

الإيضاح في الرد على سائر الفرق

للشيخ الأجل الأقدم

الفضيل بن شاذان الأديب النيسابوري

المتوفى ٦٢٠ هـ

(صاحب الإمام الرضا عليه السلام)

عني بتحقيقه الكتاب ومخرجه أمانيه وقدم له
السيد جلال الدين الحسيني الأرموي
المحدث

مؤسسة التراث العربي
بيروت. لبنان

الإيضاح
في الرد على سائر الفرق

أَغْبَطُ أَهْلَ خُرَاسَانَ بِمِطَانِ
الْفَضْلِ بْنِ سَازَانَ وَكَوْنِهِ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ
أَبُو مُحَمَّدٍ الْعَسْكَرِيُّ
(عَلَيْهِ السَّلَامُ)
رِجَالُ ابْنِ دَاوُدَ الْحَلَبِيِّ ص ٢٧٢

الأيضاح

مصورات
مكتبة الصدوق



فِي الرَّدِّ عَلَى سَائِرِ الْفِرَقِ

لِلشَّيْخِ الْأَجَلِ الْأَقْدَمِ

الْفَضْلِ بْنِ شاذَانَ الْأَزْدِيِّ النَّيْسَابُورِيِّ

المتوفى ٢٦٠ هـ

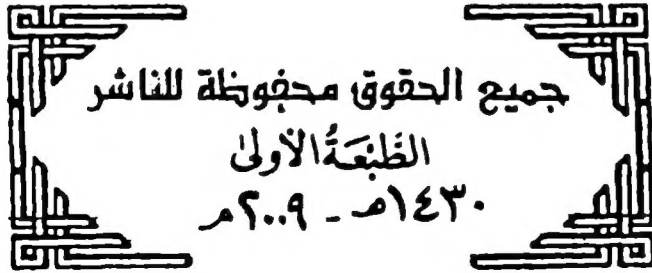
(صَاحِبِ إِمَامِ الرِّضَاءِ)

عُني بتحقيقه الكتابُ وخرجه أُمَامِيَّةٌ وَقَدَّمَ لَهُ

السَّيِّدُ جَلَالُ الدِّينِ الْحُسَيْنِيُّ الْأَرْمَوِيُّ
المُحَدِّثُ

مَوْسُ سَتَلْتَلَايُخ (العربي)

بَیروت - لَبْنَان



THE ARABIC HISTORY

Publishing & Distributing

مؤسسة التاريخ العربي

للطباعة والنشر والتوزيع

العنوان الجديد

بهروت - طريق المطار - خلف غولدن بلازا - هاتف ٠١/٥٤٠٠٠٠ - ٠١/٤٥٥٥٥٩ - فاكس ٨٥٠٧١٧ - ص.ب. ١١/٧٩٥٧

Beyrouth - Air port street - Golden piazza - Tel: 01/540000 - 01/455559 - Fax: 850717 - p.o.box 7957/11

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلامٌ على عباده الذين اصطفى

أما بعد

این اثر نفیس باستانی کتابیست در علم کلام که در قرن سوم هجری برشته تحریر آمده، نویسنده آن فضل بن شاذان از دی نیشابوریست که از دانشمندان نامی آن عصر بشمار رفته و در سال دویست و شصت هجری بدرود زندگانی گفته است، چون هدف او در این تألیف و غرض او از این تصنیف آن بوده که حقانیت مذهب جعفری را بحديث و قرآن روشن سازد و استقامت طریقه اثنا عشری را بدلیل و برهان آفتابی کند نام آنرا «ایضاح» نهاده اند تا لفظ با معنی موافق و اسم با مسمی مطابق باشد.

این خلاصه کلام در این مقام است اما تفصیل اجمال بدین منوال است :
عالم جلیل میرزا محمد علی خیابانی - رحمه الله علیه - در ریحانة الادب گفته :

(ج ۶ ؛ ص ۳۶)

« ابن شاذان - فضل بن شاذان بن خلیل مکتبی به ابو محمد از مشایخ حدیث و ثقات و معتمدین محدثین اواسط قرن سیم هجری امامیه که فقیه متکلم جلیل القدر و از اصحاب حضرت جواد و امام علی النقی و امام حسن عسکری علیهم السلام بوده بلکه بنوشته بعضی از حضرت رضا علیه السلام نیز روایت نموده ، و جلالت او کالشمس فی رابعة النهار واضح و آشکار است و حاجتی باقائه بیسته و برهان ندارد

و تألیفات دینی بسیاری دارد. ۱- اثبات الرجعة. ۲- أربع مسائل فی الامامة. ۳- الاستطاعة. ۴- الأعراض و الجواهر. ۵- الايضاح فی الردّ علی سائر الفرق. ۶- الحجّة فی ابطال القائم. ۷- حدوث العالم. ۸- کتاب الردّ علی الباطنیّة و القرامطة. ۹- کتاب المتعین منعة الحجّ و منعة النساء. ۱۰- مسائل البلدان. و غیر اینها که یکصد و هشتاد کتاب بدو منسوب دارند و در سال دویست و شصتم هجرت عازم جنان گردیده و لفظ «سر» هم ماده تاریخ اوست و مشهور میان علمای رجال آنکه پدرش شاذان نیز که از اکابر محدثین است پسر خلیل است و بعضی دیگر نام پدرش را خلیل گفته و شاذان را هم لقب می دانند و مطلب چندان اهمیتی نداشته و در صورت اقتضا موکول بکتاب رجالیّه است.

نگارنده گوید: مراد این مرحوم از «بعضی دیگر» مولی عنایة الله قهبائی (ره) است که در کتاب مجمع الرجال بوجوهی استدلال کرده که «شاذان» بدال مهمله کلمه فارسی و لقب خلیل است و أظهر وجوه مزبوره عبارتست که در رجال کشی وارد است باین ترتیب: «حدثنی أبی الخلیل» و فاضل معاصر حاجی شیخ محمد تقی شوشتری دام بقاؤه در قاموس الرجال گفته که: کلمه مورد بحث در عبارت مذکوره بخاء معجمه نیست تا مراد از آن اسم خاصّ باشد بلکه بجیم است و وصف است و مراد از آن تعظیم و تجلیل است یعنی پدر بزرگوارم بمن نقل کرد، و در آینده از این مطلب بحث خواهیم کرد ان شاء الله تعالی.

قاضی نورالله شوشتری - قدس الله تربته - در مجالس المؤمنین در مجلس پنجم که در ذکر بعضی از اکابر متکلمین و فاضل مفسرین و محدثین و اعظم اشراف فقهاء و مجتهدین و اعیان قراء و نعاة و لغویین از تبع تابعین - رضی الله عنهم اجمعین - است گفته: (ص ۴۰۰ - ۴۰۴ چاپ کتابفروشی اسلامیّه بسال ۱۳۷۶). «أبو محمد الفضل بن شاذان بن الخلیل الازدی النیشابوری» - از أجلّه شیعه نیشابور، و چون نام خود در فضل مشهور است، مبدع براهین عقلیه و موضح

قوانین نقلیه است ، در حقایق مذهب حقّ امامیه ماهر بود و دقایق اصول آن طایفه علیّه بر طبع نکته دانش ظاهر و باهر ، در کتاب خلاصه و کتاب نجاشی مذکور است که : پدر او از اصحاب یونس بن عبدالرحمن بود و از راویان امام محمد جواد علیه السلام است و بعضی گفته اند که : از حضرت امام رضا علیه السلام نیز روایت نموده و او ثقه و فقیه بود و متکلم و در میان ابن طایفه عظیم الشأن بود ، و امام ابو-محمد عسکری - علیه السلام - سه مرتبه از عقب یکدیگر بر او رحمت فرستادند رحمه الله تعالی .

و در کتاب مختار کشتی مذکور است که : عبدالله بن طاهر فضل بن شاذان را از نیشابور اخراج نمود و بعد از آنکه او را پیش خود طلبید و تفتیش کتب او نمود امر کرد او را که آن کتب را جهت او بنویسند پس فضل رؤس مسائل اعتقادیّه را از توحید و عدل و مانند آن جهت او نوشت ، و چون آن بنظر عبدالله رسید گفت : این قدر کافی نیست می خواهم که اعتقاد ترا در باره سلف بدانم پس فضل گفت : ابوبکر را دوست دارم و از عمر بیزارم ، عبدالله گفت : چرا از عمر بیزاری ؟ گفت : بواسطه آنکه عباس را از شوری بیرون کرد ، و بسبب القای این جواب لطیف که متضمن خوش آمدن عباسیان بود از دست آن فظّ غلیظ خلاصی یافت .

و از سهل بن بحر فارسی روایت نموده که گفت : در آخر عهد مصاحبت خود با فضل از او شنیدم که می گفت که : من خلیفه جمعی از اکابریم که از پیش رفتند مانند محمد بن ابی عمیر و صفوان بن یحیی و غیرهما ، و پنجاه سال در خدمت ایشان بودم و از ایشان استفاده می نمودم ، و هشام بن الحکم چون بگذشت یونس بن عبدالرحمن خلیفه او بود در ردّ بر مخالفان ، و چون یونس وفات یافت خلیفه او در ردّ بر مخالفان سکاک بود ، و او نیز از میان رفت و منم خلیفه ایشان .

و فضل از جمعی کثیر از افاضل شیعه روایت داشت مانند محمد بن ابی عمیر ، و صفوان بن یحیی ، و حسن بن محبوب ، و حسن بن علی بن فضال ، و محمد بن

اسماعیل بن یزید ، و محمد بن الحسن الواسطی ، و محمد بن سنان ، و اسماعیل ابن سهل ، و از پدر خود شاذان بن الخلیل ، و ابی داود المسترق ، و عمار بن المبارک ، و عثمان بن عیسی ، و فضالة بن ایتوب ، و علی بن الحکم ، و ابراهیم بن عاصم ، و ابی هاشم داود بن القاسم الجعفری ، و قاسم بن عروه و ابن ابی نجران .

شیخ نجاشی گفته که : او یکصد و هشتاد کتاب تصنیف داشت و آنچه از آنجمله بما رسیده کتاب نقض است براسکافی ، و کتاب العروس که مختصر کتاب عین است ، کتاب الوعید ، کتاب الردّ علی أهل التعطیل ؛ الی آخره .

در کتاب مشفی مسطور است که از فضل پرسیدند که :

دلیل تو بر امامت امیرالمؤمنین علی چیست ؟

در جواب گفت :

دلیل بر آن کتاب خدا و سنت رسول هدی و اجماع مسلمانان است .

اما کتاب قول خدای تعالی است که : یا ایها الذین آمنوا أطیعوا الله و أطیعوا الرسول و اولی الامر منکم ؛ زیرا که خدای تعالی در این آیه مارا بطاعتِ رسول خود ، پس محتاج شدیم بآنکه اولی الامر را بشناسیم همچنانکه محتاجیم در آنکه خدا را بشناسیم و رسول او را بشناسیم ، آنگاه نظر کردیم در اقوالِ اُمّت و دیدیم که اختلاف کرده اند در اولی الامر و اجماع کرده اند در تفسیر آیه بر وجهی که مخصّص نزول اوست در شأنِ علی بن ابی طالب - علیه السلام - زیرا که بعضی گفته اند که : مراد امرای سرایا است و بعضی گفته اند که : مراد علما است ، و بعضی گفته اند که : مراد قوام نظام کار زمره انام بامر معروف و نهی از منکر است ، و بعضی گفته اند که : مقصود از آن حضرت امیرالمؤمنین علی و یازده امام از اولاد کرام اویند علیهم السلام ، و چون از فرقه اولی پرسیدیم که : آیا علی بن ابی طالب از امرای سرایا نیست ؟ - گفتند : بلی ، و فرقه ثانیه نیز گفته اند که : از اعلام علماء است ، و فرقه ثالثه خبر دادند که : او از قوام نظام

کار کافهٔ اُنام است بامر معروف و نهی از منکر ؛ و از اینجا ظاهر شد که مراد از اولی الامر باتفاق اهلِ درایت و روایت حضرت شاه ولایت است پس بموجب این آیه اوست والی ولایت امامت و وصایت ، و عدول از آن حضرت بسوی دیگری محض ضلالت و غوایت است زیرا که در غیر او اتفاق مفقود است و ادلهٔ دیگر موجود نیست . و اما سنت بنا بر آنکه حضرت رسالت آن امام مبین را قاضی یمن و امیر جیوش آن محال و ولیّ اموال گردانید و او را امر فرمود که تقسیم آن اموال نماید ببنی خزیمه که خالد بن ولید ایشان را بظلم کشته بود ، و نیز ایشان اختیار آن امام همام جهت اداء رسالت ملک عَلام و ابلاغ و اعلام سورهٔ بَرَاءت بکفّار تیره انجام نمود ، و همچنین در بعضی از ایّام غیبت خود او را خلیفهٔ خود گردانید و هیچ کس از اصحاب آن حضرت نیست که این سنن در شأن او مقرر شده باشد ، و ناسی سنت سید کاینات در حیات آن حضرت و بعد از وفات همگی را منظور ، و احتیاج امت بامیری که متّصف بهچنان سنن باشد مسلم جمهور است .

و اما اجماع بدرستی که استدلال از آن بر امامت حضرت امیر المؤمنین علیه السّلام به چند وجه است :

اول - آنکه اجماع اُمّت است بر آنکه علی امام بود و اگر چه همه یک روز باشد و در این اختلاف ندارند ؛ بعد از آن اختلاف کرده اند ؛ بعضی گفته اند که : بعد از نبی با فصل بسیار و در وقت خاصّ امام بود ، و بعضی گفته اند که : بعد از آن حضرت بی فاصله در جمیع اوقات بقای خود امام بود و اجماع بر غیر او واقع نشده که بقدر یک چشم زدن امام باشد .

دیگر - آنکه اجماع کرده اند بر آنکه حضرت امیر لیاقتِ امامت داشت و بنی هاشم را صلاحیت آن بود و در غیر خلاف و اختلاف است .

دیگر - آنکه اجماع است که حضرت امیر - علیه السّلام - بعد از حضرت رسالت (ص) بر ظاهر عدالت که از شرایطِ امامت و ایالت است باقی بود غایه الامر

اختلاف در آنست که بعضی می‌گویند که از مرتبهٔ عدالت مترقی بصفهٔ عصمت بود و بعضی می‌گویند که : معصوم نبود بلکه عدل و برّ و تقی بود و ظاهر او از خطا و زلل پاک بود و بالجمله خلاف ایشان در نفی عصمتِ اوست و همان قوم اجماع کرده‌اند در نفی عصمتِ اَبی‌بکر و اختلاف در عصمت او کرده‌اند ؛ بعضی گفته‌اند که : عدل است ، و بعضی گفته‌اند که : بواسطهٔ غضب خلافت و دیگر مفسد از دایرهٔ عدالت خارج شده ، و ظاهر است که کسی که اجماع بر عدالت او واقع باشد و اختلاف در عصمت او داشته باشند اولی است بامامت از کسی که اختلاف در عدالت او داشته باشند و اتفاق بر نفی عصمت او کرده باشند .

ایضاً در کتاب مشفی مسطور است که شخصی از فضل سؤال نمود که : چه می‌گویی در آن حدیث که ناصبیان از حضرت امیر روایت می‌کنند که گفت : لا اُوتی برجلٍ یفضّلنی علی اَبی‌بکر و عمر الا و جلدته حدّ المفتری یعنی هرگاه پیش من آرند کسی را که او تفضیل من بر ابوبکر و عمر کرده باشد حدّی که در شریعت پیغمبری جهت هر مفتری مقرر شده باشد بر او خواهم زد . فضل در جواب گفت : راوی این حدیث سوید بن غفله است و اتفاق اهل آثار است بر آنکه او کثیر الغلط بوده با آنکه نفس حدیث متناقض است زیرا که باجماع امت حضرت امیر در قضایا و احکام دین عدل بود و از عدالت نیست که حدّ مفتری کسی را زنند که افترا نکرده باشد .

شیخ اجلّ مفید در بعضی افادات علیهٔ خود جواب فضل را نپسندیده و متوجه توجیه حدیث بر وجهی وجیه گردیده و گفته (تا آخر کلام او) ،

نگارنده گوید : چون بقیهٔ کلام قاضی (ره) مربوط بترجمهٔ فضل نیست و نیز مشتمل بر طول و تفصیل است از نقل آن در این مورد صرف نظر شد هر که طالب باشد بمجالس المؤمنین مراجعه کند (ص ۱۸۳ چاپ اول بسال ۱۲۶۲ هجری قمری) .

مؤلف کتاب گنج دانش ضمن ذکر رجال نیشابور که از

مفاخر آنجا بوده اند گفته (ص ۵۲۱):

« - فضل بن شاذان بن خلیل أبو محمد الأزدي النیشابوری »

نجاشی علیه الرحمه می گوید: پدرش از اصحاب یونس بود، و از حضرت
أبی جعفر ثانی و قیل: عن أبي الحسن الرضا أيضاً - سلام الله علیهما - روایت کرده،
و فضل أشهر از آنست که ما بخواهیم وی را معرفی کنیم. کشتی رحمة الله علیه گفته که:
فضل صد و هشتاد کتاب تألیف نموده، و نجاشی آنچه را بدست افتاده شمار داده،
أبو الحسن بندقی گفته که: عبدالله بن طاهر فضل بن شاذان را از نیشابور نفی نموده
و عقیدت او را در حق شیخین و صدر سلف تحقیق نمودند گفت: ابوبکر را دوست
می دارم و از عمر بیزارم، گفتند: چرا؟ گفت: از اینکه عباس را از شوری خارج
ساخت؛ چون عهد بنی عباس بود این حرف باعث خلاص او شد.

بعضی بفضل بن شاذان نسبت داده اند که می گفته است:

وصی ابراهیم خیر من وصی محمد، و هم بوی اسناد نموده اند که: بتجسیم
قائل بود؛ و از این دو عقیده فاسده امام وقت بروی خشم داشت. ولی محققین از
أهل رجال این سخنان را در حق فضل داخل فضول دانسته اند و او را از جمله ثقات
فحول نگاشته و احادیث و روایاتش را قرین قبول گرفته اند بدلائل چند از جمله قول
معصوم که فرموده: رحم الله الفضل.

باری فضل مقارن فوت خود در روستای بیهق توقف داشت چون خبر خوارج
بوی رسید از بیم نکایت ایشان حرکت کرده زحمتی شدید از خوشونت سفر در وجودش
پدید آمد و در سنه ۲۶۰ [دویست و شصت] بار سفر عقبی بست.

نگارنده گوید: جواب این قبیل نسبتها که بفضل بن شاذان داده اند عن قریب
بر وجه مبسوط خواهد آمد ان شاء الله تعالی.

محدث قمی (ره) در تحفة الأحباب (ص ۲۶۷ - ۲۶۸) و همچنین در منتهی الآمال در ترجمه امام جواد - علیه السلام - ضمن ذکر تنی چند از اصحاب آن حضرت (در فصل هفتم از فصول متعلقه بترجمه امام نامبرده) گفته :

« أبو محمد فضل بن شاذان بن خلیل ازدی نیشابوری - نقه جلیل القدر از فقها و متکلمین شیعه و شیخ طایفه و بسیار عظیم الشأن و أجل از توصیف است ، از حضرت جواد - علیه السلام - حدیث روایت کرده و گفته اند که : از حضرت رضا - علیه السلام - نیز روایت کرده ، و پدرش از اصحاب یونس است ، و فضل یکصد و هشتاد کتاب تصنیف کرده ، و حضرت أبو محمد عسکری علیه السلام دو دفعه و بروایتی سه مرتبه براو ترجمه فرموده ، و شیخ کشتی روایاتی در مدح او ذکر کرده و هم نقل کرده اخباری که منافی است با آن روایات ، علامه و دیگران از روایات منافی مدح جواب فرموده اند که : و هو رضی الله عنه أجل من أن یغمر علیه و هو رئیس طائفتنا رضی الله عنهم أجمعین .

در مجالس المؤمنین از کتاب مختار کشتی نقل کرده که این شیخ بزرگوار در ایام عبدالله بن طاهر که از جانب بنی عباس در نیشابور والی بود محنت و ابتلا پیدا کرد و عبدالله او را از نیشابور نفی و اخراج کرد بعد از آنکه او را برگردانید پیش خود طلبیده تفتیش کتب او نمود و خواست تا واقف شود بر قول او در حق شیخین پس امر کرد که آن کتب را جهت او بنویسند و فضل رؤس مسائل اعتقادیّه را از توحید و عدل و مانند آن جهت او نوشت و چون او بنظر عبدالله رسید گفت : این قدر کافی نیست می خواهم که اعتقاد ترا درباره سلف بدانم . پس فضل گفت : ابوبکر را دوست دارم و از عمر بیزارم . عبدالله گفت : چرا از عمر بیزاری ؟ گفت : بواسطه آنکه عباس را از شوری بیرون کرد و بسبب القای این جواب لطیف که متضمن خوش آمد عباسیان بود از دست آن فظ غلیظ خلاصی یافت (تا آخر ترجمه او) . »

اشاره بچند امر در اینجا لازم است

۱ - بنا بر گفته بسیاری از علمای رجال فضل از أصحاب حضرت رضا و امام جواد - علیهما السلام - بوده است لیکن چون شیخ طوسی (ره) در رجال خود فتهل را از أصحاب امام علی النقی و امام حسن عسکری - علیهما السلام - بشمار آورده است از این روی قلیلی از علمای تراجم تصریح کرده اند که فضل از أصحاب هر چهار امام بوده است ، و زمان حیات فضل بن شاذان نیز با ادراک این سعادت عظمی و منزلت کبری منافات ندارد زیرا که وی در سال دویست و شصت هجری قمری بدرود زندگانی گفته است ، در هر صورت طالب تحقیق بیشتر خودش در این موضوع خوض کند و بمدارک و مآخذ آن مراجعه نماید .

۲ - از کلمه «الأزدی» که نجاشی (ره) در کتاب رجال خود و علامه (ره) در خلاصة الأقوال فضل بن شاذان را در ترجمه حال وی بآن موصوف ساخته اند برمی آید که نسب فضل بقبیله اُزد منتهی می شود صاحب منتهی الارب گفته : « اُزد بالفتح پدر قبیله ایست در یمن که جمیع أنصار از اولاد اویند و پدرش غوث نام داشت و سین بجای زا أفصح است و او را اُزد شنوءة و اُزد عمان و اُزد السّراة نیز گویند ، و نیز اُزد نام محدثی کشتی است که پدرش فتح نام داشت » .

نگارنده گوید : عبارت این لغوی ترجمه کلام صاحب قاموس است و چون ما در آینده از این موضوع بحث نسبة مفصلی خواهیم کرد بنا بر این در اینجا بنقل مطلب دیگری در وصف برخی از کسانی که باین قبیله منسوب بوده اند می پردازیم .

قاضی شوشتری (ره) در مجلس دوم از مجالس المؤمنین ضمن ذکر طوایف مشهور بتشیع گفته (ص ۱۳۵ - ۱۳۸ چاپ اسلامیّه) :

« در کتاب أنساب سمعانی مسطور است که : اُزد بفتح الف و سکون زاء و کسر دال مهمله نام پدر قبیله ایست از عرب و او اُزد بن غوث بن نبت بن مالک بن کهلان

است ، و حضرت امیرالمؤمنین علی (ع) در بعضی اشعار که سابقاً مذکور شده ایشان را ستونِ ایوانِ خلافتِ خود خوانده و در بعضی ایشان را شمشیر خود گفته و این قطعه^۳ بی نظیر در ستایش ایشان گفته :

«الأزد سیفی علی الأعداء کلّهم وسیف أحمد من دانت له العرب»

آنگاه تمام قطعه را که بیست و یک بیت است نقل کرده و ترجمه^۴ ابیات را نیز طبق ترجمه^۵ منثور و منظوم میدی که در شرح دیوان یاد کرده تا آخر با تغییر مختصری نقل نموده است .

میدی بعد از شرح آیات گفته (ص ۲۲۲ نسخه^۶ مطبوعه در ایران بسال

: (۱۲۸۵)

«حکایه - شجاعت ازد و محبت ایشان با اهل بیت - علیهم السلام - بمرتبه ای بود که چون سر امام حسین (ع) را نزد عیدالله زیاد آوردند مردم را جمع کرد و بمنبر مسجد کوفه رفت و گفت : الحمد لله الذی أظهر الحق و نصر امیرالمؤمنین یزید و حزبه ، و قتل الکذاب بن الکذاب ، پس عبدالله بن عقیف ازدی برخاست و گفت : ای دشمن خدا تو دروغگوئی و پدر تو و آنکه تو از قیل اوئی ، ای پسر مرجانه فرزند پیغمبر را می کشی و بر منبر بجای صدیقان می نشینی [و چنین سخنان بر زبان میرانی]؟! عیدالله بفرمود که او را بگرفتند و مردم ازد هجوم نموده او را از مردم عیدالله - علیه ما علیه - بستند» .

۳- کتاب «المسترشد» که از نفایس تألیفات شیخ بزرگوار أبو جعفر محمد بن جریر بن رستم طبری شیعی - طاب ثراه - است از کتاب فضل بن شاذان برداشته شده و این مطلب بانوجه^۷ بمطالب این دو کتاب و دقت در مقایسه آنها بایکدیگر استفاده می شود و آیا وجه آن چیست ؟ و چرا طبری مذکور (ره) در کتاب خود باین موضوع تصریح و با اشاره نکرده است امر بسیار شگفت انگیز و حیرت آور است .

۴- مصنف (ره) تصریح کرده باینکه روایاتی را که در سراسر کتاب ابضاح

نقل و روایت کرده است همه از روایات اهل سنت و جماعت است و از روایات علمای شیعه و پیشوایان ایشان خبری و اثری در آن درج نشده است (رجوع شود بصفحه ۹۲):

۵- باید دانست که بظن قوی بنظر می‌رسد که عالم جلیل أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن محمد بن حمدویه معروف بحاکم نیشابوری و ابن البیع (کالسید) در تاریخ مفصلی که برای نیشابور نوشته است بترجمه فضل بن شاذان و ذکر مدفن او پرداخته باشد مخصوصاً با توجه باینکه در طرق پاره‌ای از روایاتی که از حاکم نقل شده فضل ابن شاذان واقع گردیده است لیکن متأسفانه آن تاریخ در دست نیست و محتمل است بعیداً که در تاریخی که عبدالغافر فارسی متوفی در سال ۵۲۹ در ذیل تاریخ حاکم نوشته و بسباق موسوم است نیز مطالبی راجع بفضل بن شاذان باشد هر که طالب باشد خودش مراجعه نماید لیکن در مختصر تاریخ حاکم که اختصار و تلخیص آن بوسیله احمد بن محمد بن الحسن معروف بخلیفه نیشابوری که بتصحیح دکتر بهمن کریمی در تهران بوسیله کتابفروشی ابن سینا بسال ۱۳۳۹ هجری چاپ شده است از آثار مربوطه باین شاذان اطلاعی بدست نمی‌آید زیرا من آنرا مطالعه کردم و چیزی نیافتم.

۶- چون در سراسر کتاب تصریح یا اشاره‌ای بنام ایضاح نشده است و همچنین در کتب رجال و فهرس کتب قدماء از قبیل رجال نجاشی و فهرست شیخ طوسی کتابی به این نام ضمن ذکر اسمی کتب و تصانیف فضل یاد نشده است معلوم نمی‌شود که این نام را خود فضل بن شاذان برای این کتاب خود نهاده است یا مردم چون دیده‌اند که فضل حقایق را در آن روشن کرده آنرا در میان خود باین نام بیکدیگر معرفی کرده و این نام را برای آن کتاب اختیار نموده‌اند.

احتمالی قابل توجه

از عبارتی که شیخ طوسی (ره) در فهرست ضمن ذکر کتب فضل بن شاذان ذکر کرده است استشمام می‌شود که این تسمیه و نام‌گذاری از طرف علی بن محمد بن

قتیبه شاگرد فضل بن شاذان بوده است و آن عبارت این است (ص ۱۲۵ چاپ نجف
بسال ۱۳۵۶ هجری قمری) :

« و کتاب جمع فيه مسائل متفرقة لأبي ثورٍ و الشافعيّ و الاصفهانيّ و غيرهم ؛
سمّاه تلميذه عليّ بن محمد بن قتيبة كتاب الديباج »

یعنی

از جمله کتب و مصنفات فضل بن شاذان کتابیست که در آن گرد آورده است
مسئله‌های پراکنده و مطالب گوناگونی را که ابو ثور و شافعی و اصفهانی و غیر ایشان
داشته‌اند ، این کتاب را علی بن محمد بن قتیبه که شاگرد فضل بوده بنام « الديباج »
نامیده است .

بعد از تأمل در این عبارت دو امر احتمال مذکور را تقویت نموده و بقبول
نزدیکتر می‌کند .

- ۱ - وصفی که برای کتاب مذکور یاد شده باینکه « آن کتاب جامع مسائل متفرقه
و حاوی مطالب متعددهٔ متنوّعه است که ابو ثور و شافعی و اصفهانی و غیر ایشان
داشته‌اند » کاملاً با کتاب ایضاح منطبق است .
- ۲ - توافقی که در تعداد حروف بین دو کلمهٔ « الايضاح » و « الديباج » موجود
است و همچنین نوعی تشابه که تاحدّی میان آن دو کلمه در خطّ و کتابت بنظر می‌رسد
احتمال تصحیف و تحریف را بین آن دو در کتب بذهن نزدیکتری کند پس استبعادی
ندارد بلکه قویّاً محتمل است که کلمهٔ « الديباج » مذکور در نسخ رجال طوسی
مصحّف و معرّف کلمهٔ « الايضاح » باشد که علی بن محمد بن قتیبه آنرا برای کتاب
استاد خود نام اختیار نموده و مجموعهٔ مسائل نامبرده را که استادش جمع آوری کرده
و بتحقیق و ردّ و قبول آنها پرداخته است بنام « الايضاح » نامیده است ، و با توجه
باینکه اختیار نام « الايضاح » برای کتاب موصوف بوصف مذکور در عبارت شیخ الطّایفه
(ره) مناسبتر از نام « الديباج » می‌باشد که معرّب « دیبا » و یا « دیبای » فارسی است زیرا

آن مناسب و سازشی را که کلمه «الایضاح» برای تسمیه کتابی که حقایق را روشن می‌کند دارد کلمه «الدیباج» بطور حتم آنرا ندارد پس احتمال مذکور با تدبیر در امور مذکوره خالی از قوت نیست بلکه قابل قبول و دارای اهمیت است لیکن تاکنون ذکر این احتمال را در جایی ندیده‌ام و از کسی هم نشنیده‌ام حتی در فهرس کتب نیز کتاب نامبرده در عبارت شیخ را در حرف دال معرفی کرده‌اند.

عالم جلیل شیخ آقا بزرگ طهرانی (ره) در الذریعه گفته (ج ۸؛ ص ۲۸۸): «الدیباج مجموع مسائل متفرقه من الشافعی و ابی ثور و الاصفهانی للفضل بن شاذان ابن الخلیل النیشابوری؛ جمعها تلمیذه علی بن محمد بن قتیبه و سمّاه بالدیباج كما ذكره الشيخ الطوسي في الفهرست».

نگارنده گوید: چون صاحب ذریعه (ره) عبارت شیخ (ره) را بعنوان نقل بمعنی در کتاب خود درج کرده با اشتباه بزرگی مواجه شده است و آن اینکه گفته: «جمعها تلمیذه» و حال آنکه عبارت شیخ «جمع فيه» است و ضمیر «جمع» راجع بفضل است حتی اگر «جمع» را مجهول هم بخوانیم باز دلالت بر آن نخواهد داشت که علی بن محمد بن قتیبه آن را جمع کرده باشد علاوه بر اینکه اگر چنین باشد کتاب فضل بن شاذان و تصنیف او نخواهد بود تا از جمله کتب و تصانیف او بشمار آید بلکه از جمله تألیفات علی بن محمد بن قتیبه خواهد بود اگر چه ممکن است از قبیل رجال کشتی باشد که منتخب و مختار شیخ طوسی است لیکن باعتبار اصل تألیف بر رجال کشتی معروف شده است ولی این امر قلیل النظیر است، در هر صورت چون اصل عبارت شیخ (ره) و عبارت صاحب ذریعه (ره) هر دو در مد نظر خوانندگان گذارده شده است بهتر آنست که قضاوت این امر را برعهده ایشان بگذاریم و رشته سخن را در این موضوع قطع کنیم.

فذلکة

مطلبی مهم قابل توجه

باید دانست که با قطع نظر از کلماتِ علمایِ رجال و بیاناتِ نگارندگانِ تراجم - احوالِ عظمتِ شأن و جلالتِ قدرِ فضلِ بنِ شاذان را با اندک تأملی در کتبِ اعلامِ علمایِ شیعه - رضوان الله علیهم - می توان دریافت توضیح این مطلب آنکه چون بکتبِ اهل حلّ و عقد و ارباب ردّ و قبول از فرقه حقه شیعه نگاه می کنیم می بینیم که در همه کتب ایشان اعمّ از رجال و حدیث و تفسیر و کلام و فقه و اصول و غیر ذلک در مقام جرح و تعدیل و نفی و اثبات و نقض و ابرام بقول فضل اعتنائی بسزا می کنند ، و کلام وی را فوق العاده بزرگ می شمارند ؛ و بسخن وی اهمیت بی حدّ قائل می شوند ، و کلمات وی را بدون دغدغه و تزلزل می پذیرند ، و نام وی را بتجلیل و تبجیل تمام می برند ، و این امر که نزد اهل فنّ مسلم و در غایت وضوح است خود کشف از مقام فضل بن شاذان در میان طایفه شیعه می کند و بزبان حال که فصیحتر از زبان مقال است می گوید که : فضل از اکابر این طایفه و اعظم ایشان است بطوری که در اثبات عظمت و جلالت او حاجتی به هیچگونه دلیل و برهان دیگر نیست .

پس با توجه بامر مذکور معلوم می شود که برخی از عقاید واهی و امور باطل که بعضی از مردم آنها را بفضل بن شاذان نسبت داده است و اهل تحقیق آنها را تکذیب کرده و بی اساس معرفی نموده اند مقام بسی شامخ و پایه بسیار بلند او را متزلزل نمی کند و نسبت آن امور بوی از قبیل نسبت های بی اساس و امور باطله خواهد بود و شاعر عرب در این باب بسیار نیکو گفته است :

« قد قیل : انّ الاله ذو ولد و قیل : انّ الرسول قد کهنّا »
 « ما نجا الله و الرسول معاً من لسان الوری فکیف انا »

یعنی

جماعتی گفته‌اند که : خدا فرزند دارد ، و گروهی گفته‌اند که : پیغمبر کاهن و ساحر و جادوگر بوده است ، پس وقتی که خدا که آفریننده موجودات است و پیغمبر که اشرف مخلوقات است از زبان مردم نرسته باشند و از نسبت‌های امور بی‌اساس بساحت مقدس ایشان در امان نمانده باشند حال من که یکی از افراد بشر هستم و با توجه بعظمت خدا و پیغمبر هیچگونه ارزشی ندارم چه خواهد بود؟! و چه تهمنهائی که در حق من نخواهند گفت و چه قدر امور باطلی که بمن نسبت نخواهند داد مخصوصاً با توجه بمقام و منزلت و عظمت و جلالتی که فضل در نزد حضرات معصومین - علیهم السلام - داشته است زیرا بدیهی است که این شخص و چنین شخصیت بدون حاسد نخواهد بود و بطور حتم بدخواه و مغرض خواهد داشت ، با وجود این جواب غالب آنها در قسمت عربی مقدمه کتاب ضمن نقل کلمات علمای اعلام - اعلی الله درجاتهم - روشن خواهد شد ان شاء الله تعالی ، فانظروا اننا معکم من المنتظرین .

چون نصوصی که بر مطالب مذکوره در این مقدمه فارسی دلالت دارد بزبان عربی است و بدیهی است که استفاده اهل فضل از متن عبارات عربی که نصوص شرح حال گذشته است بیشتر خواهد بود از این روی کلمات علمای اعلام - رضوان الله علیهم - را تا حدی مبسوط‌تر از مقدمه مختصر فارسی مذکور در اینجا درج می‌کنیم تا فایده آن بیشتر باشد و جای اعتراض برای اهل فضل نماند که چرا مقدمه را بنص عبارات علمای رجال که همه بزبان عربی است قرار ندادید ، مخصوصاً با توجه باینکه خود کتاب بزبان شریف عربی است که زبان دینی ما و سایر مسلمانان جهان است پس از خدا یاری می‌جوئیم و می‌گوئیم :

قال شيخ الطائفة

أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي

في اختيار معرفة الرجال

وهو المعروف برجال الكشي

(ص ٥٣٧ - ٥٤٤ چاپ دانشگاه مشهد)

« في أبي محمد الفضل بن شاذان - رحمه الله - سعد بن جناح الكشي قال : سمعت محمد بن ابراهيم الوراق السمرقندي يقول : خرجت الى الحج فأردت أن أمرّ على رجل كان من أصحابنا معروف بالصدق والصلاح والورع والخير يقال له بورق البوسنجاني قرية من قرى هراة وأزوره وأحدث به عهدي قال : فأتيته فجرى ذكر الفضل بن شاذان - رحمه الله - فقال بورق : كان الفضل به بطن شديد العلة ويختلف في الليلة مائة مرة الى مائة وخمسين مرة فقال له بورق : خرجت حاجاً فأتيته محمد بن عيسى العبيدي وأتيته شيخاً فاضلاً وفي أنفه عوج وهو القنا ومعه عدة رأيتهم مغتمين محزونين فقلت لهم : مالكم ؟ - قالوا : انّ أبا محمد (ع) قد حبس ، قال بورق : فحججت ورجعت ثم أتيت محمد بن عيسى ووجدته قد انجلى عنه ما كنت رأيت به ، فقلت ما الخبر ؟ - قال : قد خلّى عنه ، قال بورق : فخرجت الى سرّ من رأى ومعى كتاب يوم و ليلة فدخلت على أبي محمد (ع) فأريته ذلك الكتاب فقلت له : جعلت فداك ان رأيت أن تنظر فيه فلمّا نظرفيه وتصفّحه ورقة ورقة وقال : هذا صحيح ينبغي ان يعمل به ، فقلت له : الفضل بن شاذان شديد العلة ويقولون: إنّها من دعوتك بموجدتك عليه لما ذكروا عنه أنّه قال : انّ وصي ابراهيم خير من وصي محمد - صلّى الله عليه وآله - ولم يقل جعلت فداك هكذا ، كذبوا عليه ؛ فقال : نعم

رحم الله الفضل ، قال بورك : فرجعت فوجدت الفضل قد توقى فى الايام التى قال أبو محمد (ع) : رحم الله الفضل .

ذكر أبو الحسن محمد بن اسماعيل البندقيّ النيسابورىّ أنّ الفضل بن شاذان بن الخليل نفاه عبدالله بن طاهر عن نيسابور بعد ان دعا به واستعلم كتبه و أمره أن يكتبها ، قال : فكتب : نخبه الاسلام الشهادتان وما يتلوها ، فذكر أنه يحبّ أن يقف على قوله فى السلف فقال أبو محمد : أتولّى أبا بكر و أتبرّء من عمر ، فقال له : ولم تبرّء من عمر ؟ فقال : لاخر اجه العباس من الشورى ، فتخلّص منه بذلك .

جعفر بن معروف قال : حدثنى سهل بن بحر الفارسىّ قال : سمعت الفضل بن شاذان آخر عهدى به يقول : أنا خلف لمن مضى ؛ أدركت محمد بن أبى عمير و صفوان بن يحيى و غيرهما و حملت عنهم منذ خمسين سنة ، و مضى هشام بن الحكم — رحمه الله — و كان يونس بن عبدالرحمن — رحمه الله — خلفه ؛ كان يردّ على المخالفين ، ثمّ مضى يونس بن عبدالرحمن ولم يخلف خلفاً غير السكاك للردّ على المخالفين حتى مضى — رحمه الله — ، و أنا خلف لهم من بعدهم رحمهم الله .

وقال أبو الحسن علىّ بن محمد بن قتيبة : و ممّا وقّع عبدالله بن حمدويه البيهقيّ و كتبه عن رقعته أنّ أهل نيسابور قد اختلفوا فى دينهم و خالف بعضهم بعضاً و يكفّر بعضهم بعضاً و بها قوم يقولون : أنّ النبىّ — صلّى الله عليه وآله — عرف جميع لغات أهل الارض و لغات الطيور و جميع ما خلق الله ، وكذلك لا بدّ أن يكون فى كلّ زمان من يعرف ذلك و يعلم ما يضر الانسان و يعلم ما يعمل أهل كلّ بلاد فى بلادهم و منازلهم ، و اذا لقى طفلين يعلم أيّهما مؤمنٌ و أيّهما منافقٌ ، و أنّه يعرف أسماء جميع من يتولاه فى الدنيا و أسماء آبائهم ، و اذا رأى أحدهم عرفه باسمه من قبل أن يكلمه و يزعمون — جعلت فداك — أنّ الوحي لا ينقطع ، و أنّ النبىّ (ص) لم يكن عنده كمال العلم و لا كان عند أحد من بعد ، و اذا حدث الشئ فى أىّ زمان كان و لم يكن علم ذلك عند صاحب الزمان أوحى الله اليه و اليهم ، فقال : كذبوا — لعنهم الله — و افترّوا

اثماً عظيماً وبها شيخٌ يقال له الفضل بن شاذان يخالفهم في هذه الاشياء وينكر عليهم أكثرها ، وقوله : شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وأن الله عز وجل في السماء السابعة فوق العرش كما وصف نفسه عز وجل وأنه جسم فوصفه بخلاف المخلوقين في جميع المعاني ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ، وإن من قوله : ان النبي (ص) قد أتى بكمال الدين وقد بلغ عن الله عز وجل ما أمره به وجاهد في سبيله وعنده حتى أتاه اليقين ، وأنه (ص) أقام رجلاً يقوم مقامه من بعده فعلمه من العلم الذي أوحى الله اليه ، يعرف ذلك الرجل الذي عنده من العلم الحلال والحرام وتأويل الكتاب وفصل الخطاب ، وكذلك في كل زمان لا بد من ان يكون واحد يعرف هذا ، وهو ميراث من رسول الله (ص) يتوارثونه ، وليس يعلم أحد منهم شيئاً من أمر الدين الا بالعلم الذي ورثوه عن النبي (ص) وهو ينكر الوحي بعد رسول الله (ص) .

فقال : قد صدق في بعض وكذب في بعض وفي آخر الورقة :

قد فهمنا رحمك الله كلما ذكرت ، وياي الله عز وجل أن يرشد أحدكم وأن يرضى عنكم وأنتم مخالفون معطاءون ، الذين لا يعرفون اماماً ولا يتولون ولياً كلما تلافاكم الله عز وجل برحمته واذن لنا في دعائكم الى الحق وكتبنا اليكم بذلك وارسلنا اليكم رسولاً لم تصدقوه فاتقوا الله عباد الله ، ولا تلجوا في الضلالة من بعد المعرفة ، واعلموا أن الحجة قد لزمتم أعناقكم فاقبلوا نعمته عليكم قدم لكم بذلك سعادة الدارين عن الله عز وجل ان شاء الله .

وهذا الفضل بن شاذان ؛ مالنا وله ؟! يفسد علينا موالينا ويزين لهم الأباطيل وكلمنا كتبنا عليهم كتاباً اعترض علينا في ذلك ، وأنا أتقدم اليه أن يكف عنا والا والله سألت الله أن يرميه بمرض لا يندمل جرحه منه في الدنيا ولا في الآخرة ، أبلغ موالينا هداهم الله سلاى وقرأهم بهذه الرقعة ان شاء الله .

محمد بن الحسين بن محمد الهروي عن حامد بن محمد الأزدي البوسنجي عن

الملقب بخوراء من أهل البوزجان من نيسابور أن أبا محمد الفضل بن شاذان - رحمه الله - كان وجهه إلى العراق إلى حيث به أبو محمد الحسن بن علي - صلوات الله عليهما - فذكر أنه دخل على أبي محمد (ع) فلما أراد أن يخرج سقط منه كتاب في حضنه ملفوف في رداء له فتناوله أبو محمد (ع) ونظر فيه وكان الكتاب من تصنيف الفضل و ترجم عليه و ذكر أنه قال : أغبط أهل خراسان بمكان الفضل بن شاذان و كونه بين أظهرهم .

محمد بن الحسين عن عدة أخبروه أحدهم أبو سعيد بن محمود الهروي و ذكر أنه سمعه أيضاً أبو عبد الله الشاذاني النيسابوري و ذكر له أن أبا محمد (ع) ترجم عليه ثلاثاً ولاءً .

قال أحمد بن يعقوب أبو علي البيهقي - رحمه الله :

أما ما سألت من ذكر التوقيع الذي خرج في الفضل بن شاذان أن مولانا (ع) لعنه بسبب قوله بالجسم ؛ فأننى أخبرك أن ذلك باطل و انما كان مولانا (ع) أنفذ إلى نيسابور و كيلاً من العراق كان يسمى أيوب بن الشاب يقبض حقوقه ، فنزل نيسابور عند قوم من الشيعة ممن يذهب مذهب الارتفاع و الغلو و التفويض كرهت أن أسميهم فكتب هذا الوكيل يشكو الفضل بن شاذان بأنه يزعم أنني لست من الأصل و يمنع الناس من اخراج حقوقه ، و كتب هؤلاء النفر أيضاً إلى الأصل الشكاية للفضل و لم يكن ذكروا الجسم ولا غيره ؛ و ذلك التوقيع خرج من يد المعروف بالدهقان ببغداد في كتاب عبد الله بن حمدويه البيهقي و قد قرأته بخط مولانا عليه السلام و التوقيع هذا : الفضل بن شاذان ماله و لموالي يؤذيهم و يكذبهم و أننى لأحلف بحق آبائي لئن لم ينته الفضل بن شاذان عن هذا لأرمينه بمرمى لا يندمل جرحه منها في الدنيا ولا في الآخرة . و كان هذا التوقيع بعد موت الفضل بن شاذان بشهرين في سنة ستين و مائتين . قال أبو علي : و الفضل بن شاذان كان برستاق بيهقي فورد خبر الخوارج فهرب منهم فأصابه التعب من خشونة السفر فاعتل و مات منه و صليت عليه .

و الفضل بن شاذان - رحمه الله - كان يروى عن جماعة منهم محمد بن أبي عمير و صفوان بن يحيى و الحسن بن محبوب و الحسن بن علي بن فضال و محمد بن اسماعيل ابن بزيع و محمد بن الحسن الواسطي و محمد بن سنان و اسماعيل بن سهل و عن أبيه شاذان بن الخليل و أبي داود المسترق و عمار بن المبارك و عثمان بن عيسى و فضالة بن أيوب و علي بن الحكم و ابراهيم بن عاصم ، و أبي هاشم داود بن القاسم الجعفري و القاسم بن عروة و ابن أبي نجران .

وقف بعض من يخالف ليونس و الفضل و هشاماً قبلهم في أشياء و استشعر في نفسه بغضهم و عداوتهم و شتأهم على هذه الرقعة فطابت نفسه وفتح عينيه و قال : ينكر طعننا على الفضل و هذا امامه قد أوعده و هدّده و كذّب بعض وصف ما وصف فقد نور الصبح لذي عينين فقلت له : أمّا الرقعة فقد عاتب الجميع و عاتب الفضل خاصة و أذبه ليرجع عما عسى قد أتاه من لا يكون معصوماً و أوعده و لم يفعل شيئاً من ذلك بل ترحّم عليه في حكاية بورق و قد علمت أنّ أبا الحسن الثاني و أباجعفر - عليهما السلام ابنه بعده - فقد أقرّ أحدهما وكلاهما صفوان بن يحيى و محمد بن سنان وغيرهما بما^١ لم يرض بعد عنهما ومدحهما .

و أبو محمد الفضل - رحمه الله - من قوم لم يعرض له بمكره بعد العتاب ، على أنّه قد ذكر أنّ هذه الرقعة و جميع ما كتب الى ابراهيم بن عبده كان مخرجهما من العمري و ناحيته و الله المستعان .

وقيل : انّ للفضل مائة و ستين مصنفاً ؛ ذكرنا بعضها في كتاب الفهرست .

وقال في كتاب الفهرست في باب الفضل من حرف الفاء :

(ص ١٢٤ - ١٢٥ من طبعة النجف سنة ١٣٥٦)

« الفضل بن شاذان النيشابوري فقيه متكلم جليل القدر ، له كتبٌ و مصنفاتٌ منها كتاب الفرائض الكبير ، و كتاب الفرائض الصغير ، و كتاب الطلاق ، و كتاب

١- العبارة مشوشة في النسخ المطبوعة فراجع لتصحيحها النسخ المخطوطة .

المسائل الأربع في الإمامة ، وكتاب الردّ على ابن كرام ، وكتاب المسائل والجوابات ، وكتاب النقض على الاسكافي في الجسم ، وكتاب المتعنين ؛ متعة النساء ومتعة الحج ، وكتاب الوعيد والمسائل في العالم وحدوثه ، وكتاب الأعراض والجواهر ، وكتاب العلل ، وكتاب الايمان ، وكتاب الردّ على الدأمة الشنوية ، وكتاب في اثبات الرجعة ، وكتاب الردّ على الغلاة ، وكتاب تبيان أصل الضلالة ، وكتاب التوحيد من كتب الله المنزلة الأربعة وهو كتاب الردّ على يزيد بن بزيع الخارجي ، وكتاب الردّ على أحمد بن يحيى ، وكتاب الردّ على الأصم ، وكتاب الوعد والوعيد ، وكتاب الحسنى ، وكتاب الردّ على يمان بن رباب الخارجي ، وكتاب النقض على من يدعى الفاسفة في التوحيد والأعراض والجواهر والجزء ، وكتاب الردّ على المثلثة ، وكتاب المسح على الخفين ، وكتاب الردّ على المرجئة ، وكتاب الردّ على الباطنية والقرامطة ، وكتاب النقض على أبي عبيد في الطلاق ، وكتاب جمع فيه مسائل متفرقة لأبي ثور والشافعي والأصفهاني وغيرهم ؛ سمّاه تلميذه على بن محمد بن قتيبة كتاب الديباج ، وكتاب مسائل البلدان ، وكتاب التنبيه في الجبر والتشبيه ، وله غير ذلك مصنفات كثيرة لم تعرف أسماؤها .

وذكر ابن النديم أنّ له على مذهب العامة كتباً كثيرة منها كتاب التفسير ، وكتاب القراءة ، وكتاب السنن في الفقه ، وأنّ لابنه العباس كتباً ، وأظنّ أنّ هذا الذي ذكره الفضل بن شاذان الرّازي الذي تروى عنه العامة .

أخبرنا بروايته وكتبه هذه أبو عبدالله المفيد - رحمه الله - عن محمد بن عليّ بن الحسين بن بابويه عن محمد بن الحسن عن أحمد بن إدريس عن عليّ بن محمد بن قتيبة عنه ، ورواها أيضاً محمد بن عليّ بن الحسين بن بابويه عن حمزة بن محمد العلوي عن أبي نصر قنبر بن عليّ بن شاذان عن أبيه عنه .

قال النجاشي (ره) في رجاله في باب الفناء

(ص ٢١٦ من طبعة بمبئي سنة ١٣١٧) :

« الفضل بن شاذان بن الخليل أبو محمد الازدي النيشابوري ؛ كان أبوه من أصحاب يونس ، و روى عن أبي جعفر الثاني [وقيل : عن الرضا] أيضاً عليهما السلام ، وكان ثقةً أحد أصحابنا الفقهاء و المتكلمين و له جلالة في هذه الطائفة و هو في قدره أشهر من أن نصفه ، و ذكر الكجتي أنه صنف مائة و ثمانين كتاباً وقع إلينا منها : كتاب - النقض على الاسكافي في تقوية الجسم ، كتاب العروس و هو كتاب العين ، كتاب الوعيد ، كتاب الردّ على أهل التعطيل ، كتاب الاستطاعة ، كتاب مسائل في العام ، كتاب الأعراض و الجواهر ، كتاب العلل ، كتاب الايمان ، كتاب الردّ على الثنوية ، كتاب اثبات الرجعة ، كتاب الرجعة ؛ حديث ، كتاب الردّ على الغالية المحمدية ، كتاب تبيان أصل الضلالة ، كتاب الردّ على محمد بن كرام ، كتاب التوحيد في كتب الله ، كتاب الردّ على أحمد بن الحسين ، كتاب الردّ على الأصم ، كتاب في الوعد و الوعيد آخر ، كتاب الردّ على بيان بن رباب ، كتاب الردّ على الفلاسفة ، كتاب محنة الاسلام ، كتاب السنن ، كتاب الاربع مسائل في الامامة ، كتاب الردّ على المنانية ، كتاب الفرائض الكبير ، كتاب الفرائض الأوسط ، كتاب الفرائض الصغير ، كتاب المسح على الخفين ، كتاب الردّ على المرجئة ، كتاب الردّ على القرامطة ، كتاب الطلاق ، كتاب مسائل البلدان ، كتاب الردّ على البائسة ، كتاب اللطيف ، كتاب القائم عليه السلام ، كتاب الملاحم ، كتاب حذو النعل بالنعل ، كتاب الامامة الكبير ، كتاب فضل أمير المؤمنين عليه السلام ، كتاب معرفة الهدى و الضلالة ، كتاب التعرّي و الحاصل ، كتاب الخصال في الامامة ، كتاب المعيار و الموازنة ، كتاب الردّ على الحشوية ، كتاب النجاح في عمل شهر رمضان ، كتاب الردّ على الحسن البصري في التفضيل ، كتاب النسبة بين الجبرية و البترية ؛ أخبرنا أبو العباس بن نوح قال : حدثنا أحمد بن جعفر قال : حدثنا أحمد بن ادريس بن أحمد

قال : حدثنا عليّ بن أحمد بن قتيبة النيسابوريّ عنه بكتبه .

قال العلامة (ره) في خلاصة الاقوال في معرفة الرجال

في القسم الاول الذي هو فيمن اعتمد على روايته او يرجّح عنده قبول قوله في الباب الثاني من حرف الفاء (ص ٦٥ من الطبعة الاولى سنة ١٣١١) :

« الفضل بن شاذان بالشّين المعجمة و الدّال المعجمة و النّون ابن الخليل بالخاء المعجمة أبو محمّد الازديّ النّيسابوريّ ، كان أبوه من أصحاب يونس ، و روى عن أبي جعفر الثاني عليه السّلام ؛ و قيل : عن الرّضا عليه السّلام أيضاً ، و كان ثقةً جليلاً متكلماً له عظم شأن في هذه الطائفة ، قيل : انه صنّف مائةً و ثمانين كتاباً ، و ترحّم عليه أبو محمّد عليه السّلام مرتين و روى ثلاثاً ولاءً . و نقل الكشّي عن الأئمة عليهم السّلام مدحه ثمّ ذكر ما ينافيه و قد أجبنا عنه في كتابنا الكبير و هذا الشيخ أجلّ من أن يغمز عليه فانه رئيس طائفتنا ؛ رضى الله عنه . »

قال ابن داود (ره) في كتاب رجاله (ص ٢٧٢ - ٢٧٣)

« الفضل بن شاذان النّيسابوريّ أبو محمّد من أصحاب الجواد والهادي والعسكريّ عليهم السّلام ، متكلّمٌ فقيهٌ جليل القدر ، كان أبوه من أصحاب يونس ، و روى عن أبي جعفر الثاني (ع) و قيل : عن الرّضا (ع) أيضاً ، و كان أحد أصحابنا الفقهاء العظام المتكلّمين ، حاله أعظم من أن يشار إليها ، قيل : انه دخل على أبي محمّد العسكريّ فامّا أراد أن يخرج سقط عنه كتابٌ من تصنيفه فتناوله أبو محمّد (ع) و نظره فيه و ترحّم عليه ، و ذكر أنّه قال : أعبط أهل خراسان لمكان الفضل و كونه بين أظهرهم ؛ و كفاه بذلك فخراً ، و روى الكشّي ما ينافي ذلك ، و لا التفات اليه . »

أقول : ما ذكره من دخول الفضل على العسكريّ (ع) فهو اشتباهٌ فانّ الدّاخل على الامام هو رجلٌ يلقّب بتوزا و قد وجهه الفضل الى الامام (ع) و قد مرّ التصريح به و يأتي .

بعض ما أجيب به عما أورده الكشّي (ره)

من أخبار الذّمّ في حقّ الفضل بن شاذان

أمّا الأخبار فذكرت فيما سبق نقله عن رجال الكشّي (ص ١٥ - ٢٠)

قال العالم الرّبّانيّ الحاجّ الشّيخ عبد الله المامغانّي - أعلى الله مقامه في أعلى عليّين - في تنقيح المقال في ترجمة الفضل بعد أن نقل عبارة العلّامة - أعلى الله مقامه - عن الخلاصة في حقّ الفضل وهي :

« ونقل الكشّي عن الأئمّة - عليهم السّلام - مدحه ثمّ ذكر ما ينافيه وقد أجبنّا عنه في كتابنا الكبير ، وهذا الشّيخ أجلّ من أن يغمز عليه فأنّه رئيس طائفتنا - رضی الله عنه » :

« ويقرب من ذلك كلام ابن داود وبالجملّة فكلّ من صنّف في الرّجال وثقه وعظّمه والرّجل بلغ من الجلالة الى درجة لا حاجة له الى نقل الأخبار في توثيقه وتعظيمه ألاّ أنا حيث بنينا في هذا الكتاب أن لا نغادر جزئية ولا كلّية من كلمات الأصحاب إلّا أن نحصيها نقول : روى الكشّي فيه فرقتين من الأخبار الاولى المادحة (فخاض في نقلها الى ان قال) و أمّا الاخبار الذمّة التي رواها الكشّي فمنها ما رواه بقوله : وقال أبو الحسن عليّ بن محمّد بن قتيبة : ومما وقع عبد الله بن حمدويه البيهقيّ وكتبته من رقعته (الى آخر الخبر الذي نقلناه عن الكشّي) ومنها ما رواه عن أحمد بن محمّد بن يعقوب أبو عليّ البيهقيّ - رحمه الله - : و أمّا ما سأله من ذكر التوقيع الذي خرج في الفضل بن شاذان أن مولانا - عليه السّلام - أرسل الى نيسابور وكيلاً (ونقله الى آخره وهو قوله) وكان هذا التوقيع بعد موت الفضل بن شاذان بشهرين و ذلك في سنة ستين ومائتين ؛ الى غير ذلك من الاخبار .

و الجواب عنها بعد الغض عن أسانيدنا أولاً أن كون التوقيعين المزبورين خطّ الامام - عليه السّلام - غير معلوم كما نبّه عليه في التحرير الطّائوسيّ بقوله : يمكن ان يكون الخطّ خطّ غير الامام (ع) ؛ والظنّ بأنّه خطّ الامام (ع) لا يغني عن الحقّ

شيئاً ، و ربّما يوجب الحسد وضع ذلك لتتقيص الفضل كما لوّح الى ذلك أبو محمّد بقوله في خبر البوزجانيّ ، و كان يغيظ أهل خراسان بمكان الفضل بن شاذان و كونه بين أظهرهم ، وقد سمعت من الامام (ع) ردّ من ادّعى كون مرض الفضل من دعائه (ع) و سمعت أيضاً أنّ مرضه نشأ من تعبته من الفرار من الخوارج .

و في آخر كلام الكشتيّ كلام يتضمّن الجواب عن التّوقيع ونحوه وهو قوله : وقف بعض من يخالف يونس والفضل وهشاماً قبلهم في أشياء واستشعر في نفسه بغضهم و عداوتهم و شأّنهم على هذه الرّقعة و طابت نفسه و فتح عينيه و قال : ينكر طعننا على الفضل و هذا امامه قد أوّعه و هدّده و كذّب بعض وصف ما وصف ، و قد نور الصّبح لدى عينين فقلت له : أمّا الرّقعة فقد عاتب الجميع و عاتب الفضل خاصّة و أدّبه ليرجع عمّا عسى قد أتاه من لا يكون معصوماً و أوّعه و لم يفعل شيئاً من ذلك بل ترحّم عليه في حكاية بورق ، و قد علمت أنّ أبا الحسن الثّاني و أبا جعفر ابنه بعده صلوات الله عليهما قد أقرّ أحدهما و كلاهما صفوان بن يحيى و محمد بن سنان لم يرض بعد عنهما و مدحهما ، و أبو محمّد الفضل - رحمه الله - من قوم لم يعرض له بمكروه بعد العتاب ، على أنّه قد ذكر أنّ هذه الرّقعة و جميع ما كتب الى ابراهيم بن عبده كان نخرجها من العمرى و ناحيته و الله المستعان (انتهى) .

و لقد أجاد الفاضل المجلّسى الأوّل حيث قال فيما نقله عنه

سبطه المولى الوحيد (ره) [في تعليقه على منهج المقال] :

الظاهر أنّ ذمّه لشهرته كزراعة مع أنّ الشّهرة يلزمها أمثال هذه للحسد فأنّه ذكر العامّة أنّ البخارىّ لمّا صنّف صحيحه في كشّ جاء الى سمرقند فازدحم عليه المحدثون أكثر من مائة ألف محدّث و كان يحدثهم على المنبر فحسده مشايخ سمرقند و احتالوا لدفعه ، فسمعوا أنّ البخارىّ يرى حدوث القرآن و كان أكثرهم أشاعرة فسأله واحد منهم : ما يقول شيخنا في القرآن قديم أو حادث ؟ فقرأ : ما يأتيهم من ذكر

من ربهم محدث ؛ الآية ، فلمّا سمعوا ذلك منه قال علماء سمرقند : هذا كفر ؛ فرموه بالحجارة والنّعال فأخذوه محبّوه وأخرجوه منها خفيةً ، فجاء الى بخارا فاجتمع عليه أكثر من سمرقند و فعلوا به ما فعلوا به في سمرقند ، ثمّ جاء الى نيشابور في أيام الفضل بن شاذان فاجتمع عليه من المحدثين قريبٌ من ثلاثمائة ألف محدث ثمّ فعلوا به ما فعلوا به فيها ، ثمّ جاء الى بغداد و اجتمع عليه المحدثون و سألوا منه مائة حديثٍ و حذف كل واحدٍ منهم حرفاً او بدّلوا الفاء بالواو او بالعكس او نقلوا بالمعنى او علّقوا اسناد خبر الى آخر و أمثالها و سألوه عنها فأجاب الجميع بأنّي لا أعرفه ثمّ ابتدأ بالأوّل فالأوّل وقال : أمّا حديثك فأعرفه هكذا و قرأه من الحفظ صحيحاً حتّى أتى على آخرها ؛ فأجمعوا على أنّه ثقةٌ حافظٌ ليس أحفظ منه و اعتبروا كتابه و اشتهر .

ثمّ قال المجلسي : فلا يستبعد ذلك من أصحابنا أيضاً فكيف و كان بين أظهرهم و كانت العامة معادين له في الدّين و الخاصّة للدّنيا والاعتبار ، مع أنّ رواة القدح ضعفاء على أنّه يمكن أن يكون الفضل مثاباً في ردّ الاخبار التي نقلوها اليه من المعصومين عليهم السّلام ؛ و ردّها الفضل لظنه الغلوّ ، و كانوا مثابين لكونهم سمعوا من المعصومين (ع) و الجميع مطابق للأخبار التي نقلها مشايخنا المعظّمون في كتبهم ثمّ نقل رقعة عبد الله بن جبرويه هذه التي ذكرها المصنّف عن الكشيّ وقال في آخرها : فتدبّر في هذا الخبر حتّى يظهر لك ما ذكرنا .

ثمّ نقل روایتين متضمنتين لأنّه : لو عرض علم سلمان على مقدار لكفره ثمّ قال : و الحقّ أنّ مراتب العلوم متفاوتة فيمكن أن يكون انكار الفضل لأخبارهم لعدم ادراكه ، او لخوف الفضل ان يكفر العوامّ بالغلوّ كما ورد في الأخبار الكثيرة ان حدّثوهم بما يعلمون او بما يفهمون .

انتهى كلامه علا مقامه و هو كلام موجّه متين .

و أقول : ربّما يشهد بكون الرقعة في ذمّه مجعولة قول الكشيّ أو البيهقيّ بعد نقاها أنّه : كان هذا التّوقيع بعد موت الفضل بن شاذان بشهرين ، و ذلك في سنة

ستين و مائتين ضرورة أنه اذا كان الفضل حينئذ متوفى لم يبق محل لقوله : لئن لم ينته الفضل عن مثل ذلك لأرميته (الى آخره) وبالعجالة فسقوط الأخبار الدائمة كنار على علم .

قال الناقد البصير التستري - دام بقاءه - في قاموس الرجال في ترجمة الفضل بعد نقل الخبرين اللذين نقلهما المامغانى - قدس سره - مانصه :

أقول : ليس في ذمه إلا الخبر الأول و أما الخبر الثاني ففي دفاع أبي علي البيهقي عنه ، و ان التوقيع الذى تضمنه الأول في ذمه باطل بغير حقيقة و ان الأصل فيه ان وكيله - عليه السلام - الوارد على الغلاة لبس عليه الغلاة الامر فكتب و كتبوا في الشكاية منه و لم يجبهم العسكري - عليه السلام - و انما ادعى عروة بن يحيى الدهقان الملعون المتقدم الذى كان يكذب على العسكري (ع) و على أبيه (ع) وجود توقيع منه (ع) بخطه في كتاب عبدالله بن حمدويه و لفظ التوقيع الذى ادعاه : هذا الفضل بن شاذان ؛ الى آخره ، و ليس متضمناً للعن كما اشتهر ، مع أنه خرج بعد موت الفضل فهو بوضح كذب الدهقان .

و أقول : بوضح كذبه غير ما ذكره البيهقي قوله فيما ادعاه من التوقيع : لا يندمل جرحه لا في الدنيا ولا في الآخرة ؛ فلا معنى لاندمال الجرح في الآخرة و حينئذ فالخبر الثانى جواب عن الأول ، و الظاهر أنهما كانا متصلين و ما فى النسخة من كون خبر وقوفه (ع) تصنيفه و خبر ترجمته (ع) ثلاثاً عليه بين الخبرين من تحريف النسخة الكثير مثله فى رجال الكشى كما أن قول الكشى بعده و بعد خبر مربوط به من كون موته بسبب الهرب من الخوارج كما تقدم .

(الى ان قال)

و حاصل جواب الكشى بعد رفع تحريفاته عن الرقعة لبعض مبغضى الفضل

أنّ الخبر على فرض صحته مشتمل على مجرد ابعاد لا ايقاع فيعلم أنّه لم يبق مصرّاً على خلافه ، مع أنّ سبيل الخبر سبيل اخبار ذمّ صفوان و ابن سنان فتقدّم في صفوان رواية الكشيّ عن عليّ بن الحسين بن داود القميّ أنّه سمع الجواد (ع) يذكر صفوان و محمد بن سنان بخيرٍ و قال : رضى الله عنهما برضاى عنهما فما خالفاني قطّ ، هذا بعد ما جاء عنه فيهما ممّا قد سمعته من أصحابنا ، مع أنّه تبيّن أنّ الرقعة مخرجها من عروة ، و عروة ادّعى أنّه (ع) كتبها الى عبدالله بن حمويه و عروة الدّهقان حاله معلوم . و ممّا ذكرنا ظهر أنّ قوله «العمريّ» محرف «عروة» ، و أنّ قوله : «ابراهيم بن عبده» محرف «عبدالله بن حمويه» كما أنّ قوله : و قد علمت أنّ أبا الحسن الثاني عليه السلام - (الى آخره) في غاية التحريف و حاصل المطلب ما قلنا .

و قال السيّد حسن الصّدر (ره) في عيون الرّجال

و هو كتابه المعبر عنه بعبارته الاخرى بطبقات النقاة من الرواة في باب الفاء (ص ٦٩ من النسخة المطبوعة) :

« الفضل بن شاذان أبو محمد الأزديّ النيسابوريّ ؛ في النجاشيّ و الخلاصة : كان أبوه من أصحاب يونس و روى عن الجواد (ع) و قيل : عن الرضا (ع) أيضاً و كان ثقةً ، في الخلاصة : جليلاً فقيهاً متكليماً له عظيم شأن في هذه الطائفة . قلت : قد رأيت روايته عن الرضا (ع) وهو عدل ضابط مرجوع اليه في عصره وهو أجلّ من أن يغمز عليه قلّ نظيره في الطائفة ؛ و قد ترجمته في تأسيس الشيعة و كتاب مختلف الرجال تفصيلاً » .

و قال في تأسيس الشيعة عند ذكره مشاهير المتكلمين

من الشيعة (ص ٣٧٧) :

« ومنهم الشيخ الفضل بن شاذان بن الخليل أبو محمد الأزديّ النيسابوريّ

أحد شيوخ أصحابنا الفقهاء المتكلمين و الجامعين لجميع فنون الدين ، أخذ عن الامام الرضا و عن أبي جعفر الجواد و أبي الحسن الهادي عليهم السلام ، و صنّف و أكثر و كان له جلالة في هذه الطائفة و هو في قدره أشهر من أن نصفه و ذكر الكنجي أنّه صنّف مائة و ثمانين كتاباً وقع البنا منها (فخاض في ذكر أسامي كتبه نقلاً عن النجاشي) .

و قال أيضاً في تأسيس الشيعة عند ذكره أئمة علم التفسير و التأويل و سائر أنواع علوم القرآن مانصّه (ص ٣٤٤) :

« و منهم الفضل بن شاذان النيسابوري صاحب الامام الرضا - عليه السلام - كان مقدماً في كلّ فنّ من العلم ؛ في القرآن و الفقه و الحديث و الكلام و له ما يزيد على مائة مصنّف مذكورة في الفهارس ، قال ابن النديم في الفهرست في باب ترتيب القرآن ما لفظه : و الفضل بن شاذان أحد أئمة القرآن و الروايات و لذلك ذكرنا مقاله دون ما شهدناه (انتهى) و ذكر له كتاباً في القراءة و قال في تسمية الكتب المصنّفة في القرآن : و كتاب القراءات للفضل بن شاذان صاحب الرضا و الجواد (انتهى) » أقول : الاولى أن نشير الى موارد ذكر اسمه و مانقل من أقواله في فهرست ابن النديم فنقول :

قال ابن النديم في الفهرست : باب ترتيب القرآن في مصحف عبدالله بن مسعود (ص ٣٩ - ٤٠ من طبعة مصر سنة ١٣٤٨) :

« قال الفضل بن شاذان : وجدت في مصحف عبدالله بن مسعود تأليف سور القرآن على هذا الترتيب (فخاض في نقل كلامه الطويل و قال بعد تمامه و نقل شيء عن غيره) : و روى الفضل باسناده عن الأعمش (الى ان قال في آخره) : و الفضل بن شاذان أحد الأئمة في القرآن و الروايات فلذلك ذكرنا مقاله دون ما شهدناه .

و قال تحت عنوان « الكتب المؤلفة في القراءات » مانصّه (ص ٥٣) :

«كتاب القراءات للفضل بن شاذان» .

الآن أنه قال في الفن السادس من المقالة السادسة وهو في أخبار العلماء وأسماء ما صنفوه من الكتب ويحتوى على أخبار فقهاء أصحاب الحديث ما نصّه (ص ٣٢٣) :

«الفضل بن شاذان الرازى وابن العباس بن الفضل وهو خاصى عامى؛ الشيعية تدعيه وقد استقصيت ذكره عند ذكرهم ، والحشوية تدعيه ، وله من الكتب التى تعلق بالحشوية كتاب التفسير ، كتاب القراءات ، كتاب السنن فى الفقه ، ولابنه العباس ابن الفضل من الكتب . . .» .

ومن ثم قال الشيخ الطوسى (ره) فى كتاب الفهرست

فى ترجمة الفضل بن شاذان

(ص ١٢٥ من طبعة النجف سنة ١٣٥٦) :

« و ذكر ابن النديم أن له على مذهب العامة كتباً كثيرة منها كتاب التفسير ، وكتاب القراءة ، وكتاب السنن فى الفقه ، وأن لابنه العباس كتباً ؛ وأظن أن هذا الذى ذكره الفضل بن شاذان الرازى الذى تروى عنه العامة» .

أقول : قوله (ره) : «قد رأيت روايته عن الرضا (ع)» و يدلّ عليه أيضاً ما سمعته عن علماء الرجال بعد تصريحهم بروايته على سبيل القطع عن الامام الجواد (ع) فنقول :

رواية الفضل بن شاذان عن الرضا عليه السلام :

فليعلم أن رواية ابن شاذان (ره) عن الرضا — عليه السلام — وردت فى موارد عديدة وأحاديث كثيرة لايسع المقام الاشارة الى مواردنا فلنشر الى مورد حتى يكون دليلاً على المدعى فنقول :

قال الشيخ الأجلّ أبى جعفر محمد الصدوق (ره) فى عيون الأخبار مانصّه :

« الباب الثالث و الثلاثون - العلل التى ذكر الفضل بن شاذان فى آخرها أنها سمعها من الرضا على بن موسى مرة بعد مرة و شيئاً بعد شئ فجمعها و أطلق لعلى بن محمد بن قتيبة النيسابورى روايته عن الرضا ؛ حدثنا عبد الواحد بن محمد ابن عبدوس النيسابورى العطار بنيسابور فى شعبان فى سنة اثنين و خمسين و ثلاثمائة قال : حدثنا أبو الحسن على بن محمد بن قتيبة النيسابورى قال : قال أبو محمد الفضل بن شاذان ، وحدثنا الحاكم أبو محمد جعفر بن نعيم بن شاذان عن عمه أبى - عبدالله محمد بن شاذان قال : قال الفضل بن شاذان النيسابورى : ان سأل سائل فقال : أخبرنى هل يجوز أن يكلف الحكيم عبده فعلاً من الأفاعيل لغير علة ولا معنى ؟ (فساق العلل و هى كثيرة الى آخر الباب المذكور قائلًا بعده :)

حدثنا عبد الواحد بن محمد بن عبدوس النيسابورى العطار قال : حدثنا على بن محمد بن قتيبة النيسابورى قال : قلت للفضل بن شاذان لما سمعت منه هذه العلل التى ذكرتها عن الاستنباط و الاستخراج و هى من نتائج العقل او هى مما سمعته و رويته ؟ فقال لى : ما كنت لأعلم مراد الله عز و جل بما فرض ، ولا مراد رسوله بما شرع و سن ولا علل ذلك من ذات نفسى بل سمعتها من مولاى أبى الحسن على بن موسى الرضا - عليه السلام - المرة بعد المرة و الشئ بعد الشئ فجمعتها فقلت : فأحدث بها عنك عن الرضا - عليه السلام - ؟ فقال : نعم ، وحدثنا الحاكم أبو محمد جعفر بن نعيم بن شاذان النيسابورى عن عمه أبى عبدالله محمد بن شاذان عن الفضل بن شاذان أنه قال : سمعت هذه العلل عن مولاى أبى الحسن على بن موسى الرضا - عليه السلام - متفرقة فجمعتها و ألفتها .

و نقله الصدوق (ره) أيضاً فى كتاب علل الشرايع تحت عنوان

« علل الشرائع و اصول الاسلام » نحوه (انظر باب ١٨٢ ؛ ص ٩٣ - ١٠١ من النسخة المطبوعة بطهران سنة ١٣١١ هـ) .

و نقله المجلسى (ره) بتمامه فى ثالث البحار فى باب علل الشرائع و الاحكام مع بيان اللغاته و ايضاح لمشكلاته و اشارة الى موارد اختلاف العبارة فى الكتابين ؛ حتى أنه (ره) اعترض على الصدوق (ره) لاعتراضه على الفضل فى بعض تلك العلل مثل قول الفضل فى الاستنجاء (ص ١١٠ ؛ س ٢٤) قال مصنف هذا الكتاب : « غلط الفضل و ذلك لأن الاستنجاء به ليس بفرض و انما هو سنة ؛ رجعنا الى كلام الفضل » و مثل قوله فى التكبير قال مصنف هذا الكتاب (ص ١١١ ، س ٢٨) : « قال مصنف الكتاب : غلط الفضل ان تكبيرة الافتتاح فريضة و انما هى سنة واجبة ؛ رجعنا الى كلام الفضل » فقال بعد تمام الخبر ضمن بيانه المبسوط مانصه (ص ١١٦ ؛ س ٢٥ - ٢٨) : « قوله : غلط الفضل ؛ أقول : بل اشبه [الامر] على الصدوق - رحمه الله - اذ الظاهر أن تكبيرة الافتتاح فريضة لقوله تعالى : و ربك فكبر ؛ و لذا تبطل الصلوة بتركها عمداً و سهواً ، على أنه يحتمل أن يكون مراده بالفرض الواجب كما مر ، و العجب من الصدوق مع ذكره فى آخر الخبر أن هذه العلل كلها مأخوذة عن الرضا - عليه السلام - و نصريحه فى سائر كتبه بأنها مروية عنه (ع) كيف يجترىء على الاعتراض عليها ؟ و لعلته ظن أن الفضل أدخل بينها بعض كلامه فما لا يوافق مذهبه يحمله على أنه من كلام الفضل و يعترض عليه ؛ و فيه أيضاً ما لا يخفى . »

شئ مما يدل على

جلالة قدر الفضل و عظمة شأنه

عند الشيعة الامامية

يستفاد من تصفح كتب علمائنا - رضوان الله عليهم - أن الفضل بن شاذان - تغمده الله بغفرانه و غمره بفضله و احسانه و رحمته و رضوانه - عندهم بمكان من الجلالة و مقام من النبالة و ذلك أنهم يعتنون بأقواله و آثاره كمال الاعتناء ، و يذكرون

كلماته ذكرهم كلمات الربّانيّين من العلماء الاعلام، و يعدّونه من أهل الحلّ والعقد والرّدّ والقبول والنقض والابرام فمن ثمّ ترى أنّ علماء الرّجال ينقلون في كتبهم ما أثر عنه في حقّ الرّواة ويكتفون بقوله في الرّدّ والقبول والجرح والتّعديل ، وكذا ترى أنّ علماء الحديث يذكرون ما أثر عنه ممّا يرتبط بالمقام في كتب الأحاديث فإذا نظرنا الى الكافي نرى أنّ الكلينيّ (ره) يذكر كثيراً كلماته، وذكر جميع تلك الموارد بعبارة المنقولة بفضى الى طولٍ لا يناسب المقام لكن يكفى في اثبات هذه الدّعى ما نقل عنه في كتاب الطّلاق في باب الفرق بين من طلق على غير السنّة وبين المطلقة اذا خرجت وهي في عدتها أو أخرجها زوجها (ج ٣ مرآة العقول ؛ ص ١٣) : « قال الفضل بن شاذان : أمّا قوله : انّ الله عزّ وجلّ لما جعل الطّلاق للعدّة لم يخبرنا أنّ من طلق لغير العدّة كان الطّلاق عنه ساقطاً (الى آخر كلامه الطّويل) » ونقل عنه في كتاب الموارث كلمات كثيرة في موارد عديدة منها قوله في باب ميراث الاخوة و الأخوات مع الولد (ج ٣ مرآة العقول ؛ ص ١٤٧ - ١٤٨) : « قال الفضل : انّ الله انما جعل (الى آخر كلامه الطّويل) » ومنها قوله : في باب الاخوة من الامّ مع الجدّ (ص ١٥٠) : « وقال الفضل بن شاذان : انّ الجدّ بمنزلة الأخ يرث (الى آخر كلامه المفصّل) » ومنها قوله في باب ميراث ذوى الأرحام (ص ١٥١ - ١٥٢) « قال الفضل : ان ترك الميت عمّين (الى آخر كلامه المبسوط) » ومنها قوله في باب ميراث القتل ومن يرث من الدّية ومن لا يرث (ص ١٥٥) : « الفضل بن شاذان قال : لو أنّ رجلاً ضرب ابنه غير مسرفٍ في ذلك يريد تأديبه (الى آخر ما قال) » ومنها قوله في باب ميراث الأبوين مع الزوج والزوجة (ص ١٤٦) : « قال الفضل بن شاذان في هذه المسألة : ومن الدّليل على أنّ للامّ الثلث من جميع المال أنّ جميع من خالفنا لم يقولوا في هذه الفريضة : للامّ السّدس وانما قالوا (الى آخر ما قال) » الى غير ذلك من نظائره فمن أراد استقصاءها فليراجع الكافي .

و سلك الصّدوق (ره) سبيل الكلينيّ في ذلك في كتبه لكن لاحاجة الى الاشارة

الى مواردھا بعد ذكره علل الفضل بن شاذان فى كتابيه العلل و العيون فانّ فى نقله ايّاھا غنىّ عن ذكر سائر الموارد، و سلك مسلكھا الشيخ الطوسىّ (ره) فى كتبه المتنوّعة، وكذا سائر علمائنا - رضوان الله عليهم - فنقلوا أقواله فى كتب الرجال و الحديث و الفقه و الاصول و التفسير و الكلام و غيرها؛ وهذا واضح عند من كان من أهل الخبرة، فاذا كان الامر كذلك فعوض مثلى فى بيان ذلك لامورده فالأولى الاكتفاء فى ذلك بقول فحول الشيعة كالشيخ والنجاشى والعلامة ونظائرهم من أنه أشهر من أن نصفه وأعرف من أن نعرفه.

قال العالم المتبحر المتضلع الجامع البارع أبو أحمد محمد بن عبد النبىّ بن عبد الصّانع المحدث النيسابورى الخراسانىّ المعروف بـ «ميرزا محمد الأخبارىّ» - تغمّده الله برحمته و أفاض على تربته شأبيب مغفرته - فى كتاب رجاله :

«الفضل بن شاذان بن الخليل أبو محمد الأزديّ النيسابورىّ فقيه متكلم جليل له عظم شأنٍ فى هذه الطائفة و هو فى قدره أشهر من أن يوصف، له مائة وثمانون كتاباً منها كتاب الايضاح فى ابطال القول بالرأى و الاجتهاد وقد ظفرت به و قرأته، له فى الاحاديث مدائح و مذام كما فى نظرائه السابقين عليه كزرارة، ترحم عليه أبو-محمد عليه السلام مرتين أو ثلاثاً ولاءً»، وقال: أغبط أهل خراسان بمكان الفضل بن شاذان وكونه بين أظهرهم، و أدرك زمان العسكرىّ عليه السلام و كتابه، روى عن جماعةٍ منهم محمد بن أبى عمير و محمد بن اسماعيل بن بزيع و اسماعيل بن سهل الدّهقان، و روى عنه على بن محمد بن قتيبة و أبو عبد الله محمد بن شاذان و أبو الحسن محمد بن اسماعيل النيسابورىّ البندقىّ، نفاه الأمير محمد بن طاهر قاتل أحمد بن داود بن سعيد من نيسابور و قد تخلّص الفضل من قتله بحيلةٍ ذكرها علماء الرجال.

أقول : قبره بنيسابور مزارٌ معروفٌ قد زرناه مراراً .

و قال أيضاً فى أوائل كتاب مصادر الانوار ضمن كلامٍ له

(ص ٢٥ - ٢٦ من النسخة المطبوعة) :

« اجماع الامامية قديماً وحديثاً و ضرورة مذهب الأئمة - عليهم السلام - على عدم أصالة حجّة الظنّ كما اعترف به استاد السادة الفقهاء فى عصرنا السيّد عمّد مهديّ الطباطبائى - أدام الله توفيقه - صاحب الدرة المنظومة مشافهة ، و صرح به شيخ الطائفة فى كتاب العدة فى موضعين بل أكثر (الى أن قال) و الفضل بن شاذان فى الايضاح و غيرهم فى غيرها ؛ و اتّما الخلاف بين الطائفة فى وجه حرمة أنّه عقلى أو سمعى (الى آخر ما قال) » .

أقول : قد نقل هذا العالم أيضاً من ايضاح الفضل بن شاذان فى كتابه الكبير المعروف بـ « تسليّة القلوب الحزينة الجارى مجرى الكشكول و السفينة »^١ و ذلك أنّى لم أرنسخة ذلك الكتاب إلا أنّ فى مكتبتى نسخة تشتمل على جزئين من مختصره

١ - هذا الكتاب قد وصفه مؤلفه فى رجاله و نقله أيضاً صاحب روضات الجنات فى ترجمة مؤلفه بهذه العبارة « له ثمانون مصنفاً فى فنون عقلية و نقلية و شهودية أشهرها كتاب تسليّة القلوب الحزينة الجارى مجرى الكشكول و السفينة ؛ عشر مجلدات تبلغ ثمانمائة ألف بيت » .

و عبارة آخر الجزئين الملخصين المشار اليهما الذين هما عندى هذه : « هذا آخر ما أردنا نقله من المجلد الثانى من كتاب تسليّة القلوب الحزينة الجارى مجرى الكشكول و السفينة تأليف الشيخ العالم الكامل المحقق المدقق أبى أحمد ميرزا محمد بن عبد النبى بن عبد الصانع النيشابورى الخراسانى المعروف بميرزا محمد الاخبارى و كان الكتاب بخطه (ره) مع تصحيحه و تنقيحه فأخذت منه ما كتبت مع تغيير يسير و تقديم و تأخير حسب ما اقتضاه الاختصار وأنا العبد محمد باقر الرضوى و قد فرغت من تحريره فى اثنى وعشرين من شهر شعبان المعظم فى سنة ١٣٠٨ » .

و قال ملخصه بعد الحمد و الثناء و الصلوة و الدعاء مانصّه :

« و بعد فانه لما كان الكتاب المعروف بتسليّة القلوب الحزينة الجارى مجرى الكشكول و السفينة تأليف المحقق المدقق العلامة رئيس المحدثين و الأخباريين أبى أحمد ميرزا محمد بن عبد النبى بن عبد الصّانع النّيسابورى الخراسانى فى اثبات مطالب الاخباريين و الردّ على المجتهدين محتويّاً على زواهر التّدقيقات اللطيفة منظويّاً على جواهر التّحقيقات الشّريفة بعبارات رائقة أبهى من أيام الشّباب و اشارات فائقة أشهى من وصال الأحباب فأحببت أن أجمع بعض فوائدها و ألتقط نبذاً من فرائدها حتّى ان ساعدنى التوفيق فيما سيأتى من الزّمان أكتب ما عليها و فيها من التعصّب لمذهب الأخباريين و التّجنّب عن طريقة المجتهدين » ففى هذا المختصر الملخص قد استدلت بمطاوى كتاب الايضاح على مطالب فقال فى موضع من أوائله بعد الاستدلال على مطلوبه بنقل عبارة من عدّة الاصول لشيخ الطّائفة مانصّه :

« أقول : هذا عين مذهب المحدثين فلا معنى لزعمهم أن الشّيخ كان مجتهداً وقد ذكرنا فى كتابنا الكبير عبارات قدماء الأصحاب كالفضل بن شاذان و ابن قبة الرازى و الصّدوق و المفيد و علم الهدى و الشّيخ و ابن ادريس و المحقق الطّوسى رحمهم الله بألفاظهم فى التّنصيب على نفى الاجتهاد من المذهب و عدم تجويز العمل بالظّنون الاجتهادية و ابتناء الاحكام عليها » .

و قال فى موضع آخر منه مانصّه :

« و ذكر النّجاشى فى ترجمة اسماعيل بن على بن اسحاق من الكتب المصنّفة فى ردّ الاجتهاد كتاب النقض على عيسى بن أبان أقول : و منها كتاب الايضاح للفضل بن شاذان النّيسابورى و منها كتاب الردّ على ابن جنيد فى اجتهاد الرأى للشّيخ المفيد (الى آخر ماقال) » .

و نقل أيضاً عن الايضاح لكن بواسطة الاصول الاصيلّة للمحدّث الكاشانى (ره)

فقال مانصّه :

« وفي الاصل الاول منها: وصل — قال أبو محمد الفضل بن شاذان النيسابورى الذى كان من أجل أصحابنا الفقهاء وكان ممن روى عن أبي جعفر الثاني (ع) وقيل : عن الرضا (ع) أيضاً (الى ان قال) قال فى كتابه المسمى بالايضاح فى القوم المسمى بالجماعة المنسوبين الى السنة : انا وجدناهم (الى آخر ما فى الايضاح بطوله) وقال بعد قول الفضل وهو آخر ما نقله المحدث الكاشانى (ره) من الايضاح فى الاصول الاصيلية « ولو اقتصرنا كل ما فيه الاحتجاج عليكم من الكتاب لكتبنا أضعاف ما كتبناه وفيما اقتصرنا ما يكتفى به من يعقل : » انتهى كلام الفضل وله الفضل .

أقول : نقل أيضاً عن الايضاح للفضل بن شاذان الشيخ على (ره) فى رسالة له على ما يبالى وهو ابن ذلك العالم المنقول كلامه أعنى ميرزا محمد الأخبارى (ره) ألا أنه لما لم يكن معروفاً بين أهل العلم أعرضت عن الخوض فى طلب موارد نقله والاشارة اليها .

قال المحدث الكاشانى (ره) فى أوائل كتابه الأصول الأصيلية :

(ص ٥ من النسخة المطبوعة بتحقيقنا):

« وصل — قال أبو محمد الفضل بن شاذان النيسابورى الذى كان من قدماء أصحابنا الفقهاء وكان ممن روى عن أبي جعفر الثاني (ع) وقيل : عن الرضا عليه السلام أيضاً وكان ثقة جليلاً فقيهاً متكلماً له عظيم شأن فى هذه الطائفة ، قيل : انه صنف مائة وثمانين كتاباً و ترجم عليه أبو محمد عليه السلام مرتين ؛ و روى : ثلاثاً ، ولاء ، و روى الكشى عن الملقب بتوزا من أهل البوزجان من نيسابور أن أبا محمد الفضل ابن شاذان كان وجهه الى العراق فذكر أنه دخل على أبي محمد عليه السلام فلما أراد أن يخرج سقط عنه كتاب وكان من تصنيف الفضل فتناوله أبو محمد (ع) و نظر فيه فترحم عليه و ذكر أنه قال : أغبط أهل خراسان بمكان الفضل بن شاذان وكونه بين أظهرهم .

قال فى كتابه المسمى بالايضاح فى القوم المتّسمين

بالجماعة المنسوبين الى السّنة : انا وجدناهم

فساق قسمة معظمة من عبارة الايضاح (انظر ص ٥ - ١٤) .

و الى ذلك يشير فى أواخر الاصل الثامن بقوله (انظر ص ١٤٢-١٤٣) :

« اعلم أنّ انحصار طريق العلم بنظريات الدّين فى الرواية عنهم عليهم السّلام و عدم جواز التّمسّك فى العقائد التى يجوز الخطأ فيها عادة بالمقدّمات العقلية و فى الأعمال بالاستنباطات الظنّية من كتاب الله او من سنّة رسول الله (ص) او من الاستصحاب او من البراءة الاصلية او من القياس او من اجماع المجتهدين و أشباهها كان من شعار متقدّمى أصحابنا الأئمة عليهم السّلام حتّى صنّفوا فى ذلك كتباً ؛ و من الكتب المصنّفة فى ذلك كتاب النّقض على عيسى بن أبان فى الاجتهاد ، ذكره النّجاشى فى ترجمة اسماعيل بن على بن اسحاق .

أقول : و منها كتاب الايضاح للفضل بن شاذان النّيسابورىّ وقد ذكرنا فصلاً منه فى الاصل الأوّل من هذا الكتاب . »

و قال (ره) أيضاً فى كتابه سفينة النّجاة مانصّه :

(انظر ص ١٠٢ - ١١١ من النّسخة المطبوعة بطهران سنة ١٣٧٩ هـ)

«الفصل العاشر - فى نقل كلام بعض القدماء - قد علمت أنّ انحصار معرفة العلوم الشرعية أصولية كانت أو فروعية فى الرواية عن أهل البيت عليهم السّلام - و عدم جواز التّمسّك فى شىء منها الى المقدّمات الجدلية والاستنباطات الظنّية كان من شعار متقدّمى أصحابنا الأئمة صلوات الله عليهم . فاعلم أنّهم صنّفوا فى ذلك كتباً و رسائل ؛ فن الكتب المصنّفة فى ذلك كتاب

النقض على عيسى بن أبان فى الاجتهاد ، ذكره النجاشى فى ترجمة اسماعيل بن على بن اسحاق ، ومنها كتاب الايضاح للفضل بن شاذان النيسابورى وكان من أجلّة أصحابنا الفقهاء وقد روى عن أبى جعفر الثانى - عليه السلام - وقيل : عن الرضا - عليه السلام - أيضاً وقد صنف مائة وثمانين كتاباً ، و ترجم عليه أبو محمد مرتين أو ثلاثاً ولأه ؛ وقال بعد أن رأى تصنيفه ونظرفيه و ترجم عليه : أغبط أهل خراسان بمكان الفضل بن شاذان قال فى كتابه المذكور فى القوم المتسمين بالجماعة المنسوبين الى السّنة : انا وجدناهم (فساق كلامه الى قوله : بالعداوة والبغضاء على الحق من أحكام الكتاب بالعبث والاحاد) الى آخر ما قاله من هذا القبيل مع ما فيه من التطويل سيّماً فيما طعن به فى خبر معاذ ، واقتصرنا على ذلك فان القطرة تدل على الغدير والجفنة تهذى الى البيدر الكبير .

و لغيره - رضى الله عنه - أيضاً كلمات فى ذلك لا تحضر نى الآن و فيما ذكرنا كفاية لطالب الحق واليقين و بلاغ لقوم عابدين .

قال المحدث النورى - قدّس الله تربته - فى أوائل كتاب الفيض القدسى بعد الخوض فيما للمجلسى - أعلى الله درجته - من الكتب والمؤلفات ولا سيّما البحث عن بحار الأنوار مانصّه : « وقد عثر على كتب كثيرة لم ينقل عنها فى البحار بل ذكرها فى المقدمات و وجدت كتب أخرى لم تكن عنده ولم يمهله الأجل لتأليف المستدرك ولا بأس بالاشارة الى أسامى تلك الكتب التى أغلبها موجودة فلعل الله يوفق أحداً للأقدام فى هذا الأمر المهم الذى فيه احياء لآثار الأئمة الطاهرين - عليهم السلام - فيطلع عليها و يسهل له جمعها ، ولولا اشتغالى بمستدرك الوسائل لكنت أرجو أن أكون من فرسان هذا الميدان ولكن لا أرى الأجل يمهلى والدّه ير ساعدنى ؛ و لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً ، وقد ذكر بعض تلاميذه فى كتاب كتبه اليه جملة من هذه الكتب و هو موجود فى آخر اجازات البحار ألا أنه ذكر كتباً كثيرة من الفقه و الكلام فأخذ فى ذكر أسامى تلك الكتب الى أن قال :

«يا - كتاب الايضاح للشيخ الجليل فضل بن شاذان» .

أقول : قد نقل المحدث النورى (ره) فى كتبه كثيراً من ذلك الكتاب ؛ فذكر منه طرفاً من الاحاديث فى مستدرک الوسائل فان الشيخ الحرّ العاملى (ره) لم يظفر بكتاب الايضاح حتى ينقل أخباره فى وسائل الشيعة فاستدركها المحدث المذكور فى مستدرکه (انظر كتاب الفرائض ؛ باب ميراث الاخوة والأخوات ، و باب نواذر مايتعلق بأبواب ميراث الاخوة والأجداد ج ٣ ؛ ص ١٦٣ ، و كتاب النكاح باب نواذر مايتعلق بأبواب المتعة ص ٥٩٤ - ٥٩٣) و ان أردت مواضع ذكرها فى الكتاب الحاضر فانظر ص ٣٣١ و ٣٣٥ و ص ٤٣٣ - ٤٤٧) و أخباراً كثيرة فى فصل الخطاب يفضى ذكر مواردها الى طول يمل القارئ فان أردت مواضعها فانظر الكتاب الحاضر (ص ٢٠٩ - ٢١١ ، و ٢٢٦ - ٢٢٨ و ٢٤٦ ، ٣١٥ ، و ٤٢٦) و ذلك أنا أشرنا فى تلك الصفحات الى جميع موارد نقله فى فصل الخطاب ، و نقل فى دار السلام حكاية ضيافة حاتم للوافدين على قبره برؤيا ابنه عدى بن حاتم (انظر ص ٦٢ من المجلد الأول من الطبعة الاولى ، و هى فى الكتاب الحاضر فى ص ٤١٣ - ٤٠٨) .

قال المحدث القمى (ره) فى سفينة البحار فى باب الفاء

بعده الضاد

(ج ٢ ، ص ٣٦٨ - ٣٦٩)

و العلل التى رواها الفضل بن شاذان (معانى الاخبار ، ج ٢٣ ، ص ١٠٨) كتاب الفصول للسيد المرتضى حكى عن الشيخ المفيد (ره) أنه قال : سئل أبو محمد الفضل ابن شاذان النيشابورى (ره) فقيل له : ما الدليل على امامة أمير المؤمنين على بن أبى طالب - عليه السلام - ؟ فقال : الدليل على ذلك من كتاب الله عز وجل ، و من سنة نبيه ، و من اجماع المسلمين ، فأما كتاب الله تعالى فقوله عز وجل : يا أيها الذين

آمنوا أطيعوا الله و أطيعوا الرسول و اولى الأمر منكم ، فدعانا سبحانه الى طاعة اولى الأمر كما دعانا الى طاعة نفسه و طاعة رسوله فاحتجنا الى معرفة اولى الامر كما وجبت علينا معرفة الله تعالى و معرفة الرسول عليه و آله السلام ، فنظرنا الى أقاويل الامة ؛ فوجدناهم قد اختلفوا فى اولى الأمر و أجمعوا فى الآية على ما يوجب كونها فى على بن أبى طالب — عليه السلام — فقال بعضهم : اولى الأمرهم أمراء السرايا ، وقال بعضهم : هم العلماء ، وقال بعضهم : هم القوام على الناس و الآمرون بالمعروف و الناهون عن المنكر ، وقال بعضهم : هم أمير المؤمنين على بن أبى طالب — عليه السلام — و الائمة من ذريته عليهم السلام ؛ فسألنا الفرقة الاولى فقلنا لهم : أليس على بن أبى طالب (ع) من أمراء السرايا ؟ (الى آخر ما أفاد — رحمه الله عليه و رضوانه (دكه ١٧٨) ، ما يدل على ذمه و ما يدل على مدحه زعه ٢٢١ كتاب القائم للفضل بن شاذان يروى عنه صاحب المحتضر زقمه ٤٢٤ جملة من روايات هذا الكتاب يج ليج ١٩٩ .

وله أيضاً كتاب الايضاح وقد نقلنا منه رواية فى أوس

ذكر ما يعلم منه أن ابنه أبا القاسم العباس بن الفضل شاذان كان من العلماء و المقرئين والعارفين بقراءة الائمة — عليهم السلام — ، يب كج ٩٦ و ٩٨ عرض البوشنجاني قرية من قرى هراة ، كتاب يوم و ليلة الفضل بن شاذان رحمه الله على العسكرى — عليه السلام — و قوله (ع) : هذا صحيح "ينبغى أن يعمل به قال بورق : فقلت له (ع) : الفضل بن شاذان شديد العلة و يقولون : انه من دعوتك بموجدتك عليه لما ذكروا عنه انه قال : وصى ابراهيم خير من وصى محمد — صلى الله عليه و آله و لم يقل جعلت فداك هكذا ؛ كذبوا عليه ، فقال : نعم ، كذبوا عليه ، رحم الله الفضل ، رحم الله الفضل ، قال بورق : فرجعت فوجدت الفضل قد مات فى الايام التى قال أبو محمد : رحم الله الفضل ؛ يب لز ١٦٩ .

أقول : الفضل بن شاذان بن الخليل أبو محمد الأزدي النيسابورى كان ثقة

جليل القدر فقيهاً متكلماً له عظم شأنٍ في هذه الطائفة ؛ قيل : انه صنف مائة وثمانين كتاباً ؛ روى عن أبي جعفر الثاني و قيل : عن الرضا أيضاً عليهما السلام ، وكان أبوه من أصحاب يونس (ره) و يعدّ من أصحاب الجواد عليه السلام ، توفى الفضل في أيام أبي محمد العسكري ؛ وقبره بنشابور قرب فرسخ خارج البلد مشهورٌ و قد زرته قال العلامة : و ترحم عليه أبو محمد - عليه السلام - مرتين و روى ثلاثاً و لاءً و نقل الكشي عن الأئمة - عليهم السلام - مدحه ثم ذكر ماينا فيه و قد أجبنّا عنه في كتابنا الكبير ، و هذا الشيخ أجلّ من أن يغمر عليه فاتّه رئيس طائفتنا رضى الله عنه (انتهى) .

أقول : يشير بما ذكره في أوس الى ما نقله هناك بهذه العبارة (ج ١ ؛ ص ٥٢-٥٣) «أوس ؛ أوس بن الحدّان النضريّ هو الذي شهد مع المرّتين بأنّ رسول الله (ص) قال : لا أورث ؛ فمنعوا فاطمة (ع) ميراثها من أبيها و سز ٦٩٤ و ح يا ٩٨ أقول : قال الفضل بن شاذان في كتاب الايضاح (الى آخر ما قال ؛ فان شئت عبارته فانظر ص ٢٥٦ من الكتاب الحاضر) .

قد ذكر أيضاً المحدث القميّ (ره) ترجمته مبسوطه في كتابه «تحفة الاحباب في نوادر آثار الاصحاب» (انظر ص ٢٦٧ - ٢٦٩) و ذكرها أيضاً في كتابه منتهى الآمال في ترجمة الامام الجواد (ع) ضمن ذكره عدّة من أعظم أصحابه في الفصل السابع من الفصول المتعلقة بترجمة الامام المشار اليه (انظر ص ٣٠١ - ٣٠٢ من النسخة المطبوعة في المطبعة الاسلامية سنة ١٣٦٨ هـ) .

قال ثقة الاسلام الشيخ آقا بزرك الطهرانيّ - طاب ثراه -

في كتاب الذريعة الى تصانيف الشيعة

(ج ٢ ؛ ص ٤٩٠ - ٤٩١) :

«الايضاح في الردّ على سائر الفرق للشيخ أبي محمد الفضل بن شاذان بن الخليل

النيسابورى صاحب الامام الرضا - عليه السلام - والمتوفى سنة ٢٦٠ مؤلف اثبات الرجعة وغيره من التصانيف التى ذكرها النجاشى ؛ أوله : الحمد لله الذى خلق السماوات و الأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون . . . أما بعد فانا نظرنا فيما اختلف فيه أهل الملة من أهل القبلة من أمر دينهم حتى كفر بعضهم بعضاً و برىء بعضهم من بعض وكلهم ينتحل الحق و يدّعيه فوجدناهم فى ذلك صنفين لا غير فأحدهما المنتسبون بالجماعة المنتسبون الى السنة وهم فى ذلك مختلفون فى أهوائهم قد أجمعوا على خلاف الصنف الآخر وهم الشيعة .

ثم ذكر أقاويل الفرق أصولاً وفروعاً ودحضها عن آخرها .

رأيت منه نسخاً عديدة فى مكتبات العراق ؛ منها نسخة بخط السيد محمد مهدي بن مير محمد سعيد الطباطبائى الخراسكانى ؛ فرغ من كتابتها سنة ١١١٨ ، و عليها تملكك السيد محمد الجواد بن محمد بن زين الدين الحسينى السجاعى سنة ١٢٢٩ وهو المعروف بالسيد جواد (سياه پوش) ابن السيد محمد زينى صاحب الديوان الآتى . و ذكر فى تذكرة النوادر وجوده فى خزانة اياصوفية وبانكى فورواسكورپال والخديوية و نقل عنه شيخنا العلامة النورى فى دارالسلام حكاية ضيافة حاتم للوافدين على قبره برؤيا ابنه عدى بن حاتم .

أقول : قوله (ره) : و ذكر فى تذكرة النوادر وجوده فى خزانة اياصوفية و بانكى فورواسكورپال والخديوية ؛ اشتباه فان الايضاح المذكور فى المكاتب المشار اليها ليس كتاب الايضاح للفضل بن شاذان بل كتاب آخر فى النحو يسمى بالايضاح فلا بد من نقل العبارة حتى يتبين حقيقة الحال فنقول :

قال فى تذكرة النوادر تحت عنوان « علم النحو »

(انظر ص ١٣٦ - ١٣٧ من النسخة المطبوعة فى مطبعة دائرة المعارف

العثمانية سنة ١٣٥٠ هـ ؛ تحت رقم ١٧٨) :

« كتاب الايضاح للشيخ الامام أبى على الحسن بن أحمد الفارسى الفسوى »

المتوفى سنة ٣٧٧ ، قال ابن خلكان : كان امام وقته فى علم النحو ؛ مزية الكتاب قال ابن خلكان : قال عضدالدولة : انا غلام أبى على الفسوى فى النحو و صنف له كتاب الايضاح و التكملة فى النحو و قصته مشهورة وقال صاحب كشف الظنون : وهو كتاب متوسط مشتمل على مائة وستة وستين باباً منها الى مائة وستين نحواً و الباقي تصريف ، وله شرح أبيات الايضاح ذكره ابن النديم .

عدة نسخ منه فى خزائن الاسنانه أقدمها كتابة نسخة مسجد بايزيد كتبت فى سنة ٥٠٥ ، و نسخة أخرى فى خزانه اياصوفية تحت رقم ٤٤٥١ ، نسختان منه فى الخزانه المصريه ؛ الاولى مكتوبة فى سنة ٥٦٦ بخط مغربى ، و الاخرى مكتوبة فى سنة ٥٨١ بخط الشيخ أحمد بن شجاع ، نسخة منه فى مكتبة اسكوريال تحت رقم ٤٢ كتبت فى سنة ٦٠٥ ، نسخة أخرى فى المكتبة المذكورة تحت رقم ١٩٤ ، نسخة أخرى فى خزانه بانكى فور تحت رقم ١٥٢٢ كتبت فى سنة ٥٩٩ .

فاتضح أن الايضاح المذكور فى تذكرة النوادر ليس الايضاح المعنون فى الذريعة و العجب من هذا الشيخ الجليل التأقّد البصير كيف خفى عليه هذا الامر الواضح ؟ و أظن أن منشأ الاشتباه أن صاحب الذريعة - قدس الله روحه - لم ير عبارة تذكرة النوادر بل رآها بعض من لم يكن من أهل الفن حتى يستفيد من العبارة معناها كما هو حقّه فتوهم من اشتراك الاسم بين الكتابين اتحادهما فى المصداق فأخبر صاحب الذريعة بالمشافهة او بالكتابة أن مؤلف تذكرة النوادر صرح فيها بأن الايضاح موجود فى تلك المكاتب فاعتمد على قوله لزعمه أن المخبر قد حقق الأمر و الحال أنه غافل عنه جاهل به فوقع فيما وقع من الاشتباه .

تحقيق

فى أن «شاذان» هل هو لقب الخليل او اسم ابنه ؟

قال الفاضل المامغانى - طيب الله مضجعه - فى حاشية تنقيح المقال فى ترجمة

شاذان بن الخليل النيشابورى بعد نقل هذه العبارة من رجال الشيخ الطوسى (ره) عند ذكره أصحاب الجواد - عليه السلام - : « شاذان بن الخليل والد الفضل بن شاذان النيشابورى » مانصّه (ج ٢ ؛ ص ٨٠) :

« يظهر من خبر يأتى فى ترجمة يونس بن عبد الرحمن ان شاء الله تعالى أن اسم - شاذان والد الفضل خليل " لا أن جدّه خليل » .

وقال (ره) فى ذلك الكتاب فى ترجمة الفضل بن شاذان مانصّه :

« لا يخفى عليك أن المعروف بين الأصحاب أن الفضل ابن شاذان ، و شاذان ابن الخليل حيث يشتون كلمة الابن بين شاذان و بين الخليل ؛ و فى باب العبادة من الكافى : أحمد بن محمد بن عيسى عن شاذان بن الخليل الى آخره ولكن ربّما ادّعى بعضهم كون الخليل والد الفضل وكون شاذان لقبه ، و يساعد عليه قول الكشىّ فى ترجمة يونس بن عبد الرحمن : جعفر بن معروف حدّثنى سهل بن بحر قال : سمعت الفضل بن شاذان قال : حدّثنى أبى الخليل الملقّب بشاذان قال : حدّثنى أحمد بن أبى خالد ظهير أبى جعفر الثّانى (ع) قال : كنت مريضاً ؛ الحديث ، فأنّه نصّ فيما قاله البعض ، فتدبّر » .

أقول : يريد بقوله « بعضهم » المولى عناية الله القهبائىّ (ره) فأنّه صرّح فى موارد كثيرة من كتابه مجمع الرجال بأنّ شاذان لفظ أعجمىّ لقب لأحمد والخليل ابنى نعيم النيسابورىّ فقال فى ترجمة شاذان بن الخليل والد الفضل بن شاذان النيشابورىّ مانصّه :

« لا يخفى عليك أن شاذان بالدّال المهملة لفظ أعجمىّ حيث أنّه لقب لأحمد و الخليل ابنى نعيم النيسابورىّ و اللقب يكون من الاحوال و الصّفات و على ما ذكرنا يصير صفةً و أمثاله كثيرة مثل فرحان و خندان و كريان و سوزان و بريان و افتان و خيزران

وقال أيضاً هذا العالم في كتابه المذكور في ترجمة الفضل

بن شاذان بعد نقل ماخص مذكره المامغاني (ره) بالنسبة الى هذا المطلب وقد نقلناه
آنفاً في صدر المبحث مانصّه :

« قلت : قد عرفت في عنوان شاذان أنّ المدعى القهبائي استناداً الى ذاك الخبر
وقلنا ثمة : انّ قوله في خبر بونس : حدثني أبي الجليل ؛ بالجيم لا الخليل بالخاء ،
فالفضل يعبر عن أبيه بالتعظيم فتارة يقول : شيخي ، وأخرى : أبي الجليل ، وكيف
يكون شكك في كونه : ابن شاذان بن الخليل ، وقد عبر جخ في أبيه ، وجش هنا في
عنوانه ، وكش هنا في كلامه وخبره : بشاذان بن الخليل ؛ وقد ورد شاذان بن الخليل
أيضاً في مضمضة الكافي ومسح رأسه و صفة غسله وأبواب آخر تقدّمت في أبيه .
أقول : هذا تحقيق أنيق وكلام متين وتوجيه وجيه جزى الله قائله خيراً الجزاء .

قبر الفضل بن شاذان و مدفنه

مما يكشف عن عظمة الفضل بن شاذان عند الشيعة حفظهم قبره الى الآن وذلك
أنّ قبره مزار معروف بنيسابور تزوره الشيعة ويشدون اليه الرحال ويتبرّكون به فلنذكر
شيئاً مما يدلّ على ذلك .

قال المرحوم صنيع الدولة محمد حسنخان في مطلع الشمس :

(ج ۳؛ ص ۱۰۶ و ۱۰۷)

« اما مقبرة فضل بن شاذان طاب ثراه که در طرف شرقی بقعه امامزاده محروق
عليه السلام بمساقفی واقع است عبارت است از بقعه وصحنی که دیوار کوتاهی دارد ، بنای
بقعه مثنی مستطیل و استطاله آن از مشرق بمغرب است ، عرض بقعه هفت قدم و طول
هشت قدم می باشد و گنبدی آجری دارد که تقریباً دوازده ذرع و نیم ارتفاع آنست ،

دوره گنبد را کاشی کرده بوده اند ولی ریخته است و کمی از آن باقی مانده ، صورت قبر یک ذرع بلند است و دو ذرع و کسری طول دارد ، و دورش کاشی ملون است ، سنگی بر روی قبر نصب شده و عبارت ذیل را بر آن نصب کرده اند :

هذا ضريح النحربر المتعال و النبیل المفضال ذی العزّ و الاجلال شمس ذوی البسائط و الافضال ، المؤسس الممهد لعلم الکلام ، القائم بالقسط لاقامة البراهین لاهتداء الانام ؛ الراوی عن الامامین أبی الحسن علیّ بن موسی و أبی جعفر الثانی علیهما السلام ، زبدة الرواة و نخبة الهداة و قدوة الاجتلاء المتکلمین و أسوة الفقهاء المتقدمین ، الشیخ العظیم الجلیل الفضل بن شاذان بن الخلیل طاب^۱ الله ثراه ، قد وصل بقاء ربّه فی سنة ۲۶۰ (دویست و شصت)^۲.

در دوره همین صفحه حاشیه ای دارد و بر آن نوشته است :

قد ترحّم علیه أبو محمد الحسن العسکریّ علیه السلام فقال : رحم الله الفضل ؛ ثلاثة ولاء وقال أيضاً (ع) : أغبط أهل خراسان بمکان الفضل . وقال محمد بن ابراهیم الورّاق : خرجت الی الحجّ فدخلت الی مولای أبی محمد الحسن العسکریّ (ع) و أریته کتاب الفضل بن شاذان فنظر فیّه و تصفّحه ورقة و ورقة و قال علیه السلام : هذا صحیح ینبغی أن یعمل به ؛ رحم الله الفضل ؛ کتبه فی سنة ۱۲۶۱ (هزار و دویست و شصت و یک).
زمین صحن همه قبور است ، حوض آب انباری در سمت غربی صحن تازه ساخته اند کتیبه ای در دور داخله گنبد خواسته اند رسم نمایند ناقص و ناتمام مانده است .

۱ - قال الزبیدی فی شرح قول الفیروز آبادی : «طابه» مانصبه : «أی الثوب ثلاثاً = طیبه عن ابن الاعرابی کذا فی المحکم قال : فکانها تفاحة مطیوبة جاءت علی الاصل کمغیوط و هذا مطرد أی فعلی هذا لا اعتداد بمن أنکره».

۲ - نگارنده گوید : سنگ قبر اکنون نیز بصورت مذکور در فوق باقی ، و نام راقم نیز در اینجا هست باین ترتیب : «راقمه الاثم الجانی محمد مقیم المازندرانی» .

مقبره فضل بن شاذان در زمین نیشابور قدیم واقع و مقبره شیخ عطار علیه الرحمة چنانکه ذکر شد در شهر شادباخ بوده (تا آنکه گفته) و شهر شادباخ مبذر پنجاه خروار بذر است، و شهر نیشابور قدیم که فضل بن شاذان در آن مدفون است جای هشتاد خروار بذر است .

قال المحدث القمّي (ره) فی سفینة البحار ضمن ترجمة

الفضل بن شاذان (ج ۲ ص ۳۶۹) :

« توفي الفضل في أيام أبي محمد العسكري (ع) وقبره بنیشابور قرب فرسخ خارج البلد مشهور و قد زرته . »

وقال فی منتهی الامال ضمن ذكره أعظم أصحاب الامام الجواد (ع) فی أواخر ترجمة الفضل بن شاذان مانصّه (انظر الفصل السابع) :

« وبالجملة جلالت فضل بن شاذان اکثر است از آنکه ذکر شود، در ایام امام حسن عسکری علیه السلام وفات کرد، و قبرش در زمین نیشابور قدیم که خارج از بلد این زمان است بفاصله یک فرسخ تقریباً بابقعه وصحنی مزار و مشهور است و بر روی سنگ قبر او نوشته :

هذا ضريح التحرير المتعال (الی ان قال) الراوی عن الامامین أبي الحسن علی ابن موسی و أبي جعفر الثانی علیهما السلام زبدة الرواة و نخبه الهداة و قدوة الاجلاء المتکلمین و أسوة الفقهاء المتقدمین الشیخ العلیم الجلیل الفضل بن شاذان بن الخلیل طاب الله ثراه، قد وصل بقاء ربه فی سنة ۲۶۰ .

و در دور سنگ قبر نوشته :

قد ترحم علیه أبو محمد الحسن العسكري علیه السلام فقال : رحم الله الفضل ؛

ثلاثة ولاء ، و قال عليه السلام أيضاً : أغبط أهل خراسان بمكان الفضل ، و قال محمد ابن ابراهيم الوراق : خرجت الى الحج فدخلت الى مولاي أبي محمد العسكري (ع) و أريته كتاب الفضل بن شاذان فنظر فيه و تصفحه ورقة ورقة و قال (ع) : هذا صحيح ينبغي ان يعمل به ، رحم الله الفضل ؛ كتبه في سنة ١٢٦١ هـ .

و ذكر المحدث المذكور (ره) أيضاً في كتاب نجفة الاحباب في آخر ترجمة الفضل بن شاذان (ره) تلك العبارة المنقولة عن منتهى الآمال بعينها .

قال العالم الفاضل الحاج محمد هاشم الخراساني (ره) في منتخب التواريخ ضمن ذكره قبور المشاهير من الصحابة و الرواة المدفونة في البلاد القريبة من المشهد الرضوي مانصة (ص ٧١٠ من طبعة المطبعة الاسلامية بطهران) :

« سوم - فضل بن شاذان بن الخليل النيشابوري ثقة جليل متكلم له عظم شأن في هذه الطائفة ، و صدوهشتاد كتاب تصنيف کرده (الي ان قال) در رجال است که فضل بن شاذان در بيهق بود خبر خوارج باو رسيد از آنجا گريخت بسمت نيشابور و در بين راه خيلي تعب بوى رسيد و مريض شد و از دنيا رحلت فرمود در سنه دويست و شصت ، و قبر شريفش در يک فرسخي نيشابور است و بقعه مختصري هم دارد .

أقول : قد مرّ فيما نقلنا من رجال الميرزا محمد الاخباري أنّه (ره) أيضاً صرح في آخر ترجمة الفضل بن شاذان بأنّ «قبر الفضل بنيسابور مزار معروف قد زرنه مراراً» .

در کتاب گنج دانش ضمن شرح وضع شهر نيشابور قديم گفته (٥٠١) :

« مقبره فضل بن شاذان در زمين نيشابور قديم واقع و بقعه شيخ عطار عليه الرحمة چنانچه ذكر شد در شهر شادياخ قديم بوده و دوره اين شهر من جميع الجهات پنجهزار و يكصد و پنجاه ذرع است و بشكل مدور و مارپيچي آنرا ساخته اند و ارکي داشته در طرف فيلدان واقع بوده و ديوارش مستقيم بطول هشتصد و پنجاه ذرع ساخته شده ؛ دو طرف آنرا ملحق ببدنه کرده بودند و دورارک با آن ديوار که در وسط کشيده

شده هزار و صد و پنجاه ذرع است و قبر شیخ فرید الدین عطار در محوطه ارك (تا آخر كلام او) .

أقول : من العجيب أن دهخدا (ره) اكتفى في لغتنامه من ترجمة الفضل و ذكر آثاره ببسیر لا یسمی ولا یغنی من جوع و نصّ عبارته هذا :

«ابن شاذان أبو محمد - فضل بن شاذان بن جلیل یا خلیل نیشابوری (وفات ۲۶۰) محدث و فقیه شیعی ، پدر او شاذان نیز از فقهای شیعه است ، ابن شاذان بیشتر در نیشابور می زیسته ، عبدالله بن طاهر امیر خراسان بجرم تشیع او را نفی کرده و در سال دویست و شصت به بیهق بوده وقتی که خوارج در خراسان طغیان کردند فضل از بیم آنان از آنجا بیرون رفت و از رنج راه بیمار شده در گذشت ، بیش از صد و هشتاد کتاب داشته ؛ و عمده آنها در رجال نجاشی مذکور است ، درخاندان فضل بن شاذان بسیاری از علما و محدثین بوده اند ، و چون نزد فقها ابن شاذان مطلق گفته شود مراد فضل بن شاذان است .

و أنت خیر بأنّ أداء حقّ الفضل بن شاذان کان یقتضی أن یدکر دهخدا ترجمته أكثر من ذلك و یشیر الی مدفنه و بقعته الموجودة الی الآن فلعلّه (ره) لم یعرف مدفنه ، والله العالم بحقیقة الحال .

أقول : وهذا الاعتراض أيضاً وارد علی مؤلف «فرهنگ جغرافیائی ایران» فانه أيضاً لم یدکر مقبرة الفضل بن شاذان بنیسا بور مع ذكره نظائرها ؛ و لعلّ العذر له فی ذلك أيضاً عدم وقوفه علیها .

و أمّا تردّد دهخدا (ره) فی اسم ابی شاذان بین «جلیل» و «خلیل» كما هو صریح عبارته فهو ناشی عن قلة التتبع و عدم الدقّة ، و أمّا اشارته الی أن جماعة من العلماء و المحدّثین كانوا فی أسرة الفضل بن شاذان فهي صحيحة ؛ و ستأنی الاشارة الی بعضهم فی الكلام الذی سنقله فی آخر المقدمة عن مصفّی المقال للشیخ آقا بزرگ الطهرانی رحمه الله تعالی .

مطالب مهمة و فوائد نفيسة

يجب أن يشار اليها و لو على سبيل الاجمال

١- فليعلم أن كتاب المسترشد للمتكلم الجليل أبى جعفر محمد بن جرير بن رسم الطبرى الشيعى الامامى كانه مأخوذ من كتاب الايضاح للفضل بن شاذان النيسابورى و يستفاد ذلك من مراجعة الكتابين و الخوض فى البحث عن ذلك يفضى الى طول لا يسهه المقام الا أنى أظن أن من تصفح الكتابين و تأمل فى مطاويهما لم يبق له شك فى صحة هذه الدعوى فحينئذ يحصل العجب لمن بان له ذلك ليم لم يصرح الطبرى المذكور - قدس الله تربته - بأنه قد أخذ كتابه من الايضاح للفضل؟ (و ان كان قد فصل الطبرى ما أجمله الفضل فى موارد و زاد عليه غالباً مطالب فى موارد أخرى و أسقط مما أورده الفضل فى كتابه أشياء الا أن أساس الكتاب مبنى على أساسه) حتى أنه لم يذكر فى المسترشد اشارة اجمالية الى هذا المطلب و لو على سبيل الابهام بأن يقول مثلاً: قد سبقنى الى تأليف مثل هذا الكتاب بعض أصحابنا أو ما يؤدى مؤداه ، وهذا مما يفضى منه العجب و لم أدر وجهه فعلى من أراد التحقيق فى ذلك أن يخوض فيه لعله يجد الى كشف هذا المعنى سبيلاً .

فعلى هذا لا يعلم أن بعض أخبار الكتاب الذى ذكره علم الهدى (ره) فى الشافى و تبعه غيره فى نقله و لم يذكر فى غير هذين الكتابين كالخبر الذى نقل عن عمر فى أبى بكر (انظر ص ١٣٥ - ١٥٦) هل أخذه السيد (ره) من الايضاح أو المسترشد أو من كتاب ثالث كان أصلاً و مأخذاً لهما فى النقل ؟ الا أنه ضاع فيما ضاع و ذهب فيما ذهب

٢- قد صرح المصنف - أعلى الله درجته - فى كتابه هذا بأن جميع ما رواه فيه من روايات العامة ، و ليس من روايات الخاصة فيه شيء و نص عبارته هكذا (انظر

«فنفهّموا آيتها الشيعة هذه النكت و ناظروهم فانّ جميع مارويانه في كتابنا هذا من رواياتهم ، و ليس لأهل بيت رسول الله - صلى الله عليه وآله - ولا لأحد من علماء الشيعة هنا ذكرٌ أو خبرٌ يؤثر» .

٣- ليس في الكتاب إيماءٌ و إشارة الى أنّ اسمه «الايضاح» فضلاً عن التصريح به ؛ و ما وجد من النسخ في كلّها عرّف الكتاب بذلك الاسم ؛ و من ثمّ صرح كلّ من نقل عن الكتاب شيئاً أو أشار الى تعريفه و ذكر اسمه عرّفه باسم الايضاح ، فحينئذٍ لا يبقى شكّ في كونه موسوماً بذلك و معروفاً به ، و انما يبقى الابهام في أنّ هذا الاسم هل هو اسم تعييني بمعنى أنّ مصنّفه (ره) سمّاه به ؟ أو اسم تعييني بمعنى أنّ المصنّف (ره) لم يسمّه بهذا الاسم لكنّ المستفيدين منه لما رأوا أنّ مصنّفه أوضح فيه سبيل الحقّ فسمّوه بذلك و عرّفوه به ؟ و على الاحتمال الأوّل يكون عدم ذكر علماء الرجال اسم الكتاب في كتبهم ضمن ذكرهم أسامى كتب الفضل لعدم وصول الكتاب اليهم و عدم اطلاعهم عليه كما صرح الشيخ و النجاشي (رحمهما الله) بأنّ للفضل كتباً آخر غير ما ذكرها .

و هنا احتمال آخر

وهو أنّه يمكن ان يكون الايضاح مجموعة من رسائله الموسومة في كتب الرجال بأن يكون كلّ عنوان من عناوين الكتاب و كلّ مبحث من مباحثه المختلفة الموسومة كلّ منها باسم رسالة مستقلة ، مثل أن يكون «الرجعة» المذكورة في الايضاح تحت عنوان «ذكر الرجعة» عبارة عن كتابه المذكور في كتب الرجال و فهارس الكتب بعنوان «كتاب الرجعة» أو «اثبات الرجعة» ، و يكون «ذكر المواريث» المبحث فيه تحت عنوانها عن الفرائض عبارة عن أحد كتبه الثلاثة المذكورة في كتب الرجال بعنوان «كتاب الفرائض الكبير» ، كتاب الفرائض الاوسط ، كتاب الفرائض الصّغير ، و يكون المراد بكتاب المتعنين المذكور في فهرست الشيخ له المبحث المعنون في الايضاح بعنوان «ذكر نهى عمر عن متعة النساء» و «ذكر متعة الحج» وهكذا ، ولا غرابة فيه فانّ عدّة كثيرة من كتب القدماء التي وصلت الينا عبارة عن رسائل صغيرة و كتيّبات لا يتجاوز عدد

أوراق كل منها عن عشرين او ثلاثين ، و بعبارة أخرى كانوا قد يعدّون رسالة صغيرة تشتمل على صفحات قليلة كتاباً و تصنيفاً ، و يحتمل أن يكون « الدياج » المذكور في فهرست الشيخ ضمن كتب الفضل مصحف كلمة « الايضاح » كما أشرنا الى ذلك تفصيلاً فيما سبق من المقدمة (انظر ص ١١ - ١٣) والله أعلم بحقيقة الحال .

الفضل أزدي نسباً

٤ - يستفاد من وصف النجاشي و العلامة - رحمهما الله تعالى - الفضل بكلمة الأزدي أن نسبه ينتهي الى قبيلة الأزد فنقول : قال الفيروز آبادي في القاموس : « أزد بن الغوث و بالسين أفصح أبوحي من اليمن و من أولاده الأنصار كلهم و يقال : أزد شنوءة و عمان و السراة ، و أزد بن الفتح الكشي محدث » و قال الذهبي في المشته : « و الأزدي كثير فالأزد هو ابن الغوث بن نبت بن مالك بن أد بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان و قيل : أن اسم الأزدي أد » [و يقال : درء و دراء] و اليه جماع الأنصار ؛ كان أنس - رضي الله عنه - يقول : ان لم تكن من الأزدي فلسنا من الناس ، و يقال فيه : « الأسد » لقرب السنين من الزاي ، و الأزدي أيضاً من أزدي شنوءة و من أزدي الحجر و لكن هما مندرجان في الأول لأنهما من ولده و النسبة اليه ، قاله الحازمي .

و قال ابن الأثير في اللباب في تهذيب الأنساب :

« الأزدي - هذه النسبة الى أزدي شنوءة بفتح الألف و سكون الزاي و كسر الدال المهملة و هو أزدي بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ ، و المشهور بهذا الانتساب أبو معمر عبدالله بن سخبرة الأزدي تابعي ، و أمّا المهلب بن أبي صفرة فمنسوب الى الأزدي بن عمران بن عمرو بن عامر ، و النسبة اليها بالسين أكثر ، و أمّا أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الأزدي فمنسوب الى أزدي الحجر ، و توفي بمصر سنة ثلثمائة ؛ و طحا مدينة بمصر .

قلت : هذا معنى ما ذكره أبو سعد رحمه الله تعالى و هو يومهم أن في العرب
عدة قبائل ينسب اليها يقال لكلهم أزد، وليس كذلك انما الجميع ينتسبون الى الأزد
ابن الغوث بن نبت بن مالك ؛ فأما قوله : أن المهلب ينسب الى الأزد بن عمران
ابن عمرو فليس خارجاً عن القبيلة الاولى فان المهلب من ولد العتيك بن الأزد و
يقال فيه بالسّين الساكنة أيضاً ابن عمرو مزيباء بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف
ابن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة بن مازن بن الأزد بن الغوث بن نبت ، ولا خلاف
أن المهلب عتيك ، ولا خلاف أيضاً أن العتيك بطن من الأزد بن الغوث ، وكفى
بهذا شاهداً ، وأما أبو جعفر الطحاوي من أزد الحجر فهو الحجر بن عمران بن
عمرو بن عامر ماء السماء ، فظهر بهذا أن الجميع يرجع الى الأزد بن الغوث والله اعلم.
على أن كثيراً من المحدثين ممن لا علم له بالنسب قد غلطوا مثله وانما المصنف
المتأخر ينبغي ان يودع تصنيفه الصحيح من الأقوال .

قال المحدث القمّي (ره) في سفينة البحار (ج ١ ، ص ٢٠) :

« مدح أمير المؤمنين — عليه السلام — لقبيلة الأزد في شعره :

« الأزد سيفى على الأعداء كلهم وسيف أحمد من دانت له العرب »
« قوم إذا فاجؤا أوفوا وان غلبوا لا يجحمون ولا يدرون ما الهرب »
« قوم لبوسهم في كل معترك بيض رقاق و داودية سلبوا »

الى أن قال عليه السلام :

« والأزد جرثومة ان سوبقوا سبقوا او فوخروا فخروا او غولبوا غلبوا »
« أو كثرُوا كثروا أو صوبروا صبروا أو سوهموا سهموا أو سولبوا سلبوا »

الأشعار في المجلّد الثامن في باب ٦٩ في ص ٧٥٠

أقول : الأزد بفتح الهنزة و سكون الزاي أبو حنّ باليمن ، و عن الاستيعاب

قال : الأزد جرثومة من جرائيم قحطان و افترقت على نحو سبع و عشرين قبيلة :

أقول : هذه الأبيات مذكورة في الديوان المنسوب الى أمير المؤمنين (ع) و من
قطعة تشتمل على واحد و عشرين بيتاً و شرحها المبيد في شرح الديوان (انظر ص ٢١٨ -

٢٢٣ من النسخة المطبوعة سنة ١٢٨٥) وكذا نقلها المجلسى فى ثامن البحار و فسر لغاتها وأوضح مشكلاتها كما أشار إليه المحدث القمى فيما نقلنا من كلامه، ونقلها القاضى التستري (ره) مع ملخص من شرحها الفارسى للمبيدى لكن لم يصرح بأن الشرح للمبيدى وأشرنا الى ذلك فيما سبق (ص ١٠) و بالجملة من تلك القطعة هذه الأشعار:

« يا معشر الأزد اننى من جميعكم راضٍ وأنتم رؤوس الأمر لا الذنب »
 « لن تباىس الأزد من روحٍ ومغفرةٍ والله يكلؤهم من حيثما ذهبوا »
 « طبتم حديثاً كما قد طاب أولكم والشوك لا يجنى من فرعه العنب »
 و آخرها هذا البيت :

« فالله يجزيهم عما أتوا وحبوا به الرسول وما من صالحٍ كسبوا »

فمن أراد تمام الأشعار فليراجع مواردنا المشار إليها .

٥ - حيث لم تكن وسائل التصحيح الدقيق حين طبع الكتاب معدةً الى لأموٍ لا يسعنى ذكرها هنا ، وكان فى الانتظار لتهيؤ الوسائل والأسباب خوف فوت الفرصة وعدم التوفيق لطبع الكتاب أصلاً وقعت أغلاط معدودة فيه ، وكانت الأغلاط منقسمة الى قسمين ؛ مهم وغير مهم ، ولما كان القسم الاول منهما مفضياً تارةً الى خفاء فى فهم المراد وأخرى الى خلاف الغرض من الكلام و ضد المقصود منه و بالأخرة الى خلل يوجب حيرة فى فكر القارئ للكتاب و الناظر فيه كان من الواجب الخوض فى اصلاحه و التعرض لتصحيحه فمن ثم تصدينا لتصحيح تلك الأغلاط بوضع ورقة فى آخر الكتاب تشتمل على تعريف تلك الأغلاط فى جدول و ذكر الكلمات الصحيحة فى مقابلها فى جدول آخر لئلا يتحير الناظر فى الكتاب من هذه الجهة ، وأما القسم الثانى و هى الأغلاط غير المهمة فلم نتعرض لها فان الامر فيها سهل ، اذ يعرفها كل من كان له أدنى فهم وأقل شعورٍ فضلاً عما كان له عقل سليم وفكر مستقيم فالمرجو من أهل العلم والفضل أن لا يؤاخذونى بذلك و يمتنوا على أيضاً باصلاح ما لم أتفطن له رأساً و لم أتوجه اليه أصلاً من التسهو والاشتباه فان الانسان محل التسهو والتسيان

و أىّ الناس ليس له عيوب ؛ ألا من عصمه الله تعالى ، فهذا كان عذرى فى وقوعى فيما ذكرت ؛ و العذر عند كرام الناس مقبول .

٦ - كون الفضل بن شاذان من مفاخر نيسابور يقتضى أن يكون شرح حاله مذكوراً فى تأريخ نيسابور للحاكم أبى عبدالله محمد المعروف فى الآفاق ، و يؤيده كون الحاكم واقعاً فى طرق بعض الروايات التى نقله الفضل عن ائمتّه المعاصرين له مثل هذه الرواية المذكورة فى فرائد السمطين للحموينى بهذه العبارة :

« حدثنا الحاكم قال : سمعت على بن محمد المعاذى يقول : سمعت أبا محمد يحيى بن يحيى العلوى العالم العابد يقول : سمعت عمى أبا الحسن على بن محمد بن قتيبة النيسابورى يقول : سمعت الفضل بن شاذان يقول : سمعت على بن موسى الرضا - رضى الله عنه - يقول :

اعذر أخاك على ذنوبه واستر و غطّ على عيوبه
و اصبر على بهت السفیه و للزمان على خطوبه
و دع الجواب تفضلاً و كل الظلوم الى حسيه »

و المراد بالحاكم هنا ظاهراً هو صاحب تأريخ نيسابور لكثرة رواية الحموينى عنه و لكون « الحاكم » مجرداً عن قيد منصرفاً اليه ألا أن الجزم بذلك بهذا الظهور لا يحصل للمحقق فعليه ان يبحث عن الأمر حتى يحصل له القطع .

أقول : ذكر الصدوق (ره) هذه الايات فى الباب الثانى و الاربعين من كتابه عيون الاخبار بسند له و نقله المجلسى (ره) فى المجلد الثانى عشر من البحار فى ترجمة الرضا (ع) فى باب ما أنشد عليه السلام من الشعر فى الحكم (ج ١٢ ، ص ٣٢ من طبعة - أمين الضرب) فمن أراد المراجعة فليراجعها .

٧ - مما يشيد أساس صحّة نسبة الكتاب الى الفضل بن شاذان كثرة شباهة أسلوب استدلالاته باستدلالات مولانا أبى الحسن الرضا - عليه السلام - و ذلك يستفاد

بالتوجه الى الامر المذكور و المقايسة بينها فلنورد حديثاً مما صدر عن الرضا (ع) و لنقس كلمات الفضل عليه حتى يتضح المطلوب فنقول :

قال الكلينى (ره) فى الكافى فى باب نادر جامع فى فضل الامام

و صفاته :

(انظر ج ١ مرآة العقول ؛ ص ١٥٢ - ١٥٣)

و أبو محمد القاسم بن العلا (ره) رفعه عن عبدالعزيز بن مسلم قال ، كنا مع الرضا (ع) بمرو فاجتمعنا فى الجامع يوم الجمعة فى بدء مقدمنا فأداروا أمر الامامة و ذكروا كثرة اختلاف الناس فيها ، فدخلت على سيدى - عليه السلام - فأعلمته خوض الناس فيه فتبسم ثم قال : يا عبدالعزيز جهل القوم و خدعوا عن آرائهم ، ان الله عز و جل لم يقبض نبية حتى أكمل له الدين و أنزل عليه القرآن ، فيه تبيان كل شيء ، بين فيه الحلال و الحرام و الحدود و الأحكام و جميع ما يحتاج اليه الناس كلاً فقال الله عز و جل : ما فرطنا فى الكتاب من شيء ، و أنزل فى حجة الوداع و هو آخر عمره - صلى الله عليه و آله - : اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتى و رضيت لكم الاسلام ديناً ؛ و أمر الامامة من تمام الدين ، و لم يمض رسول الله (ص) حتى بين لأئمة معالم دينهم و أوضح لهم سبيلهم و تركهم على قصد سبيل الحق و أقام لهم علياً (ع) علماً و اماماً ، و ما ترك شيئاً يحتاج اليه الأمة الا بينه ، من زعم أن الله عز و جل لم يكمل دينه فقد رد كتاب الله ، و من رد كتاب الله فهو كافر ، هل يعرفون قدر الامامة و محلها من الأمة فيجوز فيها اختيارهم ، ان الامامة أجلّ قدراً و أعظم شأناً و أعلى مكاناً و أمتع جانباً و أبعد غوراً من ان يبلغها الناس بعقولهم ، او ينالوها بأرائهم ، أو يقيموا اماماً باختيارهم ، ان الامامة خصّ الله عز و جل بها ابراهيم الخليل بعد النبوة و الخلّة مرتبةً ثالثةً و فضيلة شرفه بها و أشاد بها ذكره فقال : انى جاعلك للناس اماماً ، فقال

الخليل (ع) سروراً بها : ومن ذريتي ؛ قال الله تبارك و تعالى : لابنائه عهدي الظالمين ، فأبطلت هذه الآية امامة كل ظالم الى يوم القيامة وصارت في الصفوة ، ثم أكرمهم الله تعالى بأن جعلها في ذريته أهل الصفوة والطهارة فقال تعالى : وهبنا له اسحاق ويعقوب نافلة وكلاً جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات و اقام الصلوة و ايتاء الزكوة وكانوا لنا عابدين ، فلم تزل في ذريته يرثها بعض عن بعض قرناً قرناً حتى ورثها الله عز وجل النبي فقال جلّ و تعالى : ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي و الذين آمنوا والله ولي المؤمنين ، فكانت له خاصة فقلدها (ص) علياً (ع) بأمر الله عز وجل على رسم ما فرض الله فصارت في ذريته الأصفياء الذين آتاهم الله العلم و الايمان بقوله تعالى : و قال الذين أوتوا العلم و الايمان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فهي في ولد علي (ع) خاصة الى يوم القيامة اذ لا نبى بعد محمد فمن أين يختار هؤلاء الجهال ؟

(الى ان قال)

و قال الصفهوانى في حديثه : قاتلهم الله أنى يؤفكون ، ولقد راموا صعباً ، وقالوا افكاً و ضلّوا ضلالاً بعيداً و وقعوا في الحيرة اذ تركوا الامام عن بصيرة و زين لهم الشيطان أعمالهم فصدمهم عن السبيل وكانوا مستبصرين . رغبوا عن اختيار الله و اختيار رسوله - صلى الله عليه و آله - و أهل بيته الى اختيارهم و القرآن يناديه : و ربك يخلق ما يشاء و يختار و ما كان لهم الخيرة من أمرهم سبحانه الله تعالى عما يشركون ، وقال عز وجل : و ما كان لمؤمنٍ و لا مؤمنةٍ اذا قضى الله و رسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ، الآية ، وقال جلّ و عزّ : مالكم كيف تحكمون ام لكم كتاب فيه تدرسون ، ان لكم فيه لما تخيرون ام لكم ايمان علينا بالغة الى يوم القيامة ان لكم لما تحكمون ، سلمهم أيهم بذلك زعيم ام لهم شركاء فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين ، وقال عز وجل : أفلا يتدبرون القرآن ام على قلوب أقفالها ام طبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون ام قالوا : سمعنا و هم لا يسمعون ، ان شرّ الدواب عند الله الصمّ البكم الذين لا يعقلون ، و لو علم الله

ففيهم خيراً لأسمعهم ولو أسمعهم لتوآوا وهم معرضون، أم قالوا سمعنا وعصينا بل هو فضل الله يؤتبه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فكيف لهم باختيار الامام والامام عالم لا يجهل (الى آخر الحديث) .

أقول : ذكر الصدوق (ره) هذا الحديث فى العيون وغيره من كتبه فن تدبر فى هذا الحديث الشريفة وفيما أورده الفضل (ره) فى غالب الموارد من كتابه هذا من كيفة الاستدلال على مدعاه تبيّن له صدق ما ذكرناه وصحة ما دعينا به وحيث ان المقصود قد حصل بهذا المقدار فلا حاجة الى الاطناب والاكثر .

وصف

النسخ التى كان عليها

أساس طبع الكتاب

فليعلم أن نسخ هذا الكتاب كانت قليلة جداً ويدلّ على ذلك عدم وصول أيدي غالب علمائنا - رضوان الله عليهم - اليه حتّى أن المجلسيّ والشّيخ الحرّ العامليّ والمولى عبدالله الاصبهانيّ المعروف بالافنديّ صاحب رياض العلماء ومن يتلونهم ويحذو حذوهم فى سعة الباع وكثرة الاطلاع لم يطّلعوا على وجود هذا الكتاب أصلاً بمعنى أنهم لم يقفوا على أن الفضل (ره) ألّف ذلك الكتاب فضلاً عن الظفر به ؛ وعلم ذلك ممّا ذكرنا فى المقدمة ، ومع ذلك كانت النسخ القليلة النادرة منها العدم وصول الأيدي اليها وعدم دوران الأفكار عليها كأنّها مهجورة متروكة ، ومن ثمّ لم توجد نسخة تامة منه الى الآن على ما يستفاد من فهرس الكتب وسائر مظان ذكره فضلاً عن كونها صحيحة صالحة للاستفادة من دون اعمال فكر دقيق ودقة نظر عميق ، ولهذه العلّة لم نجد نسخة تامة منه فضلاً عن كونها صحيحة بل كلّ ما وصل الينا من نسخه ناقص مغلوط بحيث لا يمكن الاستفادة منه واستخراج ما أودع كتبه الا بعد مشقة شديدة وتعب

كثير وقد أشرنا في أثناء الكتاب الى موارد النسخ المشترك بين النسخ و موارد النقص المختصة ببعض النسخ وذلك أن النسخ كانت مختلفة جداً بالزيادة والنقص بحيث يمكن أن يقال : كأن بعضها تلخيص بعضها الآخر .

إذا أحطت خبراً بذلك فاعلم أن النسخ التي وصلت اليها

يدى هي سبع :

الاولى - نسخة المكتبة الرضوية بمشهد الرضا - عليه السلام - و هي مضافاً الى نقائصها المشتركة التي توجد في سائر النسخ ناقصة الأول أيضاً فانها تبتدء بهذه العبارة : «عن اولئك الذين شهدوا قتل هؤلاء الخيار [كذا والصحيح «الأخيار»]» كما أشرنا الى ذلك تفصيلاً في ذيل ص ٥٥ من الكتاب ، و أمّا سائر موارد نقص النسخة فقد صرحنا بكل واحد منها في موضعه من الكتاب ، و أمّا عبارة آخر النسخة فقد نقلناها في موضعه (انظر ص ٥٠٣) .

و هذه النسخة هي التي عرفها مفهرس المكتبة الحاج

عماد الفهرسي - رحمه الله - في المجلد الاول من فهرس

كتب المكتبة تحت عنوان « كتب حكمت و كلام و أصول

عقايد » بهذه العبارة المشتملة على العدد الترتيبي في الذكر

(ج ١ فهرست كتابخانه آستان قدس رضوى ؛ ص ٢٠) :

« ٣٨ - ايضاح - مؤلف ؛ فضل بن شاذان بن الخليل ، أول ابن كتاب افتاده است ، سطر أول بقيه ([عن] اولئك الذين شهدوا قتل هؤلاء الأخيار) ، سطر آخر كتاب (سيد الأولين والآخرين محمد النبي وآله الطاهرين) خطي نسخ ١٩ سطري ،

واقف معلوم نشده ، سال تحرير كتاب ١٠٧٢ ، عدد أوراق ٩٩ ، طول يك گره و ٩ بهر ، عرض ٨ بهر .

قال بروكلمن فى فهرسه لاسامى الكتب فى المجلد الثانى من الذيل على تاريخه لادبيات العرب مشيراً الى هذه النسخة ما محصله (انظر ص ١٠١٤) :
« فضل بن شاذان بن الخليل له كتاب الايضاح ، و نسخة منه فى المشهد (انظر الفهرست ج ١ ص ٢٠ ، عدد ٣٨) » .

و قال أيضاً فى المجلد الثالث ص ١٢٠١ ضمن تعليقاته على ص ٣١٩ من ملحق [او ذيل] ج ١ :

« أبو محمد الفضل بن شاذان بن الخليل النيسابورى المتوفى سنة ٢٦٠ هـ = ٨٧٤ م ، و هو صاحب الامام الرضا ؛ راجع فهرست الطوسى المطبوع فى النجف المصحح بتصحيح السيد محمد صادق بحر العلوم ص ١٢٤ ، و منهج المقال ص ٢٦٠ و له كتاب يسمى بالايضاح فى الرد على سائر الفرق ؛ انظر الذريعة ج ٢ ص ٤٩٠ عدد ١٩٤٦ (راجع ص ١٠١٤ من المجلد الثانى او الملحق الثانى من ذلك الكتاب) » .

و جعلنا كلمة « ق » رمزاً لهذه النسخة ، و انما اخترناها رمزاً للنسخة لتكون الاشارة بها الى : « آستان قدس رضوى » أى « العتبة المقدسة الرضوية » ، و سنضع صورة الصفحة الاولى من تلك النسخة بين يدي القارئ حتى يقفوا على خصائصها المذكورة فيها .

الثانية - نسخة مكتبة الفقيد السعيد آية الله السيد محسن الحكيم الذى كان فى زمانه هو الزعيم الروحانى للشيعه - قدس الله روحه و نور ضريحه - و ذلك أننا اطلعنا على وجود هذه النسخة فى المكتبة العامة التى تأسست سنة ١٣٥٧ هـ = ١٩٥٧ م فى النجف الأشرف لآية الله الحكيم ، بما كتب الينا صديقنا العالم الخبير الشيخ محمد الرشتى دام بقاؤه و كانت النسخة كلها مكتوبة و من نسخة بخط العالم الجليل الشهير الشيخ محمد السماوى

-رضى الله عنه وأرضاه وجعل الجنة مسكنه ومثواه - و صوّرت النسخة بوسيلة قسم التصوير من الشعبة الفنية للمكتبة المذكورة المعدة نفقها من جانب آية الله الحكيم (ره) وأُرسلت الى بواسطة صديقنا المذكور اسمه آنفاً ، وأما عبارة آخر هذه النسخة فقد نقلناها في موضعه من الكتاب (انظر ص ٥٠٤) وجعلنا حرف «ح» رمزاً لهذه النسخة لتكون اشارة الى اسم آية الله الحكيم ومكتبته ، و سنضع صورة صفحة من النسخة في آخر المقدمة حتى يطلع القارئ على بعض خصائصها المذكورة فيها .

الثالثة - نسخة مكتبة مجلس الشورى، و وقفنا عليها بوسيلة صديقنا الفاضل عبدالحسين الحائري مفهرس المكتبة - أصلح الله باله وأحسن حاله وماله - فان النسخة غير مذكورة في الفهارس المطبوعة بل ذكرت في الجزء الذى لم يطبع من الفهرس الى الآن فاستدعيت منه أن يكتب لى خلاصة مذكره هناك فكتب ما محصله :

« هذه النسخة مضبوطة تحت رقم ٦٦٠ من كتب الطباطبائيّ وفي مجموعة تشمل على كتابين ؛ الاول - الايضاح للفضل بن شاذان الأزديّ النيسابوريّ (انظر ص ١ - ١٧٢) والثاني - رسالة في العقائد (انظر ص ١٧٣ - ٢١٣) .

اين مجموعه بخط نسخ است و قطع آن رقى است ١٢×١٩ باكاغذ زرد رنگ اصفهاني بدون تاريخ ، مى نمايد كه از حدود قرن ١٠ - ١١ باشد .
و نضع صفحة "فوتوغرافية" منها في آخر المقدمة حتى تقف على خصائصها ، و « مع » رمز هذه النسخة ، واختيار هذا الاسم لتلك النسخة للاشارة الى مجلس الشورى .

الرابعة - نسخة مكتبة مدرسة سپهسالار (أى اسفهسالار) .
هذه النسخة ضمن مجموعة عرفت المجموعة على ظهر ورقة في أولها بهذه العبارة :

« بسم الله الرحمن الرحيم تفصيل ما فى هذا الكتاب من الرسائل العزيزة ؛ الاولى منها - شرح على الباب الحادي عشر من بعض العلماء العارفين المسمى بمفتاح الغرر .

و ثانيتهما - فيصل التفرقة بين الكفر و الزندقة .
 و منها - كتاب محاسبة النفس للمولى الأجلّ علىّ بن طاوس العلوىّ رحمه الله .
 و منها - كتاب الايضاح للفضل بن شاذان النيسابورىّ رضى الله عنه .
 و منها - رسالة مسارّ الشيعة للشيخ المفيد (ره) فى ذكر وقائع الشهور الاثني عشر .
 و منها - رسالة فى برّ الوالدين للفاضل الجليل أبى الفتح محمد بن عثمان بن علىّ الكراجكىّ (ره) .
 و منها - رسالة حديث فى ذكر مناظرة البهلول و هارون الرشيد .
 و منها - رسالة فى ذكر الحجة على الذّاهب الى كفر أبى طالب لفخّار بن معدّ الموسوىّ .
 (فبعد أن ساق نسبه الى موسى الكاظم عليه السلام قال)

هو الواهب

وقد أنعم الله على أحقر عباده المحتاج الى شفاعة أجداده ابن السيّد الجليل و
 الفاضل النبيل السيّد زين العابدين محمد باقر الموسوىّ - هداهما الله صراطه السوىّ
 و سقاها الله فى الآخرة سقيه الرّوىّ - بمحمد النّبىّ و علىّ الولىّ - صلّى الله
 عليهما و على أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرّجس و طهرهم تطهيراً و له الحمد
 حمداً كثيراً ، فى يوم الأحد غرة شهر صفر المظفر سنة ١٢٤٥ هـ بقصبة خوانسار .
 رقم هذه المجموعة فى دفتر ثبت المدرسة ٣٨٨١ . و علم ممّا نقلناه فى تعريف
 المجموعة أنّ الايضاح هو الكتاب الرابع من المجموعة و يتبدأ من ورقة ١٠٢ من
 أوراق المجموعة و يختتم فى ورقة ١٨٥ فهو ٨٣ ورقة ؛ و كتبت على ظهر النسخة :
 « كتاب الايضاح تأليف الشيخ الأجلّ الافخم الفاضل العالم العامل الراوية
 الفضل بن شاذان بن الخليل النيسابورىّ قدّس الله روحه و نور ضريحه » .

و کتبت تحت هذا العنوان ترجمة الفضل بهذه العبارة :

« هو أبو محمد الفضل بن شاذان بن الخليل الأزدي النيشابوري من أصحاب الهادي أبي الحسن علي بن محمد النقي و أبي محمد الحسن بن علي العسكري - عليهما السلام - متكلم فقيه جليل القدر ثقة ، وله جلاله في هذه الطائفة قال النجاشي في شأنه : هو في قدره أشهر من أن نصفه ، وكان أبوه من أصحاب يونس بن عبد الرحمن و روى عن أبي جعفر الثاني و قيل : الرضا أيضاً - عليهما السلام - و قال ابن داود في كتاب الرجال : ان الفضل دخل على أبي محمد العسكري - عليه السلام - فلما أراد الخروج سقط منه كتاب من تصنيفه فتناوله أبو محمد و نظر فيه و ترحم عليه و ذكر أنه قال - عليه السلام - : أغبط أهل خراسان لمكان الفضل و كونه بين أظهرهم . وكفاه بذلك فخراً ؛ رحمة الله عليه و علي أسلافه . »

أقول : قد ذكرنا فيما سبق أن الداخل على العسكري (ع) كان رجلاً من جانب الفضل يا قتب بتوزا و لم يكن الفضل نفسه (راجع ص ٢٣ من المقدمة) .

أمّا عبارة آخر النسخة فنقلناها ضمن ما نقلناه من عبارات أو آخر النسخة تحت عنوان « عبارة آخر نسخة س » فراجع ص ٥٠٣ - ٥٠٤ من الكتاب الحاضر .

و هذه النسخة هي التي عرفها محمد تقى دانش پژوه و علي نقى منزوى في فهرس مكتبة اسبها سالار بما ملخصه (ج ٣ ؛ ص ٢٢٧) :

« ٣٥٢ - الايضاح از فضل بن شاذان بن خليل نيشابوري متوفى ٢٦٠ قمرى در ردّ بر فرق اسلام جز شيعه است (ذريعه ٢ ص ٤٩٠) :

آغاز : الحمد لله الذى خلق السماوات و الأرض و جعل الظلمات و النور ثم الذين ... أمّا بعد فانّا نظرنّا ، انجم : و له المزيد بذلك و الحمد لله كثيراً و صلواته على ... الطاهرين .

شماره اصل مجموعه ٣٨٨١ ، و شماره چهارم مجاميع مرتب در اين مجموعه

که از ورق ۱۰۲ آغاز می شود و در ورق ۱۸۵ پایان می یابد و خصایص نسخه بدین -
قرار است :

حاشیه های لغوی دارد، در میان افتادگیها دارد و برگ سفید بجای آنها هست،
خط نسخ نویسنده احمد بن شرف الدین محمد علی نامی، او می نویسد که: من نسخه را
از آغاز تا انجام مقابله کردم و برگهائی که سفید گذارده شده است از اصل افتاده بود
در پنجشنبه ۱۸ صفر ۹۹۰ مقابله شده است شماره اول مفتاح الغرر است». .
و رمز هذه النسخة «س» للإشارة الى اسم سپهسالار .

الخامسة - نسخة مكتبة الحاج السيد جوادى (ره) بقزوين، فبعد اطلاعى عليها
بما أخبرنى بعض من كان مطلعاً على وجودها هناك سافرت الى قزوين واستدعيت من
العالم البارع الحاج السيد عباس القزوينى - دامت برکاته - (و هو فى هذا الزمان
بقية الماضين و ثمال الباقيين من أسرة الحاج سيد جوادى) أن يهتوا لى صورة
فوتوغرافية من النسخة حتى أستفيد منها لتصحيح الكتاب فهياً وسائله، وجعلنا «ج» رمزاً
لهذه النسخة، و اختيار هذه الحرف لها للإشارة الى الحاج السيد جوادى، والمكتبة
من تأسيسات جدّهم الأعلى .

السادسة - نسخةلى وهى ضمن مجموعة تشتمل على خمسة كتب على هذا الترتيب
الاول مقتل أمير المؤمنين لأبى الحسن البكرى، الثانى - رسالة فى صحة إيمان أبى طالب
سلام الله عليه، الثالث - كتاب الايضاح للفضل بن شاذان، الرابع - كتاب الغارات
للثقفى، الخامس - هداية الحصىنى من وسط أحوال مولانا العسكرى الى آخر الكتاب،
وعلى ظهر النسخة هذه العبارة : «للحقير آقا ميرزا» و يظهر من بعض القرائن أن النسخة
هى التى كانت فى مكتبة خاتم المحدثين الحاج ميرزا حسين النورى (ره) صاحب -
مستدرك الوسائل و نقلنا عبارة آخر النسخة فى موضعها من الكتاب (ص ۵۰۴) و رمز
هذه النسخة «م» للإشارة الى المحدث .

فذلكة

كانت هذه النسخ الست المذكورة كلها بعد صرف النظر عن النقائص
 مشتركة في أصل وضع الكتاب من جهة الاشتغال على المطالب و الاشتراك في العبارات
 و سياق ذكر مواضيع البحث؛ الى غير ذلك مما يوجد في نسخ متعددة من كتاب واحد
 فهي كلها تدل على أن النسخ قد انتسخت من أصل واحد ولكن هنا نسخة أخرى
 تشمل على زيادات ليست في النسخ المشار اليها و بيان ذلك يحتاج الى تعريفها وهو :
 السابعة - نسخة نفيسة جداً ألا أن أسلوب التعبير فيها في غالب الموارد على
 خلاف النسخ السابقة بحيث يستفاد بعد التأمل أن تلك النسخة قد كانت هي الاصل
 و النسخ السابقة قد غيرت عباراتها ولخصت مطالبها، ولولا أن الاشتراك في الكتاب
 بين جميع النسخ السبع محفوظ بعد الغرض عن سقوط مطالب عن النسخ الست
 المشار اليها لكان الناظر مضطراً الى أن يحكم بأن الأصل قد كان ما قد ذكر في النسخة
 السابعة و سائر النسخ ملخصة منها ألا أن الحكم بذلك بهذا الوجه لا يتجه لأن
 الاختصار والتلخيص لا يكون بهذا الوجه؛ نعم يمكن ان يقال : ان أصل النسخة قد
 كانت أوراقاً مشوشة متنسخة و مكتوبة بخط مندمج غير مقروء فاستخرج منها عالم
 لاستفادة نفسه ما كان يمكن له ان يستخرج وترك ما أشكل عليه و لم يتمكن منه، وكيف
 كان لهذه النسخة مزية على سائر النسخ من جهات كثيرة و وجوه شتى وكانت الجهات
 والوجوه لاتخفى على المراجعين للكتاب المطبوع الحاضر لأننا لماعرفنا مزية النسخة
 على غيرها من النسخ جعلناها كالأصل و الاساس لطبع الكتاب و غيرها تابعة لها لكن
 لما كان هذا الترجيع مما أدى اليه نظري و يمكن أن لا يستصوبه غيري و يستصوب
 ما عطفناه اختارنا عبارة نسخة (وكانت غالباً النسخة السابعة التي نحن الآن في حريم
 وصفها) للمتن و ذكرنا عبارة غير النسخة المختارة بعنوان بدل النسخة في ذيلها وذلك
 لما يقتضيه حق الامانة، فمن ثم حصل طول في بعض الصفحات يفضي الى ملال لكن

كان ممّا لا بدّ منه لما ذكرناه .

وكانت النسخة مشتملةً على نقائص و من أعظمها نقص آخرها كما أشرنا اليه في موضعه من الكتاب (انظر ص ٤٢١) وجعلنا حرف «م» رمزاً لهذه النسخة لكونها متعلقة لمكتبتى ، و سنضع ان شاء الله تعالى صفحةً فوتو غرافيةً من الكتاب فى مرأى- الناظرين و مسمعهم حتّى يطلّعو عليها .

سبب طبع الكتاب

كنت يوماً أراجع بعض الكتب المخطوطة التى رزقنيها الله تعالى فوجدت بينها نسخةً أخذت بمجامع قلبي وكانت النسخة لم يصرح فيها بشيءٍ يعرفها فأمنت النظر فى مطاويه فاذاً بعض مباحثها ممّا أعرفه، فبعد التدبّر تبينّت أنّي رأيتُه وقرأته فى كتاب الاصول الأصيله للمحدث الجليل المولى محمد محسن الفيض القاسانى - طيب الله رمه - فبعد المراجعة اتضح الامر و انكشف أنّ النسخة المشار اليها كتاب الايضاح للفضل بن شاذان، فحصل فى نفسى شوقٌ الى تحصيل نسخةٍ أخرى من الكتاب لتكميل نواقص النسخة فانّ نسختي كانت ناقصةً وكان الكتاب مع قطع النظر عن عظمة مصنفه الذى هو من أكابر أصحاب الأئمة وأعظم طائفة الشيعة الامامية مشتملاً على ما نشتهيهِ الأنفس وتلدّ الأعين، فحضت فى الفحص وطففت أتطلب نسخةً أخرى فاتفقت فى أثناء هذا الفحص و الطلب أنّي سافرت الى المشهد المقدّس الرضوىّ فلاقيت هناك السيّد الفاضل والعالم العامل الحاج السيّد مهديّ الروحانيّ نزيل قم - أطال الله بقاءه - وكان قد تشرفّ بالمشهد الرضوىّ لزيارة سيّدنا و مولانا ثامن الحجج أبي الحسن علىّ بن موسى الرضا - روى لتراب قبره الشريف الفداء - فأخبرني أنّ من الكتاب نسخةً فى المكتبة الرضويةّ؛ فراجعت المكتبة و هيأت وسائل تصوير النسخة، و رجعت الى طهران و راجعت المكتاب المهمة التى كانت مظانّ وجودها و لاحظت الفهارس الموجودة التى كانت تصل يدي اليها فوجدت بحول الله و قوته و فضله و رحمته نسخاً

أشرت إليها فيما سبق، فاطلعت على ذلك الأمر صديقي الفاضل الديّين الدكتور مهديّ المحقق فبعد أن رأى النسخة وأعجبته نفاسة مطالبها أقدم على تهئته وسائل طبعه من طريق «انتشارات دانشگاه» وساعده عليه سائر الفضلاء المهتمين بإشاعة الآثار الباقية الثمينة والكتب القيّمة النفيسة - لازالوا موفّقين لطبع الكتب النافعة البهية ونشر الصحف المفيدة المطوية - حتّى انطبع الكتاب بعون الله الملك الوهاب وجُعِلَ بين يدي أولى الألباب، فينبغي لنا أن نسأل الله تعالى أن يجزى كلّ من ساعدنا على هذا الأمر وشاركنا في اعداد وسائل طبعه وتمهيد مقدمات نشره خير الجزاء بمحمد وآله البررة الأتقياء.

فَإِنْ لَنَا أَنْ نَقْدُمَ عَلَى أَمْرَيْنِ :

الاول - أن ننقل هنا مكتوباً أرسله إلينا صديقنا الحاج السيّد مهديّ الرّوحانيّ المذكور اسمه آنفاً وذلك أنّه - أطال الله بقاءه وأدام توفيقه - لما كان أوّل من حتّنى على طبع الكتاب ونشره بعد أن دلّنى على وجود نسخة منه فى مكتبة المشهد الرّضوىّ (كما أشرت إليه) واستشمت من كلامه أنّ فيه صفاءً لا يشوبه كدرٌ و خلوصاً لم يصدر إلّا عن رضى الله تعالى ورضى أوليائه أحببت أن يكون أوّل من يلاحظ النسخة المطبوعة ويطالعها؛ فإرسلت إليه نسخةً من الكتاب بعد الطبع وقبل النشر وكتبت إليه ما محصله : يا صديقي اعمل بما ورد فى المثل : «صديقك من صدقك لا من صدقك» فإن أخطأت فخطئني ؛ وإن أصبت فصوِّبني ، وجملة القول أنى استدعيت منه أن يوقفنى على ما يقف عليه فى الكتاب من النكات الدّقيقة والفوائد الأنيقة وينبّهنى على ما يطلّع عليه من الأغلاط التى وقعت فى طبع الكتاب لما زاغ عنه نظرى وكلّ عنه بصرى أو لم يصل إليه فكرى القاصر ولم يدركه ذهنى الفاتر فلم يميّز القشر من اللّباب والصّحيح من التّسقيم والخطأ من الصّواب (كما أنى ألتمس من سائر العلماء والفضلاء الناظرين فى هذا الكتاب الشّريف وأولى الألباب المتعمّقين فى ذلك الأثر المنيّف أن لا يؤخّذونى بما يقفون عليه ممّا وقع منى فى هذا العمل من الخبط والخطأ والخلط

و السهو والاشتباه والزلل فانتی لم آل جهداً فی تصحيحه الا أن النسخ كانت مشوشة جدّاً، و مع ذلك كانت النسخة فی كثيرٍ من الموارد منحصرةً فی واحدةٍ ؛ علی أن الانسان محلّ السهو والنسيان الا من عصمه الله تعالى فاجاب سؤلی بالاسعاف وأرسل الیّ مکتوباً يشتمل علی ما استدعيت منه وها أنا أنقل هنا محصل جميع ما فی ذلك المکتوب البجليل ولا أسقط منه شيئاً الا ما ذکر اسمی به من الاطراء و أورد فی حقّی من التجليل .

صورة المکتوب علی هذا المنوال:

« ۱۶ شعبان ۱۳۹۱ ، باسمه تعالى - حضرت . . . سيّد جلال الدين محدث ارموى پس از عرض سلام و تقديم مراتب ارادت كتاب ايضاح را که بحواشی كثيرة الافاضة آن جناب مزین و آراسته بود بیشترش را مکرراً مطالعه کردم انصافاً کتاب ذبیمنی است چه آنکه أصحابنا الامامية - رضوان الله عليهم - در مقابله با اهل سنت بیشتر در اطراف مسئله امامت بحث کرده ، و باز بیشتر حالت دفاعی داشتند و در مقابل تهمتها چنانکه تاکنون نیز مرسوم آنان است نوبت بررسی عقاید و آراء آنها را نداشتند و لکن این مرد دانشمند این راه را نرفته و چنانکه ملاحظه فرموده اید در مطاوی کلمات مختصری بحديث غدیر و حديث ثقلین اشارتی کرده و ردّ شده است و این هدف را تعقیب کرده که روش اهل سنت را در آن قسمت از عقاید و آراء که نصّ قرآن مجید و سنتّ ثابته بر آن ناطق نیست بیان کند ، و نیز اختلافات ایشان را در احکام عملی روشن سازد ، و راستی که خوب از عهده برآمده است جزاه الله عن الاسلام و أهله خیر الجزاء و حشره مع موالیه البررة الاتقیاء .

خصوصاً با حواشی جنابعالی که مدارك احادیث را بدست داده اید خواننده بیشتر به هدف مؤلف خواهد رسید و کمتر چیزی که درباره این کتاب شریف و حواشی پرفیض و برکت آن می توان گفت آنست که : گل بود بسبزه نیز آراسته شد ؛ شکر الله مساعیکم و جزاکم عن محمد و آله خیر الجزاء .

این بنده در اثنای مطالعه باموری برخورد کردم که آنها را یادداشت کرده و بخدمت عرضه میدارم تا چه قبول افتد و چه در نظر آید (تا آخر نامه)».

امور یادداشت شده ارسالی بقرار ذیل است :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ، والصلوة على محمد وآله

ص ۳ ؛ س ۴ :

« فوجدناهم في ذلك صنفين لا غير »

ولا يخفى عدم استقامة الكلام بحسب الظاهر فان افتراق الأمة بأي حساب كان أكثر من ذلك ؛ فالخوارج مقابلة لأهل السنة والجماعة والشيعة ، والمعتزلة فرقة مقابلة لأهل السنة ، ولعل نظر المؤلف الى الافتراق الرئيسى الأساسى فى الأمة فان المعتزلة وان كانت مقابلة لأهل السنة الا أنها من الجماعة ، والخوارج وان كانت مقابلة للجماعة الا أنها فى عصر المؤلف انقلعت عن البلاد الكبيرة الاسلامية وتوطنت فى حواشى البلاد الاسلامية مثل افريقيا و عمان و لذا جعلهم المؤلف (ره) صنفين ؛ والله العالم .

ص ۳ س ۹ :

« ولم يقبلوا الأحاديث عنهم »

ولعل المصنف (ره) نظر الى حال محدثى السنة فى عصره و زمانه و الا فأسانيد السفة مشحونة برجال الشيعة وقد ذكر السيد شرف الدين (ره) فى المراجعات مائة رجل منهم ، و ذكر ابن النديم فى الفهرست ص . . . أن أكثر المحدثين من

الشّيعيّة وان كان المتأخّرون من أهل السّنة كابن حجرٍ لوّنوا هؤلاء المحدثين من الشّيعيّة بلونٍ من التّسنيّن فجعلوا الشّيعيّة من يقدّم عليّاً (ع) على عثمان ، و الغالى في التّشيع من يقع في عثمان و الزّبير و طلحة و تعرّض لسبّهم ، و الرّفص أو الغلوّ في الرّفص من يقدّم عليّاً - عليه السّلام - على أبي بكرٍ و عمر أو يكفّرهما و يتبرّء منهما (راجع لسان الميزان ج ١ ؛ ص ٧ و ٩) و ليس عندى الكتاب بل نقلت اجمالاً و نقلاً بالمعنى .

ص ٤ ؛ س ٨ :

« فهم للرأى فى الدين مستعلمون »

الظاهر أن الصّحيح : « مستعملون »^١

ص ٤ ؛ س ١١ :

ولا يخفى أن عدّة الجهميّة من الجماعة لا بأس به و لكن عدّهم من أهل السّنة ففيه تأملٌ حيث أن أهل السّنة مفترقة عن الجهميّة جدّاً بحيث أن أقذع جرحٍ فى رجال أهل السّنة وصف انسانٍ بأنّه جهميٌّ ؛ ولعلّ الجهميّة كانوا يعدّون أنفسهم من أهل السّنة و لكن أهل الحديث لمّا غلبوا عليهم فاحتكروا هذا الاسم لأنفسهم و المؤلّف (ره) مشى على الطّريق الأوّل أى قبل اختصاص كلمة « أهل السّنة » بأصحاب الحديث .

ثمّ لا يخفى أن جلّ ما ذكره فى هذا العنوان موافقٌ لعقائد الشّيعيّة ألا فى قولهم أنّه تعالى هواءٌ و أنّه داخلٌ فيهم و فى كلّ ذى روح ، و لا يقرّون بمنكرٍ و نكيرٍ ، و لا بعذاب القبر و لا صراطٍ ... و لا أدري كيف جعل المؤلّف (ره) قول الجهميّة من أنّه تعالى لا يزول و لا يتحرّك ... (الى آخره) من خصائص الجهميّة مع أن الشّيعيّة قائلةٌ بها أيضاً .

١- كلمة « الظاهر » تأدب من ذلك العالم فان الصّحيح ما ذكره بتقديم الميم على اللام

وهو غلط مطبعي ؛ و كم له من نظير و عقابيه و قد ذكرنا فيما سبق من المقدّمة (ص ٦٠) وجه ذلك .

ص ٦ ؛ س ٨ :

« أقاويل الجبرية »

لا أدري كيف جعل الجبرية مقابلةً للجهمية وأصحاب الحديث مع أن الجهمية وأصحاب الحديث قائلون بالجبر وأصحاب الحديث يكثر من الروايات الدالة على الجبر وهي عندهم كثيرة ؛ ومنها ما سيذكره المؤلف في ص ٢٨ و الجبر من خصائص عقائد أهل الحديث (أهل السنة) .

ص ٧ ؛ س ٢ :

« أقاويل أصحاب الحديث »

من أهم عقائد أهل السنة وأصحاب الحديث القول بقدم القرآن ، وقد وقعت هذه الفتنة في عصر المؤلف (ره) وقامت وقعدت لها الأمة الإسلامية و تدخل المأمون و علماء المعتزلة فيها على أهل الحديث و استتابوهم عن القول بعدم خلق القرآن و دامت الفتنة بعده في عصر المعتصم و الواثق حتى جاء المتوكل فقدم أصحاب الحديث و دارت الدائرة على المعتزلة و لذلك لقبوه بمحيي السنة و مميت البدعة .

و من العجيب أن المؤلف (ره) مع معاصرته تماماً لهذه المحنة لم يتعرض لهذه المسئلة ، و في ظني أنني رأيت رواية عن الامام أبي الحسن الهادي - عليه السلام - أنه نهى شيعته عن التعرض لهذه المسئلة و تصفحت فلم أجدها و لعل عدم تعرضه إنما كان لهذه العلة .

ص ١٩ ؛ س ١٤ :

« و حكى عن داود الظاهري »

الصحيح داود الجواربي كما في الملل للشهرستاني ، وبذلك يصحح ما نقل عن

العلامة (ره) فی ص ۲۷ من هذا الكتاب ۱ .

ص ۲۱ ؛ س ۸ :

« و منهم من تستر بالكفّة »

و الصحیح بالبلکفة مصدر من « بلا کیف » مثل البسمة و الحوقلة .

ص ۲۷ ؛ س ۱۰ :

« القمى عن الباقر عليه السلام »

ولا يخفى أنّ هذا التفسير الموجود المطبوع ليس بتمامه تأليف على بن ابراهيم بل هو تليف و تأليف من تفسيره و تفسير أبي الجارود رأس الجارودية الزيدية وقد ألفه أبو الفضل العباس بن . . . المذكور بعد الخطبة في أول الكتاب، و في هذا التفسير روايات لا تجرى على أصول مذهب الشيعة الامامية وقد أشار الى هذا التليف العلامة الكبير الشيخ آقا بزرك - رحمه الله - في باب التفسير من الذريعة، فجعل هذه الرواية من هذا الكتاب الذي لعله من مؤلفات شخص مجهول او زيدى، و وصفها بالاعتبار في أسانيد الفريقين لا يخلو عن اشكال خصوصاً مع منافاتها لأصل التنزيه المسلم الثابت عن أئمة أهل البيت عليهم الصلوة و السلام .

ص ۴۲ ؛ س ۱۴ :

« إلا أنّ حيث لهما مشتركات في العقائد »

و الذى يظهر أنّ أهل الحديث هو اسم اتّخذوه لأنفسهم (و بعد ذلك شاعت كلمة أهل السنة) و عطف الحشوية على أهل الحديث عطف تفسيري و خصوصهم من

۱ - أقول : الامر كما ذكره - دام بقاءه - الا أن الكلمة في منهاج الكرامة المطبوع

أيضاً غلط أى هناك أيضاً « الظاهرى »

المعتزلة وغيرهم لقبوهم بالحشوية قال ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث ص ٩٦ مامعناه :
 يسمون أهل الحديث الحشوية و النابتة و المجبرة و ربما الجبرية ... (أضواء على
 السنة ص ٣٢٥ نقل عن تأويل مختلف الحديث) و قد نقلتم في ص ٧ عن تبصرة العوام
 هذا المعنى أيضاً و قال ابن المرتضى في كتابه الملل و النحل ص ١١ : و الحشوية
 لامذهب لهم منفرد و أجمعوا على الجبر و التشبيه و جسموا و صوروا و قالوا بالأعضاء
 و قدم ما بين الدقتين و منهم أحمد بن حنبل و اسحاق بن راهويه و داود بن محمد ...
 الى آخر كلامه ، و أنت خبير أن هؤلاء رؤساء أصحاب الحديث .

ص ٥٤ ؛ س ١٥ :

« لم يقاتل دونه الا عبيدة »

الظاهر أن الصحيح « الا عبيده » (أى باضافة كلمة عبيد التى هى جمع العبد الى
 الضمير الذى يرجع الى عثمان) .

ص ٥٧ ؛ س ٨ :

« ما الوفا عن عليّ ذى فرق »

أقول : صحّ حدسكم فى كلمة ما الوفا و الصحيح فى تمام الجملة :
 ما ألونا عنّ أعلى ذى فوق ؛ كذا فى طبقات ابن سعد (ج ٣ ؛ ص ٤٣) :
 « قال عبدالله (يعنى ابن مسعود) حين استخلف عثمان : ما ألونا عن أعلى ذى
 فوق » و ذكر بعد سطور هذه الكلمة بسند آخر و صورة أخرى :
 « فلم نأل عن خيرنا ذى فوق فبايعنا أمير المؤمنين عثمان ... » .
 و فى أقرب الموارد فى فوق : هو أعلام فوقاً أى أكثرهم حظاً و نصيباً ؛
 فحاصل معنى الكلمة أنه : ما قصرنا فى اختيارنا عثمان للخلافة عن أعلى و أحسن من
 له حظ فى الفضائل ؛ و يدل على هذا المعنى النقل الآخر .

أيضاً

ص ۵۷؛ س ۹ :

« الا أَنَّهُمْ وقفوا لأفضل »

أقول : الظاهر أَنَّ الصحيح : ألا انهم وقفوا ، ويمكن صحة المعنى أيضاً مع كون العبارة «آلا» ولكن بعدها : «وقفوا» لا «وقفوا» .

[أقول : لما صححت هذه العبارة المغلوطة بركة مطالعة هذا السيد الجليل فالأولى أن نشير هنا الى تفصيل ما ذكره على سبيل الاجمال حتى يتبين الأمر تبيناً تاماً بحيث لا يحتاج أهل النقد الى المراجعة لكتاب آخر ثم ننقل بقية ما كتبه الينا فنقول : قال ابن سعد في الطبقات تحت عنوان «ذكر بيعة عثمان بن عفان - رحمه الله -

مانصه (ج ۳ ؛ ص ۴۳ من طبعة ليدن، و ص ۶۲ - ۶۳ من طبعة بيروت) :

« قال : أخبرنا أبو معاوية قال : أخبرنا الأعمش عن عبد الله بن سنان الأسدي قال : قال عبد الله حين استخلف عثمان : مَا أَلَوْنَا عَنْ أَعْلَى ذِي فَوْقٍ .

قال : أخبرنا أبو معاوية الضّرير وعبد الله بن موسى و أبو نعيم الفضل بن دكين قالوا : أخبرنا مسعر عن عبد الملك بن ميسرة عن النّزّال بن سبرة قال : قال عبد الله حين استخلف عثمان : استخلفنا خير من بقى ولم نأله .

قال : أخبرنا حجاج بن محمد عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن النّزّال ابن سبرة قال : شهدت عبد الله بن مسعود في هذا المسجد ما خطب خطبة آلا قال : أمّرنا خير من بقى ولم نأل .

قال : أخبرنا عفان بن مسلم قال : أخبرنا حماد بن سلمة قال : أخبرنا عاصم بن بهدلة عن أبي وائل أن عبد الله بن مسعود سار من المدينة الى الكوفة ثمانياً حين استخلف عثمان بن عفان فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد فإن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب مات فلم نريوماً أكثر نشيجاً من يومئذ ، وإنّا اجتمعنا أصحاب محمد فلم نأل عن خبرنا

ذی فوق ؛ فبايعنا أمير المؤمنين عثمان ؛ فبايعوه» .

قال ابن الأثير في النهاية :

« وفي حديث عليّ يصف أبا بكر : كنت أخفضهم صوتاً وأعلاهم فوقاً ؛ أي أكثرهم نصيباً وحظاً من الدين ؛ وهو مستعارٌ من فوق السهم وهو موضع الوتر منه ، (هـ) ومنه حديث ابن مسعود : اجتمعنا فأمّرنا عثمان ولم نأل عن خيرنا ذافوق ؛ أي ولّينا إعلاناً سهماً ذافوق ؛ أراد خيرنا وأكملنا تاماً في الإسلام والسابقة والفضل ؛ ومنه حديث عليّ : ومن رمى بكم فقدرى بأفوق ناصل أي بسهم منكسر الفوق لانصل فيه ، وقد تكرر ذكر الفوق في الحديث » .

قال ابن منظور في لسان العرب بعد نقل حديث ابن مسعود و بيان معناه بمثل ما بينه وفسره ابن الأثير في النهاية مانصه :

« وفي حديث عبد الله بن مسعود في قوله : أنا أصحاب محمد اجتمعنا فأمّرنا عثمان ولم نأل عن خيرنا ذافوق قال الاصمعيّ : قوله : ذافوق . يعني السهم الذي له فوق وهو موضع الوتر فلهذا خصّ ذا الفوق ، وإنما قال : خيرنا ذافوق ؛ ولم يقل : خيرنا سهماً ، لأنّه قد يقال : له سهم ؛ وإن لم يكن أصلح فوقه ولا أحكم عمله فهو سهم وليس بتامّ كامل حتّى إذا أصلح فوقه وأحكم عمله ؛ فهو حينئذٍ سهم ذافوق ، فجعله عبد الله مثلاً لعثمان - رضي الله عنه - يقول : انّه خيرنا سهماً تاماً في الإسلام والفضل والسابقة » .

قال الزمخشريّ في الفائق في (فوق) مانصه :

« ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - قال المسيّب بن رافع : سار إلينا عبد الله سبعاً من المدينة فصعد المنبر فقال : انّ أبالؤلؤة قتل أمير المؤمنين عمر فبكى الناس ثمّ قال : أنا أصحاب محمد اجتمعنا فأمّرنا عثمان ولم نأل عن خيرنا ذافوق أي عن خيرنا سهماً ، ومن أمثالهم في الرجل التامّ في الخير : هو أعلاها ذافوق ، وذكر

السهم مثل للتصيب من الفضل و السابقة ؛ شبه بالسهم الذى اُصيب به الخصل فى النضال ، و صفته بالفوق من قبل أنه يتم به اصلاحه و تهيتؤه للرعى ؛ ألا ترى الى قول عبيد :

فأقبل على أفواق سهمك انما تكلفت من أشياء ما هو ذاهب
يريد : أقبل على ما تصلح به شأنك .

و قال فى المستقصى من أمثال العرب مانصّه (ج ٢ ؛ ص ٢٩٢) :
« هو أعلاها ذافوق أى أعلاها سهماً ذافوق ؛ لأنّ السهم اذا كان ذافوقٍ ونصل
فذلك تمامه ، وقال بعض الصحابة - رضى الله عنه - فى عثمان - رضى الله عنه - عند
استخلافه : ما ألونا أعلاها ذافوق ، والمعنى تاماً فى الخير ؛ يضرب فى تفضيل الرجل .
و قال فى أساس البلاغة :

» و أقبل على أفواق نبلك ؛ قال عبيدة :

فأقبل على أفواق نبلك انما تكلفت بالاشياء ما هو ذاهب
و يقال : له من كذا سهمٌ ذافوق ؛ أى حظٌ كاملٌ ، و سهمٌ أفوق أى ناقصٌ ؛
و يقال للرجل اذا أخذ فى فنٍ من الكلام : خذ فى فوقٍ أحسن منه (الى آخر ما قال) .
و قال الميدانى فى مجمع الامثال (ص ٧٣٢ من طبعة ايران) :
« هو أعلى الناس ذافوق أى أعلى الناس سهماً ، ويقولون : هو أعلى القوم
كعباً ، و قال سعد بن أبى وقاصٍ لأهل الكوفة : انّ المسلمين قد بايعوا عثمان بن عفان
و لم يألوا أن بايعوا أعلاهم ذافوق ؛ أى أفضلهم .

قال ابن عبد البر فى الاستيعاب وابن حجر فى تهذيب التهذيب فى ترجمة عثمان
ابن عفان مانصّه :

» و قال ابن مسعود حين بويع عثمان بالخلافة : بايعنا خيرنا و لم نأل .
قال أبو هلال العسكري المتوفى سنة ٣٩٥ فى جمهرة الامثال فى الباب الأوّل
الذى فى الأمثال التى فى أولها ألف أصلية او مجتلبة :
(ص ٤٧ من طبعة بمبئى سنة ١٣٠٧ هـ ق)

«قولهم : أعلاها ذافوقٍ ، وقولهم : ان شئت فارجع من فوقٍ أوهو أعلى القوم سهماً و أرفعهم أمراً ؛ وذوالفوق هو سهمٌ ، وفوقه الموضع الذى يوضع فيه الوتر ، أى أعلاها سهماً .

أخبرنا أبو القاسم عن العقدى عن أبي جعفر عن المدائنى عن أبي حريٍّ وعن زيادٍ عن أبي عبد الله بن الحارث قال :

قيل لعبد الله بن مسعودٍ و هو ينال من عثمان :

بايعتم رجلاً ثم أنشأتم تشتمونه ؟ ! فقال : والله ما ألونا أن بايعنا أعلانا ذا فوقٍ غير أنه أهلكه شح النفس و بطانة السوء ، قال : أفلا تغيرون ؟ - قال : فما أبالي أجبلاً راسياً زاولت أم ملكاً مؤجلاً حاولت ؟ ! ولوددت أنى و عثمان برمل عالج يحثى كل واحدٍ على صاحبه حتى يموت الأعجل .

ما ألونا ؛ ما قصرنا ، و يحثى أى يسفى و يثير .

و يقولون : ان شئت فارجع فى فوقٍ ؛ أى ارجع الى الأمر الأول من المصالحة و المواخاة ، و أنشد ثعلب :

هل أنت قائلة خيراً و تاركةٌ شرّاً و راجعة ان شئت فى فوقٍ ،

قال أبو عبيدٍ القاسم بن سلام الهروى المتوفى سنة ٢٢٤ هـ فى غريب - الحديث تحت عنوان فوق (ج ٤ ؛ ص ٨٢) :

« و قال أبو عبيد : فى حديث عبد الله [رحمه الله] أنه سار سبعا من المدينة الى الكوفة فى مقتل عمر - رضى الله عنه - فصعد المنبر فقال : ان أبالؤلؤة قتل أمير المؤمنين عمر قال : فبكى الناس ، فقال : انّا أصحاب محمدٍ اجتمعنا و أمرنا عثمان و لم نأل عن خيرنا ذافوق .

قال الأصمعى : [قوله : ذافوقٍ] يعنى السهم الذى له فوقٌ ؛ و هو موضع الوتر و انما نراه قال : خيرنا ذافوقٍ ؛ و لم يقل : خيرنا سهماً ، لأنه قد يقال : له سهمٌ و ان لم يكن أصلح فوقه و لا أحكم عمله فهو سهمٌ و ليس بتامٍ كاملٍ حتى اذا أصلح عمله

واستحكم فهو حينئذٍ سهمٌ ذو فوقٍ فجعله عبد الله مثلاً لعثمان - رضى الله عنه - يقول :
انه خيرنا سهماً تاماً فى الاسلام و السابقة و الفضل ، فلهذا خصّ ذا الفوق .

قال الحاكم فى المستدرک عند ذكره فضائل عثمان (ج ٣ ؛ ص ٩٧) :

« حدثنا أبو بكر بن اسحاق أنبأنا بشر بن موسى حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين
حدثنا الاعمش عن عبد الله بن يسار قال : [لما] جاءت بيعة عثمان - رضى الله عنه - قال
عبد الله : ما آلو عن أعلننا ذافوقٍ . »

و نقله الذّهبيّ فى تلخيص المستدرک هكذا (انظر ذيل الصّفحة المشار اليها) :
« الاعمش عن عبد الله بن يسار قال : لما جاءت بيعة عثمان قال عبد الله : ما آلو عن
أعلننا ذافوقٍ . »

قال الهيثمى فى مجمع الزوائد عند ذكره أبواب مناقب عثمان (ج ٩ ؛ ص ٨٨) :
« باب أفضليّته - رضى الله عنه - عن التّزّال بن سبرة قال : لما استخلف عثمان
قال عبد الله بن مسعود : أمرنا خير من بقى و لم نأل . و فى روايةٍ : ما ألونا عن أعلنها
ذافوقٍ ، رواه الطّبرانىّ بأسانيدٍ ؛ و رجال أحدها رجال الصّحيح . »

قال ابن الجوزىّ فى صفة الصّفوة تحت عنوان « ذكر ثناء النّاس على عثمان »
(ج ١ ؛ ص ١١٨) :

« و عن عبد الله قال حين استخلف عثمان : استخلفنا خير من بقى و لم نأله . »

قال السيوطىّ فى تاريخ الخلفاء فى فصلٍ فى خلافة عثمان :

(ص ٦٠ طبعة مصر سنة ١٣٠٥)

« وأخرج ابن سعد و الحاكم عن ابن مسعود - رضى الله عنه - أنه قال لما بويع
عثمان : أمرنا خير من بقى و لم نأل . »

أقول : لا حاجة الى الخوض فى بيان المقصود بأكثر من ذلك فانّ الأساس
والأصل فى أمثال المورد الاهتداء الى صحيح العبارة فاذا صحّحت العبارة فسييل
المراجعة واضحٌ و باب تكثير التّقل من الكتب مفتوح ؛ كما قيل بالفارسيّة : « معماً چو

حل گشت آسان شود، و السلام على من اتبع الهدى].

(قد تمّ ماخضنا فيه من تشييد مبنى هذا التصحيح)

فلنرجع الى ماكتبنا فيه من نقل ماكتب البنا صديقنا الروحاني طال بقاؤه

ص ١٢٣ ؛ س ٦ :

« و عبد الله بن عمر قاتلوا علياً عليه السلام »

الصحيح عبد الله بن عمرو ؛ أي ابن عمرو بن العاص فان ابن عمر لم يقاتله عليه السلام،
أو يكون الصحيح عبيد الله بن عمر ؛ و الأول أقرب .

ص ١٣٩ ؛ س ٥ :

« في مسجد حية »

و لعلّ الصحيح : في مسجد حية ؛ أي مسجد قبيلته .

ص ١٤٣ ؛ س ٧ :

« و قريش شركاؤهم » و الصحيح : شركاؤهم .

ص ٢٠٣ ؛ س ١٢ :

« ممّا رواه عن الموطأ »

و هكذا في الموطأ المطبوع مع تنوير الحوالك ص ٧١ و هي رواية مرسلّة ولكنّ
السيوطي أسند حديثاً بمعناه .

ص ٢٠٥ ؛ س ١ :

« و ذلك أنّ المسح على الرأس والرّجلين ناطقٌ بهما الكتاب »

قال أحد أعلام السّنة ابراهيم بن محمّد الحنفى الحلبيّ المتخرج من مصر

و الامام الخطيب فى جامع السلطان محمد الفاتح بقسطنطينية و المتوفى بها سنة ٩٥٦
فى كتابه المعروف بـ « غنية المتملى فى شرح منية المصلى » المعروف عندهم بالشرح
الحلبى الكبير فى ص ١٥ عند قوله : و أرجلكم الى الكعبين ؛ مانصة : « قرء فى السبعة
بالنصب و الجرّ و المشهور أنّ النصب بالعطف على وجوهكم و الجرّ على الجوار ،
و الصحيح أنّ الأرجل معطوفة على الرؤس فى القراءتين و نصبها على المحلّ و جرّها
على اللفظ ، وذلك لا ممتنع العطف على المنصوب (يعنى وجوهكم) للفصل بين العاطف
والمعطوف عليه بجملة أجنبية و الأصل أن لا يفصل بينهما بمفرد فضلاً عن الجملة و لم يسمع
فى الفصحى نحو : ضربت زيداً و مررت بعمرو و بكراً بعطف بكراً على زيداً . . .
ثمّ نقل كلاماً فى توجيه غسل الرّجلين و ذكر روايات فى وجوب غسل الرّجلين (الى ان
قال) فلا عبرة بمن جوز المسح على القدمين من الشيعة و من شدّ .

ولا يخفى أنّ قول مثل المؤلف فى مثل تلك الأوساط العلمية التى تغلب عليها
العلوم الأدبية أكثر من غيرها معتبر يعتنى به مع عدم الإنكار عليه طول تلك المدة و
مقبولية كتابه عندهم ، وليت شعري كيف يحكم بدوقه الأدبيّ التسليم أولاً بوجوب عطف
أرجلكم على رؤسكم و امتناع العطف على وجوهكم و مقتضاه وجوب المسح على الرّجلين
ولكن يخرج النتيجة بقوله أخيراً : فلا عبرة بمن جوز المسح على القدمين ١٩ و نعم ما قال
شيخنا البهائى (ره) خطاباً لصاحب العصر عجل الله تعالى فرجه الشريف :

و أنقذ كتاب الله من يد عصبية عصوا و تمادوا فى عتو و اضرار
يحيدون عن آياته لرواية رواها أبو شعيبون عن كعب الاحبار

ص ٢٠٩ ؛ س ١٩ :

« و ممّن ذهب الى هذا القول الشيخ الثقة الجليل الأقدم »
غير خفى على الناظر فى هذا الكتاب الشريف خصوصاً هذا الفصل أنّ مؤلف

١ - قال فى الهامش : هكذا نقلت ؛ و أظنّ أنى نقلته غلطاً و الصحيح بين المعطوف و
المعطوف عليه و ليس عندى الكتاب .

الكتاب (ره) يجعل كلام العامة في نقصان القرآن طعناً عليهم فهذا مما يدل على أن الشيعة ومنهم المؤلف لا يقولون بذلك؛ فما ذكر المحدث النورى (ره) من نسبة هذا القول الى الفضل بن شاذان في غير محله .

ص ٣٣٩؛ س ٣ :

« و تنتحلون التفريض »

و لعلّ الصحيح التفويض أى فوض اليكم أمر دينكم .

ص ٣٤٦؛ س ١٠ :

« ثم فرج » الصحيح : ثم خرج .

ص ٣٥٧؛ س ٣ :

« فيما روه »

و الأحسن بل الأصحّ : «فبارآه النعمان» (الى آخره) كما يدل على ذلك قوله فيما بعد (س ٥) : «مَنْ قال بالرأى ، والكلام فى عدم حجّية آرائهم لا فيما يروونه .

ص ٣٥٧؛ س ٦ :

« لا بما لم يبعث الله نبيّه به »

الظاهر زيادة «لا» وبذلك يستقيم المعنى ويدل على ذلك ما فى ص ٣٥٨ ؛ س ٢ من قوله : « هؤلاء الأدلاء من دين الله على ما لم يعنى به الى خلقه » .
(انتهى ما كتبه الينا صديقنا الحاج سيد مهدي الروحاني)

أقول : ينبغي أن نشير هنا الى مطلبين :

١- ان القول بتحريف القرآن الكريم بمعزل عن الصواب وأشرنا اليه على سبيل

الاجمال فى التعليقات (انظر ص ٢٢٠) وأما الحجّة على ذلك والجواب عن الأخبار الواردة فى هذا المضممار فيطلبان من موضع آخر فإنّ المقام كان لا يسع البحث عنها والخوض فيها .

٢- لما كان التحقيق يقتضى أن ننقل قطعة من رواية وردت فى موضوع القرآن المجيد فى موضعها من تعليقاتنا على هذا الكتاب (و هو ص ٢٠٩ - ٢٢٩) وكان قد فائنا نقلها هناك استدر كناها هنا لئلا تكون التعليقات ناقصة من هذه الجهة وهى :

قال سليم بن قيس الهلاليّ فى كتابه المعروف ضمن

حديث مبسوط : (انظر ص ١٢٢ من طبعة بيروت ،

و ص ٥٥ - ٥٦ من طبعة النجف)

« قال طلحة : يا أبا الحسن شيء أريد أن أسألك عنه ، رأيتك خرجت بثوب مخنوم فقلت : أيها الناس اننى لم أزل مشغولاً برسول الله (ص) بغسله وتكفينه ودفنه ثم شغلت بكتاب الله حتى جمعته لم يسقط منه حرف فلم أر ذلك الذى كتبت وألفت ، ورأيت عمر بعث اليك حين استخلف أن ابعث به الى فأبيت أن تفعل ، فدعى عمر الناس فاذا شهد رجلاان على آية قرآن كتبها وما لم يشهد عليه غير رجل واحد رماه ولم يكتبه وقد قال عمر وأنا أسمع : قد قتل يوم اليمامة رجال كانوا يقرؤون قرآناً لا يقرؤه غيرهم فذهب ، وقد جاءت شاة الى صحيفة وكتاب عمر يكتبون فأكلتها وذهب ما فيها ، والكاتب يومئذ عثمان فما تقولون ؟ وسمعت عمر يقول وأصحابه الذين ألقوا وكتبوا على عهد عمر وعلى عهد عثمان : ان الأحزاب تعدل سورة البقرة ، والنور ستون ومائة آية ، والحجر تسعون آية فما هذا ؟ وما يمنعك يرحمك الله أن تخرج ما ألفت للناس وقد شهدت عثمان حين أخذ ما ألفت عمر فجمع له الكتاب وحمل الناس على قراءة واحدة ومزق مصحف أبى بن كعب وابن مسعود وأحرقهما بالنار فما هذا ؟

فقال أمير المؤمنين (ع) : يا طلحة ان كل آية أنزلها الله على محمد (ص) عندي باملاء رسول الله (ص) وكل حلال أو حرام أو حدة أو حكم أو شيء نحتاج اليه الأُمّة الى يوم القيامة عندي مكتوب باملاء رسول الله (ص) و خطّ يدي حتى أرش الخدش ، قال طلحة : كل شيء من صغير أو كبير أو خاص أو عام كان أو يكون الى يوم القيامة فهو مكتوب عندك ؟ - قال : نعم وسوى ذلك (الحديث بطوله) .
و نقل الحديث الطبرسي (ره) في الاحتجاج عن كتاب سليم (انظر ص ٧٧ من الطبعة الاولى بتبريز) .

و نقله المجلسي (ره) في المجلد التاسع عشر من البحار في باب ما جاء في كيفية جمع القرآن (انظر ص ١٠) الى غير ذلك ممن نقله منها .
وانما استدركنها هنا لموافقتها لما ذكره الفضل في الايضاح في غالب الفقرات (انظر ص ٢١١ - ٢١٧) و لتكون في رأى الناظر في الكتاب ان أراد التحقيق فيها .
الثاني^٢ - أن ننقل هنا كلامين من كتابين للعالم الرباني الشيخ آقا بزرگ الطهراني - تغمده الله بغفرانه و أفاض على تربيته شأبيب رحمته و رضوانه - و نختم بهما ترجمة الفضل ابن شاذان فان الخوض في ترجمته على سبيل التفصيل يقتضى مجالا واسعا و يستدعى تأليف كتاب مستقل مبسوط و انما اكتفينا هنا بهذا المقدار فان المقام لا يقتضى أكثر من ذلك ؛ و الكلامان على هذا الترتيب :

١ - قال الشيخ المذكور اسمه في كتابه «مصفى المقال في مصنفى علم الرجال» مانصه (ص ٣٦٠ - ٣٦٢) :

« أبو محمد الفضل بن شاذان بن الخليل الأزدي النيسابوري المتوفى بعد ٢٥٤ و قبل ٢٦٠ كان من أصحاب الرضا و الجواد و الهادي - عليهم السلام - و توفى في أيام العسكري (ع) حكى النجاشي عن الكنجي وهو يحيى بن زكريا الذي سمع

١ - في كلتا الطبعتين «في نسخة بدلها : والحجرتسون ومائة آية» .

٢ - أى من الامرين المشار اليهما فيما تقدم (ص ٧٠) .

عنه التلعکبری فی سنة ۳۱۸ وله يومئذ أكثر من مائة وعشرين سنة أنه ذکر أن الفضل ابن شاذان صنف مائة وثمانین کتاباً؛ أقول : منها اليوم والليلة الذی عرض علی أبي محمد العسكري (ع) فترحم عليه ثلاثاً وقال : انه صحيح ينبغي أن يعمل به .

ومن كتبه ما نقل عنه العلامة (ره) فی الخلاصة فی القسم الثاني فی ترجمة محمد بن سنان بعد قوله : و الوجه عندی التوقف فيما يرويه فان الفضل بن شاذان - رحمه الله - قال فی بعض كتبه : «ان من الكذابين المشهورين ابن سنان ...» واستظهر الكنى فی توضيح المقال من نقل العلامة عن كتاب الفضل ذلك أنه أيضاً من المصنفين فی علم الرجال وبالجملة كونه من أئمة علم الرجال لاشبهة فيه لكثرة الاعتماد علی أقواله ونقلها فی الكتب الرجالية معتمداً عليها حتى أن الشيخ أبا علي في رجاله جعل للتسهيل رمزاً لاسمه وهو «فش» .

و يأتي محمد بن أحمد بن نعيم بن شاذان المعروف بأبي عبدالله الشاذاني الذي يروى عن عم أبيه الفضل بن شاذان هذا فی كتابه الذي وجده الكشي بخطه ونقل عنه فی تراجم كثيرة، و للفضل بن شاذان أخوان آخران كلاهما يرويان عنه ، أحدهما علي والد أبي نصر قبر بن علي بن شاذان يروى عن أبيه علي وهو عن أخيه الفضل . ولثانيهما محمد بن شاذان بن الخليل يروى عن أخيه الفضل، و يروى عنه ابن أخيه وهو أبو محمد جعفر بن نعيم بن شاذان أخو أحمد بن نعيم المذكور و عم أبي عبدالله الشاذاني، وكان أبو محمد جعفر بن نعيم من مشايخ الصدوق .

و انما ذكرنا هذا الكلام لاشتماله علی فوائد :

الاولى - تردد ذلك العالم فی تأريخ وفاة الفضل مع اتفاق غيره فی ذلك علی سنة ۲۶۰ حتى أن ذلك العالم نفسه أيضاً لم يشر الى خلاف في ذلك في مشيخته كما يأتي كلامه .

الثانية - تصريحه (ره) بأن الفضل من أئمة علم الرجال فان علماء الرجال

ينقلون أقواله في الكتب الرجالية معتمدين عليها و ذلك مما فصلنا القول فيه فيما سبق تحت عنوان «شيء مما يدل على جلالة قدر الفضل وعظمة شأنه عند الشيعة الامامية» (انظر ص ٣٢ - ٣٤) ففيه تشييد لبنيان ما ذكرناه، واما استظهار الكنى - نور الله مرقده - من كلام العلامة (ره) كون الفضل من المصنفين في علم الرجال فليس في محله كما هو ظاهر لمن تأمل فيه .

الثالثة - اشارته (ره) الى بعض أقرباء الفضل وقد كنا ذكرنا فيما تقدم نقله من كتاب دهخدا (ره) أن الكلام في بعض عشيرته يأتي بعد ذلك (انظر ص ٥٢) .

٢ - قال أيضاً ذلك العالم في آخر كتاب صغير له يسمى «الاسناد المصطفى الى آل المصطفى» وهو في ذكر طرق روايته وأسامى مشيخته مانصه (ص ٩٣-٩٤) :

«فصل - وعن أبي النضر العياشي عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن أحمد بن نعيم بن شاذان بن الخليل الأزدي النيسابوري المعروف بأبي عبد الله الشاذاني ، له كتاب في التراجم قد أكثر النقل عن كتابه بخطه الشيخ أبو عمرو الكشي في كتابه وهو يروي عن عم أبيه الشيخ أبي محمد الفضل بن شاذان بن الخليل الأزدي النيسابوري المتوفى سنة ٢٦٠ وهو أيضاً^١ من أصحاب الامام الجواد والهادي والعسكري - عليهم السلام - ومن أئمة الجرح والتعديل وأقواله المأخوذة أصلها عن كتبه مشهورة وجعل «فش» في بعض كتب الرجال رمزاً الى اسمه عند النقل عنه .

فصل - وعن أبي عمر والكشي عن الشيخ أبي الحسن علي بن محمد بن قتيبة النيسابوري تلميذ أبي محمد الفضل بن شاذان وأكثر الرواية عنه الكشي في كتابه بقوله «حدثني» الصريح في السماع منه ، وقد ينقل عنه بعنوان : «قال ابن قتيبة» والظاهر أن هذا مأخوذ من كتابه وهو يروي عن شيخه الفضل بن شاذان المذكور وقد قرأ عليه

١ - اشارة الى ما ذكره قبيل ذلك بقوله (ص ٩٣) : « وهو يروي عن الشيخ أبي -

جعفر محمد بن عيسى بن عبيد بن يقطين العبيدي اليقطيني من أصحاب الامام أبي جعفر الجواد والهادي والعسكري عليهم السلام » .

كتبه و برويها عنه ، وهو الذى سمى كتاب الديباج^١ لشيخه ابن شاذان بهذا الاسم .
 أقول : قد تبين لك ممّا قدّمنا ذكره آنفاً أنّ الشيخ آقابزرگك (ره) قد عدّ
 فى الذريعة كتاب الايضاح من تصانيف الفضل و صرّح بأنّه له (انظر ص ٤٢ - ٤٣)
 فيكون داخلاً فيما يرويه عن مشيخته - رضوان الله عليهم - الى ان ينتهى الى الفضل و
 حيث أنّه - قدس الله روحه - من مشايخى و قد أجاز لى أن أروى عنه ما يرويه ويسوغ
 له روايته فيها أناذا أروى هذا السفر الجليل من ذلك الشيخ النبيل بطرقه المذكورة
 فى مشيخته المنتهية الى مصنّف الكتاب الفضل بن شاذان - عمره الله بالفضل والاحسان
 و تغمّده بالعفو والغفران وكساه حلل الرحمة والرضوان .

بقى شىء

يجب علىّ أن أشير اليه هنا وهو :

أنّى استفدت فى تصحيح هذا الكتاب من صديقى الفاضل البارع الجامع عبد الحميد
 الكردستانى المعروف ببديع الزمانى - سلمه الله و أبقاه و وفقه لما يحبه و يرضاه - شيئاً
 كثيراً بحيث لولا افاداته الشريفة لم يتيسر لى تصحيح بعض الموارد ؛ فجزاه الله عنى خير
 الجزاء بحرمة النبىّ و عترته الازكياء الاصفياء .

موضوع مهمّ

ينبغى أن يتوجّه اليه

ليعلم الناظر فى هذا الكتاب و فيما علّق عليه من حواشٍ أنّ غرضنا الأصليّ
 من نشره هو احياء أثر كبير من تراث واحدٍ من قدماء علمائنا معشر الشيعة ، و لم يكن
 رأساً فى قصدنا الاحتجاج على اثبات رأى او نفيه و احقاق قولٍ او ابطاله سواء كان

١ - قد تكلمنا فى هذه الكلمة و احتمالنا كونها مصحفة «الايضاح» ومحرقة عنها (راجع

لنا او علينا ، و انما اضطررنا تبعاً الى أشياء ذكرناها فى التعليقات لبيان أصل المتن و ايضاحه و ارشاد القارئ الى مواضع مشكلاته و هدايتهم الى حلّ معضلاته فان الكتاب كتاب كلامى و الموضوع موضوع استدلالى فلا بد فى مثله من أخذٍ و ردّ و قبولٍ و صدّ و حلّ و عقد و تصديقٍ و تكذيبٍ و تخطئةٍ و تصويبٍ و ايراد المدعى بالدليل و البرهان و تشييد مبناه بالحديث و القرآن، وبالجملة من المعلوم عند كلّ أحدٍ أن الخوض فى بيان المقصود بالنقض و الابرام هو موضوع علم الكلام فالمرجوّ من اخواننا المؤمنين و خلائنا المسلمين أن ينظروا فيها بعين الرضا .

فعين الرضا عن كلّ عيبٍ كليله كما أن عين السخط تبدى المساويا
 فالحمد لله الذى هدانا لهذا و ما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله ، و نستغفره ممّا
 وقع فيها من خللٍ و حصل فيها من زلل ، و نعوذ به من شرور أنفسنا و سيئات أعمالنا
 و زلات أقدامنا و عثرات أقلامنا؛ فهو الهادى الى الرشاد و الموفق للصواب و السداد،
 و السلام على من اتبع الهدى .

قد آن لنا الآن أن نتجز و عدنا للقارئ و نضع صورة صفحةٍ اوصفحتين من كلّ
 نسخةٍ من النسخ التى وصلت الينا و كانت عندنا حين طبع الكتاب، وكذا صورة قبره .
 و كان تحرير ذلك فى الليلة الحادية عشر من ذى القعدة و هى ليلة ميلاد مولانا
 أبى الحسن علىّ بن موسى الرضا - عليه السلام - من شهور سنة ١٣٩١ من الهجرة
 النبوية = ١٠/٩/١٣٥٠ هـ ش .

مير جلال الدين الحسينى الأرموى

المحدث

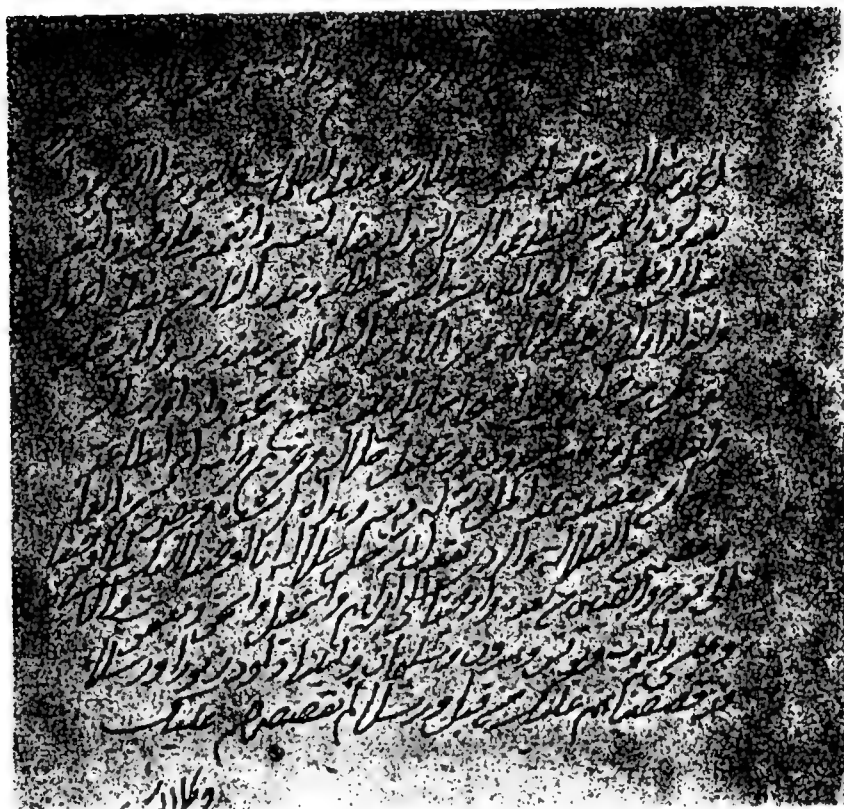
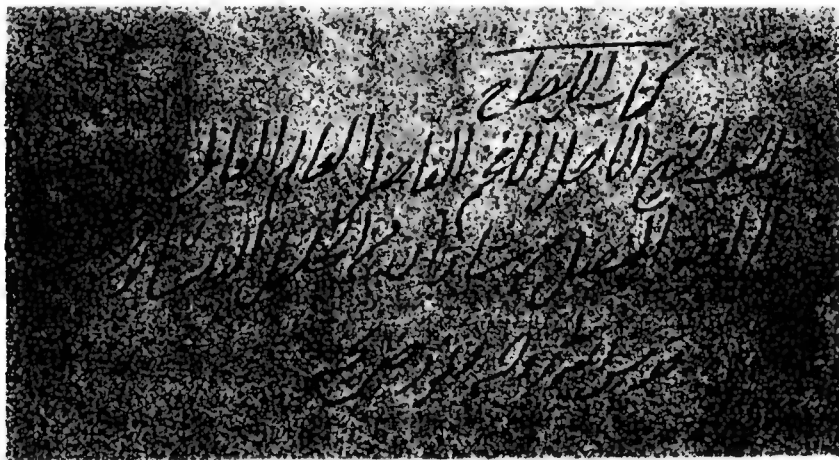


الصفحة الاولى والاخيرة من النسخة الاولى المشار اليها في ص ٦٢-٦٣ من المقدمة

[illegible]



الصفحة الأخيرة من النسخة الخامسة



ما على ظهر النسخة السادسة مع الصفحة الاولى منها (انظر ص ٦٧ من المقدمة)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله النبيين وآله
الطيبين الطاهرين محمد بن محمد بن محمد الذي خلق السموات والأرض وجعل
الظلمات والنور ثم ألهمهم بعد لون والهدى الذي
اصطفى محمدا بالرسالة وارضاء لنفسه على حجة وابعثه الى
خلقه رحمة للعالمين بشرا لجمعة من الطاعة وينذر بانذار
من عصاه اعداء واندازا وآنزل عليه كتابا مبينا لا يابسه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد
احبنا جأ على خلقه بقبليج تحته وادار سألته وانقاد
حكمه واقامه حد رده وتحليل حلاله وتحريم حرامه انرا بطا
ناها عن معصية قد اكمل دينه وهداه لمرشده وبعثه من ربي

وعنه

وعنه من الصلاة والروى واقامه على الحق البيضاء بقول الله
عز وجل انما احصينا لك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعد
واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب الى قوله لنالا
يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكما
وقال الله عز وجل وكذلك نفصل الآيات ولنبين سبل
المجيبين وقال تعالى انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين
بين الناس بما اراك الله ولانك لالحائش خصيما وقال
عز وجل قل اني على بينة من ربي وكذبتم به ما عندى من عمل
بدان الحكم الا الله يقضي الحق وهو خير الفاصلين وقال عز وجل
وهذا كتاب انزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون
وقال عز وجل وان احكم بينهم بما انزل الله واليك فان نزلنا
فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كبر امرنا
لفاسقون الحكم الجاهلية ينفون من احسن من الله حكما
لقرم يومنون ببلغ صلوات الله عليه رسالات ربه وصنع

الصفحة الاولى والثانية من النسخة السابعة

المشار اليها في ص ٦٨ - ٦٩ من المقدمة

فبينما نحن كذلك عنده وقد حضر له اخيرا منهم رجل يقال للفضل
فانا قال الرجل فكشف عن وجهه وقال هل منكم الفضل قالوا
نعم من بنا الساعه قال ويحكم كاد ان يغلط في اننا حين راينا
اغنى على آت فقال لا منك اهل انا ترى حقرك تحقر وقد كاد
امك ان تنكل ارايت ان تحزننا اعا عندك وجعلنا في حقرك
الفضل الذي سمي بحقرك انه لم يؤذ ولم يفعل ثم ملانا على الجند
افكر لربك وتصل وتترك سبيل من اشرك واصل قلت نعم
قال فالملق عني ففارقنا الفضل ودفن مكانه فلم يرضوا
بالرجعة حتى خبث ملك الموت الى الغلط جراءة منهم بروايتكم
نرو ووفاس رطب ويا بس ثم لم يرضوا ان يخبروا الموتى بروايتكم
حتى احببت البهايم من الحر وغير ذلك من ذلك ما رواه عنه
من فقهاكم وعلماكم منهم محمد بن عبيد الطنافسي عن اسمعيل بن
خالد عن علي بن السجستاني قوما اقبلوا من موضع منظر غير اوفال
عماهدن فقروا رجل منهم فسأله ان يظلمهم في شيء

نابز

الصفحة الأخيرة من النسخة السابعة

استلواك

فليعلم انه قد فاتني ذكر فائدة جليلة كان ينبغي أن تذكر في مقدمة الكتاب، وكان سبب الفوات عدم اطلاعي عليها حين اشتغالي بتحرير المقدمة، فاطلعت عليها بعد طبع الكتاب ونشره، فأذكرها هنا ليتنفع بها أولو الألباب فانها مما يتهاكك عليه أهل الفن وهي :

قال كمال الدين أبو الفضل عبدالرزاق بن تاج الدين أحمد المعروف بابن الفوطي الشيباني الحنبلي المتولد سنة ٦٤٢ و المتوفى سنة ٧٢٣ هـ في كتابه النفيس «تلخيص مجمع الآداب في معجم الألقاب» في القسم الأول من الجزء الرابع (ص ٦٠٩) تحت رقم ٨٨٨ ما نصه :

«علم الدين الفضل بن شاذان بن الخليل النيسابوري الفقيه، كان من الفقهاء العلماء، وله كتاب الايضاح في الامامة» .

فقال المحقق الفاضل الفقيه الدكتور مصطفى جواد (ره) في تعليقه على الكتاب بالنسبة الى المؤلف ما نصه :

«ذكره أبو عمرو محمد بن عمر الكشي في رجاله ص ٣٣٣ والنجاشي وأبو علي وغيرهم، كان من كبار طائفة الامامية وأعيان متكلميهم، أدرك الامام علي بن موسى الرضا ومن بعده، و توفى سنة ٢٦٠ هـ» .

وقال بالنسبة الى الكتاب ما نصه :

«الايضاح في الرد على سائر الفرق ، ذكره الفاضل الشيخ آغا بزرك الطهراني في الذريعة الى تصانيف الشيعة» ج ٢ ص ٤٩٠ وقد رأى منه نسخاً عدة أوله : الحمد لله الذي خلق السماوات والأرض» .

أقول: يؤخذ من عبارة ابن الفوطي أن الفضل بن شاذان (ره) قد كان ملقباً بلقب «علم الدين» وأن الايضاح قد كان من أشهر مؤلفاته .

و يقرب من هذه الفائدة ما ذكره الشيخ الحرّ العامليّ - نور الله مرقدہ - في الفائدة الثانية من فوائد خاتمة كتابه « هداية الأئمة الى أحكام الأئمة » ، فأنّه قال فيه بعد ذكره الكتب التي صنفت في زمان ظهور الأئمة (ع) أو في زمان الغيبة الصغرى فيما قال مانصّه : « تتمّة - قد وصلت إلينا أيضاً كتبٌ كثيرة قد ألّفت و جمعت في زمانهم (ع) نذكرها هنا ، وهي ثلاثة أقسام :

الأول - ما هو عندنا معتمدٌ ثابتٌ ولم ننقل منه لقلة ما فيه من نصوص الأحكام الفرعية النظرية ، فمنهما الصحيفة الكاملة عن مولانا عليّ بن الحسين (ع) فقد كتبها الباقر (ع) و أخوه زيدٌ بخطّهما و قوبلت ، و أسانيدُها مشهورة .

(الى أن قال بعد عدّه كتباً)

« و منها رسالة الفضل بن شاذان في الرجعة ، و منها رسالة أبي غالب الزرّاريّ (الى آخر ما قال) . »

و يستفاد منها أنّ كتاب الايضاح المذكور قد كان موجوداً عنده .

لا يقال : لا تنطبق رسالة الرجعة على كتاب الايضاح .

فأنّه يقال : التعبير عن الايضاح برسالة الرجعة لاشتماله على إثبات الرجعة و الاستدلال على إمكانها و ذكر واقعات تدلّ عليها (انظر ص ٣٨١ - ٤٣١ من النسخة المطبوعة المشار إليها فيما سبق) .

شهر محرم الحرام ١٣٩٥ = بهمن ١٣٥٣

ميرجلال الدّين الحسينيّ الارمويّ

المحدّث

الإيضاح

في الرد على سائر الفرق

للسَّيِّحِ الْأَجَلِ الْأَوَّلِ

الْفَضْلِ بْنِ شَذَانَ الْأَزْدِيِّ النَّيْسَابُورِيِّ

المتوفى ٢٦٠ هـ

(صاحب الإمام الرضا ع)

عُني بتحقيقه الكتاب وخرجه أماريته وقدم له

السَّيِّدُ جَلَالُ الدِّينِ الْحُسَيْنِيُّ الْأَرْمَوِيُّ

المحدث

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى خلق السماوات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون^١ والحمد لله الذى اصطفى محمداً لرسالته ، وارتضاه لنفسه ، واثمنه على وحيه ، وابتعثه نبياً الى خلقه رحمةً للعالمين ، يبشر بالجنة من أطاعه ، وينذر بالنار من عصاه لإعذاراً وإنذاراً ، وأنزل عليه كتاباً عزيزاً^٢ لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد^٣ احتجاجاً على خلقه بتبليغ حجته وأداء رسالته ، وإنفاذ حكمه وإقامة حدوده ، وتحليل حلاله وتحريم حرامه ، أمراً بطاعته ناهياً عن معصيته ، قد أكمل^٤ له دينه ، وهداه لمرشده وبصره من العمى ، وعصمه من الضلالة والردى [وأقامه على المحجة البيضاء^٥] يقول الله - عز وجل - : **إنا أوحينا إليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده وأوحينا الى ابراهيم واسماعيل ويعقوب والاسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبوراً* ورسلاً* قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً* لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً* رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزاً حكيماً^٦** ويقول عز وجل : **وكذلك نفصل الآيات ولنتبين سبل المجرمين^٧** وقال

١ - آية ١ سورة الانعام .

٢ - م : «عربياً» وهو مأخوذ من قوله تعالى «وانه لكتاب عزيز» (آية ١٤١ سورة فصلت) .

٣ - آية ٤٢ سورة فصلت . ٤ - ح ج س مع مث : «أكمل الله» .

٥ - فى م فقط . ٦ - آية ١٦٣ و ١٦٤ و ١٦٥ سورة النساء .

٧ - آية ٥٥ سورة الانعام .

عز وجل : ^١ انّا أنزلنا اليك الكتاب بالحقّ لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً ^٢ وقال عز وجل : قل انّى على بيّنة من ربّى وكذبتم به ما عندى . ما تستمعلون به ان الحكم الاّ الله يقصّ الحقّ وهو خير الفاصلين ^٣ [وقال : و ما أنزلنا عليك الكتاب الاّ لتبين لهم الذى اختلفوا فيه و هدى و رحمة لقوم يؤمنون ^٤ وقال : وما اختلفتم فيه من شىء فحكمه الى الله ^٥ وقال : و هذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون * أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنّا عن دراستهم لغافلين * او تقولوا لو أنّا أنزل علينا الكتاب لكنّا أهدى منهم فقد جاءكم بيّنة من ربكم وهدى و رحمة فمن أظلم ممّن كذب بآيات الله وصدف عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون ^٦] وقال : و ان احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتعأهواءهم و احذرهم ان يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك فان تولّوا فاعلم أنّما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم و انّ كثيراً من الناس لفاسقون * أفحكم الجاهليّة يبغون و من أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون ^٧ .

فبلغ صلوات الله عليه وآله رسالات ربّه ، وصدع بأمره ، و صبر على حكمه و أوذى فى جنبه ، وجاهد فى سبيله ، و نصح لأئمّته ، و رؤف بالمؤمنين ، و غلظ على الكافرين ؛ و عبد الله حتّى أتاه اليقين ^٨ فصلّى الله عليه وآله الطيّبين الطاهرين و على جميع الانبياء والمرسلين و بلغه أشرف محلّ المكرّمين [آمين ربّ العالمين ^٩] .

-
- ١ - آية ١٠٥ سورة النساء .
 ٢ - آية ٥٧ سورة الانعام .
 ٣ - آية ٦٤ سورة النحل .
 ٤ - صدر آية ١٠ سورة الشورى .
 ٥ - آيات ١٥٥ و ١٥٦ و ١٥٧ سورة الانعام ؛ و يعلم أنّ الايات الياقعة بين الحاصرتين لم تذكر فى نسخة م .
 ٦ - آية ٤٩ و ٥٠ سورة المائدة .
 ٧ - اشارة الى قول الله تعالى : «واعبد ربك حتى ياتيك اليقين» (و هو آخر آية من سورة الحجر) .
 ٨ - فى م فقط .

أمّا بعد

(الاختلاف و النظر)

فانّا نظرنا فيما اختلفت فيه المآة^١ من أهل القبلة حتّى كفر بعضهم بعضاً و برىء بعضهم من بعض و كلّهم يتحل الحقّ و يدّعيه فوجدناهم فى ذلك صنفين لا غير ، فأحدهما المتسمون^٢ بالجماعة المنتسبون الى السنّة و هم فى ذلك مختلفون فى أهوائهم و أحكامهم و آرائهم ، و حلالهم و حرامهم ؛ و بعضهم فى ذلك راضٍ ببعضٍ يجيزون شهاداتهم و يصلّون خلفهم و يقبلون^٣ الاحاديث عنهم و يزكّونهم غير أنّهم قد أجمعوا على خلاف الصّنف الآخر و هم الشيعة فلم يقبلوا شهاداتهم و لم يزكّوهم و لم يصلّوا خلفهم و لم يقبلوا الاحاديث عنهم .

التمييز بين الصنفين

فنظرنا فيما الصّنف الأوّل عليه مقيمون و به متمسّكون و به يدينون ؛ الّذى سمّوا له بالجماعة و انتسبوا به الى السنّة فوجدناهم يقولون^٤ : ان الله تبارك و تعالى لم يبعث نبيّه محمّداً - صلّى الله عليه و آله - الى خلقه بجميع ما يحتاجون اليه من أمر دينهم و حلالهم و حرامهم و دمائهم و مواريتهم و فروجهم و رقهم و سائر أحكامهم

١ - ح س ج ث س ج : «أهل الملة» . ٢ - م : «المسمون» .

٣ - م : «يقبلون» .

٤ - قال العالم الربانى محمد بن مرتضى المعروف بالفيز القاسانى (ره) فى أوائل الاصل الاول من كتابه الاصول الاصيله (ص ه من النسخة المطبوعة) وكذا فى أوائل الفصل العاشر من كتابه سفينة النجاة (ص ١٠٣ من النسخة المطبوعة) : «قال ابو محمد الفضل بن شاذان النيسابورى (الى ان قال) فى كتابه المسمى بالايضاح فى القوم المتسمين بالجماعة المنسوبين الى السنة : انا وجدناهم يقولون (فساق الكلام الى قوله) و يحرم بعضهم ما يحله بعض» .

وأن رسول الله - صلعم - لم يكن يعرف ذلك أو عرفه فلم يبينه لهم [وتركهم في عمى وشبهة^١] وأن الصحابة^٢ من بعده وغيرهم من التابعين استنبطوا ذلك^٣ برأيهم وأقاموا أحكاماً^٤ سموها سنة^٥ أجروا الناس عليها ومنعواهم أن يجاوزوها إلى غيرها ؛ وهم فيها مختلفون يحل بعضهم منها^٦ ما يحرمه بعض^٧ ويحرم بعضهم ما يحلّه بعض [فمن خالفهم فيها وعاها فهو^٨] عندهم منسوب إلى البدعة والهوى خارج من الجماعة والسنة غير مرضى^٩ ، ولا مقبول الشهادة ولا مزكى^{١٠} ولا يصلّى خلفه ؛ مدفوع^{١١} عن كل خير ولا شيء عنده من الفضل ، والراضى بها منسوب إلى السنة والجماعة ، مقبول الشهادة غير مدفوع^{١٢} عن شيء من الفضل فهم للرأى في الدين^{١٣} مستعملون^{١٤} ؛ فيه يحلون و يحرمون ، وينكحون ويفرقون ، ويقتلون ويستحيون ، ويعتقون ويسترقون ، و يعاقبون ويعفون و وجدناهم مع ما أجمعوا عليه من هذا القول مختلفين في عمود التوحيد .

أقاويل الجهمية

فمنهم الجهمية الذين يقولون : إن الله لا في السماء ولا في الأرض ولا بينهما ،

١ - ما بين الحاصرتين في م فقط وفيه بهذه العبارة : «وتركهم في عمياء مشبهة» .

٢ - ح ج س مج ث و عبارة القاساني المشار إليها «وأن أصحابه» .

٣ - هنا زيادة في النسخ و هي : «من فروع الدين الحلال (في م : و الحلال) وجميع الأحكام من الصلوة وغيرها من أبواب الفرائض برأيهم مالم يبعث الله به نبيه (صلعم) ولم يكن النبي يعرفه أو عرفه فلم يخبرهم به حتى استخرجوه هم برأيهم » فكانها نشأت من تكرار العبارة اشتباهاً وسهواً من الكتاب والنسخ و مأخذ التصحيح عبارة المحقق القاساني (ره) في الاصول الاميلية (ص ٥٠ ، ص ١٠١) وكذا عبارته في سفينة النجاة (ص ١٠٣ ؛ ص ٨) .

٤ - م : «و إقامة الأحكام» .

٥ - ح ج س مج ث : «فيها» . ٦ - ح ج س مج ث : «فعائبها» .

٧ - ح : «بالدين» ج س مج ث : «للدین» .

٨ - م : «مقتدون» ج س مج ث : «مستعملون» .

ولأين ولا حيث [ولاحد^١] ولا طول ولا قصر ولا عرض ولا نهاية ويقولون : انه هواء^٢ ، فهو عندهم داخل^٣ معهم في كل شيء لا كدخول الشيء في الشيء وخارج^٤ من كل شيء لا كخروج الشيء من الشيء فهو عندهم داخل^٥ فيهم وفي كل ذي روح^٦ على معنَاهم الذي وصفوا وتوهموا فيجب عليهم عند أنفسهم كما يوجبون على الناس ان يعبدوا ما هو فيهم وما في كل ذي روح من الهواء .

ولا يقرّون بمنكر ولا نكير ولا بعذاب القبر ولا بميزان ولا صراط ، ويقولون : اذا قمت نصلي فلا تتوهم شيئاً ؛ فان توهمت شيئاً فقد كفرت ، ويقولون في الجملة ليس كمثله شيء^٧ ثم يصفونه بصفة العدم وصفة لاشيء ، ويقولون : لا يزول ولا يتحرك ولا يتكلم ولا يأمر ولا ينهى [انما يخلق خلقاً يتكلم ويأمر وينهى^٨] فهو جل ثناؤه عندهم بمنزلة الموت^٩ ويزعمون انهم يكفرون بالذي قال لموسى [انتى أنا ربك^{١٠}] فلا يعبدونه ، ولا يعبدون الذي قال لموسى^{١١} : [انتى أنا الله رب العالمين ،] والذي قال لموسى : انتى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى^{١٢}] ويكفرون بعبادة الذي كلم^{١٣} موسى تكليماً^{١٤} ويقولون : ليس هو فوق كل شيء ولا هو تحت كل شيء ، ويقولون : بسطك يديك في الدعاء الى السماء كبسطك ايها الى الارض .

أقاويل المعتزلة

ومنهم المعتزلة الذين يقولون في التوحيد و عذاب القبر و الميزان و الصراط

١ - ليس في م . ٢ و ٣ - ح : « عن » (في كلا الموضعين) .

٤ - ح ج س مع مث بزيادة « أو غير ذي روح » .

٥ - ما بين الحاصرتين ليس في م . ٦ م ج : « الموت » .

٧ - صدر آية ١٢ طه . ٨ - ما بين الحاصرتين ليس في م .

٩ - ما بين الحاصرتين ليس في ح ج س مع م . ١٠ م : « كلمه » .

١١ - مأخوذ من ذيل آية ١٦٤ سورة النساء .

مثل قول الجهميّة ، ويقولون : ان الله لم يقض ولم يقدر علينا خيراً ولا شراً ولا قضاءً ولا قدراً ، ويقولون : ان الجنة والنار لم تخلقا بعد ، ويقولون : ان شئنا زاد الله في المخلوق وان شئنا لم يزد لأن سبب النشأ والولد ^١ لنا ^٢ ؛ ان ^٣ شئنا فعلنا وان لم نشأ لم نفعل ، ويقولون : ان الله لم يخلق الشر [وانه يكون ما لا يشاء الله وان الله لا يشاء الشر ^٤] ولا يشاء ^٥ الا ما يحب فلزمهم ^٦ [ان يقولوا ^٧ :] ان الله خلق الكلاب والخنازير وان الله يحبهما ، أو يقولوا : ان الله لم يشأهما ولم يخلقهما فيكونون بذلك قد صدقوا المجوس في قولهم ؛ تعالى الله عز وجل عما يقولون علواً كبيراً .

أقاويل الجبريّة

ومنهم أهل الجبر ^٨ الذين يقولون : ان الله عز وجل كلّفنا ما لا نطيق و ان لم نفعله ^٩ عذبنا ، وانما نحن بمنزلة الحجارة [المنقولة ^{١٠}] ان حرّكت تحرّكت و ان لم تحرّك لم تتحرّك ، قالوا : وانما قولنا : فعل الرجل اذ انى او سرق او قتل اولاط ؛ بمنزلة قولك ؛ مات وعاش ، وليس هو مات وعاش وانما اميت واعيش فهم ^{١١} يحملون ذنوبهم على ربّهم ويقولون : لم يكن الزانى يستطيع ان لا يزنى ؛ وكذلك كل

١ - ج س مج م : « لان سبب الفصل والمناكح » وفي ح : « التناكح » .

٢ - كأنه بتقدير مثل « فوض » أو « سلم » . ٣ - ح ج س مج م : « فان » .

٤ - ما بين الحاصرتين ليس في م .

٥ - م : « ولا شيئاً » وليس بعيد ان يكون مصحف : « شاء » و تستقيم العبارة في نسخة

م هكذا : « ان الله لم يخلق الشر ولا شاء الا ما يحب » .

٦ - ح ج س مج م : « فيلزمهم » . ٧ - ليس في م .

٨ - ح : « ومنهم الاجبارية » ج س مج م : « ومنهم اهل الاجبار » .

٩ - ح ج س مج م : « فان لم نفعل » . ١٠ - هذه الكلمة في م فقط .

١١ - م : « وهم » .

معصية، و يزعمون [أن كل شيء بخلاف قولهم فهو كفر^١] بالله العظيم.

أقاويل أصحاب الحديث^٢

[و منهم أصحاب الحديث^٣] [عامّة أصحاب الحديث مثل سفيان الثوري و

١ - ح ج س مج س : «أن من قال خلاف قولهم كافراً».

٢ - قال الشهرستاني في الملل والنحل (ص ٩٩ من طبعة إيران سنة ١٣٨٨) :

«أصحاب الحديث وهم أهل الحجاز وهم أصحاب مالك بن أنس وأصحاب محمد بن ادریس الشافعي وأصحاب سفيان الثوري وأصحاب أحمد بن حنبل وأصحاب داود بن علي بن محمد الاصفهاني وإنما سمو أصحاب الحديث لان عنايتهم بتحصيل الاحاديث ونقل الاخبار وبناء الاحكام على النصوص، ولا يرجعون الى القياس الجلي والخفي ما وجدوا خبراً أو أثراً وقد قال الشافعي - رضي الله عنه - : اذا وجدتم لى مذهباً وجدتم على خلاف مذهبي خبراً فاعلموا أن مذهبي ذلك الخبر، ومن أصحابه أبو ابراهيم اسماعيل بن يحيى المزني (الى آخر ما قال)».

والعنوان في م فقط وليس في سائر النسخ؛ قال السيد مرتضى الرازي (ره) في تبصرة العوام في أوائل الباب الحادي عشر الذي في ذكر مقالات المشبهة والمجسمة ضمن ما قال : «و شبهة زمان ما دونوع اند يكي محمود نزد ايشان چنانكه خود را أهل سنت و جماعت و سلفي و اصحاب حديث گویند و خصم ايشان را مشبهه و مجسمه و مجبره و حشويه خوانند».

الى ان قال بعد أن ذكر أشياء كثيرة من عقائدهم المنكرة مانصه (انظر ص ٨٦-٧٥ من طبعة الاستاذ عباس اقبال و ص ٣٨٥ من النسخة المنضمة لقصص العلماء المطبوعة سنة ١٣٠٩). «وامثال اين خرافات بسيار گفته اند اگر خواهيم كه جمله را ياد كنيم بسالهاي دراز تمام نشود و اين جمله مقالات قوميست كه خود را اصحاب حديث و أهل سنت و جماعت خوانند و هر كه در اين خلاف كند او را أهل ضلالت گویند».

٣ - ح ج س : «و منهم العامة».

«بتيّة العاشية في الصفحة الاتية»

يزيد بن هارون و جرير بن عبدالله و وكيع بن الجراح^١ [و أشباههم من العلماء الذين

١ - ح ج س مع مث: (بدلها) «أصحاب يزيد (ح: يزيد) بن هارون و جرير (ح: حريز) بن عبد الحميد و سفيان و وكيع».

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

أقول : قد علم سما ذكر أن «أصحاب الحديث» من هم؟ - وعلم أيضاً سنخ عقائدهم فان ما في الكتاب أنموذج مما اعتقدوا به .

و قال الشيخ عبد الجليل الرازي القزويني (ره) في كتاب النقض ضمن ذكره المدارس التي بنيت في الري في زمان سلطان ملك شاه و سلطان محمد مانصه (ص ٤٧ من النسخة المطبوعة).

« و مدرسة فقيه على جاستي بكوي اصفهانان كه خواجه ميرك فرموده است كه بدان تكلف مدرسة در هيچ طايفه ليست و سادات دارند و در آنجا مجلس وعظ و ختم قرآن و نماز بجماعت باشد نه در عهد سلطان سعيد ملك شاه فرمودند؟ در آن تاريخ كه سر هنگ ساو تكين جامع جديد ميگرد براي اصحاب حديث كه ايشان را درري مسجد آدينه نبود» .

فيعلم من ذلك ان في تلك الازمنة كانت لهم كثرة و شأن و شوكة .
فليعلم أن نسبة أسئال العقائد و الاقوال المذكورة هنا الى أصحاب الحديث ذكرت في كثير من الموارد في كتاب النقض الا انا لا نذكر منه شيئاً لنكتة لطيفة و هي ان صاحب النقض في صدد ابطال عقائد مخالفه كالفضل بن شاذان في هذا الكتاب فيشبه ان يكون من قبيل اثبات الدعوى بنفسها ؛ فنفتن .

قال ابو الفتوح الرازي (ره) في تفسير آية « فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكاً » (من آية ١٦٢ سورة الاعراف) ضمن بياناته بعد نقل حديث (ج ٢ من الطبعة الاولى ص ٤٥٧) :

« ابن خبر امام اصحاب الحديث ابو اسحاق احمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي آورد در كتاب «العرائس في المجالس» و «يواقيت التيجان في قصص القرآن» (الى ان قال) هم «بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

يروون أن النبي - صلى الله عليه وآله - قال : لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر ^١ [فهم

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

در این کتاب آورد وهم در تفسیرش که چون موسی (ع) بیفتاد بیهوش آن فرشتگان می آمدند ولگد در او سیزدند و می گفتند : یا بن النساء الحيض أطعت في رؤية رب العزة ؛ ای پسر زنان حیض رسیده طمع داشتی تا خدای عزیز را ببینی ؟ ! و این خبر اگرچه بنزد ما واهی و ضعیف است چو از گفته مخالف است برآوردیم تا براو حجت باشد (تا آخر بیانات او) «

و ذکر ابوالمحاسن الجرجانی (ره) فی تفسیره مثل ما ذکره ابوالفتوح (ره) فان شئت ان تراجعہ فانظر تفسیر الایة (ج ٣ ؛ ص ٢٤٧-٢٤٩) .

أقول : نص عبارة الثعلبي في كتاب العرائس في الباب السادس عشر من ابواب المجلس الذي عقده لبيان احوال موسى (والباب معنون بعنوان : في قصة ذهاب موسى الى الجبل لميقات ربه) ضمن ما ذكره تحت عنوان « و اختلف العلماء في معرفة التجلي » هكذا (انظر ص ١١٤ من النسخة المطبوعة بالمطبعة الحميدية المصرية سنة ١٣٢١) : « قال الواقدي : لما خرج موسى صعباً قالت الملائكة : ما لابن عمران و سؤاله الرؤية ؟ ! وفي بعض الكتب : ان ملائكة السماوات والارض أتوا موسى وهو مشغى عليه فجعلوا يلکرونه بأرجلهم ويقولون : یا بن النساء الحيض أطعت في رؤية رب العزة ؟ ! » و هذا أنموذج من عقائدهم .

١ - نقله السيوطي في الجامع الصغير عن صحيح مسلم بهذه العبارة لكن المشهور بين الناس هكذا : « لا تسبوا الدهر فان الدهر هو الله » و هكذا نقله علم الهدى (ره) في أماليه المعروف بغير الفرائد و درر القلائد ونص عبارته هكذا (ج ١ ص ٤٦-٤٧ من طبعة احياء دارالكتب العربية بتحقيق محمد ابي الفضل ابراهيم) :

« تأويل خبر - روى عن النبي - صلى الله عليه وآله - انه قال : لا تسبوا الدهر فان الدهر هو الله ؛ وقد ذكر قوم في تأويل هذا الخبر أن المراد به لا تسبوا الدهر فانه لا فعل له وان الله مصرفه و مدبره ، فحذف من الكلام ذكر المصرف و المدبر و قال : هو الدهر . و في هذا الخبر وجه هو أحسن من ذلك الذي حكيناه .

و هو أن الملحين ومن نفى الصانع من العرب كانوا ينسبون ما ينزل بهم من أفعال الله

«بقية الحاشية في الصفحة الآتية»

على معنى مارووا ان الله هو الدهر^١ لا يعيبون^٢ ان يقولوا : يا دهر^٣ ارحمنا، ويا دهر^٤ اغفر لنا ويا دهر^٥ ارزقنا ؛ يضاهون ما قالت اليهود : إنهم يعبدون الله الذي عزيز^٦ ابنه ،

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

تعالى كالمرض والعافية والجذب والخصب والبقاء والفناء الى الدهر جهلا منهم بالصانع جلّت عظمته و يذمون الدهر ويسبونونه في كثير من الاحوال من حيث اعتقدوا أنه الفاعل بهم هذه الافعال فمنهاهم النبي - صلى الله عليه وآله - عن ذلك وقال لهم : لاتسبوا من فعل بكم هذه الانعال ممن تعتقدون أنه هو الدهر فان الله تعالى هو الفاعل لها و اما قال : ان الله هو الدهر من حيث نسبوا الى الدهر أفعال الله وقد حكى الله تعالى عنهم قولهم : ما هي الاحياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر (الجاثية : ٢٤) وقال لبيد :

في قرومٍ سادةٍ من قومه نظر الدهر اليهم فابتهل

اي دعا عليهم وقال عمرو بن قمئة (فاورد سبعة آيات منه وقال) .

وقال الاصمعي : ذم أعرابي رجلا فقال : هو أكثر ذنوباً من الدهر (الى ان قال بعد الاستشهاد بأشعار آخر) .

وقال آخر

فاستأثر الدهر الغداة بهم والدهر يرسيني وما أرسى

يا دهر قد أكثرت فجمعتنا بسراتنا ووقرت في العظم

وقال بعد ان بين معنى «وقرت في العظم» :

وكل هؤلاء الذين روينا أشعارهم نسبوا أفعال الله التي لا يشاركه فيها غيره الى الدهر فحسن وجه التأويل الذي ذكرناه» .

أقول : يشبه مضمون هذه الايات في نسبة الحوادث الى الدهر قول من قال بالفارسية :

« روزگار است آنکه که عزت دهد که خوار دارد

چرخ بازیگر از این بازیچه ها بسیار دارد »

١ - ما بين الحاصرتين ليس في م . ٢ - ح ج س مع م : «لا يتهيبون» .

٣ و ٤ و ٥ - م (في الموارد الثلاثة) : «يا دهرنا» .

والتنصاري الذين قالوا : نعبدا الله الذي المسيح ابنه ، و يروون أن الله خلق الملائكة من شعر ذراعيه و صدره ^۱ ، [و يروون أن الله خلق نفسه من عرق الخيل ^۲] و يروون

۱ - قال السيد مرتضى الرازي (ره) في تبصرة العوام في اوائل الباب الحادي عشر الذي هو في مقالات المشبهة و الجسمة ضمن ما قال (ص ۳۸۳ من النسخة المنضمة في الطبع لقصص العلماء المطبوع سنة ۱۳۰۹) .

« و مشبهة زمان ما دو نوع اند یکی محمود نزد ایشان چنانکه خود را اهل سنت و جماعت و سلفی و أصحاب حدیث گویند و خصم ایشان را مشبهه و مجسمه و مجبره و حشویه خوانند و در عصر ما مشبهه در اعتقاد یک فرقه اند و در شرعیات هفت فرقه (فخاض فی ذکر الفرق الی ان قال) :

« بدانکه مشبهه خدا را جای و مکان اثبات کنند (الی ان قال) و گویند عروه روایت کند از عبدالله بن عمرو بن العاص که رسول گفت : خدای تعالی ملائکه را از موی سینه و دستهای خود بیافرید .

۲ - ما بین الحاصرتین لیس فی ح ج س یح م ث بل هو فی م فقط؛ قال السيد مرتضى الرازي (ره) في أوائل الباب الحادي عشر من تبصرة العوام ضمن ذكر عقائد المشبهة :

« دیگر روایت کنند از ابوالمہزم از ابوہریرہ کہ رسول را پرسیدند کہ خدا از چیست ؟ گفت : از آب لیکن نہ آب زمین و نہ آب آسمان بلکه اسبی بیافرید و او را بدوانید تا عرق کرد و خود را از آن عرق بیافرید تعالی الله عن ذلك» .

قال الناقد البصير جلال الدين عبد الرحمن السيوطي في اول باب التوحيد
من كتابه «الثلاثي المصنوعة في الاحاديث الموضوعة» (وهذا الحديث اول حديث في الكتاب)
«الحاكم نقلنا عن الجوزقاني : أنبأنا اسماعيل بن محمد الشعراني أخبرني عن محمد بن شجاع الثلجي أخبرني حبان بن هلال عن حماد بن سلمة عن أبي المهزم عن أبي هريرة قال : قيل : يا رسول الله سم ربنا ؟ - قال : من ماء مرور لامن أرض ولا من سماء خلق خيلاً فأجراها فعرقت فخلق نفسه من ذلك العرق .

موضوع اتهم به محمد بن شجاع ولا يضح مثل هذا مسلم قلت : ولا عاقل ، قال الذهبي

«بقية الحاشية في الصفحة الآتية»

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

فى الميزان : ابن شجاع هذا كان فقيه العراق فى وقته ، وكان حنفياً صاحب تصانيف ، وكان من أصحاب بشر المريسى ، وكان ينتقص الامامين الشافعى وأحمد ، وكان من وصيته التى كتبها عند موته ولا يعطى من ثلثى الا من قال : القرآن مخلوق ، وقال ابن عدى : كان يضع أحاديث فى التشبيه ينسبها الى أصحاب الحديث مع كونه أتى من المكذب فهو من وضع الجهمية ليدكره فى معرض الاحتجاج به على ان «نفسه» اسم لشيء من مخلوقاته فكذلك اضافة كلامه اليه من هذا القبيل اضافة ملك بل كلامه بالاولى قال : وعلى كل حال فما بعد مسلم هذا فى احاديث الصفات تعالى الله عن ذلك انتهى والله أعلم .

وقال ايضاً السيوطى فى اللئالى المصنوعة فى كتاب التوحيد بعد نقل

حديث بعد ذلك عن أبى على الاهوازى (ج ١ : ص ٢٨) :

قلت أخرجه ابن عساكر فى تاريخه : أنبأنا أبو طاهر محمد بن الحسين الحنائى فى كتابه أنبأنا أبو على الاهوازى به وقال كتب أبو بكر الخطيب هذا عن الاهوازى متعجباً من نكارتة وهو باطل وقال ابن عساكر فى الاول : هذا حديث منكر وفى اسناده غير واحد من المجهولين و الاهوازى جمع أسناله فى كتاب له فى الصفات سماه «كتاب البيان فى شرح عقود أهل الايمان» أودعه أحاديث منكرة كحديث : ان الله تعالى لما أراد أن يخلق نفسه خلق الخيل فأجراها حتى عرقت ثم خلق نفسه من ذلك العرق مما يجوز ان يروى ولا يحل ان يعتقد ، وكان مذهبه مذهب السالمية يقول بالظاهر ويتمسك بالاحاديث الضعيفة التى تقوى له رأيه و حديث اجراء الخيل موضوع وضعه بعض الزنادقة ليشنع به على أصحاب الحديث فى روايتهم المستحيل فقبله من لاءقل له و رواه وهو مما يقطع بطلانه شرعاً و عقلاً (انتهى).

وقال فى كتاب تبين المفترى : كان الاهوازى من اكذب الناس . وقال الذهبى فى الميزان : صنف الاهوازى كتاباً فى الصفات لولم يجمعه لكان خيراً له فانه أتى بموضوعات وفضائح وكان يحط على الاشعرى و جمع تأليفاً فى ثلثه والله أعلم .

أقول : ان ابا الفتوح ايضاً على ما يبالى نقل الحديثين (اى هذا الحديث وما قبله من ان الله خلق الملائكة من شعر ذراعيه وصدره فى تفسيره نقلاً عن المشبهة و ناسباً اياهما اليهم الا انى لاسجال لى ان أراجعه فمن اراد فليراجع .

ان النار لما استعرت وضع الله قدمه فيها فقالت : قطى قطى^١ أى حسبى حسبى^٢.

١ - قال ابن الاثير فى النهاية : «فيه : ذكر النار فقال : حتى يضع الجبار فيها قدمه فتقول : قط قط بمعنى حسب ، و تكرارها للتأكيد وهى ساكنة الطاء مخففة ، ورواه بعضهم فتقول : قطنى قطنى اى حسبى حسبى » قال ابن هشام فى مغنى اللبيب : قَط على ثلاثة أوجه (الى ان قال) : **الثانى** ان تكون بمعنى حسب وهذه مفتوحة القاف ساكنة الطاء يقال : قطى وقطك وقط زيد درهم كما يقال : حسبى وحسبك وحسب زيد درهم لأنها مبنية لانها موضوعة على حرفين وحسب معربة . **والثالث** أن تكون اسم فعل بمعنى يكفى فيقال : قطنى بنون الوقاية كما يقال : يكفينى ويجوز نون الوقاية على الوجه الثانى حفظاً للبناء على السكون كما يجوز فى لدن ومن وعن لذلك فعلم أن «قطى وقطى» (بلانون) كما فى نسخ الكتاب و«قطنى وقطنى» مع نون الوقاية كما فى النهاية كلا الوجهين صحيحان .

و يناسب المقام ما نقله العلامة المجلسى فى باب نقى الجسم والصورة والتشبيه من المجلد الثانى من البحار عن تفسير العياشى بهذه العبارة (ص ٩١ من طبعة امين الضرب) : « شى - عن جابر الجعفى قال قال محمد بن على : يا جابر ما أعظم فرية اهل الشام يزعمون ان الله تبارك وتعالى حيث صعد الى السماء وضع قدمه على صخرة بيت المقدس وقد وضع عبد من عباد الله قدمه على حجر فأمرنا الله تبارك وتعالى ان نتحذاها مصلى ، يا جابر ان الله تبارك وتعالى لا نظير له ولا شبيه ، تعالى عن صفة الواصفين وجل عن أوهام المتوهمين ، واحتجب عن عين الناظرين ولا يزول مع الزائلين ، ولا يأفل مع الافلين ليس كمثله شىء وهو السميع العليم » .

٢ - أورد السيوطى فى الدر المنثور فى تفسير قوله تعالى : «يوم نقول لجهنم هل أستلات وتقول هل من مزيد (آية ٢٠ سورة ق)» روايات مع أسنادها منها هذه الرواية «وأخرج أحمد والبخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن جرير وابن مردويه والبيهقى فى الاسماء والصفات عن أنس قال قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم : لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول : هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فينزوى بعضها الى بعض وتقول : قط قط وعزتك وكرمك (الحديث) فمن أراد ان يلاحظ سائر الروايات فليراجع ذلك الكتاب (ج ٦ ص ١٠٧ من النسخة المطبوعة) .

ويروون في قول الله تعالى : فلما تجلّى ربّه للجبل جعله دكاً^١ ؛ أنّه أطلع أنملة
خنصره^٢ ويروون عن النّبىّ - صلى الله عليه وآله - أنّه قال : لا تسبّوا الرّيح فانّها
من نفس الرّحمن^٣ . ويروون أنّ رجلاً جلس معتمداً على كفيّه من خلفه فقال له

١ - من آية ١٤٣ سورة الاعراف .

٢ - أورد السيوطى في الدر المنثور في تفسير الآية أحاديث كثيرة في هذا المضمون منها :
«وأخرج أحمد و عبد بن حميد والترمذى وصححه و ابن جرير و ابن المنذر وابن أبي-
حاتم و ابن عدى في الكامل وأبو الشيخ والحاكم وصححه و ابن مردويه و البيهقى في كتاب
الرؤية من طرق عن أنس بن مالك ان النبى (ص) قرأ هذه الآية فلما تجلّى ربه للجبل جعله
دكاً؛ قال: هكذا و اشار باصبعيه ووضع طرف ابهامه على أنملة الخنصر (وفى لفظ : على المفصل
الاعلى من الخنصر) فساخ الجبل و خر موسى صاعقاً (وفى لفظ فساخ الجبل فى الارض فهو يهوى
فيها الى يوم القيامة)». فمن أراد ان يلاحظ سائر الاحاديث ايضاً فليراجع الدر المنثور (ج ٣
ص ١١٩ - ١٢٠).

وقال ايضاً السيوطى لكن فى اللثاء المصنوعة فى الاحاديث الموضوعه فى كتاب التوحيد
ج ١ ص ٢٥ طبعة مصر :

« قال الطبرانى فى السنة : حدثنا العباس بن الفضل الاسقاطى حدثنا هريم بن عثمان
الراسى حدثنا عمر بن سعيد الاشع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن انس عن النبى (ص)
فى قوله : « فلما تجلّى ربه للجبل قال تجلّى له بخنصره ؛ أخرجه ابن مردويه (الى آخر ما قال)
وذكر ايضاً نظائر له هناك فمن أرادها فليراجع اللثاء المصنوعة (ص ٢٥-٢٦ ج ١).

وقال السيد مرتضى الرازى (ره) فى تبصرة العوام فى اوائل الباب العاشر ضمن ذكر
عقائد المجسمة : «وگویند : چون تجلی کرد بکوه طور سینا اندکی تجلی کرد و رسول صفت
سیکرد و انگشت ابهام را زیر انگشت کوچک نهاده و اشارت میکرد یعنی این قدر تجلی کرد».
٣ - قال السيد مرتضى الرازى (ره) فى تبصرة العوام فى اوائل الباب العاشر الذى هو
فى ذكر عقائد المجسمة بعد ما نقله بالنسبة الى تفسير آية فلما تجلّى الآية : «وگویند ابو-
هريرة از رسول روایت کرده است که الايمان يمانى والحكمة يمانية وأجد نفس ربكم من
«بقية العاشية فى الصفحة الآتية»

بعض علمائهم : لا تجلس هذه الجلسة فأنها جلسة رب العالمين ^١ تعالى الله عما يقول الجاهلون علواً كبيراً .

[و ^٢ رووا أن النبى - صلى الله عليه وآله - قال : رأيت رب العالمين فى قبة حمراء ورأيتة مرجلاً ^٣ ؛ رواه عكرمة عن ابن عباس . ورووا أن الله عز وجل :

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قبل اليمين يعنى ايمان يمانى است و حكمت يمانى ونفس پروردگار شمارا ميبايم از قبيل يمن تعالى الله عن ذلك » .

قال ابن الاثير فى النهايه : « فيه : انى لاجد نفس الرحمن من قبل اليمين وفى رواية أجد نفس ربكم ؛ قيل : عنى به الانصار لان الله نفس بهم الكرب عن المؤمنين وهم يمانون لانهم من الازد ، وهو مستعار من نفس الهواء الذى يرده التنفس الى الجوف فيبرد من حرارته او يعللها ، او من نفس الريح الذى يتنسمه فيستروح اليه ، او من نفس الروضة وهو طيب روائحها فيتفرج به عنه ؛ يقال : أنت فى نفس من أرك ، واعمل وانت فى نفس من عمرك اى فى سعة وفسحة قبل المرض والهزم ونحوهما ، هـ و منه الحديث : لا تسبوا الريح فانها من نفس الرحمن ؛ يريد بها أنها تفرج الكرب وتشى السحاب وتشر الغيث وتذهب الجذب ؛ قال الازهرى : النفس فى هذين الحديثين اسم وضع موضع المصدر الحقيقى من نفس ينفس تنفساً او نفساً كما يقال : فرج بفرج تفريجاً وفرجاً كانه قال : أجد تنفيس ربكم من قبل اليمين وأن الريح من تنفيس الرحمن بها عن المكروبين قال العتبى : هجعت على واد خصيب وأهله مصفرة ألوانهم فسألتهم عن ذلك فقال شيخ منهم : ليس لنا ريح » .

١ - ح ج س س ج س : « ربك » أما الرواية فلم أرها فى موضع .

٢ - ما بين هذه الحاصرة والحاصرة الاخرى التى قبل قوله : « أتأويل المرجئة » الذى نشير اليه أيضاً فى موضعه بعد ذلك فى م فقط وليست كلمة منها مع طولها فى ح ج س س ج س .

٣ - عبارة النسخة كما فى المتن ؛ ونقل السيوطى فى اللئالىء المصنوعة فى أواخر كتاب التوحيد نظائرله منها « وقال الطبرانى : حدثنا على بن سعيد الرازى حدثنا محمد بن حاتم المؤدب

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

يجيىء عشية عرفة على جملٍ أحمر عليه رداءٌ هَشٌّ^١ ؛ رواه أبو صالح عن أبي هريرة
ثم قال أبو صالح : وافضيجناه .

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

حدثنا القاسم بن مالك المزني حدثنا سفيان بن زياد عن عمه سليم بن زياد قال : لقيت عكرمة
سولى ابن عباس فقال : لاتبرح حتى أشهدك على هذا الرجل ابن لمعاذ بن عقراء فقال أخبرني
بما أخبرك أبوك عن قول رسول الله (صلم) فقال : حدثني أبى ان رسول الله (صلم) حدثه
أنه رأى رب العالمين عز وجل في حظيرة من القدس في صورة شاب عليه تاج
يلتمع البصر قال سفيان بن زياد فليقت عكرمة بعد فسألته الحديث فقال : نعم كذا
حدثني الا انه قال : رآه بفؤاده .

وقال الخطيب في تاريخه : أنبأنا الحسين بن شعاع العوفى أنبأنا عمر بن جعفر بن محمد
بن اسلم الجبلى حدثنا ابو حفص عمرو بن فيروز حدثنا عفان حدثنا عبد الصمد يعنى ابن كيسان
عن حماد بن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي (صلم) قال : رأيت ربي
تعالى في صورة شاب أمرد عليه حلة خضراء .

قال عفان : فسمعت حماد بن سلمة سئل عن هذا الحديث فقال : دعوه حدثني قتادة
وما في البيت غيرى وغير آخر .

وقال الخطيب : أنبأنا على بن الحسين أنبأنا عبد الرحمن بن عمر الخلال حدثنا محمد
بن اسماعيل الفارسي حدثنا بكر بن سهل حدثنا عبد الخالق بن منصور قال : رأيت يحيى بن
معين كأنه سحر نعيم بن حماد في حديث أم الطفيل حديث الرؤية و يقول : ما كان ينبغي له
ان يحدث بمثل هذا الحديث (انتهى) وهذا يشمر بأنه انما عاب عليه تحديثه به بين عامة
الناس لان عقولهم لاتحتمل مثل هذا لأنه اتهمه بوضعه (ولل كلام ذيل فمن اراده فليطلبه
من هناك) .

أقول : من اراد نظائره فليراجع الثالئ المصنوعة وغيره من مظانه المبسطة .

١ - هذا الحديث معروف ومذكور في كثير من كتبهم بحيث صار كالمسلمات المفروغ
عنها فالاولى ان نشير الى كليات من عقائدهم من الكتب التى هى مأخذ لذكر العقائد المسلمة

«بقية الحاشية فى الصفحة الآتية»

وروا أن الله عز وجل فوق العرش له أطيط كأطيط الرحل

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

بين أهل الحل والعقد والرد والقبول فنقول :

قال العلامة الحلبي في أوائل كشف الحق ونهج الصدق ما نصه (ص ٢٨

احقاق الحق) :

« البحث الثالث في أنه تعالى ليس بجم - أطبق - العقلاء على ذلك الا أهل الظاهر كداود والحنابلة كلهم فانهم قالوا : ان الله تعالى جسم يجلس على العرش ويفضل عنه من كل جانب ستة أشبار بشيره، وأنه ينزل في كل ليلة جمعة على حمار وينادي الى الصباح : هل من تائب ، هل من مستغفر، وحملوا آيات التشبيه على ظواهرها، والسبب في ذلك قلة تمييزهم وعدم تفتنهم بالمناقضات التي تلزمهم انكار الضروريات التي تبطل مقاتلهم (الى آخر كلامه؛ فمن أراد فليراجع احقاق الحق للمقاضي نور الله المسترى ص ٢٨ من طبعة ايران) .

وقال أيضاً العلامة لكن في منهاج الكرامة (ص ٦-٧) :

« وقالت جماعة الحشوية و المشبهة : ان الله تعالى جسم له طول و عرض وعمق، وانه يجوز عليه المصافحة، وان الصالحين من المسلمين يعانقونه في الدنيا، وحكى الكعبي عن بعضهم أنه كان يجوز رؤيته في الدنيا وأنه يزورهم و يزورونه و حكى عن داود الظاهري أنه قال : اعفوني عن الفرج واللحية واسألوني عما وراء ذلك، وقال : ان معبودهم له جسم ولحم ودم وله جوارح واعضاء كيد ورجل ولسان وعينين وأذنين، وحكى أنه قال : هو أجوف من أعلاه الى صدره مصمت ماسوى ذلك وله شعر ققط حتى قالوا: اشتكت عيناه فعادته الملائكة، وبكى على طوفان نوح حتى رمدت عيناه، وأنه يفضل من العرش من كل جانب أربع أصابع . وذهب بعضهم الى أنه تعالى ينزل في كل ليلة جمعة على شكل أمرد حسن الوجه راكباً على حمار حتى أن بعضهم ببغداد وضع على سطح داره معلقاً يضع كل ليلة جمعة فيه شعيراً وتبناً لتجوز ان ينزل الله على حماره على ذلك السطح فيشتغل الحمار بالاكل و يشتغل الرب بالنداء و يقول : هل من تائب هل من مستغفر؛ تعالى الله عن مثل «بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

بالرأكب^١ ؛ رواه أبو هريرة عن النَّبِيِّ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - ورووا عنه عن

١ - قال أبو الحسن الأشعري في مقالات الاسلاميين تحت عنوان « اختلاف الناس في التجسيم » مانصه (انظر ج ١ ص ٢٦١) :

« واختلف الناس في حملة العرش، ما الذي تحمل ؟ فقال قائلون: الحملة تحمل الباريء وانه اذا غضب ثقل على كواهلهم واذا رضى خف فيتبينون غضبه من رضاه، و ان العرش له أطيظ اذا ثقل عليه كأطيظ الرحل وقال بعضهم : ليس يثقل الباري ولا يخف ، ولا تحمله الحملة ولكن العرش هو الذي يخف ويثقل وتحمله الحملة (الى آخر ما قال) » .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

هذه العقائد الردية في حق تعالى .

وحكى عن بعض المنقطعين التاركين من شيوخ الحشوية أنه اجتاز عليه
في بعض الايام نفاط و معه أسرد حسن الوجه قطط الشعر على الصفات التي يصفون ربهم بها فألج الشيخ بالنظر اليه وكره وأكثر تصويبه اليه فتوهم فيه النفاط فجاء اليه ليلا فقال: أيها الشيخ رأيتك تلح بالنظر الى هذا الغلام وقد أتيتك به فان كان لك فيه نية فأنت الحاكم فحرد الشيخ عليه وقال : انما كررت النظر اليه لان مذهبي أن الله تعالى ينزل على صورة هذا الغلام فتوهمت أنه الله تعالى فقال له النفاط: ما أنا عليه من النفاطة أجود مما أنت عليه من الزهد مع هذه المقالة .

وقال أبو الحسن الأشعري في مقالات الاسلاميين تحت عنوان « اختلاف الناس في التجسيم » ضمن ذكر أقوالهم ما نصه (ج ١ ص ٢٦١) :

« و قال أهل السنة و أصحاب الحديث (الى ان قال) وانه ينزل الى السماء الدنيا كما جاء في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . »

فقال محمد محيي الدين عبد الحميد و هو الذي طبع الكتاب بتحقيقه في ذيل
الصفحة مشيراً بقوله الى ما ذكره الأشعري مانصه :

« أخرج البخاري ومسلم والترمذي وأبو داود وابن ماجه من حديث أبي هريرة عن

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

النَّبِيِّ - (ص) - أَنَّهُ قَالَ : رَأَيْتُ رَبِّي فِي رَوْضَةٍ خَضْرَاءَ فَرَأَيْتُهُ جَعْدًا

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

النبي - صلى الله عليه وسلم - انه قال : ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخر فيقول : من يدعوني فأستجيب له ؟ من يسألني فأعطيه ؟ من يستغفرني فأستغفر له ؟ انظر الحديث رقم ١٣١٥ فى الجزء الثانى ص ٤٧ من سنن أبى داود بتحقيقنا ، وانظر أيضاً موافقة صريح المعقول لابن تيمية (١٦/٢) وما بعدها بتحقيقنا .

قال الشهرستاني فى كتاب الملل والنحل تحت عنوان « المشبهة » ضمن ما قال (ص ٤٨ من طبعة ايران سنة ١٣٨٨) :

« غير أن جماعة من الشيعة الغالية وجماعة من أصحاب الحديث الحشوية صرحوا بالتشبيه (الى أن قال) وأما مشبهة الحشوية فحكى الاشعري عن محمد بن عيسى انه حكى عن مضر وكهمش وأحمد الهجيمي أنهم أجازوا على ربهم الملامسة والمصافحة وأن المخلصين من المسلمين يعانقونه فى الدنيا والاخرة اذا بلغوا فى الرياضة والاجتهاد الى حد الاخلاص والاتحاد المحض وحكى الكعبى عن بعضهم أنه كان يجوز الرؤية فى الدنيا وان يزوروه و يزورهم وحكى عن داود الجواربى أنه قال : اعفونى عن الفرج واللحية واسألونى عما وراء ذلك، وقال: ان معبوده جسم ولحم ودم وله جوارح وأعضاء من يد ورجل ورأس ولسان وعينين وأذنين ومع ذلك جسم لا كالأجسام ولحم لا كاللحم ودم لا كالدماء وكذلك سائر الصفات وهو لا يشبه شيئاً من المخلوقات ولا يشبهه شيء ويحكى عنه أنه قال: هو أجوف من أعلاه الى صدره مصمت ماسوى ذلك وان له ورة سوداء وله شعر قطط . وأما ماورد فى التنزيل من الاستواء واليدين والوجه والجنب والمجبية والانيان والفوقية وغير ذلك فأجروها على ظاهرها أعنى مايفهم عند الاطلاق على الاجسام وكذلك ماورد فى الاخبار من الصورة فى قوله عليه السلام : خالق الله آدم على صورة الرحمن وقوله: حتى يضع الجبار قدسه فى النار وقوله: قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ، وقوله: خمر طينة آدم بيده أربعين صباحاً وقوله : وضع يده (أو كفه) على كتفى فوجدت (أو حتى وجدت) برد أنامله بين ثديي (أو على كتفى) الى غير ذلك أجروها على ما يتعارف فى « بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

قططا^١ ، ورووا عن أم الطفيل امرأة أبي بن كعب عن النبي - (ص) - أنه قال :

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

صفات الاجسام وزادوا في الاخبار اكاذيب وضعوها ونسبوها الى النبي واكثرها مقتبسة من اليهود فان التشبيه فيهم طباع حتى قالوا : اشتكت عيناه فعادته الملائكة، وبكى على طوفان نوح عليه السلام حتى رمدت عيناه، وان العرش ليأط من تحته كأطيح الرجل الجديد، وانه ليفضل من كل جانب أربع أصابع، وروت المشبهة عن النبي - (صلم) - أنه قال : لقيني ربي فصافحني وكافحني ووضع يده بين كتفي حتى وجدت برد أنامله في صدري (الى آخر ما قال) .

أقول : لا يسع المقام أكثر من ذلك والا لتقلنا أضعاف ما ذكرنا.

١ - قال السيد المرتضى الرازي (ره) في الباب الحادي عشر من كتابه المسمى بتبصرة- العوام ضمن ذكره عقائد المشبهة والمجسمة ما نصه : « وگویند : عکرمه روایت میکند از ابن عباس و او از رسول که گفت : رفتم نزد خدا در بهشت و خدا را دیدم بصورت جوانی مجمد موی و جامه زر پوشیده » .

أقول : كان ينبغي ان نذكر ما في ذلك الباب من تبصرة العوام هنا فان فيه مطالب يشيد ملاحظتها بنیان ما نقله الفضل (ره) في الكتاب الحاضر من أصحاب الحديث والحشوية الا انه منعنا من ذلك أمران ؛ أحدهما ان المذكور في الباب المشار اليه كثير لا يسعه المقام والثاني انه باللغة الفارسية وكتابنا هذا بلسان عربي مبين فمن أراد التحقيق والتفصيل فليراجع الكتاب المشار اليه .

قال العلامة المجلسي (ره) في كتاب التوحيد من بحار الانوار و هو المجلد الثاني منه (انظر اوائل باب نفی الجسم والصورة والتشبيه ؛ ص ٩٠ طبعة امين الضرب) :

« قال المحقق الدواني : المشبهة منهم من قال : انه جسم حقيقة ثم اترقوا فقال بعضهم : انه مركب من لحم ودم ، وقال بعضهم : هو نور متلاليء كالسبكة البيضاء طوله سبعة اشبار بشبر نفسه ، ومنهم من قال : انه على صورة انسان فمنهم من يقول : انه

« بقية العاشية في الصفحة الاتية »

رأيت ربِّي^١ وفي رجله نعلان من ذهبٍ ، ورووا عن عبدالله بن مسعود أنه قال :

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

شاب أمرد جعد قطط ومنهم من قال : انه شيخ أشمط الرأس واللحية ، ومنهم من قال : هو في جهة الفوق سماس للصفحة العليا من العرش ، ويجوز عليه الحركة والانتقال وتبدل الجهات ، ويأط العرش تحته أطيظ الرجل الجديد تحت الراكب الثقيل و هو يفضل عن العرش بقدر أربع أصابع ، ومنهم من قال : هو محاذ للعرش غير سماس له و بعده عنه بمسافة متناهية ، وقيل : بمسافة غير متناهية ، ولم يستنكف هذا القائل عن جعل غير المتناهي محصوراً بين حاصرين ، ومنهم من تستر بالبلكفة فقال : هو جسم لا كالأجسام وله حيز لا كالأحياز ، ونسبته الى حيزه ليس كنسبة الأجسام الى أحيازها ، وهكذا بنفى جميع خواص الجسم عنه حتى لا يبقى الا اسم الجسم وهؤلاء لا يكفرون بخلاف المصريحين بالجسمية (انتهى) .

ونقل العلامة المجلسي (ره) حديثاً عن توحيد الصدوق (ره) بهذه العبارة (ص ٩٤-٩٥

ج ٢ من طبعة امين الضرب) : « يد - ابن المتوكل عن الحيمري عن ابن عيسى عن ابن - محبوب عن يعقوب السراج قال : قلت لابي عبدالله (ع) : ان بعض أصحابنا يزعم ان لله صورة مثل الانسان وقال آخر : انه في صورة أمرد جعد قطط ؛ فخر أبو عبدالله (ع) ساجداً ثم رفع رأسه فقال : سبحان الله الذي ليس كمثله شيء ولا تدركه الابصار ولا يحيط به علم ، لم يلد لان الولد يشبه أباه ، ولم يولد فيشبه من كان قبله ، ولم يكن له من خلقه كفواً أحد ؛ تعالى عن صفة من سواه علواً كبيراً . بيان = الجعد ضد السبط ، قال الجزري في صفة شعره (ع) : ليس بالسبط ولا الجعد القطط ؛ السبط من الشعر المنبسط المسترسل ، والقطط الشديدة الجعودة . »

١ - قال ابن الاثير في اسد الغابة في كتاب النساء (ج ٥ ، ص ٩٧ هـ من النسخة المطبوعة) :

« و روى سعيد بن هلال عن مروان بن عثمان عن عمارة بن عامر بن حزم الانصاري عن أم الطفيل امرأة أبي بن كعب قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : رأيت ربِّي بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

إذا كان يوم القيامة نادى منادٍ من العرش : لتلحق كل أمة ما كانت تعبد ، فيقوم من كان يعبد شيئاً من دون الله الى ذلك الشيء حتى أهل الأوثان الى أوثانهم وأهل الأصنام الى أصنامهم ، وتبقى الملائكة والنبيون والشهداء والصالحون ، فيناديهم : ماذا تنتظرون ؟ - فتقول الانبياء : ننتظر ربنا عز وجل ، فيتجلّى لهم الرب فيقول : أنا ربكم ، فيهمون أن يبطشوا به وهو أعز وأجل من ذلك ، فيقولون : ان بيننا وبينه

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

عز وجل في المنام (الحديث) أخرجها ابن مندة وأبو نعيم .

وقال السيوطي في اللاليء المصنوعة في أواخر كتاب التوحيد (ج ١ ، ص ٢٨) :

« الخطيب أبنا الحسن بن أبي بكر وعثمان بن محمد بن يوسف العلاف قال : (الى

ان قال) :

**رأيت ربي في المنام في أحسن صورة شاباً موفراً رجلاه في خضرة له
نعلان من ذهب على وجهه فراش من ذهب .**

موضوع نعيم ، وثقه قوم وقال ابن عدى : يضع ، وضعفه ابن معين بسبب هذا الحديث و مروان كذاب وعادة مجهول وسئل أحمد عن هذا الحديث فقال : منكر .

قلت : قال في الميزان عمارة بن عامر عن أم الطفيل بعديث الرؤية لا يعرف (نخاض في نقل كلام طويل لا يسع المقام ذكره) .

وله طريق آخر

قال الطبراني في السنة : حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا أبي حدثنا الاسود بن

عامر ح و حدثنا محمد بن محمد بن عقبه الشيباني الكوفي حدثنا الحسن بن علي الحلواني

حدثنا عفان حدثنا عبد الحميد بن كيسان ح وحدثنا محمد بن صالح بن الوليد النرسي حدثنا

عيسى بن شاذان حدثنا ابراهيم بن أبي سويد الدراع قالوا : حدثنا حماد بن سلمة عن قتادة

عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **رأيت ربي في صورة**

شاب له وفرة .

« بقية العاشية في الصفحة الآتية »

علامة فيكشف لهم عن ساقٍ ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون * خاشعة أبصارهم^١.

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال الطبراني : سمعت أبا بكر بن صدقة يقول : سمعت أبا زرعة الرازي يقول : حديث قتادة عن عكرمة عن ابن عباس في الرؤية صحيح رواه شاذان وعبد الصمد بن كيسان وإبراهيم بن أبي سويد لا ينكره الاستعزلي .

وقال الطبراني : حدثنا علي بن سعيد الرازي حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج عن الضحاك عن ابن عباس قال : رأى محمد ربه عز وجل في صورة شاب أمد وبه قال ابن جريج عن صفوان بن سليم عن عائشة قالت : رأى النبي - (صلى الله عليه وسلم) ربه على صورة شاب جالس على كرسى رجليه في خضرة من لؤلؤ يتلألا .

أقول ونقل السيوطي أيضاً (ص ٣١) « وقال الدارقطني في الأفراد : حدثنا أبو بكر أحمد بن عيسى الغواص حدثنا سفيان بن زياد بن آدم حدثنا أبو ربيعة فهد بن عوف حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : رأيت ربي عز وجل في أحسن صورة وهذا الحديث أن حمل رؤية على المنام فلا اشكال وإن حمل على البقعة فقد سئل عنه أستاذنا العلامة كمال الدين بن الهمام فأجاب بأن هذا حجاب الصورة . »

١ - هذا نص عبارة النسخة ويظهر بالتأمل أن شيئاً من العبارة سقط في موارد منه ؛ وكيف كان فليطلب الحديث من مظاهره وهي أحوال يوم القيامة من كتب الأحاديث والاعتقادات وكذا كتب التفسير المشتملة على ذكر الأحاديث ونحن نكتفي بتفسير الدر المنثور للسيوطي فإنه أجمع تفسير لذكر الأحاديث فنقول :

ذكر السيوطي في تفسير هذه الآية : « يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون » وتالياتها وهي : « خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالون » وهما آيتا ٤٢ و ٤٣ سورة القلم (أحاديث كثيرة) انظر ج ٦ ص ٢٥٤-٢٥٨ من النسخة المطبوعة) ونذكر شيئاً منها هنا :

« أخرج البخاري وابن المنذر وابن مردويه عن أبي سعيد سمعت النبي (صلى الله عليه وسلم)

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

وانما تأولوا ذلك لجهلهم وقلة معرفتهم باللغة التي خاطب الله بها خلقه وانما معنى الحديث عندنا : فتلحق كل أمة ما كانت تعبد فتبقى هذه الأمة فيقال لهم : ما كان محمد وأُمته يعبدون؟ - فيقولون : كان محمد وأُمته يعبدون الله وحده

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

يقول : يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة ويبقى من كان يسجد في الدنيا رياء وسعة فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقاً واحداً . وأخرج ابن مندة في الرد على الجهمية عن أبي هريرة قال قال رسول الله (صلم) : يوم يكشف عن ساق قال : يكشف الله عزوجل عن ساقه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن مندة عن ابن مسعود في قوله : يوم يكشف عن ساق ؛ قال : عن ساقه تبارك وتعالى . قال ابن مندة : لعله في قراءة ابن مسعود « يكشف » بفتح الياء وكسر الشين وأخرج ابن مندة عن ابن عباس في قوله : يوم يكشف عن ساق قال عن شدة الآخرة . وأخرج عبد بن حميد عن عاصم انه قرأ يوم يكشف عن ساق بالياء ورفع الياء .

و أخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن مندة من طريق عمرو بن دينار قال : كان ابن عباس يقرأ : يوم تكشف عن ساق بفتح التاء قال أبو حاتم السجستاني اى تكشف الآخرة عن ساقها ، يستبين منها ما كان غائباً . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن سعيد بن جبير أنه سئل عن قوله : يوم يكشف عن ساق فغضب غضباً شديداً وقال : ان أقواماً يزعمون أن الله يكشف عن ساقه وانما يكشف عن الامر الشديد .

وأخرج عبد بن حميد عن الحسن قال قال رسول الله (صلم) :

يجمع الله الخلائق يوم القيامة ثم ينادى مناد : من كان يعبد شيئاً فليتبعه ؛ فيتبع كل قوم ما كانوا يعبدون ويبقى المسلمون وأهل الكتاب فيقال لليهود : ما كنتم تعبدون؟ - فيقولون : الله وموسى ؛ فيقال لهم : لستم من موسى وليس موسى منكم ؛ فيصرف بهم ذات الشمال ، ثم يقال للنصارى : ما كنتم تعبدون؟ - فيقولون : الله وعيسى ؛ فيقال لهم : لستم من عيسى وليس عيسى منكم ، ثم يصرف بهم ذات الشمال ، ويبقى المسلمون ؛ فيقال لهم :

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

لا شريك له فيتجلّى لهم الربّ عزّ وجلّ فيقول : انا ربّكم ؛ فتهيّأوا ان يبطشوا^١ به ، فيقولون : بيننا وبينه علامة ، فيقول : ما هي ؟ - فيقولون : يوم يكشف عن ساق ، فيتجلّى لهم بالنّورانية فيعرفون فيخرون سجّداً ، ومعنى قوله : يكشف عن ساق أى عن شدّة ؛ فهذا هو الوجه ايس ما تأوّلوه .

و رووا أنّ كعب الأحبار رأى جرير بن عبد الله البجليّ واضعاً احدى رجليه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ما كنتم تعبدون ؟ - فيقولون : الله ، يقال لهم : هل تعرفونه ؟ - فيقولون : ان عرفنا نفسه عرفناه ، فعند ذلك يؤذن لهم فى السجود بين كل مؤمنين منافق فتقصر ظهورهم عن السجود ثم قرأ هذه الآية : و يدعون الى السجود فلا يستطيعون .

و أخرج اسحاق بن راهويه فى مسنده و عبد بن حميد و ابن أبى الدنيا و الطبرانى والاجرى فى الشريعة والدارقطنى فى الرؤية والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن عبد الله بن سعود عن النبى (صلعم) قال : يجمع الله الناس يوم القيامة و ينزل الله فى ظلل من الغمام فينادى مناد يا ايها الناس : الم ترضوا من ربكم الذى خلقكم و صوركم و رزقكم ان يولى كل انسان منكم ما كان يعبد فى الدنيا فيتمثل لمن كان يعبد عيسى شيطان عيسى ، ويتمثل لمن كان يعبد عزيراً شيطان عزير حتى يتمثل لهم الشجرة والعود والحجر وبقى أهل الاسلام جثوماً فيتمثل لهم الرب عز وجل فيقول لهم : مالكم لم تنطلقوا كما انطلق الناس ؟ - فيقولون : ان لنا رباً ما رأيناه بعد ، فيقول : فيم تعرفون ربكم ان رأيتموه ؟ - قالوا : بيننا وبينه علامة ان رأيناه عرفناه قال : وما هي ؟ - قالوا : يكشف عن ساق فيخر كل من كان يسجد طائئاً ساجداً ، وبقى قوم ظهورهم كصياصي البقر يريدون السجود فلا يستطيعون (الحديث) .

أقول : من أراد التفصيل فليراجع الدر المنثور فان المقام لا يوسع اكثر من ذلك والحديث ورد بطرق عديدة و عبارات مختلفة فى كثير من أبواب كتب الاخبار أيضاً .

١ - كذا فى النسخة فعلى هذا يكون « تهيّأوا » ماضياً و يمكن ان يقرأ بصيغة الامر و يكون جزء قوله : « انا ربكم » فحينئذ لا يستقيم الكلام الا بان يقرأ « تبطشوا » بالتاء حتى يكون صيغة الخطاب و الصحيح : « لتهيّأون » .

على الاخرى فقال : ضعهما فانها لاتصلح للبشر ؛ ان الله تبارك وتعالى هكذا يجلس^۱.
ورروا أن الملائكة تحمل ربّها وأنها تعرف غضبه من رضاه وتعرف غضبه
بنقله على كواهلها^۲.

ورروا عن أبي الدرداء أن النبیّ - صلی الله علیه وآله - قال :
أتاني ربّي اللبلة فوضع يده بين كفتي حتّى وجدت برد أنامله على صدری
وقال : يا محمد قلت : لبیک قال : فیس [يختصم] الملائكة العالی ؟ - فقلت : فی الدرجات
والکفّارات [الى ان قال] أمّا الدرجات فافشاء السّلام واطعام الطّعام ، و أمّا
الکفّارات فالوضوء فی السّبرات^۳ ونقل الأقدام الى الجماعات^۴.

۱ - قال السيد مرتضى الرازی فی تبصرة العوام فی الباب الحاديعشر ضمن ما نقل عن
المجسّمه : « وگویند : عبید بن جبیر گفت : من در مسجد نشسته بودم که قتاده بن نعمان
بیامد و حدیثی گفت قوم برخاستند و گفتند : یا بن جبیر با ما بیا تا بیادت ابوسعید خدری
رویم که می گویند : رنجور است ، چون پیش او رفتیم بر پشت خوابیده بود و پای راست بر پای
چپ نهاده سلام کردیم و بنشستیم قتاده دست کرد و پای ابوسعید خدری را بگرفت و بشیب
نهاد ابوسعید گفت : ای برادر پای من بدرد آمد قتاده گفت : چنین میخواستم که رسول گفت :
چون خدا از آفرینش عالم فارغ شد پشت باز خوابید و پای بر پای نهاد گفت : دیگر باره
چنین نکنم ».

۲ - قد مر ما نقلنا عن مقالات الاسلامیین للاشعری ما هو نص فی ذلك انظر ص ۱۸ ؛ ص ۵.

۳ - قال الجزری فی النهایة : « و فیہ اسباغ الوضوء فی السبرات ؛ السبرات جمع سبرة
یسکون الباء وهی شدة البرد » و قال الصدوق (ره) فی معانی الاخبار بعد ان نقل الحدیث
المذکور تحت عنوان « معنی الدرجات و الکفارات و المویقات و المتنجیات » :

« و أما السبرات فجمع سبرة و هو شدة البرد و بها سمی الرجل سبرة ».

۴ - هذا الحدیث معروف مشهور جداً قدری بأسانید معتبرة من طرق الفريقین فی موارد
کثیرة من کتب الحدیث فلنشر الى شیء منها و من مطائنه السهل التناول تفسیر الایة التاسعة
والتسعين من سورة ص وهی قوله تعالی : « ما کان لی من علم بالملائكة العالی اذ یختصمون »
« بقية الحاشية فی الصفحة الاتیة »

«بقية العاشية من الصفحة الماضية»

في كتب التفسير فنكتفي بنقل حديثين قال السيوطي في الدر المنثور ضمن ما قال : « و اخرج عبد الرزاق و احمد و عبد بن حميد و الترمذى و حسنه و محمد بن نصر - رضى الله عنه - في كتاب الصلوة قال قال رسول الله (صلعم) : أتاني ربي الليلة في أحسن صورة أحسبه قال : في المنام قال : يا محمد هل تدري فيم يختصم الملا الاعلى؟ - قلت : لا ؛ فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين ثديي او في نحرى فعلمت ما في السموات وما في الارض ثم قال : يا محمد هل تدري فيم يختصم الملا الاعلى؟ - قلت : نعم في الكفارات والمعك في المسجد بعد الصلوات، والمشي على الاقدام الى الجماعات واسباغ الوضوء في المكاره (الى ان قال) والدرجات افشاء السلام واطعام الطعام والصلوة بالليل والناس نيام » وقال المولى محسن الفيض القاساني في الصافي في تفسير الآية: « القى عن الباقر (ع) في حديث المعراج وقد مر صدره في اول سورة بنى اسرائيل قال : فلما انتهى به الى مدرة المنتهى تخلف عنه جبرئيل فقال رسول الله (ص) : يا جبرئيل في هذا الموضع تخذلني؟ ! فقال : تقدم امامك فوالله لقد بلغت مبلغاً لم يبلغه أحد من خلق الله قبلك فرأيت من نور ربي و حال بيني و بينه السبحة سئل الامام: وما السبحة؟ - فأومى بوجهه الى الارض و بيده الى السماء و هو يقول : جلال ربي! ثلاث مرات .

قال : يا محمد : قلت : لبيك يا رب قال : فيم اختصم الملا الاعلى؟ - قال : قلت : سبحانه! لا علم لى الا ما علمتني قال : فوضع يده اى يد القدرة بين كتفي فوجدت بردها بين ثديي قال: فلم يسألنى عما مضى ولا عما بقى الا علمته فقال : يا محمد فيم اختصم الملا الاعلى؟ قال : قلت في الكفارات والدرجات والحسنات (الحديث) » وقال ايضاً نقلاً عن الطبرسي (ره) : « وفي المجمع عن النبي (ص) قال قال لى ربي : أتدري فيم يختصم الملا الاعلى؟ - فقلت : لا، قال : اختصموا في الكفارات والدرجات فأما الكفارات فاسباغ الوضوء في السبرات ونقل الاقدام الى الجماعات وانتظار الصلوة بعد الصلوة ، وأما الدرجات فافشاء السلام واطعام الطعام و الصلوة بالليل و الناس نيام ، وفي الخصال بنحو آخر قريب منه . اقول : وعقد الصدوق (ره) في معاني الاخبار باباً لمعنى الدرجات والكفارات والموبات والمنجيات فذكر هناك قريباً مما مر (انظر ص ٩٠ من النسخة المطبوعة) و من أراد الاخبار الواردة في هذا الموضوع فليراجع الدر المنثور فان السيوطي نقل في تفسير الآية جميع ماورد بطرق اهل السنة (ج ٥ ص ٣١٩ - ٣٢١) .

وروا أن آدم كلم موسى في القدر فحجته^١، وأن أبابكر كلم عمر [في القدر] فحجته^٢، وأن جبرئيل كلم ميكائيل في القدر فحجته^٣.

١ - في الاصل: «فأنلجه» قال ابن الاثير في النهاية: «فجع آدم موسى اى غلبه بالحجة». وقال الهيثمي في مجمع الزوائد في باب تعاج آدم وموسى (ج ٧ ص ١٩١-١٩٢): «ان رسول الله (ص) قال: اجتج آدم وموسى فقال موسى: انت آدم الذى خلقك الله بيده وأسجد لك ملائكته وأسكنك جنته فأخرجت الناس من الجنة فقال آدم: انت موسى الذى كلمك الله نجياً، وآتاك التوراة تلوسنى على أمر قد كتب على قبل ان يخلقنى؛ قال رسول الله فجع آدم موسى» قال المجلسى في خاتمة البحار في باب ارتكاب آدم ترك الاولى (ص ٤٤ طبعة امين-الضرب): «نس - أبى عن ابن عمير عن ابن مسكان عن أبى عبدالله (ع) قال: ان موسى سأل ربه ان يجمع بينه وبين آدم فجمع فقال له موسى: يا ايه الم يخلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته وأمر ان لا تأكل من الشجرة فلم عصيته؟» فقال: يا موسى بكم وجدت خطيئتي قبل خلقى في التوراة؟ قال: بثلاثين سنة، قال: فهو ذلك، قال الصادق (ع): فجع آدم موسى عليهما السلام» فأورد المجلسى (ره) بياناً للخبر وقال فى آخره: وقوله (ع): فجع اى غلب عليه فى الحجة وهذا يرجع الى القضاء والقدر وقد مر تحقيقهما» وقال فى المجلد الثالث فى باب القضاء والقدر (ص ٢٧ طبعة امين-الضرب) بعد نقله عن تفسير على بن ابراهيم كما مر: «بيان - من اصحابنا من حمل هذا الخبر على التقية اذ قد ورد ذلك فى كتبهم بطرق كثيرة وقد رواه السيد (ره) فى الطرائف من طرقهم ورده ويمكن ان يقال: ان المراد أنه كتب فى التوراة ان الله وكل آدم الى اختياره حتى فعل ما فعل لمصلحة اباطله الى الدنيا وأما كونه قبل خلقه (ع) فلان التوراة كتب فى الا لواح السماوية فى ذلك الوقت وان وجده موسى (ع) بعد بعثته، ويحتمل اطلاع روح موسى على ذلك قبل خلق جسد آدم والله يعلم».

٢ و ٣ - فى كلا الموضعين من الاصل: «فحضه» واما الحديث فهو اشارة الى ما ذكره الهيثمي فى مجمع الزوائد فى باب تعاج آدم وموسى وغيرهما (ج ٧ ص ١٩١-١٩٢): «بقية الحاشية فى الصفحة الآتية»

وروا أن موسى بن عمران لطم ملك الموت فأعور^١.

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

« وعن عبدالله بن عمر وقال : بينا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يحدثننا على باب الحجرات اذ أقبل أبو بكر وعمر ومعهما فنام من الناس يجاوب بعضهم بعضاً ويرد بعضهم على بعض فلما رأوا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) سكتوا فقال : ما كلام سمعته آنفاً جاوب بعضهم بعضاً ويرد بعضهم على بعض ؟ - فقال رجل : يا رسول الله زعم أبو بكران الحسنات من الله والسيئات من العباد، وقال عمر : الحسنات والسيئات من الله فتابع هذا قوم وهذا قوم، فأجاب بعضهم بعضاً ورد بعضهم على بعض فالتفت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إلى أبي بكر فقال : كيف قلت ؟ - قال : قوله الاول و التفت الى عمر فقال قوله الاول فقال : والذى نفسى بيده لاقضين بينكم بقضاء اسرافيل بين جبرئيل وميكائيل فهما والذى نفسى بيده اول خلق الله تكلم فيه فقال ميكائيل بقول أبى بكر وقال جبريل بقول عمر فقال جبرئيل لميكائيل : انا متى يختلف أهل السماء يختلف أهل الارض فلنتحاكم الى اسرافيل، فتحاكما اليه فقضى بينهما بحقيقة القدر خيره وشره حلوه و مره كله من الله عز وجل وانا قاض بينكما ثم التفت الى أبى بكر فقال : يا ابا بكر ان الله تبارك وتعالى لو أراد ان لا يعصى لم يخلق ابليس فقال أبو بكر : صدق الله و رسوله .

رواه الطبرانى فى الاوسط اللفظ له والبخارى بنحوه وفى اسناد الطبرانى عمر بن الصبح وهو ضعيف جداً ، وشيخ البخارى السكون بن سعد ولم أعرفه ، و بقية رجال البخارى ثقات وفى بعضهم كلام لا يضر قلت : وتأتى أحاديث فى مواضعها من هذا النحو .

أقول : يستفاد من الحديث أن عمر حج أباً بكر وما فى المتن على خلافه ولا يضر ذلك ما نحن بصده فان الروايات فى هذه القصة كثيرة وفى بعضها حج أبو بكر عمر فأصل المدعى ثابت .

١ - قال الثعلبى فى العرائس عند ذكر وفاة موسى (ع) مانصه :

« واختلفوا فى صفة موت موسى عليه السلام حدثنا أبو سعيد محمد بن عبدالله بن حمدون بإسناده عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله [وآله] وسلم قال : جاء ملك الموت الى «بقية الحاشية فى الصفحة الآتية»

وكلّ هذه الروايات زورٌ وكذبٌ على الله ورسوله .

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

موسى فقال له : أجب ربك فلطم موسى عين ملك الموت ففقأها ، قال : فرجع ملك الموت الى الله عزوجل فقال : يا رب انك ارسلتنى الى عبد لا يريد الموت وفقاً عينى فرد الله عليه عينه وقال : ارجع الى عبدى وقل له : الحياة تريد؟- فان كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فما وارت يدك من شعره فانك تعيش بعدد كل شعرة من ذلك سنة قال : ثم ماذا؟- قال : ثم تموت ، قال : فالان من قريب قال : يا رب فأدنى من الارض المقدسة رمية حجر قال رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم : لو كنت عنده لاريتكم قبره الى جانب الطريق عند الكثيب الاحمر .

قال (يريد استاذہ) سمعت أباسعيد بن حمدون يقول : سمعت أبا حامد الشرقى يقول: سمعت محمد بن يحيى يقول: قدصح هذا عن رسول الله (صلمع) يعنى قصة ملك الموت وموسى عليه السلام لايردها الاكل مبتدع ضال.

وفى حديث آخر أن رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم قال : ان ملك الموت كان يأنى الناس عياناً حتى أتى موسى ليقبضه فطمه فقأ عينه فجاء ملك الموت بعدها خفية .
وقال أبو الفتوح الرازى (ره) فى تفسيره فى ذيل تفسير هذه الاية « قال رب انى لأسلك الانفسى واخى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين » (آية ٢٥ سورة المائدة) (ص ١٣٠ ج ٢ من الطبعة الاولى) .

« وحشويان اصحاب حديث دراين خبر (اى خبر وفاة موسى) آورده اند كه چون ملك الموت آمد تاجان موسى بردارد وكفت اجابت كن خدای را موسى تپنچه برچشم ملك الموت زد و يك چشم او كور كرد خدای تعالى چشم او باز داد وكفت برو واورا معير كن تمام الحديث . عجب از قائلان اين مقاله كه چگونه بر پيغمبر خدای اين سفاهت روا داشتند كه او بر فرشته مقرب چنين كند و او از نزديك خدايتعالى آمده و آنكه ملك الموت را باين عجز و ضعف داشتند كه دفع او و تپنچه او از چشم خود نتوانست كردن نسأل الله العصمة

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

وروا أن ابراهيم الخليل عليه السلام كذب ثلاث كذبات^۱.

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

والصيانة عن مثل هذه المقالات وتجويز هذه المحالات .

و قال السيد مرتضى الرازی فی تبصرة العوام ضمن ما نقل فی الباب الثامن عشر تحت عنوان « باب هیجدهم در آنچه اهل سنت در حق انبیاء گویند » :

« و گویند چون ملک الموت بقبض روح موسی آمد بی دستور وی بخانه در آمد موسی گفت : تو کیستی که بی اذن در آمدی ؟ - گفت : عزرائیلم و مرا بقبض روح تو فرستاده اند موسی گفت : من رسول خدایم و در این باب هیچ وحی بمن نیامده است و مرا از این معنی هیچ خبر ندادند خصوصت افتاد تا موسی اطمه بزد و چشم ملک الموت را کور کرد و گویند : این معنی را حسن بن سمره روایت کند از حماد بن سلمه از ابوهریره که رسول گفت : ملک الموت بظاهر پیش خلق آمدی تا موسی چشم او کور کرد وی بشکایت نزد خدا رفت خدا گفت : برو با موسی بگو که دست بر پشت گاوی نهد و بعدد هر موئی که در زیر دست وی آید هزار سال او را عمر دهم و چون ملک الموت پیغام بگزارد موسی گفت : بعد از آن چه باشد ؟ - گفت : موت ، موسی گفت : پس آن عمر نمی خواهم و عزرائیل چیزی بمشام اوداشته روح او قبض کرد و از آنوقت باز ملک الموت از شرمساری پنهان نزد خلق می آید .

تأمل کنید در این خرافات و فساد اعتقاد در حق انبیا و رسل اول آنکه موسی مطیع فرمان حق نشد دوم آنکه لطمه زد و چشم ملک الموت کور کرد بنابراین لازم آید که عزرائیل روز قیامت از موسی قصاص طلب کند و خدا تعالی حق او را از موسی بستاند و موسی با یک چشم بماند و آنکه گویند از آن وقت باز پنهان پیش مردم می رود مگر می ترسد که دیگری نیز آن چشمش کور کند یقین که هر که بقیامت ایمان دارد چنین دروغها بر انبیا نبندد . »

۱ - قال الثعلبی فی العرائس فی الباب الثانی من مجلس ابراهیم (ص ۴۳ من طبعة مصر سنة ۱۳۲۱) : « قال النبی (صلم) : لم یکذب ابراهیم علیه السلام الا ثلاث کذبات کلها فی الله تعالی ؛ قوله : انی سقیم ، وقوله : بل فعله کبیرهم هذا ، وقوله للملک الذی عرض لسارة : هی اختی . »

و روروا أن یوسف الصّدیق حلّ تکتته وقعد من امرأة العزیز مقعد الخائن^۱.

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

وقال ابو الفتح الرازی فی تفسیره فی تفسیر « بل فعله کبیر هم » ضمن ما قال :
 « اگر گویند : این خبر را چه گوئی که ابوهریره روایت کرد که رسول علیه السلام گفت : ما کذب ابراهیم الا ثلاث کذبات کلماتها یجادل بها عن دینه ؛ ابراهیم دروغ نگفت الا سه بار هر بار برای مجادله از دین ، یکی گفت : انی متیم ، دگر فعله کبیر هم ، سوم پادشاهی سیخواست تا ساره را از او بستاند گفت : انها اختی؟- جواب گوئیم: این خبر واحد است ایجاب علم نکند و برای اواز آنچه معلوم و مقطوع علیه باشد دست بندارند و اگر تسلیم کنیم گوئیم معنی آنست (فوجه الخبر بما لا یصدق علیه الکذب فان شئت التوجیه فراجع هناك) .

وقال السید مرتضی الرازی فی تبصرة العوام فی الباب الثامن عشر مانصه :
 « روایت کنند از عکرمه که او گفت : ابن عباس از رسول خدا (ص) نقل کرد که ابراهیم سه دروغ گفته است و خدا او را مواخذه نکند اول آنکه بتان را شکست و چون از او پرسیدند که : که کرده است؟ - گفت : بت بزرگتر. دوم آنکه نظر در نجوم کرد و گفت : من بیمار خواهم شد. سیم آنکه گفت : ساره خواهر منست و زنش بود.

بدانکه پیش هر که روا است که رسول خدا سه دروغ گوید؛ زیاده از سه هم روا باشد، و چون دروغ گوید معصوم نبود و قول او اعتماد را نشاید پس فرستادن رسول را بخلق عبث باشد چون قول او بر این تقدیر حجت نیست و این معنی از این طایفه بی دیانت چه عجب باشد که عطوی از شاگردان ابوالحسن اشعری گوید : دروغ بر خدا جایز است پس بر انبیا بطریق اولی؛ پس اعتماد نه بر قول خدا باشد و نه بر قول رسول ؛ تعالی الله عما یقولون » .

۱ - قال الثعالبی فی المرائس : « قال ابن عباس : فجری الشیطان فیما بینهما فضرب باحدى یدیه الی جنب یوسف و بالید الاخری الی جنب المرأة حتی جمع بینهما ، قال ابن- عباس : فبلغ من هم یوسف الی ان حل الهمیان و جلس منها مجلس الرجل الخائن » .
 قال أبو الفتح الرازی فی تفسیره فی تفسیر « ولقد همت به وهم بها (آیه ۲۴ سورة یوسف) » ما نصه :

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

و روروا أن داود عليه السلام قدّم اوريا بن حنان امام التّابوت ليقتل فيترّج امرأته^۱.

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« آنکه خدای تعالی حکایت کرد فعل ایشان را که زلیخا بیوسف همت کرد و یوسف نیز همت کرد بزلیخا اما اصحاب حدیث و حشویان گفتند : شیطان بیامد و یکدست بر پهلوی این نهاد و یکدست بر پهلوی آن؛ و ایشان را جمع کرد در یک خانه، و چون ایشان بایکدیگر حاضر آمدند زلیخا چندانی مراوده و مخادعه کرد و تضرع و لابه که یوسف را نرم کرد و یوسف اجابت کرد اورا و عزم کرد بر معصیت، همت هردو را بر یک وجه تفسیر کردند و آن عزم است. گفتند : هردو بر معصیت عزم درست کردند؛ و یوسف علیه السلام جلس منها مجلس الخائن، او از زلیخا آنجا بنشست که جای خیانت کنندگان و جای زانیان باشد و کاریان ایشان تاحل سراویل برسید (تا آنکه گفته) و از این ترهات و محالات آنچه عقل و شرع و قرآن و اخبار پیغمبران خدای را از آن منزه کرده است و این هیچ بنزدیک ما روانیست بر پیغمبران علیهم السلام از آنجا که ایشان معصومان و مطهرانند و صغیره و کبیره برایشان روا نیست از آنجا که ادله عقل دلیل کرده است بر عصمت ایشان چه در عقل مقرر است که تجویز کبایر و صغایر برایشان منفر بود مکلفان را از قبول قول ایشان و استماع و عطف ایشان، و غرض قدیم تعالی از بعثت ایشان قبول قول ایشان است و امثال اسر و اجابت دعوت ایشان و آنچه قدح کند در آن واجب بود که خدای تعالی ایشان را از آن منزه و معصوم دارد، و تجویز زنا که اکبر الکبائر است و اعظم الخطایا و اسهات الذنوب واجب بود که از آن منزه باشند که حظ او در تنفیر بغایت و نهایت است اما تفسیر آیت بروجهی که مطابق ادله عقل بود و موافق مذهب حق (تا آخر توجیه او) ».

۱ - قال الثعلبی فی العرائس عند ذکر قصّة داود حين ابتلى بالخطیئة ضمن نقل الاقوال مانصه : « فنظر داود الى امرأة فی بستان علی شط برکة تغتسل، هذا قول الکلبی وقال السدی : راها تغتسل علی سطح لها فراها امرأة من أحسن النساء خلقاً فعجب داود من حسنھا وحانت منها التفاتة فأبصرت ظل داود علیه السلام فنشرت شعرها فغطی بدنھا کله فزاد بذلك اعجاباً « بقية الحاشية فی الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

بها فسأل عنها فقيل له : هي سايغ بنت شائع امرأة اوريا بن حنان و زوجها في غزاة البلقاء مع ايوب بن سوريا ابن اخت داود فكتب داود الى ابن اخته ايوب صاحب بعث البلقاء ان ابعث اوريا الى موضع كذا وكذا و قدسه على التابوت ، وكان المقدم على التابوت لا يحمل له ان يرجع الى ورائه حتى يفتح الله على يديه او يستشهد ، فبعث به ففتح له فكتب الى داود بذلك ، فكتب اليه داود ايضاً ان ابعثه الى غزوة كذا وكان رئيسها أشد منه بأساً فبعثه فقتل في المرة الثانية فلما انتقضت عدتها تزوجها داود فهي أم سليمان عليه السلام .

الا أنه قال بعد نقل أقاويل :

« فهذه أقاويل السلف الصالحين من أهل التفسير في قصة داود عليه السلام وقد روى الحارث الاعور عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - أنه قال : من حدث بعديث داود عليه السلام على ما يرويه القصاص معتقداً صحته جلدته حدين لعظيم ما ارتكب و جليل ما احتجب يعني ما اكتسب من الوزر والاثم يرمى من قد رفع الله محله وأرسله الى من خلقه رحمة للعالمين وحجة للمجتهدين وقال القائلون بتنزيه المرسلين في هذه القصة : ان لا ذنب انما كان تمنى ان تكون له امرأة اوريا حلالا وحدث نفسه بذلك فاتفق له غزوة فأرسل اورياء فقدمه امام الحرب فاستشهد فلما بلغه قتله لم يجزع عليه ولم يتوجع له كما كان يجزع على غيره من جنده اذا هلك ووافق قتله مراده ثم تزوج امرأته فعاتبه الله على ذلك لان ذنوب الانبياء وان صغرت فهي عظيمة عند الله وقال بعضهم : كان ذنب داود أن اورياء كان قد خطب تلك المرأة ووطن نفسه عليها فلما غاب في غزاته خطبها داود فتزوجت منه لجلالته فاغتم لذلك اورياء غمّاً شديداً فعاتبه الله على ذلك حيث لم يترك هذه الواحدة لخطبها الاول وقد كان عنده تسع وتسعون امرأة (الى آخر ما قال في تأييده ؛ انظر ص ١٥٨) .

وقال ابو الفتح في تفسيره في تفسير هذه الآية « وهل اتاك حديث الخصم اذ تسوروا المحراب » : « بدانکه آنچه قصاص جهال آورده اند (تا آنکه گفته) وحديث عشق داود زن اوريارا و اوريارا فرستادن و درپيش تابوت داشتن و قصد آنکه تا اورا بکشند تا او زن اوريارا با زنی کند اين هم قبيح است و هم منفر ولايق حال انبيا نباشد و حارث اعور روايت کرد از حضرت اميرالمؤمنين على صلوات الله وسلامه عليه که فرمود : هيچ مردی را پيش من نيارند که او « بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

وروا أن الشيطان قعد في مجلس سليمان بن داود وكان يأتي نساءه وهن حيتض^١.

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

بر داود حواله زن اوريا کند والا او را دو حد زنم حدی برای نبوت و حدی برای اسلام (تا آخر کلام او).

وقال السيد مرتضى الرازی فی الباب الثامن عشر الذی فی ذکر مائسبه اهل السنة الى الانبياء وقالوا به فی حقهم :

و در حق داود علیه السلام گویند که: زن اوریا را برهنه دید که غسل میکند بروی عاشق شد و اوریا از اصحاب داود بود و داود حیلۀ اندیشیده اوریا را بغزا فرستاد و فرمود که در پیش تابوت سکنه برو؛ و در شرع ایشان چنان بود که هر که را در پیش تابوت داشتندی بهزیمت نتوانستی رفتن؛ یا ظفر یافتی یا کشته شدی، و چون اوریا در پیش تابوت بغزا رفت کشته شد و داود زن او را بخواست و خدا دو ملکه را فرستاد تا داود را تنبیه کردند و او بگورستان رفت و اوریا را ندا کرد هفتاد اوریا نام جواب دادند و گفتند: کدام اوریا را میخواهی؟ - داود گفت: اوریا بن حنان گفت: چه کار داری؟ - گفت: مرا حلال کن اوریا گفت: از چه؟ - داود گفت: زن ترا دیدم و عاشق شدم و ترا بغزا فرستادم تا کشته شدی و زنت را خواستم اوریا هیچ جواب نداد و داود میگريست تا آنگاه که توبه اش قبول شد و این قصه را در تفسیر هل اتاك نبأ الخصم اذ تسوروا المحراب یاد کرده اند.

دلیری این قوم و قلت دین شان تا کجا است که نبی مرسل و خلیفه خدا را که در شان اوست این آیه: یا داود انا جعلناک خلیفه فی الارض، گویند: برزنی عاشق شد و قصد یکی از استان خود کرده او را بکشتن داد و زن او را بخواست اگر این معنی بر شیوخ ایشان مثل شیخ ابو اسحاق یا ابوعلی میرجانی یا ابوسعید ابوالخیر که بزرگ و سالوس خود را اولیا ساخته اند اطلاق کنی و گوئی: یکی از سریدان را یا مسلمانی دیگر را بدین طریق بخانه برد گویند: کافر است و خونش مباح که در حق اولیاء چنین اعتقاد دارد و چون ایشان در حق انبیا و رسل گویند گویند اعتقاد اهل سنت و جماعت است و رد رفض.

١ - قال علم الهدی (ره) فی تنزیه الانبیاء ضمن تنزیه سلیمان (ع) عن المعصية

« بقية الحاشية فی الصفحة الاتية »

وهذا كله ردّ على الله عزّ وجلّ لأنّ الله لا يسلّط الشياطين على نساء النبيّين حتّى ينكحوهنّ تبارك الله عمّا نقول الحشوية وتعالى علواً كبيراً .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

مانصه :

« مسألة - فان قيل : فما معنى قوله تعالى : ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب أو ليس قد روى في تفسير هذه الآية أن جنيّاً كان اسمه صخرّاً تمثل على صورته وجلس على سريره ، وأنه أخذ خاتمه الذى فيه النبوة فألقاه فى البحر فذهبت نبوته وأنكره قومه حتّى عاد اليه من بطن السمكة ؟! الجواب قلنا : فأما ما رواه القصاص الجاهل فى هذا الباب فليس مما يذهب على عاقل بطلانه وأن مثله لا يجوز على الانبياء - عليهم السلام وأن النبوة لا تكون فى خاتم ولا يسلبها النبى ولا تنزع عنه ، وأن الله تعالى لا يمكن الجنى من التمثيل بصورة النبى ولا غير ذلك مما افتروا به على النبى ، واما الكلام على ما يقتضيه ظاهر القرآن (لخاض فى توجيهه بما لا يخالف مقام النبى وعصمته فمن أرادہ فليراجع هناك) »

قال الشيخ الطبرسى (ره) فى مجمع البيان فى تفسير قوله تعالى : ولقد فتنا سليمان ؛ الآية ، ضمن ما قال مانصه : « وأما ما ذكر عن ابن عباس أنه القى شيطان اسمه صخر على كرسيه وكان مارداً عظيماً لا يقوى عليه جميع الشياطين وكان نبى الله سليمان لا يدخل الكنيف بخاتمه فجاء صخر فى صورة سليمان حتّى أخذ الخاتم من امرأة من نسائه وأقام أربعين يوماً فى ملكه وسليمان هارب وعن مجاهد أن شيطاناً اسمه آصف قال له سليمان : كيف تفتنون الناس ؟ - قال : أرنى خاتمك أخبرك بذلك فلما أعطاه إياه لبّنه فى البحر فذهب ملكه وقعد الشيطان على كرسيه وبنعه الله تعالى نساء سليمان فلم يقربهن ، وكان سليمان يستطعم فلا يطعم حتّى أعطته امرأة يوماً حوتاً اشقى بطنه فوجد خاتمه فيه فرد الله عليه ملكه . وعن السدى أن اسم ذلك الشيطان حقيق و ما ذكر أن السبب فى ذلك أن الله سبحانه أمر أن لا يتزوج من غير بنى إسرائيل فتزوج من غيرهم وقيل : بل السبب فيه أنه وطئ امرأة فسال منه الدم فوضع خاتمه ودخل الحمام فجاء إبليس الشيطان فأخذه وقيل : تزوج » بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

وروا أن آدم وحواء كفرا بالله تعالى وأشركا؛ وتأولوا قول الله عز وجل: هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها فلما تغشيتها حملت حملاً خفيفاً فمرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحاً لنكونن من الشاكرين * فلما آتاها صالحاً جعل له شركاء فيما آتاها فتعالى الله عما يشركون^١ على خلاف تأويله .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

اسرأة مشركة ولم يستطع ان يكرهها على الاسلام فعبدت الصنم في داره أربعين يوماً فابتلاه الله بحديث الشيطان والغاتم أربعين يوماً ، وقيل : احتجب ثلاثة أيام ولم ينظر في أسر الناس فابتلى بذلك فان جميع ذلك مما لا يعول عليه لان النبوة لا تكون في خاتم ، ولا يجوز ان يسلبها الله النبي ، ولأن يمكن الشيطان من التمثل بصورة النبي والقعود على سريره والحكم بين عباده وبالله التوفيق .

أقول : لا يسمع المقام أكثر من ذلك فمن أراد أن يلاحظ مثل ما ذكره السيد المرتضى والشيخ الطبرسي فليراجع في تفسير روض الجنان لابي الفتوح الرازي تفسير هذه الآية : ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب ، وكذا تفسير جلاء الاذهان وجلاء الاحزان لابي المحاسن الجرجاني ، وتفسير منهج الصادقين للمولى فتح الله القاساني ، وتفسير غيرهم من مفسري الشيعة وصرح بمثل ذلك أيضاً السيد مرتضى الرازي في الباب الثامن عشر من تبصرة العوام وهو الباب الذي عده للذكر ما قال به أهل السنة في حق الانبياء وتصدى لمثل ما نقل من ذكر عقائد أصحاب الحديث من أهل السنة وتزييفها أيضاً العلامة المجلسي في المجلد الخامس من البحار وكذا في كتاب حياة القلوب الى غير ذلك من مظان البحث فمن اراده فليطلبه .

١- هما آيتا ١٨٩ و ١٩٠ من سورة الاعراف فمن اراد الاخبار الواردة في ذيل الايتين من طرق أهل السنة فليراجع تفسير الدر المنثور للسيوطي فانه ذكر في كتابه المذكور في تفسير

و روي أن النبي - صلى الله عليه وآله - حلل أشياء بعينها بغير ناسخ ومنسوخ ، وكذلك أصحابه ، أحدهم يحلّ فرجاً والآخر يحرمه ؛ فإذا قلنا : ويحكم هذا تناقضاً

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

اليتين مافيه كفاية وأما تفسير اليتين بوجه لا ينافي عصمة آدم عليه السلام فهو المذكور في كتاب تنزيه الانبياء لعلم الهدى فمن اراد التفصيل فليراجعه وأما بنحو الاجمال فهو المذكور في مجمع البيان للطبرسي وفي روض الجنان لابي الفتوح الرازي وسائر التفسير المعتبرة فلنشر الى بعض ما ذكره الطبرسي وهو انه قال في ذيل هذه الفقرة من الآية «وجعلنا له شركاء فيما آتاهم» مانصه :

«اختلف في من يرجع الضمير الذي في «جعلنا له» على وجوه (فخاض في بيان الوجوه الى ان قال) ورابعها ما رويته العامة انه يرجع الى آدم وحواء وانهما جعلنا لله شركاء في التسمية وذلك انهما اقاما زماناً لا يولد لهما ، فمر بهما ابليس ولم يعرفاه فشكوا اليه فقال لهما : ان اصلحت حالكما حتى يولد لكما ولد اتسميانه باسمي ؟ - قالا : نعم وما اسمك ؟ - قال الحارث ؛ فولد لهما فسمياه عبدالحارث ذكره ابن فضال . وقيل : ان حواء حملت اول ما حملت فأتاها ابليس في غير صورته فقال لها : يا حواء ما يؤمنك ان يكون مافي بطنك بهيمة ؟ فقالت لادم : لقد أتاني آت فأخبرني أن الذي في بطني بهيمة واني لاجد له ثفلاً فلم يزالا فيهم من ذلك ثم أتاها فقال : ان سألت الله ان يجعله خلقاً سوياً مثلك وبسهل عليك خروجه أتسميه عبدالحارث ؟ - ولم يزل بها حتى غرها فسمته عبدالحارث برضى آدم وكان اسم ابليس عند الملائكة العارث .

وهذا الوجه بعيد تأباه العقول وتنكره فان البراهين الساطعة التي لا يصح

فيها الاحتمال ولا يتطرق اليها المجاز والاتساع قد دلت على عصمة الانبياء فلا يجوز عليهم الشرك والمعاصي وطاعة الشيطان فلو لم تعلم تأويل الآية لعلمنا على الجملة ان لها وجهاً مطابقاً دلالة العقل فكيف وقد ذكرنا الوجوه الصحيحة الواضحة في ذلك ؛ على ان الرواية الواردة في ذلك قد طعن العلماء في سندها بما هو مذكور في موضعه ولا نحتاج الى اثباته فان الآية تقتضي أنهم أشركوا الاصنام التي تخلق ولا تخلق لقوله تعالى : أتشركون ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون ؛ وفي خبرهم أنهم أشركوا ابليس اللعين فيما ولد لهما بأن سموه عبد الحارث

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

واختلاف" ! قالوا : قال النبي - صلى الله عليه وآله - اختلاف أصحابي رحمة؛ ولو كان المعنى على ما تأولوه لكان اتفاقهم عذاباً .

وهذا الحديث عندنا صحيح^١ وإنما معناه أنه (صلعم) قال : اختلاف امتي رحمة ما كنت فيهم وبين أظهرهم لأنهم إذا اختلفوا بحضرته ردهم الى الحق فاجتمعوا

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

وليس في ظاهر الآية لاهليس ذكر وحكي البلخي عن جماعة من العلماء أنهم قالوا : لو صح الخبر لم يكن في ذلك الا أنهما أشركا في التسمية وليس ذلك بكفر ولا عصية واختاره الطبري . وروى العياشي في تفسيره عنهم عليهم السلام أنهم قالوا : كان شركهما شرك طاعة ولم يكن شرك عبادة .

أقول : للسيد المرتضى (ره) مجلس في تأويل هذه الآية في أماليه المعروف بالغرر والدرر (انظر مجلس ٧٢ ؛ ص ٢٣٥ - ٢٣١ ج ٢ من النسخة المطبوعة بتحقيق محمد أبي الفضل ابراهيم) .

١- قال الصدوق في معاني الاخبار (انظر باب ١٠٨ ؛ ص ٥٠ من النسخة المنضمة بعلل الشرائع في الطبع) :

«معنى قوله عليه السلام : اختلاف امتي رحمة - حدثنا علي بن احمد بن محمد رحمه الله قال : حدثنا محمد بن أبي عبدالله الكوفي عن أبي الخير صالح بن أبي حماد قال : حدثني أحمد بن هلال عن محمد بن أبي عمير عن عبد المؤمن الانصاري قال : قلت لابي عبدالله عليه السلام : ان قوماً روي أن رسول الله - صلى الله عليه وآله - قال : ان اختلاف امتي رحمة فقال : صدقوا ، قلت : فان كان اختلافهم رحمة فاجتماعهم عذاب ، قال : ليس حيث ذهب و ذهبوا ؛ انما أراد قول الله عز وجل : فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون ، فأمرهم ان ينفروا الى رسول الله - صلى الله عليه وآله - ويختلفوا اليه فيتعلموا ثم يرجعوا الى قومهم فيعلموهم ، انما أراد اختلافهم من البلدان لا اختلافاً في دين الله انما الدين واحد» .

عليه ولو كان المعنى ما تأولوه^١ الجهال لما ذم الله تعالى من اختلف بقوله: ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر^٢ وقال تعالى: ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم^٣.

ثم روي أن الزهرة مسخت وأنها كانت امرأة فزنت، وأن سهيلاً كان عشاراً باليمن فمسخ كوكباً^٤.

١- كذا في الأصل فهو مبتنى على لغة «أكلوني البراغيث» قال ابن مالك في ألفيته:

«وجرد الفعل إذا ما اسندا لاثنتين أو جمع كفاز الشهدا»
«وقد يقال سعدا وسعدوا والفعل للظاهر بعد مسندا»

٢- من آية ٢٥٣ سورة البقرة.

٣- آية ١٠٥ سورة آل عمران.

٤- قال السيد مرتضى الرازي في تبصرة العوام في أواخر الباب الثامن عشر ضمن ذكره أقاويل أهل السنة: «وگویند: هاروت وماروت دو فرشته اند که خدا ایشان را بزمن فرستاد تا در میان خلق حکم کنند و زنی فاحشه نام او زهره نزد ایشان آمد بدآوری و ایشان بر او فتنه شده خواستند که با او فساد کنند زهره گفت: آنوقت مطیع شما شوم که اسم اعظم بمن آموزانید ایشان از شور عشق وی اسم اعظم بدو آموزانیدند آنزن اسم را بخواند و باسمان سیم شد و آن ستاره روشن زهره زانیه است که هاروت وماروت بر وی شیفته شدند وگویند: سهیل عشار بود که عشر مال از مسلمانان بستدی وخلق از دست او در رنج بودند که خدا او را مسخ کرد و باسمان هشتم فرستاد. وگویند: هرگاه رسول را چشم بر سهیل افتادی گفتی: لعن الله سهیلا كان عشاراً یعنی لعنت خدا بر سهیل باد که عشر از خلق گرفتی». ومن أراد الاخبار في ذلك فليراجع تفسير قوله تعالى: «وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت» (آية ١٠٢ سورة البقرة) من الدر المنثور للسيوطي (انظر ج ١ من النسخة المطبوعة ص ٩٧ - ١٠٣) فان فيه ما يكفي للمكتفي.

وأما من أراد أخبار الخاصة فليراجع المجلد الرابع عشر من البحار

« بقية الحاشية في الصنعة الاتية »

ففى بعض الأمثال التى يضر بها أولوالعقول [أن] سهيلاً اذا طلع بالعراق وقابل الزهرة ضحكك اليه فقالت : ألسـت الذى كنت^١ عشّاراً وسخ الثياب سهك^٢ الرائحة

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

«باب أنواع المسوخ وأحكاها وعلل مسخها» (انظر ص ٧٨٤ - ٧٩٠ من طبعة أسين الضرب) وفيه نقلا عن المجالس والعلل (وكلاهما للصدوق) «قال الصدوق - رضى الله عنه - : ان الناس يغلطون فى الزهرة وسهيل ويقولون : انها كوكبان وليسا كما يقولون ولكنهما دابتان من دواب البحر سميا بكوكبين كما سمي الحمل والثور والسرطان والاسد والعقرب والحوت والجدى وهذه حيوانات سميت على أسماء الكواكب وكذلك الزهرة وسهيل وانما غلط الناس فيهما دون غيرهما لتمدّر مشاهدتهما والنظر اليهما لانهما من البحر المطيف بالندى بحيث لا تبلغه سفينة ولا تعمل فيه حيلة وما كان الله عز وجل ليمسح العصاة أنواراً مضئية فيبيها ما بقيت الارض والسماء، والمسوخ لم يبق أكثر من ثلاثة ايام حتى ماتت، وهذه الحيوانات التى تسمى المسوخ فالمسوخية لها اسم مستعار مجازى بل هى مثل للمسوخ التى حرم الله تعالى أكل لحومها لما فيها من المضار» .

١- كذا فى الاصل والصحيح الفصيح قد كان كذا «ألسـت الذى كان عشّاراً» وذلك لان الموصول فى حكم الغائب وجرت عليه الايات المباركة فى القرآن المجيد نحو يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم . قال التفتازانى فى المطول فى أواخر الباب الثانى وهو فى أحوال المسند - اليه من أبواب المعانى ضمن تعداد اشياء ليست من الالتفات مانصه (ص ١٠٣ من النسخة المطبوعة بتريز سنة ١٣٠١) : «ومنها : يامن هو عالم حقيق لى هذه المسئلة فانك الذى لانظير له فى هذا الفن ، ونحو قوله :

يا من يعز علينا ان نفارقهم وجداننا كل شىء بعدكم عدم

فانه لالتفات فى ذلك لان حق العائد الى الموصول ان يكون بلفظ الغيبة وحق الكلام بعد تمام المنادى ان يكون بطريق الخطاب فكل من [نفارقهم] و [بعدكم] جار على مقتضى الظاهر ، وسابق الى بعض الاوهام من أن نحو [يا أيها الذين آمنوا] من باب الالتفات والقياس «بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

متن الابطين دبر الجسد فمسخت كوكباً مرتفعاً منيراً مشرقاً مضياً يهتدى بك في ظلمات البر والبحر ١٩ فيقول : هكذا تقول الحشوية [و] أصحاب الحديث^١ . أما فمما تفهم

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

[آنتم] فليس بشيء قال الرزوقي في قوله عليه السلام :

أنا الذي سمتني اسي حيدرة كليث غابات كربه المنطرة

كان القياس ان يقول : سمتني حتى يكون في الصلة ما يعود الى الموصل لكنه لما كان القصد في الاخبار عن نفسه وكان الآخر هو الاول لم يبال برد الضمير الى الاول وحمل الكلام الى المعنى لانه من الالتباس وهو مع ذلك قبيح عند النحويين حتى أن المازني قال : لولا اشتهاؤهم سورده وكثرته لرددته .

أقول : لكن الاستعمال بما ذكر في المتن كثير في كتب العلماء وجرى اصطلاح ابن شاذان على استعمالهم .

٢ - «السهك (بفتح السين وكسر الهاء) ذو السهك (بفتح السين) وهو ريح كريهة تجدها من عرق» .

١ - هذه العبارة في الاصل بدون حرف العطف لكن المتعارف في السنة أهل التصنيف والتأليف والتحقيق استعمالهما عند الاقتران مع حرف العطف وذلك لان في معناهما أعنى بين الحشوية وأصحاب الحديث فرقاً الا ان حيث لهما مشتركات في العقائد الواهية يطلقون اللفظتين معاً عند البحث عن عقائدهم هذه ومقالاتهم تلك ؛ فلنشر الى بعض عبارات الاكابر قال السيد الاجل علم الهدى - رضوان الله عليه - في اول كتاب تنزيه الانبياء :

«اختلف الناس في الانبياء - عليهم السلام - فقالت الشيعة الامامية : لا يجوز عليهم شيء من المعاصي والذنوب كبيراً كان او صغيراً لا قبل النبوة ولا بعدها ، ويقولون في الائمة مثل ذلك وجوز أصحاب الحديث والحشوية على الانبياء الكبار قبل النبوة ومنهم من جوزها في حال النبوة سوى الكذب فيما يتعلق بأداء الشريعة ، ومنهم من جوزها كذلك في حال النبوة بشرط الاستسرار دون الاعلان ومنهم من جوزها على الاحوال كلها ،

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

البهائم فضلاً عن الناس أن الذى يمسخ يصير الى أسوء الحالات وأنكرها كما مسخت طائفة من بنى اسرائيل فصاروا قردةً وخنازير بعد أن كان لهم هيئةٌ وجمالٌ وإنما يمسخ الشئ للعذاب، والمسوخ صحيح فى كتاب الله وآثار رسول الله - صلى الله عليه وآله - لاختلاف بين الأمة فيه على أنه يذاق العذاب، فالعذاب عند أصحاب الحديث على حسب ما رووه أن الخسيس الوضع يصير [به] مضيقاً مشرقاً مرتفعاً باقياً ما بقى الليل والنهار وهذا أبين ما يكون من المحال .

فيقول لها : أنت ما قصتَكَ ؟

قالت : انا عندهم سراج لاشكك عندهم أنى زينت فصرت أحد الكواكب السبعة المضينة المنيرة التى هى طوالع العالم التى أقسم الله بها فقال : فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس وهى الكواكب [و] انزهرة احدها نـ تخنس بالنهار وتظهر بالليل فلو أصاب الزانى

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و منعت المعتزلة من وقوع الكبائر والصغائر المستخفة من الانبياء عليهم التسليم قبل النبوة وفى حالها وجوزت فى الحالين وقوع ما لا يستخف من الصغائر ثم اختلفوا فمنهم من جوز على النبى (ص) الاقدام على المعصية الصغيرة على سبيل العمد ومنهم منع ذلك وقال : انهم لا يقدمون على الذنوب التى يعلمونها ذنباً بل على سبيل التأويل . وحكى عن النظام وجعفر بن بشر وجماعة ممن تبهما ان ذنوبهم لا تكون الا على سبيل السهو والغفلة وأنهم مؤخذون بذلك وان كان موضوعاً عن اسمهم بقوة معرفتهم وعلو مرتبتهم وجوزوا كلهم ومن قدمنا ذكره من الحشوية وأصحاب الحديث على الائمة الكبائر والصغائر الا أنهم يقولون ان وقوع الكبيرة من الاسام تفسد امامته ويجب عزله والاستبدال به . ومن أطلق عبارة «حشويان وأصحاب حديث» كثيراً ابوالفتوح الرازى (ره) فمن أراد سوارده فليراجع تفسيره فانه كثير أعابر عنهما بما مر ذكره . ومنها ما ذكره فى تفسير قوله تعالى «ولقد همت به وهم بها (آية ٢٤ سورة يوسف)» بهذه العبارة : «اما اصحاب حديث وحشويان كفتند» .

ونظير تعبيرهما كثير ومتداول فى لسان أهل العلم والتحقيق .

في هذه الدنيا ما أصابني لم تبق حصان^١ إلا زنت، فيضحكك إليها سهيل^٢ ويقول: أليس من العجب أن يسلم أهل هذه المقالة من السلطان^٣ أما أن يعرض عليهم التوبة أو يصنع^٤ فيهم [ما يشاء] .

ورروا أن الفارة يهودية وفي بعض الأمثال أن فارة^٥ قالت لصاحبها: يزعمون أننا يهود، قالت لها صاحبها: بيننا وبينهم التست وأكل الجري ولحم الجمل وذباح- المسلمين، قالت لها صاحبها: هذه حجة^٦ بيئة^٧ يقطع بها العذر .
وهذه الروايات وأمثالها التي رووها ولا تحصى كثرة كذب وزور وبهتان إلا أنا اقتصرنا على ما ذكرنا لتعرف أن أصولهم واهية وغاية أحاديثهم متقاربة والله جل اسمه نسأل التوفيق كما يحب ويرضى أنه ولي ذلك بمنته ولطفه^٨ .

أقاويل المرجئة

ومنهم المرجئة الذين^٩ يروى^{١٠} منهم^{١١} أعلامهم مثل إبراهيم النخعي [وابراهيم بن

١ - الحصان كسحاب المرأة العفيفة .

٢ - نظير ما قال الشيخ عبد الجليل الرازي في كتاب النقص ضمن مطلب (انظر ص ٢٣ من النسخة المطبوعة) :

«دریفا مسلمانانی که بطریق شفتت وانصاف این حال واین وجه برخلفنا و سلاطین و اسراء عرض کردند ای تاخواجه را افتادی آنچه مستحق آنست» .

٣ - يمكن أن يكون تصحيف «بضع» فيناسب أن يكون الساقط : «السيف» .

٤ - ما بين الحاصرتين مع طوله اذ اوله «ورروا أن النبي - صلى الله عليه وآله - قال : رأيت رب العالمين في قبة حمراء ورأيت رجلاً (انظر ص ١٥ ؛ ص ٤) إلى هنا أعني «أنه ولي ذلك بمنته ولطفه» في نسخة م فقط .

٥ - س : «الذي» . ٦ - م ج س مج مث : «يروون» .

٧ - مج مث م ج س : «فيهم» .

يزيد التيمي^١ ومن دونهما مثل سفيان الثوري وابن المبارك^٢ وكيع و هشام^٣ وعلى بن عاصم^٤ [عن رجالهم^٥] أن النبي - صلى الله عليه وآله - قال: صنفان من أمتي ليس لهما في الاسلام نصيب^٦؛ القدريّة والمرجئة^٧. فقبل لهم: ما^٨ المرجئة؟ - قالوا: الذين يقولون: الايمان قول بلا عمل وأصل ما هم عليه أنهم يدينون بأن أحدهم لو^٩ ذبح^{١١} أباه وأمه وابنه وبنته^{١٢} وأخاه وأخته^{١٣} أحرقهم بالنار أو زنى أو سرق أو قتل النفس

١ - قال الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال: «ابراهيم بن يزيد بن شريك التيمي تيم الرباب أبو أسماء الكوفي العابد القدوة يرسل ويدلس عن عائشة رسلاً وأبيه وأنس وعمر بن ميمون والعاثر بن سويد وعنه الحكم بن عتيبة والاعمش وغيره وثقه ابن-معين وثمال أبو زرعة: ثقة مرجيء وقال الاعمش: كان اذا سجد تجبىء العصافير تنقر على ظهره وقال لى: ما أكلت منذ أربعين ليلة الا حبة عنب، مات سنة اثنتين وتسعين وقيل: سنة أربع، وقيل: ان الحجاج قتله».

٢ - ما بين العاصرتين في م فقط.

٣ - ج ح س مج م: «هشيم» وفي خلاصة تذهيب الكمال: «هشيم بن بشير السلمى ابو معاوية الواسطى نزيل بغداد (الى آخر الترجمة)» هذا بناء على كون الكلمة هشيماً وأما ان كانت هشاماً فمن أراد التحقيق فليخض فيه.

٤ - له ترجمة في خلاصة تذهيب الكمال بعنوان «على بن عاصم بن صهيب التيمي مولاهم أبو الحسن الواسطى أحد الاعلام (الى آخر الترجمة)».

٥ - في م فقط.

٦ - م: «من نصيب» والرواية على ما في الجامع الصغير للسيوطى في تاريخ البخارى وكتايب الترمذى وابن ماجة.

٧ - الرواية الى هنا.

٨ - ج ح س مج م: «وما»:

٩ - م: «وأجهل».

١٠ - م: «ولو» مج م ج ح س: «ان».

١١ - ج ح س مج م: «نكح».

١٢ - مج م ج ح س: «وابنته».

١٣ - ج: «أو».

التي حرّم الله^١ أو أحرق^٢ المصاحف أو هدم الكعبة أو نبش القبور أو أتى أى^٣ كبيرة نهى الله عنها أن ذلك لا يفسد عليه إيمانه ولا يخرج منه، وأنه إذا أقرّ بلسانه [بالشهادتين أنه مستكمل الإيمان ؛ إيمانه كإيمان جبرئيل وميكائيل - صلى الله عليهما - فعل ما فعل وارتكب ما ارتكب مما نهى الله عنه^٤] ويحتجّون بأن النبى - صلى الله عليه وآله - قال : أمرنا أن نقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، وهذا قبل أن يفرض [سائر^٥] الفرائض وهو منسوخ^٦].

وقد روى محمد بن^٧ الفضل [عن أبيه^٨] عن المغيرة بن سعيد^٩ [عن أبيه^{١٠}]

١ - سج م ث ج ح س : «النفس الحرام».

٢ - ج سج م ث : «حرق» (بتشديد الراء) م : «حرق» (بتخفيف الراء) أقول : «حرق» (كنصر) وأحرق من باب الانفعال وحرق من باب التفعيل كلها بمعنى واحد.

٣ - ج ح س سج م ث : «كل».

٤ - ج ح س سج م ث (بدل ما بين الحاصرتين) : «الشهادتين وفعل كل ما نهى الله عنه سوى ذلك أنه مستكمل الإيمان».

٥ - في الاصل : «من» (أى من الفرائض).

٦ - ما بين الحاصرتين فى م فقط.

٧ - كذا فى النسخ وأظن أن «الفضل» هنا قد حرف واصله الصحيح «فضيل» وهو الذى يروى عن المغيرة قال الخزر جى فى خلاصة تنهيب الكمال : «(ع) - محمد بن فضيل بن غزوان بمعجمتين الضبى أبو عبد الرحمن الكوفى الحافظ شيعى غال باطنه لا يسب عن مغيرة والمختار بن قفل (الى آخر ما قال)».

٨ - «عن أبيه» ليس فى م .

٩ - كذا وأظن أنه قد صحف وأن اصله الصحيح : «سعد» قال الخزر جى فى خلاصة تنهيب الكمال : «(ت) المغيرة بن سعد بن الاخرم الطائى عن أبيه وعنه شمر بن عطية وثقة ابن حبان».

١٠ - ليس فى م لكن المظنون بالظن المتأخّر للعلم أن الصحيح وجود «أبيه» هناك ما بآية العاشية فى الصفحة الآتية»

[عن مقسم^١] عن سعيد بن جبير قال : المرجئة يهود هذه الأمة . [وقد نسخ احتجاجهم قول النبي - صلى الله عليه وآله - حين قال : بُنِيَ الإسلام على خمسٍ ؛ شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصوم شهر رمضان^٢] .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

في ج ح س مج مث قال الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال : « (ت) سعد بن الآخر بمعجمة ثم سهلة الطائي عن ابن مسعود وعنه ابنه المغيرة ذكره ابن حبان في ثقات التابعين » و مراده بحرف التاء « جامع الترمذي » . وقال ابن حجر في تهذيب التهذيب : « سعد بن الآخر الطائي الكوفي مختلف في صحبته روى عن ابن مسعود حديث : لا تتخذوا الضيعة وعنه ابنه المغيرة أخرجه الترمذي وحسنه (الى آخر الترجمة) » وقال في حرف الميم : « المغيرة بن سعد بن الآخر الطائي روى عن أبيه (الى آخر الترجمة) » فيكون صحيح السند على الظن القوي « محمد بن فضيل عن المغيرة عن أبيه » .

١ - كذا وهو في م فقط فكان المراد به من ذكره الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال بهذه العبارة : « مقسم بكسر اوله وسكون ثانيه ابن بجرة بضم الموحدة او ابن نجدة بنون مولى عبدالله بن العرث بن نوفل عن عائشة وأم سلمة ؛ ولزم ابن عباس فنسب اليه بالولاء ، وعنه ميمون بن مهران والحكم بن عتيبة وطائفة قال أبو حاتم : لا بأس به قال ابن - سعد : توفي سنة احدى ومائة له في صحيح البخاري فرد حديث » وذلك يتضح بالتدبر في انحصار ذلك الاسم بفرد واحد واتعداد زان الراوي والمروى عنه وكون المروى عنه ممن نسب الى ابن عباس بالولاء وسعيد بن جبير من الاخذين عن ابن عباس » .

٢ - ما بين الحاصرتين في م فقط وأما الحديث فمن الاحاديث الواردة بالطرق المعتبرة المقبولة بين الخاصة والعامة نعم في تعيين الخمس المذكورة اختلاف بين الشيعة وأهل السنة فان روايات الشيعة قد عد منها ولاية أهل البيت عليهم السلام وكيف كان قال السيوطي في الجامع الصغير بعد ذكر الحديث بلفظ المتن مانصه : « حم ق ت ن » ويريد بالرموز مسند « بقية الحاشية في الصفحة الالية »

أقاويل الخوارج'

ومنهم الخوارج الذين يكفّرون هؤلاء أجمعين ويستحلّون دماءهم وأموالهم وسبى نسايتهم وذرايتهم، ومنهم من يستحلّ قتل النساء والولدان؛ ويقولون: منزلتهم منزلة^٢ النطف في أصلاب المشركين، ويقولون: لا حكم إلا لله، وهم يُعملون^٣ الرأى في جميع ما هم فيه [وعليه^٤] فالرأى يقتلون [ويستحيون^٥]، ويحلّون ويحرّمون وهم مع ذلك أصناف؛ يقتل بعضهم بعضاً ويبرأ^٦ بعضهم من بعض، [ويترحمون على الشيخين ويتبرأون من عليّ وعثمان^٧] ويظهرون اللعن عليهما، ويقولون: قتل عليّ بن أبي طالب المشركين والمسلمين جميعاً وقد وصفهم النّبىّ - صلى الله عليه وآله - فقال^٨: سيخرج منكم

« بقية العاشية من الصفحة العاشية »

أحمد وصحيح مسلم والبخارى والترمذى والنسائى . فليعلم أن لفظة « شهر » لم تذكر في الجامع الصغير :

وأما طرق الحديث واختلاف العبارة فيه بطرق الشيعة فليطلب من مظانه .

١ - هذا العنوان فى م فقط وكذا سائر العناوين فانها ليست فى غير نسخة م .

٢ - سج م س : «نزلهم بمنزلة» .

٣ - م : «يعتمدون» ج س سج م : «يعملون» قال فى القاسوس : «أعمل رأيه وآلته واستعمله عمل به» .

٤ - فى م فقط .

٥ - فى م فقط .

٦ - م : «يتبرأ» .

٧ - من عقائدهم المعروفة فى الكتب «أنهم يحبون الشيخين ويبغضون الصهرين» .

٨ - هذا الحديث مما اتفق على صحته الفريقان أعنى الخاصة والعامة فمن أراد طرقه

وسواره فليراجع ثامن البحار باب اخبار النّبى - صلى الله عليه وآله - بقتال الخوارج وكفرهم

(انظر ص ٥٩٦ - ٦٠٠ من طبعة أمين الضرب) ونقل على بن عيسى الاربلى فى كشف الغمة

« بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

قومٌ يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

الحديث باختلاف يسير في العبارة عن عدة من كتب العامة منها هذه العبارة «انظر ص ٣٧ من طبعة الكتاب بابران سنة ١٢٩٤) :

« ونقل البخارى والنسائى وسلم وأبو داود في صحاحهم قال سويد بن غفلة : قال على - عليه السلام - : اذا حدثتكم عن رسول الله (ص) حديثاً فوالله لان آخر من السماء لاحب الى من ان اكذب عليه ؛ وفي رواية : من ان أقول عليه مالم يقل ، واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة و انى سمعت رسول الله يقول : سيخرج قوم في آخر الزمان حدثاء الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من قول خير البرية يقرؤون القرآن لا يجاوز ايمانهم حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فانتما لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم أجراً لمن قتلهم عند الله يوم القيامة .

أقول : قال المجلسي بعد نقل هذا الحديث مع حديث آخر من كشف الغمة في باب اخبار النبي (ص) بقتال الخوارج وكفرهم من ثامن البحار (ص ٩٧ هـ من طبعة امين الضرب) : **«أقول :** أورد الخبرين في جامع الاصول من الاصول المذكورة و ابن بطريق من صحيح البخارى بسندين» .

و قال ابن الاثير في النهاية في مرق : «في حديث الخوارج : يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية اى يجوزونه و يخرقونه و يتعدونه كما يخرق السهم الشيء المرسي به و يخرج منه و قد تكرر في الحديث و منه حديث على : أمرت بقتال المارقين يعنى الخوارج» **و قال في رمى :** « فيه : يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ؛ الرمية الصيد الذى ترميه فتقصده وينفذ فيها سهمك وقيل : هى كل دابة سرية، وقال في ترقو : «في حديث الخوارج يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم ؛ التراقي جمع ترقوة و هى العظم الذى بين ثغرة النحر والعاتق و هما ترقوتان من الجانبين و وزنهما فعلاوة بالفتح و المعنى أن قراءتهم لا يرفعها الله ولا يقبلها فكأنها لم تتجاوز حلقهم ، وقيل : المعنى أنهم لا يعملون بالقرآن ولا يثابون على قراءته فلا يحصل لهم غير القراءة» **و قال في ثدا :** « في حديث

«بقية الحاشية في الصفحة الالية»

فأينما ثقفتهم فاقتلوهم فانهم مشركون . فقاتلهم على - عليه السلام - يوم النهروان فقتل منهم جماعة^١ و قتل ذا الشدبة رئيسهم - عليه لعنة الله - [١].

أقاويل أهل الحجاز وأهل العراق

ومنهم أهل الحجاز الذين لا يرون الرعاف ولا الحجامة ولا القيسى . ينقض الوضوء ؛ وأهل العراق يقولون : ان سال عن رأس الجرح قطرة دمٍ . فنقض الوضوء ، وأهل الحجاز يقولون : المسح على الخفين طول سفرك و ان سافرت سنة^٢ ، وأهل العراق يقولون : للمقيم يوم و ليلة و للمسافر ثلاثة أيام و لياليهن^٣ ، وأهل الحجاز يوجبون الوضوء ممّا غيرت النار^٤ [و يرونها^٥ حقاً^٥] وأهل العراق لا يرون ذلك ولا يوجبونه أصلاً

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

الخوارج : ذو الشدبة هو تصغير الشدى و انما أدخل فيه الهاء و ان كان الشدى مذكراً كأنه أراد قطعة من الشدى و قيل : هو تصغير الشندوة بحذف النون لانها من تركيب الشدى و انقلاب الياء فيها و أوأ لضمة ما قبلها ولم يضر ارتكاب الوزن الشاذ لظهور الاشتقاق و يروى ذو اليدية بالياء بدل الشاء تصغير اليد و هى مؤنثة .

أقول : فمن أراد تفصيل الواقعة فليراجع ثامن البحار او شرح ابن أبى الحديد و سائر مظانه من كتب التواريخ و السير .

١ - ما بين الحاصرتين أعنى من : « و يترحمون » الى « عليه لعنة الله » . فى نسخة م فقط .

٢ - م « ولياليها » .

٣ - فى التاج (ص ٨٧) : « الوضوء مما مسته النار و به قال فئة من العلماء ولكن الجمهور بل الائمة الاربعة على خلافه للحديثين الذين بعده عن ابن عباس : ان رسول الله (صلعم) أكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ ، رواه الثلاثة (اى الترمذى و أبو داود و النسائى) ، عن جابر قال : كان آخر الامرين من رسول الله (صلعم) ترك الوضوء مما غيرت النار ؛ رواه أبو داود و النسائى » .

٤ - فى م فقط .

٥ - ما بين الحاصرتين فى م فقط .

ويروون في ذلك أحاديث عن النبي - صلى الله عليه وآله - أنه لا يجب ذلك ،
[وأهل العراق يحلون الشراب^١ ويروون في شربه أحاديث كثيرة عن النبي -
صلى الله عليه وآله - أنه رخص فيه ؛ وكذلك عن الصحابة والتابعين ، وأهل -
الحجاز يحرمونه ؛ ويروون فيه وفي شربه أحاديث كثيرة عن النبي - صلى الله
عليه وآله - وعن الصحابة] ويروون : ما أسكر الفرق^٢ منه فملاء الكف^٣ .
منه حرام^٤ ، وأهل الحجاز يقولون : من مس ذكره انتقض وضوؤه ؛ وأهل -
العراق لا يرون في ذلك بأساً ويروون أن النبي - صلى الله عليه وآله - سئل عنه
فقال : ما أبالي إياه مسست أو أنفى^٥ ، وأهل الحجاز يقولون : لا اعتق ألا بعد ملكك ،

١ - فليعلم أن العبارة هنا في النسخ كانت مشوشة وقد ذكرت بتقديم وتأخير إلا
أن المعنى واحد فأشرنا إلى مواضع تغاير العبارات في النسخ في الذيل حتى لا يفوت القارئ
شيء من الفوائد .

٢ - ح : «الزق» .

٣ - ح ج س مج م : «الفرق والحسوة» .

٤ - قال السيوطي في الجامع الصغير : « ما أسكر كثيره فقليله حرام (حم دت حب)
يريد بالرموز مسند أحمد وأبي داود والترمذي وصحيح ابن حبان : عن جابر (حم ن)
أي مسند أحمد و سنن النسائي وابن ماجه عن ابن عمرو (ح) : ما أسكر منه الفرق فملاء الكف
منه حرام (حم) عن عائشة (ح) » وقال ابن الأثير في النهاية : « س هـ) أي أبو موسى
الاصفهاني في غريب الحديث والهروي في حديث عائشة انه كان يفتسل في اناء يقال له
الفرق ؛ الفرق بالتحريك مكيال يسع تسعة عشر رطلا وهي اثناعشر مداً او ثلاثة أصع عند
أهل الحجاز ، وقيل : الفرق خمسة أفساط والقسط نصف صاع فأما الفرق بالسكون
فمائة وعشرون رطلا (س) ومنه الحديث : ما أسكر الفرق منه فالحسوة منه حرام » .

٥ - قال نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي في كتابه مجمع الزوائد ومنبع الفوائد (ج ١
ص ٢٤٤ من الطبعة الثانية) : « باب فيمن مس فرجه - عن سيف بن عبد الله الحميري قال :
دخلت أنا ورجال معي على عائشة فسألناها عن الرجل يمسح فرجه فقال : سمعت رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - يقول : ما أبالي إياه مسست أو أنفى (إلى آخر ما ذكره في الباب من
نظائره وهي كثيرة) » .

ولا طلاق إلا بعد نكاحٍ و ان وضع يده على رأسها فقال : متى تزوّجت هذه فطالقي^١ ؛
 انه ليس بشيء . و أهل العراق لا يرون ذلك و يقولون : متى تزوّجها [فهى طالقي^٢] ،
 و بانّت منه ، و أهل الحجاز يرون اتيان النساء فى أدبارهن^٣ ؛ و أهل العراق يحرمونه ،
 [و أهل العراق يقولون : لا يكون العمد إلا بحديد و ان أراد غيره فأصابه بحديدة
 فهو عمد^٤ ؛ و أهل الحجاز يقولون : ما ضرب به عمد^٥ و انما الخطأ أن يريد هذا فيصيب
 غيره^٦] ، و أهل الحجاز لا يرون حجاً عن ميت^٧ و لا صياماً^٨ و لا صلوة [ولا صدقة و
 و يقولون : قدماء وطويت^٩ صحيفته و ارتفع ملكاه فلا^{١٠} يزداد فى عمله ولا ينقص ،
 و أهل العراق يرون ذلك و يقولون : كل ما قضى عن الميت من ذلك لحقه و انتفع به .
 و كل واحد من الفريقين راضٍ بصاحبه ، يزكّونهم و يقبلون شهادتهم ، و يصلّون
 خلفهم ، و يقبلون أحاديثهم^{١١} عنهم ، و يحتج^{١٢} كل صنف بما رويوا عن أسلافهم و أوليهم
 فوجدنا روايات الجميع منهم عن قومٍ هم عليهم طاعنون فى بعضٍ و هم عنهم راضون فى
 بعضٍ ، و سنبين من ذلك ما يعقله من صدق على قلبه و لم يخدع^{١٣} نفسه ان شاء الله
 تعالى .

و وجدنا الرواية منهم عن قومٍ لبثوا فى طاعة بنى أمية نيفاً و تسعين سنةً يلعنون

١ - مع مث ج س ح : «نهى طالقي» .

٢ - مع مث س ج ح : «طلقت و بانّت منه» .

٣ - مع مث ح ج س (بدل ما بين الحاصرتين) : « و يقولون (و الضمير يرجع بحسب ظاهر الكلام الى أهل العراق لكن لا يستقيم الكلام على ذلك فهو راجع الى أهل الحجاز) : اذا ضرب الرجل رجلاً بما ضربه فمات فهو قتل عمد و انما الخطأ أن يريد هذا فيصيب هذا ؛ فاما الذى قصدت له فهو قتل عمد ، و أهل العراق يقولون : لا يكون العمد الا بالحديدة و ان أراد غيره فأصابه بحديدة فهو عمد» .

٤ - ج ح س : «ولا صوباً» .

٥ - ح : «وطوى» .

٦ - ح : «ولا» .

٧ - ج مع : «بعض أحاديثهم» .

٨ - ح : «ولم يحسد» .

عليّاً - عليه السّلام - وأصحابه ومن اقتدى به^١ على منابرهم ، ويقتلون منهم كلّ من ظنّوا أنّه يخالفهم .

[القول في الحسين بن عليّ وزيد بن عليّ ومن قتلتهما أوخذ لهما]

من ذلك أنّ الحسين بن عليّ - عليهما السّلام - خرج عليهم وزيد بن عليّ بعده [فأجمعوا على قتلتهما فقراؤهم وفقهاؤهم يومئذ^٢] أمّا قاتل^٣ وأمّا خاذل^٤ وأمّا راض^٥ بلعن عليّ - عليه السّلام - والبراءة منه أو مداهن^٦ فيه^٧ .

[القول في عليّ ومعاوية]

وقبل ذلك ما أفضت به الرواية إلى قومٍ أدركوا عليّاً - عليه السّلام - ومعاوية

١ - ح : « بهم » .

٢ - ح (بدل ما بين الحاصرتين) : « فأجمع على قتلتهما قراؤهم وفقهاؤهم يومئذ فهم » .

٣ - في المسترشد لابي جعفر محمد بن جرير الطبري بعد كلام يشمل على شيء من اختلاف العامة فيما روه (انظر ص ١٠ من النسخة المطبوعة في المطبعة الحيدرية بالنجف) : « فهذه رواياتكم عن علمائكم وخلفائكم وهذا اختلافكم واحتجاجكم وليس فيما اختلف فيه القوم حجة لانه متى اتجه من جهة انتقص من جهة فكيف يقدر على تصحيح ما اختلفوا فيه وكيف يعتمد على ما قدره وهم الذين تركوا الحق ومالوا الى الدنيا وتداولوا الاموال ودخلوا في طاعة بني امية وروواهم ما احبوه حتى وصلوا الى حاجتهم ولعنوا معهم على بن ابي طالب نيافاً وثمانين سنة وهم الذين قتلوا عثمان بن عفان واجتمعوا على قتل زيد بن علي وخذلوا الحسين بن علي وقتلوه بعد أن خذلوه وأنتم تدعون الله بدينهم وتعتمدون على روايتهم وأسماي جماعتهم وأذكر وقبعة بعضهم في بعض » فكانه تلخيص من كلام الفضل بن شاذان ؛ والله العالم .

٤ - ما بين الحاصرتين أعني من قوله : « ولا صدقة » الى هنا أعني « او مداهن فيه »

ليس في م .

ولم يكن الناس في زمانهما إلا أصنافاً ثلاثة^١ منهم من كان مع عليٍّ - عليه السلام - ومنهم من كان مع معاوية ، ومنهم من اعتزل الفريقين جميعاً ؛ فمن كان منهم مع عليٍّ - عليه السلام - لم يرووا عنه إلا أباطيل يسدّون بها بدعهم^٢ ، ومن كان مع معاوية أو^٣ اعتزل عليّاً^٤ - عليه السلام - فمتهم^٥ عند من خالفهم فلا يجيزون روايته ولا يقبلون أحاديثه وهم أخذوا من هذا الصنف وأوهم أئمة ذلك الصنف الأوّل ورواتهم وفقهاءهم^٦ .

القول في عليٍّ وطلحة والزبير

وكذلك أفضت بهم الرواية الى من أدرك طلحة والزبير وقتالهما [مع أصحابهما]^٧ عليّاً فمنهم من كان مع عليٍّ - عليه السلام - ومنهم من كان عليه ، ومنهم من اعتزلهما جميعاً ؛ فان رويّا عمن اعتزل عليّاً او كان عليه فقد صحّ^٨ و تبين أنّهم هم أيضاً عليه ، وأمّا من كان معه - عليه السلام - فقد علمنا أنّهم لم يرووا عنهم إلا الكذب [والزور والبهتان]^٩ الذي طلبوا ان يسدّوا به بدعتهم وضالّتهم .

القول في عليٍّ وعثمان

وكذلك أفضت بهم الرواية الى من أدرك عثمان محصوراً أربعين ليلة والناس بين قاتلٍ وخاذلٍ لم يقاتل دونه إلا عبيده و مروان بن الحكم ، فلئن كان من قتله و أخذله ومن مالأعلى قتله و أعان عليه ثقة يروون عنه لقد طعنوا على عثمان و صوّبوا فعلهم

١ - ح : «الا ثلاثة أصناف» . ٢ - م : «بدعتهم» .

٣ - م : «و» . ٤ - م ج ح س : «معتزلاً لعلي» .

٥ - ح : «و ثقاتهم» . ٦ - في م فقط .

٧ - في م فقط . ٨ - في م فقط .

٩ - م ج ح س : «أو» وكذا الامر في تالييه .

في خذلانهم عثمان وقتله ، ولئن كانوا غير ثقاتٍ ثم يروون عنهم بعد خذلانهم آياه و قتله فقد وقع الطعن عليهم [وعلى جميع أصحاب النبىِّ - صلى الله عليه وآله - لأنهم كانوا متوافرين ولم ينصروا عثمان ولم يدفعوا عنه ^١] فأربنا رواياتهم هذه التى يسمونها سنةً عن هؤلاء الذين قصصنا قصتهم ، ولو أن رجلاً فى زماننا هذا شهد قتل عثمان وأخذله أو أعان على قتله ^٢ بقولٍ أو فعلٍ ، أو شهد قتل الحسين بن عليٍّ - عليهما السلام - أو شهد قتل زيد بن عليٍّ أو قاتل عليٍّ بن أبى طالب - عليه السلام - لكانت روايته غير مقبولةٍ ثم هم اليوم عن أولئك الذين شهدوا قتل هؤلاء الاخيار ^٣ وأعانوا عليهم و خذلوهم يروون ، وبقولهم يدينون ، و برواياتهم يأخذون ، و آياهم يصدقون فلم يخل من أن يكون من شهد منهم زيداً معيناً لمن قتله راضياً بفعله ، وكذلك من شهد الحسين بن عليٍّ - عليهما السلام - راضياً بقتله ، وكذلك من شهد عليّاً - عليه السلام - طاعناً على طلحة والزبير و معاوية وكذلك من كان مع طلحة والزبير و معاوية فى طعنهم على عليٍّ - عليه السلام - و استحلال كلِّ واحدٍ من الفريقين دم الفرقة الأخرى وكذلك من شهد عثمان يوم الدار [أما راضٍ بقتله أو تاركٌ نصرته ^٤] و هو يراها حقاً [فكيف يروون عنه و يأخذون منه العلم ثم يطعنون عليه و يقعون فيه ^٥].

١ - ما بين الحاصرتين فى م فقط .

٢ - مع مث ج ح س : «عليه» .

٣ - فليعلم أن نسخة المكتبة الرضوية التى رزنا إليها بكلمة «ق» حتى تكون اشارة الى «آستان قدس رضوى» تبتدأ من هذا الموضع أعنى من عبارة «عن أولئك الذين شهدوا قتل هؤلاء الاخيار» فان النسخة ناقصة من أولها الى هنا .

٤ - مع مث ج ح س ق : «من كان مع علي» .

٥ - ج ح س ق : «أما راضياً بقتله أو تاركاً نصرته» .

٦ - مع مث ج ح س ق (بدل ما بين الحاصرتين) : «من يروون عنه و يأخذون عنه علمهم لم يطعنوا عليه و لم يقعوا فيه» .

[ذكر العلماء من أصحاب الحديث^١

فمنهم عبدالله بن مسعود الذي سمّاه النبي - صلى الله عليه وآله - ابن أمّ - عبدٍ وكان (ص) لا يقول لاحقاً ولا يناز^٢ بالألقاب وله شأنٌ يكره كشفه، وهذا الذي أمر به عثمان وهو عندكم الامام فذكر ضلعاً فمات منه وعاده عثمان في مرضه فلم يأذن

١ - فليعلم أن ما بين الحاصرتين اللتين احدهما قبل هذه العبارة «ذكر العلماء من أصحاب الحديث» و ثانيتهما تأتي بعد أوراق و بعد هذه العبارة « والله عزوجل نسأل التأييد والتوفيق لارشاد الاسور برأفته و رحمته انه ولي قدير » في نسخة م فقط و ايس في نسخ مج م ث ج ح س ق مع طوله منه أثر .

٢ - قال العلامة المجلسي في ثامن البحار في « باب تفصيل مثالب عثمان و بدعه » : « الطعن الخامس - أنه ضرب عبدالله بن مسعود حتى كسر بعض أضلعه و قد روى في فضله في صحاحهم أخباراً كثيرة و كان ابن مسعود يذمه و يشهد بفسقه و ظلمه و قال السيد - رضي الله عنه - في الشافي : فقد روى كل من روى السيرة من أصحاب الحديث على اختلاف طرقهم أن ابن مسعود كان يقول : ليتني و عثمان برمل عالج يحشو على و أحشو عليه حتى يموت الاعجز مني و منه ، و روى أنه كان يطعن عايه (الى آخر ما قال فمن أراد الاطلاع عليه فليراجع البحار ؛ ج ٨ ؛ ص ٣٢٥ من طبعة أمين الضرب) .»

و نقل أيضاً المجلسي (ره) في أواخر الباب عن الثقفي عن قيس بن أبي حازم و شقيق بن سلمة قال قال عبدالله بن مسعود : لوددت أني و عثمان برمل عالج فنتحائي التراب حتى يموت الاعجز (الى أن قال) و عنه عن خثيمة بن عبد الرحمن عن عبدالله بن مسعود قال : بينا نحن في بيت و نحن اثنا عشر رجلاً نتذاكر أمر الدجال و فتنته اذ دخل رسول الله (ص) فقال : ماتتذاكرون من أمر الدجال . ! والذي نفسي بيده ان في البيت لمن هو أشد على أمي من الدجال و قد مضى من كان في البيت يومئذ غيري و غير عثمان والذي نفسي بيده لوددت أني و عثمان برمل عالج نتحائي التراب حتى يموت الاعجز .»

له وقال : وددت أنى و عثمان برمل عالج يحشو أحدنا على صاحبه حتى يموت فبريح الله المسلمين منه ، رواه جرير بن عبدالله الضبى عن أصحابه .
و رويتم عن عبدالله بن مسعود أنه سئل عن المعوذتين فقال : ليستا من كتاب الله و أنه لم يلحقهما فى مصحفه فى تأليفه القرآن ؛ فلئن كان ابن مسعود صادقاً فلقد هلك عثمان اذ أثبتهما فى مصاحفه فى تأليفه القرآن ؛ لأن النبى - صلى الله عليه وآله - لعن الزائد فى القرآن ، ولئن كان عثمان صادقاً لقد هلك عبدالله بن مسعود و كفر بجحود ما أنزل الله ؛ هذا .

وقد رويتم عن ابن مسعود أنه قال لما استخلف عثمان : ما ألونا عن أعلى ذى فوق^٢ إلا إناهم وفقوا لأفضل هذه الأمة^٣ . ثم رويتم عن ابن مسعود أنه قال عند وفاته : يا أصحاب رسول الله أنشدكم الله هل سعثم النبى - صلى الله عليه وآله - يقول : رضيت لأمتى بما رضى لها ابن أم عبد ؟ - قالوا : اللهم نعم قال : اللهم أنى لا أرتضى عثمان لهذه الأمة ، فها أنتم رويتم هذا وها أنتم رويتم ذاك ؛ فماندرى أى روايتكم نأخذ فالله المستعان و عليه المتكىل .

ذكر حذيفة بن اليمان

و من علمائكم حذيفة بن اليمان الذى يروى هشام بن عبدالله عن محمد بن

٢- فى الاصل : « ما ألونا عن على ذى فرق » والتصحيح قياسى .

٣ - هذه الرواية لم أجدها فيما عندى من الكتب حتى تكون وسيلة للتصحيح وأشير الى موضع نقائها .

٤ - فى الاصل : « فبانه » فكأنه بناء على استعمال فعله اذ يقال : « استمنت بالله ، واستعنته » .

جابر عن الأعمش عن أبي وائل شقيق بن سلمة عن حذيفة بن اليمان أن النبي - صلى الله عليه وآله - مال الى سباطة قوم فبال قائماً فتفحج حتى أشفقت عليه فصبيت عليه الماء من خلفه فاستنجى^١ ورويت أن النبي - صلى الله عليه وآله - قال : لن يرى أحدٌ عورتى إلا عَمى ، وأنَّ عليَّ بن أبي طالب - عليه السلام - لمّا غسله أراد أن يخلع عنه القميص فنودي من جانب البيت : لا تكشفوا عن عورة نبيكم ؛ فمرةً تروون أن حذيفة نظر إليها ، ومرةً تروون أن من نظر إليها عمى .
فهل يشكك أحدٌ في هذه الأحاديث وأنها مكذوبة موضوعة على رسول الله - صلى الله عليه وآله .

١ - قال ابن الاثير في النهاية « س - و فيه : أنه (ص) أتى سباطة قوم فبال قائماً ، السباطة والكناسة الموضع الذي يرمى فيه التراب والامساخ وما يكتس من المنازل وقيل : هي الكناسة نفسها ، و اضافتها الى القوم اضافة تخصيص لملك ؛ لانها كانت مواتاً مباحة . و اما قوله : قائماً ؛ فقيل : لانه لم يجد موضعاً للقعود لان الظاهر من السباطة ان لا يكون موضعها مستوياً وقيل : لمرض منعه عن القعود وقد جاء في بعض الروايات : لعله بما بضيه . وقيل : نعله للتداوى من وجع الصاب لانهم كانوا يتداون بذلك . وفيه : أن مدافعة البول مكروهة لانه بال قائماً في السباطة ولم يؤخره . وقال أيضاً : « فيه : أنه (ص) بال قائماً ففحج رجليه أى فرقهما و باعد بينهما ، والفحج تباعد ما بين الفخذين » .
وقال ايضاً ابن الاثير في النهاية لكن في «أبض» مانصه : «فيه أن النبي (ص) بال قائماً لعله بما بضيه ؛ المأبض باطن الركبة ههنا و هو من الاباض الجبل الذي يشد به رسغ البعير الى عضده و المأبض مفعل منه أى موضع الاباض ؛ والعرب تقول : ان البول قائماً يشفى من تلك العلة وسيجيء في حرف الميم» وقال في حرف الميم : «مأبض ؛ فيه أنه بال قائماً لعله بما بضيه ، المأبض باطن الركبة ههنا وأصله من الاباض و هو الجبل الذي يشد به رسغ البعير الى عضده و المأبض مفعل منه أى موضع الاباض والميم زائدة تقول العرب : ان البول قائماً يشفى من تلك العلة» .

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ثمّ رويتم أنّ حذيفة قال : كان الناس يسألون رسول الله - صلى الله عليه وآله - عن الخير وكنت أسأله عن الشرّ و أنّه كان يعرف أصحاب العقبة فمرة يقول بفضلهم ومرة يطعن عليهم .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال محمود محمد الطناحى و هو الذى طبع الكتاب بتحقيقه فى ذيل العبارة مانصه :
(انظر ج ٤ ص ٢٨٨) :

« جاء بهامش ا : و أقول : لعل وجه قياسه صلى الله عليه وسلم عدم قدرته على القعود لعلّة فى ركبيته لا لما ذكره لانه لا يظهر وجه للشفى من تلك العلّة بالبول قائماً كما لا يخفى » .

قال ابراهيم بن عبد الرحمن بن أبى بكر الازرق فى كتاب تسهيل المنافع فى الطب و الحكمة المشتمل على شفاء الاجسام و كتاب الرحمة (ص ٦٦ من طبعة مصر سنة ١٣١٩ هـ) :

« فصل فى البول قائماً من غير عذر - و عن عمر - رضى الله عنه - أنه قال : ما بليت قائماً ثم أسملت ، و لا يكره ذلك للمعذور لما روى أن النبى - صلى الله عليه وسلم أتى سباطة قوم لعلّة بمأبضه و السباطة هى الكناسة قاله الجوهري ، و المأبض بالهمزة و الباء الموحدة المكسورة واحد المأبض و هى باطن منعطف الركبتين و قيل : المأبض تحت الركبة من كل حيوان و فى كفاية المتحفظ : المأبض باطن العرق و هو باطن الركبة (انتهى) و قد روى من وجه غير هذا قال : عن أبى هريرة - رضى الله عنه - عن النبى - صلى الله عليه وسلم أنه بال قائماً من جرح كان بمأبضه .

و قال الشافعى : كانت العرب تستشفى بالبول قائماً من وجع الصلب و قد بال النبى - صلى الله عليه وسلم - قائماً و انما كان لعلّة بمأبضه . و فى حديث آخر : فيه ثلاثة أوجه : أحدها أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فعله لمرض مثمه من العقود و الثانى - انه استشفى بذلك من مرض و العرب تستشفى بالبول قائماً من علو الى سفلى . قلت : و من ههنا يستدل على أن البول قائماً دواء لوجع الصواب كما قاله اسامنا الشافعى - رضى الله عنه - .

ذكر أبي هريرة الدّوسيّ

و من علمائكم أبو هريرة الدّوسيّ و روى يزيد بن هارون^١ عن حميد الطّويل عن أنس بن مالك أن عمر بن الخطّاب خفق رأس أبي هريرة بالدّرة^٢ و قال له : أراك قد أكثرت الرّواية عن رسول الله - صلّى الله عليه وآله - ولا أحسبك ألا كاذباً فلا تعد .

وروى أبو نعيم قال : حدّثنى فطر بن خليفة عن أبي خالد الوائليّ قال : سمعت [عليّاً] عليه السّلام يخطب و هو يقول : أكذب الاحياء على رسول الله - صلّى الله عليه وآله - أبو هريرة الدّوسيّ قال : و كان يقوم بالمدينة فيلعن عليّاً و عليّاً بالشّام .

١ - قال الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال : «يزيد بن هارون الواسطي أحد الاعلام الحفاظ المشاهير عن سليمان التيمي و حميد الطويل (الى آخر الترجمة)» .

٢ - فليعلم أن أبا هريرة ممن ذكر ترجمته الخاصة و العامة ببسطة بل ألف جماعة في ترجمته و شرح حاله كتباً منها «ابو هريرة تأليف السيد شرف الدين العاملي» و منها «شيخ - المضيرة أبو هريرة الدوسي؛ تأليف محمود أبوريه» و منها غير هذين الا أن الخوض في ترجمته دقيقاً يحتاج الى بسط لا يسهه المقام فمن أراد ذلك فليراجع تنقيح المقال للمامغانى و غير ذلك من نظائره و نحن نقلنا ترجمته في تعليقاتنا على الايضاح عن شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد فانه خاض في شرح حال أبي هريرة و بيان ترجمته بما لازيد عليه فان شئت فراجع شرح هذا الكلام لاسير المؤمنين - عليه السلام - «أما انه سيظور عليكم بعدى رجل رحب بالعلوم مندحق البطن (الى آخره)» (انظر المجلد الاول من طبعة مصر سنة ١٣٢٩ ؛ ص ٣٥٨) و كذا نقلنا ما ذكره المحدث القمي في كتاب «الكنى و الالقاب» و شيئاً مما ذكره المامغانى في تنقيح المقال فان وقفنا الله لطبع كتاب «تعليقات الايضاح» رأيت عبارات الكتب فيه منقولة ان شاء الله تعالى .

ذكر أبى موسى الأشعرى

و من علمائهم أبو موسى الأشعرى^١ و أنتم رويتم عن جرير بن عبد الحميد الضبى عن الأعمش عن شقيق أبى وائل^٢ قال : قال حذيفة بن اليمان : والله ما فى أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - أحدٌ أعرف بالمنافقين منى وأنا أشهد أن أبا موسى الأشعرى منافقٌ . و رويتم عن يونس بن أرقم عن عبد الحميد بن [أبى] الخنساء عن زيلا بن بويه^٣ عن أبيه عن حذيفة بن اليمان عن سلمان أن النبى - صلى الله عليه وآله

١ - قال ابو جعفر الطبرى الشيعى فى أوائل كتاب المسترشد طاعنا على العامة (ص ١٣ من طبعة النجف) : « ومن علمائكم وفقهائكم أبو موسى الأشعرى وقد شهد عليه حذيفة بن اليمان بروايته أنه منافق ؛ رواه جرير بن عبد الحميد الضبى و روى محمد بن حميد الرازى قال : حدثنا جرير بن زكريا بن يحيى عن حبيب بن يسار و عبد الله بن زيد عن سويد بن غفلة قال : كنت مع أبى موسى على شاطئ الفرات فقال : سمعت رسول الله (ص) يقول : ان بنى اسرائيل اختلفوا ولم يزل الاختلاف بينهم حتى بعثوا حكمين ضالين و يضل من اتبعهما ؛ فقلت : أعيزك بالله أن تكون أحدهما ، قال : فخلع قميصه و قال : برأى الله من ذلك كما برأى من قميصى » .

٢ - كان تكنيته بأبى وائل بعد لفظة « شقيق » لتعيينه على سبيل التحقيق قال الخزر جى فى خلاصة تذهيب الكمال (ص ١٤٢) « شقيق بن سلمة الاسدى أبو وائل الكوفى أحد سادة التابعين مخضرم (الى آخر ما قال) » .

٣ - كذا فى الاصل و لم أتمكن من تصحيحه الا ان المفيد (ره) نقله فى أاليه هكذا (انظر أوائل الكتاب اعنى المجلس الثالث ؛ ص ١٦ من طبعة النجف) : « قال : أخبرنى الشريف ابو عبد الله محمد بن الحسين الجوانى قال : أخبرنى أبو طالب المظفر بن جعفر بن المظفر العلوى الغمر عن جعفر بن محمد بن مسعود قال : حدثنا نصر بن أحمد قال : حدثنا على بن حفص قال : حدثنا خالد القطوانى قال : حدثنا يونس بن أرقم قال : « بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

قال : ستفترق أمتي على ثلاث فرق ؛ فرقة^١ منها على الحق لا ينتقص الباطل منها شيئاً يحبوني ويحبون أهل بيتي ؛ مثلهم مثل الذّهبه الحمراء كلّما أوقد عليها صاحبها لم تزد^٢ إلا خيراً ، وفرقة^٣ منها على الباطل لا ينتقص الحق منها شيئاً يبغضوني ويبغضون أهل بيتي ؛ مثلهم مثل الحديد كلّما أوقد عليها صاحبها لم تزد^٢ إلا شراً ، وفرقة^٤ مذنبه^٣ فيما بين هؤلاء وهؤلاء على ملّة السامريّ تقول : لا مساس ؛ امامهم عبد الله ابن قيس .

و رويتم عن سويد بن غفلة^٤ قال : كنت مع أبي موسى الاشعريّ فحدثني أنّه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

حدثنا عبد الحميد بن أبي الخنساء عن زياد بن يزيد عن أبيه عن جده فروة الطقاري قال : سمعت سلمان - رحمه الله - يقول : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم : تفترق أمتي ثلاث فرق ؛ فرقة على الحق لا ينقص الباطل منه شيئاً يحبوني ويحبون أهل بيتي ؛ مثلهم كمثل الذهب الجيد كلما أدخلته النار فأوقدت عليه لم يزد إلا جودة^١ ، وفرقة على الباطل لا ينقص الحق منه شيئاً يبغضوني ويبغضون أهل بيتي ؛ مثلهم مثل الحديد كلما أدخلته النار فأوقدت عليه لم يزد إلا شراً ، وفرقة مدهمة على ملّة السامريّ : لا يقولون ؛ لا مساس ؛ لكنهم يقولون : لا قتال ، امامهم عبد الله بن قيس الاشعريّ « ونقله المجلسي في باب افتراق الامة من ثامن البحار قائلاً بعده (انظر ص ٤ من طبعة أمين الضرب) : « بيان - دهدت الحجر أي دحرجته وعلله كناية عن اضطرابهم في الدين و تزلزلهم بشبهات المضلين » و نقنه أيضاً هناك من كشف اليقين للعلامة ناقلًا هو عن كتاب أحمد بن سردويه و كتاب أخطب خوارزم بسنديهما ما يقرب منه فمن أراد فليراجع ثامن - البحار (ص ٤ من طبعة أمين الضرب) .

١ و ٢ - في الاصل في كلا الموردين : « فلم تزد » .

٣ - يعلم من هذه الكلمة ان كلمة « مدهمة » في رواية أمالي المفيد مصحفة ومحرفة عن هذه الكلمة الصحيحة .

٤ - قال ابن شهر آشوب في المناقب ضمن ذكره قضايا حرب صفين (ج ١ ؛ ص ٦٢٨-٦٢٧) : « فصل في الحكمين والخوارج : روى في معنى قوله تعالى : ومن

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

سمع رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول :

انّ بنى اسرائيل افترقوا حتّى بعثوا حكمين ضالّين مضلّين و سيكون ذلك فى أمّتى فقلت له : يا أبا موسى أعيذك بالله ان تكون أحدهما ، قال : أبرأ الى الله من ذلك . قال : فوالله ما مضت الأيام و اللّيلالى حتّى بعث حكماً فكان من أمره و خلعه ما كان .

و رويتم عن حمّاد بن العوّام عن خضير بن عبد الرحمن عن أبى الفضل قال : سمعت عليّاً - عليه السّلام - قنت فى المغرب فقال ^١ : اللهمّ العن معاوية بادئاً ، و

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الناس من يعبد الله على حرف ؛ أنه كان أبا موسى و عمرواً ، و روى ابن مردويه بأسانيده عن سويد بن غفلة أنه قال : كنت مع أبى موسى على شاطئ الفرات فقال : سمعت رسول الله (ص) يقول : ان بنى اسرائيل اختلفوا فلم يزل الاختلاف بينهم حتى بعثوا حكمين ضالّين ضلّ من اتبعهما ؛ و لا تنفك اموركم تختلف حتى تبعثوا حكمين يضلّان و يضلّ من تبعهما ، فقلت : أعيذك بالله أن تكون أحدهما قال : فخلع قميصه فقال : برأنى الله من ذلك كما برأنى من قميصى « و نقله المجلسى فى ثامن البحار فى باب بدو قصة التحكيم عن المناقب (انظر ص ٩٣ هـ من طبعة أسين الضرب) .

١ - قال ابن أبى الحديد فى اواسط الجزء السادس عشر من شرح نهج البلاغة

ضمن كلام له (انظر ص ١ هـ من المجلد الرابع من طبعة مصر سنة ١٣٢٩) :

«قنت على بالكوفة على معاوية ولعنه فى الصلوة و خطبة الجمعة و أضاف اليه عمرو بن العاص و أبا موسى و أبا الاعور السلمى و حبيب بن مسلمة فبان ذلك معاوية بالشام فقت عليه ولعنه بالصلوة و خطبة الجمعة و أضاف اليه الحسن و الحسين و ابن عباس و الاشر النخعى» .

و قال المجلسى فى ثامن البحار فى باب بدو قصة التحكيم و الحكمين نقلا عن

نصر بن المزاحم (ص ٩١ هـ من طبعة أسين الضرب) مانصه :

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

عمرو بن العاص ثانياً ، وأبا الأعور السلمي ثالثاً ، وأبا موسى الأشعري رابعاً .

ذكر المغيرة بن شعبة

ومن علمائكم المغيرة بن شعبة الشَّقْفِيُّ الَّذِي رُوِيَ أَنَّ أَبَا بَكْرَةَ وَرَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - شَهِدُوا عَلَيْهِ عِنْدَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِالزَّوْنِ؛ وَأَنْ زِيَادًا [اِنْتَقَذَهُ] لِيَشْهَدَ عَلَيْهِ فَلَمَّا رَأَاهُ عُمَرُ فَقَالَ: لَا أَرَى رَجُلًا مُقْبِلًا لَا يَفْضَحُ اللَّهَ عَلَى يَدَيْهِ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - فَلَمَّا سَمِعَ زِيَادَ الْكَلِمَاتِ حَذَفَ الشَّهَادَةَ وَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ رَأَيْتَهُ نَائِمًا عَلَى بَطْنِ امْرَأَةٍ وَرَأَيْتَ حَفْزًا شَدِيدًا وَسَمِعْتَ نَفْسًا عَالِيًا إِلَّا أَنْتَى لَمْ أَرِ الْمِيلَ فِي الْمَكْحَلَةِ فَقَالَ عُمَرُ: اللَّهُ أَكْبَرُ تَخَلَّصَ وَاللَّهِ الْمَغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ ثُمَّ [أَمَرَ] بِالثَّلَاثَةِ الَّذِينَ شَهِدُوا بِالْحَقِّ فَأَقِيمَ عَلَيْهِمُ الْحَدَّ^١ .

و رُوِيَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي قَالَ: حَدَّثَنِي مِنْ سَمْعِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَقُولُ

« بَقِيَّةُ الْحَاشِيَةِ مِنَ الصَّفْحَةِ الْمَاضِيَةِ »

« قَالَ نَصْر: فَكَانَ عَلَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - بَعْدَ الْحُكُومَةِ إِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ وَالْمَغْرِبَ وَفَرَّغَ مِنَ الصَّلَاةِ وَسَلَّمَ قَالَ: اللَّهُمَّ الْعَنِ مُعَاوِيَةَ وَعُمَرَوَّ وَأَبَا مُوسَى وَحَبِيبَ بْنِ مُسْلَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ خَالِدٍ وَالضَّحَّاكَ بْنَ قَيْسٍ وَالْوَلِيدَ بْنَ عَقْبَةَ ، فَبَلَغَ ذَلِكَ مُعَاوِيَةَ فَكَانَ إِذَا صَلَّى لِعَنْ عَلِيًّا وَحَسَنًا وَحُسَيْنًا وَابْنَ عَبَّاسٍ وَقَيْسَ بْنَ سَعْدٍ بِنِ عِبَادَةِ وَالْأَشْتَرِ .

و زَادَ ابْنُ دِينَزِيلٍ فِي أَصْحَابِ مُعَاوِيَةَ: أَبَا الْأَعْوَرِ السَّلْمِيِّ . وَابْنُ دِينَزِيلٍ أَيْضًا أَنَّ أَبَا مُوسَى كَتَبَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى عَلِيٍّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - : أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي قَدْ بَلَغْنِي أَنَّكَ تَلْعَنُنِي فِي الصَّلَاةِ وَتُؤْمِنُ خَلْفَكَ الْجَاهِلُونَ وَ إِنِّي أَقُولُ كَمَا قَالَ مُوسَى: رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلْن- أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ .

١ - كَذْ فِي الْأَصْلِ وَلَعَلَهُ: «أَنْفَذَ» أَوْ «أَتَى بِهِ» .

٢ - فَلْيَعْلَم: أَنَّ هَذِهِ الْقَضِيَّةَ أَعْنَى أَنَّ الْمَغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ شَهِدَ عَلَيْهِ بِالزَّوْنِ وَاحْتِيلَ فِي دَرَةِ الْحَدِّ عَنْهُ مِمَّا عَدَّ مِنْ مَطَاعِنِ عُمَرَ وَأَطَالُوا الْبَحْثَ عَنْهُ فِي كُتُبِ الْكَلَامِ وَالْأَخْبَارِ

«بَقِيَّةُ الْحَاشِيَةِ فِي الصَّفْحَةِ الْآتِيَةِ»

للمغيرة بن شعبة : ما رأيتك قطّ آلا خشيت ان تقع على حجارة من السماء .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

والسير فمن أراد التفصيل فيه فليراجع مظاهره الا أنا نشير الى بعض مواردّه وننقل ما يوضح الامر فى ذلك قال ابن أبى الحديد فى الجزء الثانى عشر من شرح نهج البلاغة ضمن عدّه مطاعن عمر (ص ١٥٩ من المجلد الثالث من طبعة مصر سنة ١٣٢٩) :

« الطعن السادس - أنه عطل حدائمه فى المغيرة بن شعبة لما شهد عليه بالزنا ولقن الشاهد الرابع الاستناع عن الشهادة اتباعاً لهواه فلما فعل ذلك عاد الى الشهود فحدهم وفضحهم فتجنب ان يفضح المغيرة وهو واحد وفضح الثلاثة مع تعطيله لحكم الله ووضعه فى غير موضعه (فخاض فيما أجاب به قاضى القضاة فى المغنى وفيما اعترض عليه علم الهدى فى الشافى الى ان قال) : قلت : أما المغيرة فلا شك عندي أنه زنى بالمرأة ولكنى لست أخطيء عمر فى درء الحد عنه واما أذكر اولاً قصته من كتابى أبى جعفر محمد ابن جرير الطبرى وأبى الفرج على بن الحسن الاصفهاني ليعلم أن الرجل زنى بها لا محالة ثم اعتذر لعمر فى درء الحد عنه فخاض فى نقل القصة ونقل الاخبار (الى أن قال) : « فهذه الاخبار كما تراها تدل متأملها على أن الرجل زنى بالمرأة لا محالة وكل كتب التواريخ والسير تشهد بذلك واما اقتصرنا نحن منها على ما فى هذين الكتابين وقد روى المدائنى أن المغيرة كان أزنى الناس فى الجاهلية فلما دخل فى الاسلام قيده الاسلام وبقيت عنده منه بقية ظهرت فى أيام ولايته البصرة (الى آخر ما قال) » . فمن أرادّه فليراجع الشرح المذكور (ص ١٥٩ - ١٦٥ من ج ٣ من طبعة مصر) . أقول : من أراد ان يراجع المآخذ الشيعية فليراجع ثامن البحار الطعن الخامس من مطاعن عمر (ص ٢٩١ - ٢٩٤ من طبعة أسين الضرب) ومن أراد البحث أبسط مما فى البحار فليراجع الطعن السادس من مطاعن عمر فى كتاب تشييد المطاعن (ج ١ ص ٥٩٧ - ٧٠٠) وهو فى حكم كتاب مستقل فى ذلك الموضوع وأما نحن فنقلنا فى ذلك الباب ما هو أهم من هذا كله وذلك أن لابن أبى الحديد ولاستاذّه كلاماً نقلناه عن بعض الزيدية ولاشتماله على فوائد كثيرة نقلناه فى تعليقاتنا على الايضاح لايضاح هذا الامر وفقنا الله لطبعه ونشره .

ورويتم عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبي جعفر قال : قال عمر بن الخطاب : لئن لم ينته المغيرة لأعودنّ عليه بالحجارة .
ورويتم بهذا الاسناد أيضاً أن عليّاً - عليه السلام - لم يحسن شهادة المغيرة بن شعبة لقول الله عز وجل : ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون^١ .
ورويتم عن منصور بن المعتمر عن سالم بن أبي الجعد عن أبي ذر قال : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول : هأمان هذه الأمة المغيرة بن شعبة .

ذكر سمرة بن جندب

ومن علمالكم سمرة بن جندب روى عنه البصري^٢ في الحلال والحرام أخباراً تجري عليه أمور القضاة الى يوم الناس هذا وانتم رويتم عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن ابن خالد قال : كنت اذا أتيت أبا هريرة سألتني عن سمرة بن جندب واذا أتيت سمرة بن جندب سألتني عن أبي هريرة فقلت : يا أبا هريرة ما أراك تسألني إلا عن سمرة وأرى سمرة يسألني عنك؟ فقال : اذا والله أخبرك ولا أكتمك ، سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول^٣ : آخركم موتاً في النار .

١ - آخر آية ٤ سورة النور .

٢ - الظاهر أن المراد به الحسن البصري ؛ قال المسقلاني في تهذيب التهذيب في ترجمة سمرة : « وروى عنه ابنه سليمان وسعد (ساق الرواة عنه الى ان قال) والحسن البصري وغيرهم » وقال ابن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة سمرة : « وكان ابن سيرين والحسن وفضلاء أهل البصرة يثنون عليه و يجيبون عنه » وذكره ابن الاثير ايضاً في اسد الغابة الا « و يجيبون عنه » .

٣ - قال ابن عبد البر في الاستيعاب : « وكان سمرة من الحفاظ الكثيرين على رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - وكانت وفاته بالبصرة في خلافة معاوية سنة ثمان وخمسين ؛ سقط « بقية العاشية في الصفحة الاتية »

قال : فتوفى أبوهريرة قبل سمرة .

ورويتم عن محمد بن قيس الأسدى قال : سمعت الشعبي يقول : سمعت أبا - عمر يقول : قال قال عمر بن الخطاب و هو يخطب على المنبر : لعن الله سمرة بن جندب كان أول من اتجر فى الخمر فى الاسلام ولا يحل من البيع إلا ما يحل أكله .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فى قدر مملوء ماء حاراً كان يتعالج بالعود عليها من كزاز شديد أصابه فسقط فى القدر الحارة فمات فكان ذلك تصديقاً لقول رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - له ولا بى هريرة ولثالث معهما : آخركم موتاً فى النار .

وقال ابن الاثير فى اسد الغابة : « وتوفى سمرة سنة تسع وخمسين وقيل سنة ثمان وخمسين بالبصرة وسقط فى قدر مملوء ماء حاراً كان يتعالج بالعود عليها من كزاز شديد أصابه فسقط فمات فيها ؛ أخرجه الثلاثة . »

؛ - كذا صريحاً بضمير الجمع فكان معهما ثالث كما اشار اليه ابن عبد البر فى الاستيعاب وقال ابن شهر آشوب فى كتابه المناقب فى الفصل الذى عقده لبيان معجزات أقواله أى أقوال النبى (ص) مانصه (انظر ج ١ ص ٧٥ من طبعة طهران سنة ١٣١٦) :

« وقال (ص) لرجل من أصحابه مجتمعين : أحدكم ضرسه فى النار مثل أحد فماتوا كلهم على استقامة وارتد منهم واحد فقتل مرتداً **وقال لآخرين** : آخركم موتاً فى النار يعنى أبا - محذورة وأبا هريرة وسمرة فمات أبوهريرة ثم أبو محذورة ووقع سمرة فى نار فاحترق فيها » ونقله المجلسى عن المناقب فى سادس البحار فى باب معجزاته (انظر ص ٣٣٠ من طبعة أمين الضرب) . **أقول** : كان الفضل (ره) قد فهم من قوله (ص) : « فى النار » غير هذا المعنى كما هو ظاهر من سياق كلامه لان هذا لا يدل على سوء الخاتمة ووخامة العاقبة والاستحقاق لدخول النار وكلام الفضل (ره) ظاهر بل صريح فى أنه أراد دخول جهنم لا دخول نار الدنيا .

١- هذا الحديث قد رأيته فى كتب العامة الا أنى نسيت موضعه فان وفقنى الله للظفر به

أذكره فى التعليقات ان شاء الله .

ورويتم عن حماد بن سلمة عن أبي العجلان أن أبا بكره مرّ على رجلٍ مقتولٍ فقال : ما شأنه ؟ - قيل : أدى زكوة المال ثمّ صلّى ركعتين فلقيه سمرة بن جندب

١ - نقله الطبري في تاريخه عند ذكره حوادث سنة ثلاث وخمسين وأنا أذكره مع شيء مما قبله وبعده لأن كله راجع إلى سمرة ونص عبارته (ص ١٦٢-١٦٣ من طبعة مصر سنة ١٣٢٦) : « وهاك زباد (والمراد به زباد بن أبيه) وقد استخلف على عمله على الكوفة عبد الله بن خالد بن أسيد وعلى البصرة سمرة بن جندب الفزاري فحدثني عمر بن شبة قال : حدثني علي قال : بات زباد وعلي البصرة سمرة بن جندب خليفة له وعلي الكوفة عبد الله بن خالد بن أسيد فأقر سمرة على البصرة ثمانية عشر شهراً . قال عمر : وبلغني عن جعفر بن سليمان الضبيعي قال أقر معاوية سمرة بعد زباد ستة أشهر ثم عزله فقال سمرة : لعن الله معاوية والله لو أطعت الله كما أطعت معاوية ما عذبني أبداً .

(يشبهه قول سعدى :

ور وزير از خدا بترسیدی آنچنان کز ملک ملک بودی)

حدثني عمر قال : حدثني موسى بن اسماعيل قال : حدثني سليمان بن مسلم العجلي قال : سمعت أبي يقول : سررت بالمسجد فجاء رجل إلى سمرة فأدى زكوة ما له ثم دخل فجعل يصلي في المسجد فجاء رجل فضرب عنقه فاذا رأسه في المسجد وبدنه ناحية فمر أبو بكر فقال : يقول الله سبحانه قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى قال أبي : فشهدت ذلك فما مات سمرة حتى أخذته الزهري فمات شرمية . قال : وشهدته و أتى بناس كثير و اناس بين يديه فيقول الرجل : ما دينك ؟ - فيقول : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأنى برىء من الحر وربة فيقدم و تضرب عنقه حتى مر بضعة وعشرون » .

أقول : نقل ابن الأثير أيضاً شرح حال سمرة ضمن ذكره لحوادث سنة خمسين (ص ١٨٣ من الطبعة الأولى) وقال ضمن ذكره لحوادث سنة أربع وخمسين (ص ١٩٦) :

« وفي هذه السنة عزل معاوية سمرة بن جندب واستعمل على البصرة عبد الله بن عمرو ابن غيلان » .

فقتله فبكى حتى اخضلت لحيته من دمعه ثم قال : قتله عند أحسن عمله ؛ هذا مني وأنا منه ، ثم دخل على سمرة بن جندب فقال : ويلك والويل حل بك لقد قتلت رجلاً عند أحسن عمله قال : هذا عمل أخيك زياداً وهو أمرني بذلك ، قال : أنت وأخي في النار.

ذكر خالد بن عرفة^٢

ومن علمائكم خالد بن عرفة وأنتم روئتم عن يونس بن النعمان عن أم حكيم بنت عمرو الخولية^٣ قالت : خرجت وأنا أشتهى أن أسمع كلام أمير المؤمنين علي بن

١ - إشارة الى أن سمرة قد عمل هذا العمل بأمر زياد بن أبيه وهو أخو أبي بكر فالأولى ان نحيل هذا البحث الى تعليقات آخر الكتاب فان الخوض فيه يفضي الى طول ولايسعه المقام فسنذكر ان شاء الله هناك ترجمته ببيان مبسوط يكشف عن حقيقة حاله وسوء منقلبه ومآله .

٢ - قال في لسان العرب بعد ذكر العرفط بضم فسكون فضم على زنة القنفذ بمعنى شجر العضاء : « واحدته عرفة ويسمى الرجل » وقال الفيروزابادي في القاموس : « العرفط بالضم شجر من العضاء الواحدة عرفة وبها سمي عرفة بن الحباب الصحابي » . وقال الاستاذ عبد الوهاب عبد اللطيف في تقريب التهذيب في ذيل اسم خالد بن عرفة : « ان عرفة بضم فسكون فضم كما في المغنى » . قال ابن حجر في تهذيب التهذيب : « بخ دس - خالد بن عرفة روى عن البصري وأبي سفيان طلحة بن نافع وحبيب بن سالم وعنه أبو بشر وقتادة واصل مولى أبي عيينة ذكره ابن حبان في الثقات له عند أبي داود والنسائي حديث واحد (الى آخر ما قال) » ونظيره في سائر كتب الرجال من العامة .

٣ - في الاصل : « أم حكيم بنت عمر الجذلية » والتصحيح من رجال الشيخ فانه (ره) قال ضمن ذكره صحابييات أسير المؤمنين (ع) مانصه : « أم حكيم بنت عمرو بن سفيان الخولية » (انظر باب النساء ؛ ص ٦٦ من طبعة النجف) وقال المامقاني (ره) بعد نقل العبارة في تنقيح المقال (ج ٣ ؛ باب الكنى ؛ فصل النساء ص ٧١) مانصه : « عدها الشيخ (ره) في رجاله من أصحاب أسير المؤمنين (ع) ولم أقف على اسمها ولا حالها والخولية اما بفتح الخاء « بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

أبى طالب - عليه السلام - فدنوت منه و فى الناس رقّة وهو بخطب على المنبر حتّى سمعت كلامه فقال رجل : يا أمير المؤمنين استغفر لخالد بن عرفطة فأنّه قدمات بأرض بذاك^١ فلم يردّ عليه شيئاً ؛ ثمّ قال الثّانية فلم يردّ عليه شيئاً ؛ ثمّ قال الثّالثة فقال : أيّها النّاعى خالّد بن عرفطة كذبت ، والله مامات خالّد بن عرفطة ولا يموت حتّى يدخل المسجد من هذا الباب (وأشار الى باب الفيل) يحمل راية ضلالة .

قالت^٢ : فرأيت بعد ذلك خالّد بن عرفطة يحمل راية معاوية حتّى أدخلها من باب الفيل فركزها فى المسجد^٣ .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

المعجزة وسكون الواو وكسر اللام وفتح الياء المشناة من تحت والهاء نسبة الى خولان أبى- بطن من كهلان من القحطانية كما مرضبطه فى ترجمة ادريس بن الفضل بن سليمان الخولانى ، أويكسر الخاء وفتح الواو وكسر اللام وتشديد الياء نسبة الى جد له مسمى بخولة « أقول : من أراد التحقيق فى ضبط « الخولية » فليخض فيه فانه لا اعتماد على تحقيق المامغانى (ره) فى امثال هذه الموارد .

١ - كذا فى هذا الكتاب لكن فى كتاب الخصائص : « بارض تيماء » ففى مراصد- الاطلاع « نباك بالكسر و آخره كاف موضع ونباك بضم اوله موضع قال : اظنه باليمامة » .

٢ - فى الكتاب : « قال » والتصحيح من خصائص السيد الرضى وغيره .

٣ - هذه القضية نقلها الرضى فى الخصائص (ص ٢١-٢٠ من طبعة النجف)
والمفيد فى الاختصاص (ص ٢٨٠ من طبعة مكتبة الصدوق سنة ١٣٧٩) وفى الارشاد ضمن اخبار أسير المؤمنين عن الغائبات (ص ١٧٦ - ١٧٥ من طبعة تبريز سنة ١٣٠٨) قائلا بعدها فى الارشاد : « وهذا أيضاً خبر مستفيض لا يتناكره اهل العلم والرواة للثنا وهو منتشر فى اهل الكوفة ظاهر فى جماعتهم لا يتناكره منهم اثنان و هو من المعجز الذى ذكرناه »
والطبرسى فى اعلام الورى فى الباب الثالث من الابواب المتعانة بتاريخ اسير المؤمنين
« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ذكر ابن عمر

و من علمائكم ابن عمر و أنتم تروون أنه قعد عن بيعة على بن أبى طالب

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ضمن نقله اخباره بالغائبات قائلا بعده : « وهذا الخبر مستفيض فى اهل العلم بالاثار من اهل الكوفة » (انظر ص ١٠٥ من طبعة السدهى الاصفهاني سنة ١٣١٢) وابن ميثم فى شرح المائة كلمة لامير المؤمنين (ص ٢٥٢ من النسخة المطبوعة بتحقيقنا) والمجلسي فى ناسع البحار عن الاختصاص وبصائر الدرجات قائلا بعده : « اقول : رواه ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة من كتاب الغارات لابن هلال الثقفى عن ابن محبوب عن الثمالى عن ابن غفلة (انظر باب معجزات كلامه من اخباره بالغائبات وعلمه بالمغات ص ٥٧٨ - ٥٧٩ من طبعة امين الضرب) وقال أيضاً فى الباب المذكور بعيد ذلك نقلا عن مناقب ابن شهر آشوب (ص ٥٨٥) : « ومستفيض فى اهل العلم عن الاعمش وابن محبوب عن الثمالى والسبيعى كلهم عن سويد بن غفلة وقد ذكره أبو الفرج الاصفهاني فى أخبار الحسن أنه قيل لامير المؤمنين (ع) : ان خالد بن عرفة قدسات (فذكر القضية الى آخرها) « ومن أراد أن يلاحظ مورد نقله فى شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد فايراجع جلد ١ ص ٢٠٨ من طبعة مصر ومورد نقله فى مناقب ابن شهر آشوب فليراجع ص ٤٢٧ من المجلد الاول من الطبعة الاولى بطهران سنة ١٣١٦ وكذا نقله فى عاشر البحار فى باب ما أخبر به الرسول وأمير المؤمنين والحسن بشهادة الحسين عن البصائر للصفار والارشاد للمفيد (ص ١٥٩ طبعة امين الضرب) وأيضاً فى باب كيفية مصالحة الحسن بن على معاوية عن أبى الفرج الاصفهاني (انظر ص ١١٢ من طبعة أمين الضرب) اقول : وذلك أن القضية كأنها وقعت مرتين مرة عند ورود معاوية الكوفة لمصالحته الحسن - عليه السلام - وأخرى عند خروج عمر بن سعد من الكوفة الى قتال الحسين - عليه « بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

وامتنع من الخروج معه^١، ورويتم أنه سئل عن بيعة علي بن أبي طالب - عليه السلام -

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

السلام - ونقله السيد هاشم البحراني في مدينة المعاجز (انظر المعجز التاسع عشر بعد ثلاث مائة من معاجز أمير المؤمنين) انظر ص ١١٩ من النسخة المطبوعة بطهران سنة ١٢٩١) الى غير ذلك من موارد نقله فالاولى أن نذكر عبارة أبي الفرج الاصفهاني هنا فنقول : قال ابو الفرج الاصفهاني في مقاتل الطالبين ضمن ذكره ساجرى بين الحسن بن علي ومعاوية مانصه (ص ٧١ من النسخة المطبوعة بالقاهرة بتحقيق السيد أحمد صقر سنة ١٣٦٨ أو ص ٢٨ من طبعة تهران سنة ١٣٠٧) :

« قال : ودخل معاوية الكوفة بعد فراغه من خطبته بالنخيلة وبين يديه خالد بن عرفطة ، ومعه رجل يقال له حبيب بن عمار يحمل رايته حتى دخل الكوفة ، فصار الى المسجد ، فدخل من باب الفيل ، فاجتمع الناس اليه فحدثني ابو عبيد الصيرفي ، وأحمد بن عبيد الله بن عمار قالا : حدثنا محمد بن علي بن خلف ، قال : حدثني محمد بن عمر والرازي ، قال : حدثنا مالك بن شعير ، عن محمد بن عبد الله الليثي ، عن عطاء بن السائب عن أبيه قال :

بينما علي - عليه السلام - على المنبر اذ دخل رجل فقال : يا أمير المؤمنين ، مات خالد بن عرفطة ، فقال : لا والله ما مات اذ دخل رجل آخر فقال : يا أمير المؤمنين مات خالد بن عرفطة فقال : لا والله ما مات اذ دخل رجل آخر فقال : يا أمير المؤمنين مات خالد بن عرفطة فقال : لا والله ما مات ولا يموت حتى يدخل من باب هذا المسجد ، « يعني باب الفيل » براءة ضلالة يحماها له حبيب بن عمار قال : فوثب رجل فقال : يا أمير المؤمنين أنا حبيب بن عمار وأنا لك شيعه قال : فانه كما أقول . فقدم خالد بن عرفطة على مقدمة معاوية يحمل رايته حبيب بن عمار .

قال مالك : حدثنا الاعمش بهذا الحديث ، فقال : حدثني صاحب هذه الدار وأشار بيده الى دار السائب أبي عطاء أنه سمع علياً يقول هذه المقالة . »

١ - قال ابن عبد البر في الاستيعاب ضمن ترجمة ابن عمر (ص ٢٦٩ ج ١

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

فقال : بيعة ضلال .

ورويتم أنه لم يأت علماً حتى قتل - عليه السلام - وأنه أنى الحجاج بن يوسف

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

من الطبعة الثانية بحيدرآباد) :

« وكان رضى الله عنه لورعه قد أشكلت عليه حروب على - رضى الله عنه - وقعد عنه وندم على ذلك حين حضرته الوفاة وسنذكر ذلك فى آخر الباب ان شاء الله تعالى » .

وقال فى آخر الترجمة (٣٧٠-٣٦٩) :

« حدثنا أبو القاسم خلف بن القاسم الحافظ قال : حدثنا عبدالله بن عمر بن اسحاق بن معمر الجوهري قال : حدثنا أبو جعفر أحمد بن محمد بن الحجاج بن رشدين قال : حدثنا أبو سعيد يحيى بن سليمان الجعفي قال : حدثنا أسباط بن محمد قال : حدثنا عبدالعزيز ابن سياه عن حبيب بن ابي ثابت عن عبدالله بن عمر قال : ما آسى على شيء الا أنى لم أقاتل مع على - رضى الله عنه - الفئة الباغية . و حدثنا خلف بن قاسم حدثنا ابن الورد حدثنا يوسف بن يزيد حدثنا أسد بن موسى حدثنا أسباط بن محمد عن عبدالعزيز بن سياه عن حبيب ابن ابي ثابت قال قال ابن عمر : ما أجدنى آسى على شيء فأتى من الدنيا الا أنى لم أقاتل مع على - رضى الله عنه - الفئة الباغية . و ذكر أبو زيد عمر بن شبة قال : حدثنا أبو القاسم الفضل بن دكين وأبو أحمد الزيرى قالا : حدثنا عبدالله بن حبيب بن ابي ثابت عن أبيه عن ابن عمر أنه قال حين حضرته الوفاة : ما أجد فى نفسى من أمر الدنيا شيئاً الا أنى لم - أقاتل الفئة الباغية مع على بن ابي طالب - رضى الله عنه . و قال : حدثنا أبو أحمد حدثنا عبد الجبار بن العباس عن ابي القيس عن ابي بكر بن ابي الجهم قال : سمعت ابن عمر يقول : ما آسى على شيء الا تركى قتال الفئة الباغية مع على - رضى الله عنه » .

قال ابن الاثير فى اسد الغابة ضمن ترجمة عبدالله بن عمر (ج ٣ ؛ ص ٢٢٩-٢٢٨) :

« ولم يقاتل فى شيء من الفتن ولم يشهد مع على شيئاً من حروبه حين أشكلت عليه

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ليلاً^١ فقال : ما حاجتك؟ وما جاء بك في هذه الساعة؟ - قال : أبسط يدك حتى أبايحك لأمر المؤمنين عبد الملك بن مروان فأنني سمعت رسول الله - صلى الله عليه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ثم كان بعد ذلك يندم على ترك القتال معه؛ أخبرنا القاضي أبو غانم محمد بن هبة الله ابن محمد بن أبي جرادة أخبرنا عمي أبوالمجد عبدالله بن محمد قال : حدثنا أبو الحسن على ابن عبدالله بن محمد بن أبي جرادة أخبرنا أبو الفتح عبدالله بن اسماعيل بن أحمد بن اسماعيل ابن سعيد حدثنا أبو النمر الحارث بن عبد السلام بن زغبان الحمصي حدثنا الحسين بن خالويه حدثنا أبو بكر عبدالله بن محمد بن أبي سعد الهزار حدثنا محمد بن الحسين بن يحيى الكوفي حدثنا أبو نعيم حدثنا عبدالله بن حبيب أخبرني أبي قال قال ابن عمر حين حضره الموت : ما أجد في نفسي من الدنيا إلا أني لم أقاتل الفئة الباغية ؛ أخرجه أبو عمر وزاد فيه مع على .

١ - قال أبو جعفر الطبري الشيعي في كتاب المسترشد خطاباً للعامة (ص ١٦) .

« ومن فقهاؤكم وعلمائكم ورواة أخباركم عبدالله بن عمر الذي قعد عن بيعة على - عليه السلام - ثم مضى إلى الحجاج فطرقه ليلاً فقال : هات يدك لا يايحك لأمير المؤمنين عبد الملك فأنني سمعت رسول الله (ص) يقول : من مات وليس عليه اسم فميته جاهلية حتى أنكرها عليه الحجاج مع كفره وعتوه .

قال المسعودي في مروج الذهب عند ذكره خلافة أمير المؤمنين على - عليه السلام - : وقعد عن بيعته جماعة عثمانية لم يروا إلا الخروج عن الأمر ؛ منهم سعد بن وقاص وعبدالله بن عمر وبايح يزيد بعد ذلك والحجاج لعبد الملك بن مروان .

قال المحدث القمي في سفينة البحار وفي الكنى

والالقباب ضمن ترجمة ابن عمر :

« وفي غلزار قدس للمحقق الكاشاني قال : لما دخل الحجاج مكة وصلب ابن الزبير راح عبدالله بن عمر إليه وقال : مد يدك لا يايحك لعبد الملك قال رسول الله - صلى الله عليه - « بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

[وآله] - يقول : من مات وليس عليه امام فميتته جاهلية.

ذكر عائشة

ورويتم عن علمائكم عن عائشة أحاديث يناقض بعضها بعضاً .

رويتم عن أبى نعيم الأحول قال : حدثنا عصام بن قدامة عن عكرمة عن ابن - عباس^١ قال : جمع رسول الله - صلى الله عليه وآله - ذات يوم نساءه ثم قال : ليت

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عليه وآله - من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية فأخرج الحجاج رجله وقال : خذرجلى فان يدي مشغولة فقال ابن عمر : أتستهزىء منى ؟ - قال الحجاج : يا أحمق بنى - عدى ما بايعت مع على وتقول اليوم : من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية او ما كان على امام زمانك ؟ ! والله ما جئت الى لقول النبى (ص) بل جئت مخافة تلك الشجرة التى صلب عليها ابن الزبير (انتهى) » .

قال المامغانى فى تنقيح الرجال ضمن ترجمة ابن عمر (ج ٢ ؛ ص ٢٠١) :

« وهو أحد الممتنعين عن بيعة على (ع) بعد عثمان و تاركى الخروج معه فى حروبه ولكنه لما ولى الحجاج الحجاز من قبل عبد الملك بن مروان جاءه ليلاً لبياعه فقال له الحجاج : ما أعجلك ؟ - فقال : سمعت رسول الله (ص) يقول : من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية (او ما هذا مضمونه) فقال له : ان يدي مشغولة عنك وكان يكتب نذونك رجلى فمسح على رجله وخرج فقال الحجاج : ما أحمق هذا ! يترك بيعة على بن أبى طالب ويأتينى مبايعاً فى ليته .. ! » .

١ - قال المفيد فى اواخر كتاب الجمل (ص ٢١٦ من طبعة النجف) : « و روى عصام

ابن قدامة البجلي عن ابن عباس قال قال رسول الله (ص) لعائشة و عنده نساؤه : ليت شعرى أيتكن صاحبة الجمل [الادب] ؟ تخرج حتى تنبجها كلاب الحوآب يقتل عن يمينها و شمالها

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

شعري أبتكن صاحبة الجمل الأدب^١ فتنبحها كلاب الحوآب [فيقتل] عن يمينها قوم وعن شمالها قوم ثم تنجو بعد ما كادت .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

خلق كثير كلهم في النار وتنجو بعد ما كادت .

ورواه أبو بكر بن عياش عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس .

ورواه ابن شهر آشوب في المناقب بأسانيد جمعة عن كتب العامة (ج ١؛ ص ٦٠٨) .

١ - قال ابن الاثير في النهاية في ديب : « وفيه : أنه (ص) قال لنسائه : ليت

شعري أبتكن صاحبة الجمل الاديب ؟ تنبحها كلاب الحوآب ؛ أراد الادب فأظهر الادغام لاجل الحوآب ، والادب الكثير وبر الوجه » وقال في حوآب : « وفيه : أنه (ص) قال لنسائه : أبتكن تنبحها كلاب الحوآب ؟ الحوآب منزل بين مكة والبصرة وهو الذي نزلته عائشة لما جاءت الى البصرة في وقعة الجمل » .

قال الصدوق (ره) في معاني الاخبار في باب معنى الحوآب والجمل الاديب

(وهو الباب السابع والخمسون بعد مائة ؛ انظر ص ٨٨ من النسخة المطبوعة بطهران سنة ١٣١٠) :

« حدثنا الحاكم أبو حامد أحمد بن الحسين بن علي بيلخ قال : حدثنا محمد بن العباس

قال : حدثنا ابراهيم بن اسحاق قال : حدثني ابراهيم بن سعيد قال : حدثنا أبو نعيم قال :

حدثنا عصام بن قدامة عن عكرمة عن ابن عباس (فبعد ان ساق الحديث الى الآخر

قال) الحوآب ساء لبنى عامر والجمل الاذيب يقال : الذئبية داء يأخذ الدواب يقال :

برذون مذؤوب وأظن ان الجمل الاذيب مأخوذ من ذلك وقوله : تنجو بعد ما كادت

أي تنجو بعد ما كادت تهلك » .

قال المجلسي (ره) في ثامن البحار بعد نقله عن معاني الاخبار (انظر باب نهى الله ورسوله

عائشة عن مقاتلة على ؛ ص ٤٥٣ - ٤٥٤ من طبعة أمين الضرب) : « الكافية - عن

عصام مثله قال : ورواه أبو بكر بن عياش عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وروى

المسعودي في حديثه قال قال رسول الله (ص) : يا علي اذا أدركتها فاضربها واضرب

أصحابها .

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

ورويتم عن عبدالله بن مسعود عن اسرائيل بن سباط عن عروة^١ قال : كنت مع عائشة يوم الجمل مع اللواء فأقبل فارس فنادى : يا أم المؤمنين فقالت عائشة : سلوه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

سر - (يريد به السرائر) قال محمد بن ادريس : وجدت فى الغربين للهورى هذا الحديث وهو بالدال غير المعجمة مع الباء المنقطة تحتها نقطة واحدة قال ابو عبيد : وفى الحديث : ليت شعرى أيتكن صاحبة الجمل الادب تنبجها كلاب الحوآب قيل : أراد الادب فأظهر التضعيف والادب الكثير الوبى يقال : جمل أدب اذا كان كثير الدبب والذهب كثرة شعر الوجه وديبه أنشدنى أبوبكر بن الانبارى :

يمشقن كل غصن معلوش مشق النساء دبب العروس

يمشقن يقطعن كل غصن كثير الورق كما تنتف النساء الشعر من وجه العروس .

قال محمد بن ادريس : وجدت أيضاً فى مجمل اللغة لابن فارس مثل ما ذكره أبو عبيدة صاحب الغربين قد أورد الحديث على ما ذكره وفسره ووضعه فى باب الدال غير المعجمة مع الباء والاعتماد على أهل اللغة فى ذلك فانهم أقوم به وأظن أن شيخنا ابن بابويه تجاوز نظره فى الحرف وزل فيه فأورده بالذال المعجمة والياء على ما فى كتابه واعتقد أن الجمل الادب مشتق من الذئبة ففسره على ما فسرته وهذا تصحيف منه .

أقول : قال فى النهاية بعد ايراد الرواية : أراد الادب فأظهر الادغام لاجل الحوآب والادب كثير وبراوجه و قال السيوطى فى بعض تصانيفه : انه قد يفك ما استحق الادغام لاتباع كلمة أخرى كحديث أيتكن صاحبة الجمل الادب تنبجها كلاب الحوآب فك الادب وقياسه الادب اتباعاً للحوآب .

١ - السند هكذا فى الاصل و هو مشوش قطعاً و نقل الحديث ابن طاووس فى كتاب

سعد السعود بهذا السند (انظر ص ٢٣٧ - ٢٣٦ من طبعة المطبعة الحيدرية فى النجف) :

« رواية أبى بكر محمد بن عبدالله بن ابراهيم بن عبدالله البزار الشافعى من طريق

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ما يريد؟ ومن هو؟ - قالوا له قال: أنا عمار بن ياسر فقالت: قولوا له: ما تريد؟ - قال: أسألك بالتذي أنزل الكتاب على رسول الله (ص) تعلمين أن رسول الله (ص) جعل علياً وصياً في أهله؟ - قالت: اللهم نعم، قال: فما لك خرجت وقد أمرك الله أن تقرى في بيتك؟ - قالت: أطلب دم عثمان قال: فما للنساء وذلك؟ ١

ثم جاء فرسان أربعة فيهم رجل مثلث قال: فقالت عائشة: قد أقبل على رب الكعبة؛ سلوه من هو؟ - قالوا له: من أنت؟ - قال: أنا علي بن أبي طالب، قالت: سلوه: ما يريد؟ - قال: أسألك بالتذي أنزل الكتاب على محمد رسول الله (ص)

« رقية الحاشية من الصفحة الماضية »

المخالفين برجالهم بلفظ ما وجدناه: حدثنا عبدالله بن محمد بن ياسين قال: حدثنا محمد بن كندة قال: حدثنا عبدالله بن موسى عن اسباط بن عرق قال: حدثني سعيد بن كرد قال: كنت مع مولاى (كذا والظاهر: « مع مولاتى » بقرينة ما فى المتن) يوم الجمل مع اللواء فأقبل فارس فقال: يا أم المؤمنين قالت عائشة: سلوه من هو؟ - قيل له: من أنت؟ - قال: أنا عمار بن ياسر قالت: قولوا له: ما تريد؟ - قال: أنشدك بالله الذى أخرج الكتاب على نبيه رسول الله فى بيتك أتعلمين أن رسول الله جعل علياً وصيه على أهله؟ - قالت: اللهم نعم. قال: وجاء فوارس أربعة فهتف رجل منهم قالت عائشة: وهذا ابن أبى طالب ورب الكعبة سلوه ما تريد؟ - قال: أنشدك بالله الذى أنزل الكتاب على رسول الله فى بيتك أتعلمين أن رسول الله (ص) جعلنى وصيه على أهله؟ - قالت: اللهم نعم.»

نقله العلامة المجلسى فى ثامن البحار فى باب وروده البصرة ووقعة الجمل بهذه العبارة

(ص ٣٨ من طبعة امين الضرب) :

« قال السيد بن طاوس فى كتاب سعد السمود [نقلا] من كتاب ما نزل من القرآن فى على برواية أبى بكر محمد بن عبدالله الشافعى قال: حدثنا عبدالله بن محمد بن ياسين عن محمد بن الكند عن عبيد الله بن موسى عن أسباط بن عروة عن سعيد بن كرز قال: كنت مع مولاى [كذا والظاهر مع مولاتى] (الحديث) ».

أتعلمين أن رسول الله جعلنى وصياً على أهله؟ - قالت : اللهم نعم ، قال : فما بالك خرجت؟ - قالت : أطلب دم عثمان بن عفان قال : يا عائشة بالامس تحضين على قتل عثمان وتقولين : هذه ثياب رسول الله (ص) لم تتغير وقد غير عثمان سنة رسول الله وبدل ، وتقولين اليوم ما تقولين ثم انصرف.

ورويتم عن عبد الله بن عبد القدوس عن علي بن حفص عن مقاتل بن حيان قال : كانت عمى خادمة لعائشة فحدثتني قالت : بعث علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه ابنه الحسن - عليه السلام - الى عائشة فقال : ارتحلى الى المدينة الى البيت الذى خلّفك رسول الله (ص) وأمرك ان تقرى فيه فقالت : لا أستطيع الخروج حتى أنظر الى ما يصير حال المسلمين اليه فأرسل اليها الحسين - عليه السلام - فقال : قل لها : والله لترحلن أو لأبعثن [اليك] بالكلمات فلما جاء الحسين - عليه السلام - بالباب يستأذن قالت : جاء والله بكلام غير كلام الاول وحاكمهم تبلغ الكلام الذى أمر به فلما دخل - عليه السلام - رحبت به وأجلسته الى جنبها فقال لها : ان أبى يقول لك : ارجعى الى بيتك الذى أمرك رسول الله (ص) أن تقرى فيه وخلّفك فيه رسول الله (ص) وألا بعثت اليك بالكلمات^١ فقالت : يا بنى قل لأبيك : انى أذكرك الله ان تذكر

١ - كذا فى الاصل ولعله : « جاءكم لتبلغ » .

٢ - قال ابن شهر آشوب فى المناقب فى فصل الاستنابة والولاية (ج ١ ص ٢٣١ من الطبعة الاولى بطهران سنة ١٣١٧) أقول : ونقله المجلسى فى تاسع البحار (ص ٢٧٧ من طبعة أمين الضرب) :

« وأنه (أى النبى) صلى الله عليه وآله جعل طلاق نساءه اليه (أى الى على) عليه السلام ؛ أبو الدر على المرادى وصالح مولى التومة عن عائشة أن النبى (ص) جعل طلاق نساءه الى على (ع) ؛ الاصبغ بن نباتة قال : بعث على (ع) يوم الجمل الى عائشة : ارجعى والا تكلمت بكلام تبرين من الله ورسوله وقال أسير المؤمنين للحسن : اذهب

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

الكلمات او تقول شيئاً؛ نعم أرتحل ولكن أحتاج الى جهاز و أريد ان يدخل على و ألقاه
قال : فأصبح أمير المؤمنين - عليه السلام - وجهها ووجه معها خمسين امرأة يؤدّينها
الى بيتها .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الى فلانة فقل لها : قال لك أمير المؤمنين : و الذى فلق العبة والنوى و برأ النسمة لئن
لم ترحلى الساعة لأبعثن اليك بما تعلمين ، فلما أخبر الحسن بما قال أمير المؤمنين قامت ثم
قالت : رحلوني ، فقالت لها امرأة من المهالبة : أنالك ابن عباس شيخ بنى هاشم و حاورته
و خرج مغضباً و أتاك غلام فأقلت؟ ! قالت : ان هذا الغلام ابن رسول الله (ص) فمن
أراد أن ينظر الى مقلتي رسول الله (ص) فلينظر الى هذا الغلام وقد بعث الى بما علمت قالت:
فأسألك بحق رسول الله (ص) عليك الا أخبرتنا بالذى بعث اليك ، قالت : ان رسول الله (ص)
جعل طلاق نسائه بيد على فمن طلقها فى الدنيا بانته منه فى الآخرة . **وفى رواية** كان
النبي يقسم نفلا فى أصحابه فسألناه أن يعطينا منه شيئاً و ألحجنا عليه فى ذلك فلا منا على فقال:
حسبك ما أضجرتن رسول الله فتجهمتاه فغضب النبي (ص) مما استقبلنا به علينا ثم قال : يا
على انى قد جعلت طلاقهن اليك فمن طلقها منهن فهى بائنة . ولم يوقت النبي (ص) فى
ذلك وقتاً فى حياة ولا موت **فهى تلك الكلمة** فأخاف أن أبين من رسول الله (ص) ؛
خطيب خوارزم .

على فى النساء له وصى أسين لم يمانع بالحجاب»

أقول : قال المحدث القمى فى سفينة البحار فى طلاق (ج ٢: ص ٩٣): « رواية
عائشة ان النبي (ص) جعل طلاق نسائه بيد على - عليه السلام - ط ٢٧٧ و معناه على
ماروى عن مولانا الحجة - صلوات الله عليه - فى مسائل سعد بن عبدالله : أن الله تبارك و تعالى
عظم شأن نساء النبي فخصهن بشرف الابهات فقال رسول الله (ص): يا أبا الحسن ان هذا الشرف
باق لهن ماد من الله على الطاعة فأيتهن عصت الله بعدى بالخروج عليك فاطلق لها فى الأزواج
وأسقطها من شرف أسومة المؤمنين . »

أقول : بآنى الكلام فى ذلك الباب فى مجلد تعليقاتنا على الكتاب ان شاء الله تعالى .

ورويتم عن أبى معاوية عن الأعمش عن عمرو بن مرة^١ عن أبى^٢ البخترى الطائى عن حذيفة بن اليمان أنه قيل له : حدثنا يا أبا عبدالله قال : أرأيتم ان حدثكم عن اُمتكم تسير اليكم تفاتلكم أكنتم تصدقونى ؟ - قالوا : سبحان الله ومن يصدق بها ؟ قال : والله ما كذبت ولتفعلن هذا أو هذه أو كل هذا^٣.

١ - فى الاصل : «عن عمر بن مروة» وهو محرف عن «عمرو بن مرة» قال الخزرجى فى خلاصة تذهيب الكمال : «عمرو بن مرة بن عبدالله بن طارق بن الحارث الهمدانى المرادى (الى آخر الترجمة)» ؛ ونظيره فى تقريب التهذيب و تهذيب التوذيى لابن حجر العسقلانى .

٢ - فى الاصل : «ابن» وهو محرف ومصحف قطعاً بدليل ما ذكره علماء الرجال قال الخزرجى فى خلاصة تذهيب الكمال (ص ١٢٠) :

«سعيد بن فيروز الطائى مولا هم أبوالبخترى بن أبى عمران الكوفى تابعى جليل ؛ عن عمر وعلى مرسل ، وعن ابن عباس وابن عمر فرد حديث فى الجامع و عنه عمرو بن مرة ومسلم البطين (الترجمة)» .

وقال ابن حجر فى تقريب التهذيب : «سعيد بن فيروز أبوالبخترى بفتح الموحدة والمثناة بينهما معجمة ابن أبى عمران الطائى مولا هم الكوفى ثقة ثبت فيه تشيع قليل كثير الارسال من الثالثة مات سنة ثلاث وثمانين / ع» .

أقول : يشير برمز لفظة « ع » الى أن حديثه نقل فى الاصول الستة جميعاً فان شئت فراجع تصريحه فى اول الكتاب بذلك (ص ٧ ج ١ من النسخة المطبوعة بتحقيق الامتاذ عبد الوهاب عبداللطيف سنة ١٣٨٠) .

٣ - يعلم من هذه الرواية ومايلها وأشباهها أن هذه القضية كانت معلومة للصحاب والمصحابيات باخبار النبى بها لهم ولهن قبل وقوعها فنظير سائر ما أخبر به قبل وقوعه، ويدل على ذلك أخبار كثيرة لاتمد ولاتحصى حتى أن أم المؤمنين عائشة نفسها كانت قد سمعت عن النبى (ص) أن احدى زوجاته تنبها كلاب الحوآب فلذلك لما سمعت نباح كلاب « بقيةالحاشية فى الصفحة الاتية »

و رويتم عن أبي الفضيل عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث قال :
سمعت أم هانئ بنت أبي طالب تقول :

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

الحواب أرادت أن تعود؛ فلا بأس بالإشارة الى ما يدل على ذلك، قال السيد علم الهدى في شرح قصيدة السيد الحميري (ص ١٢ من النسخة المطبوعة) :

«و روى أنه اما جاءت عائشة الى هذا الموضع تبتحها كلاب الحوَاب فقالت عائشة :
أى ماء هذا ؟ — قالوا : ماء الحوَاب فقالت : ردوني ردوني فأنى سمعت رسول الله (ص)
يقول : ابصرى لا تكونى التى تبتحها كلاب الحوَاب فقالوا : ليس هذا ماء الحوَاب فأبت ان
تصدقهم فجاؤوا بخمسين شاهداً من العرب فشهدوا أنه ليس بماء الحوَاب وحلفوا لها فكسوهم
أكسية وأعطوهم دراهم وكانت هذه اول شهادة زور حدثت فى الاسلام» .

قال العلامة المجلسى فى ثامن البحار فى باب بيعة أمير المؤمنين بعد نقل كلام الدميرى
الذى يأتى وكلام علم الهدى مانصه (ص ٤٢٣ من طبعة أسين الضرب) :

«وروى الصدوق — قدس الله روحه — فى الفقيه عن الصادق — عليه السلام — أنه قال :
اول شهادة شهد بها بالزور فى الاسلام شهادة سبعين رجلا حين انتهوا الى ماء الحوَاب فبتحتهم
كلابها فأرادت صاحبتهم الرجوع وقالت : سمعت رسول الله يقول لازواجه : ان احد اكن
تبتحها كلاب الحوَاب فى التوجه الى قتال وصيى على بن أبى طالب (ع) فشهد عندها سبعون
رجلا ان ذلك ليس بماء الحوَاب فكانت اول شهادة شهد بها فى الاسلام بالزور» .

قال الدميرى فى حياة الحيوان تحت عنوان الجمل :

«وروى الحاكم من حديث قيس بن أبى حازم وابن أبى شيبه من حديث ابن عباس :
ان رسول الله (ص) قال لنسائه : أيتكن صاحبة الجمل الادب تسيرا وتخرج حتى تبتحها
كلاب الحوَاب ، والحوَاب نهر بقرب البصرة والادب الادب وهو الكثير شعر الوجه قال ابن-
دحية : والعجب من ابن العربى كيف أنكر هذا الحديث فى كتاب العواصم من القواصم
له وذكر أنه لا يوجد له أصل وهو أشهر من فلق الصبح . و روى أن عائشة لما خرجت
مرت بماء يقال له الحوَاب فبتحتها الكلاب فقالت : ردوني ردوني فأنى سمعت رسول الله (ص)

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

يقول : كيف باحدا كن اذا نبحتها كلاب الحوآب ؛ وهذا الحديث مما أنكر على قيس بن حازم .

وقال ياقوت الحموى فى معجم البلدان فى باب الحاء والواو وما يليهما :

«وقال أبو منصور : الحوآب (بالفتح ثم السكون و همزة مفتوحة وباء موحدة) موضع

بئر نبعت كلابه على عائشة أم المؤمنين عند مقبلها الى البصرة ثم أنشد :

ما هى الا شربة بالحوآب فصمدى من بعدها او صوبى

وفى الحديث : ان عائشة لما أرادت المضى الى البصرة فى وقعة الجمل مرت بهذا

الموضع فسمعت نباح الكلاب فقالت : ما هذا الموضع ؟ — فقيل لها : هذا موضع يقال له الحوآب

فقال : انا لله ما أرانى الا صاحبة القصة فقيل لها : وأى قصة ؟ — قالت : سمعت رسول الله

(صلى الله عليه وسلم) يقول وعنده نساؤه : ليت شعرى أيتكن تنبها كلاب الحوآب سائرة الى الشرق فى

كتيبة فهمت بالرجوع فغالطوها وحلوا لها انه ليس بالحوآب .

أقول : يشير به الديميرى الى ما ذكره القاضى أبوبكر بن العربى فى كتابه «العواصم

من القواصم» تحت عنوان «قاصمة» فقلا عما ذكره نقلة الاخبار وحملة الانار من علماء الفريقين

وصار عندهم مما لا ينكره من البشر الا من أنكر ضوء الشمس ونور القمر ونص عبارته (انظر

ص ١٤٨ من الطبعة الثانية بالقاهرة سنة ١٣٧٥ بتحقيق وتعليق محب الدين الخطيب) :

«روى قوم (الى ان قال) فجاءوا الى ماء الحوآب ونبحت كلابه فسألت عائشة فقيل لها :

هذا ماء الحوآب فردت خطابها عنه وذلك لما سمعت النبى (ص) يقول : أيتكن صاحبة الجمل

الاديب تنبها كلاب الحوآب فشهد طلحة والزبير أنه ليس هذا ماء الحوآب وخمسون رجلا

اليهم وكانت أول شهادة زور دارت فى الاسلام» .

فقال فى رده مانصه : (ص ١٦١ من الطبعة المشار اليها) :

«وأما الذى ذكرتم من الشهادة على ماء الحوآب فقد يؤتم فى ذكرها بأعظم حوب ،

ما كان قط شىء مما ذكرتم ، ولا قال النبى (ص) ذلك الحديث ، ولا جرى ذلك الكلام ،

ولا شهد أحد بشهادتهم ، وقد كتبت شهادتكم بهذا الباطل وسوف تسألون» .

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

لقد علم من جرت عليه المواسي^١ من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - أن أصحاب الجمل ملعونون على لسان النبي الأمي وقد خاب من افترى . ورويت عن جرير عن يزيد بن أبي داود قال : حلفت عائشة [أن] لا تكلم عبدالله بن الزبير لصنيعته^٢ حين زين لها الخروج الى البصرة . ورويت عن عبدالله بن موسى قال : حدثنا الحسن ابن دينار عن الحسن البصري قال : سمعت طلحة يوم الجمل يقول : وما رأيت مصارع - شيوخ - أضيع من يومنا هذا .

ذكر عمرو بن العاص

ومن علمائكم عمرو بن العاص ومروان بن الحكم وأنتم تنسبونهما الى الفقه والعلم ثم رويت من ذلك ما رواه أبو نعيم قال : حدثني عيسى بن عبدالرحمن عن عدي بن ثابت عن مجالد بن عمر قال قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - [اللهم] ان عمرو بن العاص هجاني^٣ وانت تعلم أنني لست [بشاعر] فالعنه مكان كل بيت هجاني لعنة .

« بقية الحاشية من الصفحة العاضية »

ولمحبى الدين الخطيب بيانات في تأييد هذه الكلمات وتشديد مبنائها ونحن نذكرها ان شاء الله تعالى في تعليقاتنا على الايضاح حتى يعلم الناظرون أن الانسان اذا أراد ان يسلك سبيل الانكار في الواضحات كيف يتمسك بكل حشيش .

١ - قال ابن الاثير في النهاية « في حديث عمر : كتب ان يقتلوا من جرت عليه المواسي أي من نبتت عائلته لان المواسي انما تجرى على من أنبت ؛ أراد من باغ العلم من الكفار .
٢ - في الاصل : « لصنيعته » .

٣ - قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ضمن شرحه لكلام أمير المؤمنين - عليه السلام - في ذكر عمرو بن العاص وذمه أعنى قوله المصدر بهذه العبارة : « عجباً لابن »
« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

ورويتم عن الفضل بن موسى الشيباني عن الحسين بن واقد عن ابن بريدة عن أبيه قال قال عمرو بن العاص : اللهم ان كان ما جاء محمد حقاً فاخسف بى وبفرسى .

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

النايفة يزعم لاهل الشام ان فى دعابة» مانصه (ج ٢ من طبعة مصر ص ١٠٠) :
« وكان عمرو أحد من يؤذى رسول الله — صلى الله عليه وآله — بمكة و يشتمه و يضع فى طريقه الحجارة لانه كان — صلى الله عليه وآله — يخرج من منزله ليلا فيطوف بالكعبة وكان عمرو يجعل له الحجارة فى مسلكه ليعثر بها وهو أحد القوم الذين خرجوا الى زينب ابنة رسول الله (ص) لما خرجت مهاجرة من مكة الى المدينة فروعوها و قرعوا هودجها بكعوب الرماح حتى أجهضت جنيناً ميتاً من أبى العاص بن الربيع بعلمها فلما بلغ ذلك رسول الله — صلى الله عليه وآله — لال منه و شق عليه مشقة شديدة ولعنهم ، روى ذلك الواقدي .

وروى الواقدي أيضاً وغيره من أهل الحديث أن عمرو بن العاص هجار رسول الله — صلى الله عليه وآله — هجاء كثيراً كان يعلمه صبيان مكة فينشدونه و يصيحون برسول الله (ص) اذا مر بهم رافعين أصواتهم بذلك الهجاء فقال رسول الله — صلى الله عليه وآله — وهو يصلى بالحجر : اللهم ان عمرو بن العاص هجانى ولست بشاعر فalcنه بعدد ما هجانى .
(فساق الكلام فى ذكر مثالبه الى ان نقل عن الزبير بن بكار فى كتاب المفازات ضمن ما نقله أن الحسن المجتبى — عليه السلام — قال له :)

« وأما أنت يا بن العاص فان أمرك مشترك وضمتهك امك مجهولا من عهر وفساح فتحاكم فيك أربعة من قريش فغلب عليك جزاها الامهم حسبا و أخبثهم منصبا ثم قام أبوك فقال : أنا شائىء محمد الا بتر فأنزل الله فيه ما أنزل : وقاتلت رسول الله — صلى الله عليه وآله — فى جميع المشاهد وهجوته واذيته بمكة وكدته كيدك كله وكنت من أشد الناس له تكذيباً وعداوة . ثم خرجت تريد النجاشى مع أصحاب السفينة لتأتى بجعفر وأصحابه الى أهل مكة فلما أخطأك مارجوت ورجعك الله خائباً وأكذبك واشياً جعلت حدك على صاحبك عمارة بن الوليد فوشيت به الى النجاشى حسداً لما ارتكب من حيلته ففضحكك الله ووضح صاحبك

« بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

ورويتم عن أبي خالد الأحمر عن مجالد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت^١ : لعن الله عمرو بن العاص ما أكذبه لقوله : انه قتل ذا الشدبة^٢ بمصر . ورويتم عن خلف

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فأنت عدو بني هاشم في الجاهلية والاسلام .

ثم انك تعلم وكل هؤلاء الرهط يعلمون أنك هجوت رسول الله - صلى الله عليه وآله - بسبعين بيتاً من الشعر فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : اللهم اني لأقول الشعر ولا ينبغى لى، اللهم العنه بكل حرف ألف لعنة فعليك اذاً من الله ما لا يحصى من اللعن .

أقول : لا يسع المقام اكثر من ذلك فمن أراد التفصيل فليراجع شرح النهج المذكور وايضاً **عاشر البحار** (ص ١٢٠ - ١١٦ من طبعة امين الضرب) فان هناك حديثاً نقله المجلسى عن الاحتجاج وهو مرتبط بالمقام ونقله ان شاء الله تعالى فى تعليقاتنا و حواشينا على الايضاح .

١ - قال ابن أبي الحديد فى شرح نهج البلاغة ضمن شرحه ما فيه من خطبة لأمير المؤمنين - عليه السلام - فى تخويف أهل النهروان بعد نقله حديثاً من كتاب صفين للواقدي مانصه (ص ٢٠٢ من ج ١ من طبعة دار الكتب العربية الكبرى بمصر سنة ١٣٢٩) : « وفى كتاب صفين أيضاً للمدائنى عن مسروق أن عائشة قالت له لما عرفت أن علياً - عليه السلام - قتل ذا الشدبة : لعن الله عمرو بن العاص فإنه كتب الى يخبرنى أنه قتله بالاسكندرية الا انه ليس يمنعنى ما فى نفسى ان أقول ما سمعته من رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول : يقتله خير أمتى من بعدى » .

وأورده المجلسى فى ثامن البحار فى باب اخبار النبى - (ص) بقتال الخوارج وكفرهم نقلاً عن شرح النهج لابن أبي الحديد (انظر ص ٩٩ هـ من طبعة أمين الضرب) .
أقول : لما كانت الاسكندرية من بلاد مصر عبر فى حديث المتن عنها بمصر وفى كتاب صفين عنها بالاسكندرية فلا منافاة بينهما .

٢ - قال ابن الاثير فى النهاية : « فى حديث الخوارج ذو الشدبة هو تصغير الشدى وانما

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

بن خليفة عن منصور بن زاذان عن الحسين فى قوله تعالى : انّ شأنك هو الأبر قال :
نزلت فى عمرو بن العاص . ورويت عن ابن عينة عن عمر [و] بن دينار عن أبى جعفر
قال قال : لقى عمرو بن العاص الحسين بن علىّ - عليهما السلام - فى الطريق فقال :
لا تكن أحقّ قریش^١ فقال الحسين - عليه السلام - لقد ذكرت رجلاً بصيراً على
الخلق^٢ ولكنك امرؤ ادّعاك أربعة من قریش^٣ فغلبهم عليك أشرهم بيتاً والأهمّ حسباً
وجزار قریش^٤ . ورويت عن أبى معاوية عن الأعمش عن أبى صالح قال : مرّ عمرو
بن العاص على كعب الأحبار فعثرت به دابّته فقال : يا كعب أتجد فى التّوراة أنّ دابّتى
تعثر بى ؟ - قال : لا ولكن أجد فى التّوراة رجلاً [يتزو] فى الفتنة كما يتزو الحمار
فى القيد . ورويت عن سفيان بن عيينة عن اسماعيل بن أبى خالد عن مروان بن زحيل
قال : سمعت عليّاً - عليه السلام - يقول : معاوية فرعون هذه الأمّة وعمر [و بن]
العاص هامانها . ورويت عن شريك^٥ عن ليث^٦ عن طاوس^٧ عن عبد الله بن عمر [و] قال :

أدخل فيه الهاء وان كان الئدى مذكراً كأنه أراد قطعة من ئدى وقيل : هى تصغير الشنودة
بحذف النون لأنها من تركيب الئدى ، وانقلاب الياء فيها و أوّ لضمّة ما قبلها ولم يضر
ارتكاب الوزن الشاذ لظهور الاشتقاق ، و بروى : ذو اليدى بالياء بدل الشاء تصغير اليد
وهى مؤنثة .

- ١ - هذا التعبير قد وقع من عمرو بن العاص لكن فى حق الحسن (ع) ونقله ان شاء الله
فى التعليقات واما فى حق الحسين (ع) فلم أره فلمله ايضاً قد وقع .
- ٢ - كذا ولعله : « بصيراً بالخلق » .
- ٣ - ننقل ان شاء الله تعالى فى التعليقات عبارة حديث الاحتجاج فى ذلك المورد .
- ٤ - فى الاصل : « عن أبى المعوية » .
- ٥ - قال ابن عبد البر فى الاستيعاب فى ترجمة الحكم (ج ١ من طبعة الهند ص
: (١١٩)

« بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

أُتيت رسول الله - صلى الله عليه وآله - قال : يطلع^١ عليكم رجل^٢ من أهل النار وقد تركت أبى ينهياً ليلحقنى فاطلع علينا معاوية فسرّى عنى .
قال شريك : ما كان أسوأ ظنة بأبيه ؟

ذكر الحكم بن أبى العاص

ورويتم عن حماد بن سلمة عن أبى المهزم^٣ عن أبى هريرة قال : لعن رسول الله - صلى الله عليه وآله - الحكم وما^٤ ولد الى يوم القيامة .
ورويتم عن سعيد بن زيد أخى حماد بن زيد [عن على بن الحكم اليماني عن الحسن الحريري^٥ عن عمرو بن مرة] قال : جاء الحكم يستأذن على النبى - صلى الله

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« وحدثنا عبدالوارث بن سفيان حدثنا قاسم حدثنا أحمد بن زهير حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبدالواحد بن زياد حدثنا عثمان بن حكيم قال : حدثنا شعيب بن محمد بن عبدالله بن عمرو بن العاص عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : يدخل عليكم رجل لعن قال عبدالله : وكنت تركت عمراً يلبس ثيابه ليقتل الى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فلم أزل مشفقاً ان يكون أول من يدخل ! فدخل الحكم بن أبى العاص .
٦ - فى الاصل : « بن عمر » (من دون الواو بعده) .

١ - يقال : « اطلع فلان علينا اى أانا فجأة » .

٢ - فى الاصل : « أبى المهرم » (بالراء المهملة) قال الخزرجى فى تهذيب خلاصة الكمال : « ابو المهزم بكسر الزاى التميمى اسمه يزيد بن سفيان البصرى عن أبى هريرة (الترجمة) » .

٣ - كذا صريحاً فى الاصل وهو صحيح .

٤ - كذا فى الاصل والصحيح : « عن على بن الحكم البناني عن أبى الحسن الجزرى عن عمرو بن مرة » . بقرينة ما ذكره ابن حجر العسقلانى فى تهذيب التهذيب فى باب الكنى « بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

عليه وآله - فعرف صوته^١ فقال: لا تأذنوا^٢ للوزغ^٣ لعنة الله عليه وعلى [من^٤] يخرج من صلبه إلا المؤمنين^٥ منهم وقليل^٦ ما هم يعظّمون^٧ فى الدنيا ويضيّعون^٨ فى الآخرة وهم ذور

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

(انظر المجلد الثانى عشر ص ٧٣) :

«أبو الحسن الجزرى شافى روى عن عمرو بن مرة الجهنى ومقسم مولى ابن عباس وأبى وأبى أسماء الرحبى وعنه على بن الحكم البنائى ؛ قلت : قال ابن المدينى : أبو الحسن الذى روى عن ابن مرة وعنه على بن الحكم مجهول ولا أدرى سمع من على بن مرة أم لا ، وقال الحاكم فى المستدرک : أبو الحسن هذا اسمه عبد الحميد بن عبد الرحمن ثقة مأمون ؛ كذا قال .
وقرينة أخرى على ذلك اى على كون «اليماسى» تصحيف «البنائى» أن على بن الحكم البنائى ممن يروى عنه سعيد بن زيد ؛ قال ابن حجر فى تهذيب التهذيب : «على بن الحكم البنائى أبو الحكم البصرى روى عن أنس (الى ان قال) وعنه جرير بن حازم (الى أن قال) والحمادان وسعيد بن زيد (الى آخر الترجمة) » .

١ - فى الاصل : «فعرف صورة» .

٢ - كذا فى الاصل لكنه بناء على ما نقله الدميرى عن مستدرک الحاكم : « ائذنوا »
وسنقله فى ذيل الصفحة .

٣ - قال ابن الاثير فى النهاية : «وفيه : ان الحكم بن أبى العاص أبا مروان حاكى رسول الله (ص) من خلفه فعلم بذلك فقال : كذا فلتكن ؛ فأصابه مكاله وزغ لم يفارقه أى رعشة وهى ساكنة الزاى . وفى رواية أنه قال لما رآه ؛ اللهم اجعل به وزغاً فرجف مكانه وارتعش» .

٤ - فى الاصل : «ساء» والتصحيح من نسخة الدميرى والمتن أيضاً صحيح .

٥ - فى رواية الدميرى : «المؤمن» .

٦ - فى الدميرى : «يشرفون» .

٧ - فى الاصل : «يوضعون» والتصحيح من نقل الدميرى .

مكر وحيلة^١ [يعطون في الدنيا^٢] ومالهم في الآخرة من خلاق^٣.

١ - في الدسيري : «وخديعة» .

٢ - ما بين الحاصرتين من الدسيري .

٣ - حيث ان الدسيري نقل في مادة «وزغ» من حيوة الحيوان ما يفيد ذكره في المقام
نقله هنا ونص عبارته هكذا :

«وروى الحاكم في كتاب الفتن والملاحم من المستدرک عن عبدالرحمن بن عوف أنه
قال : كان لا يولد لاحد مولود الا أتى به للنبي - (صلعم) - فيدعو له فأدخل عليه مروان
ابن الحكم فقال : هو الوزغ بن الوزغ الملعون بن الماعون
(ثم قال : صحيح الاسناد وروى بعده بيسير)

عن محمد بن زياد قال : لما بايع معاوية لابنه يزيد قال : مروان ستة أبي بكر و عمر
فقال عبدالرحمن بن أبي بكر : ستة هرقل وقيصر فقال له مروان : أنت الذي أنزل الله ليك :
والذي قال لوالديه : اف لكما ؛ فبلغ ذلك عائشة فقالت : كذب والله ما هو به ولكن رسول الله
- (صلعم) - امن أباسروان وسروان في صلبه ثم روى الحاكم عن عمرو بن مرة الجهني وكانت
له صحبة قال :

ان الحكم بن أبي العاص استأذن على رسول الله (صلعم) فعرف صوته فقال (صلعم) :
اأذنوا له لعنة الله عليه وعلى من يخرج من صلبه الا المؤمن منهم وقليل ما هم ؛ يشرفون في الدنيا
ويضيعون في الآخرة ذو وسكر وخديعة يعطون في الدنيا ومالهم في الآخرة من خلاق .

قال ابن ظفر : وكان الحكم بن أبي العاص يرعى بالداء العضال وكذلك أبوجهل .

أقول : من أراد التحقيق الدقيق في ترجمة مروان بن الحكم فليراجع شفاء الصدور
في شرح زيارة العاشور للحاج ميرزا أبي الفضل الكلانتری (ره) فإنه خاض في البحث عنه بما لا مزيد
عليه في شرح تلك الفقرة من الزيارة : «ولعن الله آل مروان» (انظر ص ١٥٥-١٥٠ من النسخة
المطبوعة) .

فائدة

ذكر الطبري في المسترشد (ص ٩ - ٢٩) نظائر لما ذكره المصنف (ره) هنا .

ذكر بعض علمائهم وفقهائهم

منهم منصور بن المعتمر وكان شرطياً لهشام بن عبد الملك^١ بأخذ أرزاقه^٢ .
ومن علمائهم وفقائهم سعيد بن جبير^٣ وكان على عطاء الخيل^٤ في زمن الحجاج
وقبل ذلك غزاه الروم مع يزيد بن معاوية ، وتخلّف عن الحسين ، وخرج مع القراء
على الحجاج .

١ - في أوائل المسترشد (ص ١٢) : « ومن رواتكم منصور بن المعتمر وكان شرطياً
لهشام بن عبد الملك » .
٢ - كذا .

٣ - في أوائل المسترشد (ص ١٢ من النسخة المطبوعة) : « ومن رواتكم وفقهائكم
سعيد بن جبير وكان على عطاء الخيل في زمن الحجاج ، وغزا الروم مع يزيد بن معاوية ،
وتخلّف عن الحسين ، وخرج مع القراء على الحجاج » .
٤ - في تاريخ الطبري « وكان على عطاء الجند » .

قال الطبري في تاريخه ضمن حوادث سنة أربع وتسعين « وفي هذه السنة قتل الحجاج
سعيد بن جبير وكان سبب قتل الحجاج إياه خروجه عليه مع من خرج عليه مع عبد الرحمن
بن محمد بن الأشعث وكان الحجاج جعله على عطاء الجند حين وجه عبد الرحمن إلى رتبيل
لقتاله فلما خلع عبد الرحمن الحجاج كان سعيد فيمن خلعه معه فلما هزم عبد الرحمن و هرب
إلى بلاد رتبيل هرب سعيد .

(إلى أن قال)

قال وهب بن جرير حدثنا أبي قال : سمعت الفضل بن سويد قال : بعثنى الحجاج في
حاجة فجاء بسعيد بن جبير فرجعت فقلت لأنظرن ما يصنع فقامت على رأس الحجاج فقال له
الحجاج : يا سعيد ألم اشر كك في أمالتي ؟ - ألم أستعملك ؟ - ألم أنعل (إلى آخر ما قال)
فيهم من قوله : « ألم أستعملك » صريحاً أن سعيداً كان من عمال الحجاج ، فإن وقت أن ترجم
حال سعيد وأشرحه في تعليقات آخر الكتاب إن شاء الله تعالى .

ه - في الأصل : « ما غزا » والتصحيح من كتاب المسترشد وبقرينة المقام .

وقد رويتم وقرأتم في كتابه^١ الذي يسمّى كتاب الجامع أن رجلاً لو تزوج جارية رجلٍ على عشرة دراهم لم يكن زانياً ولم يجب عليه الحدّ كان ذلك باذن سيدها ام لا، ولو أن رجلاً لف ذكره بحريرة ثم أدخله فرج امرأة لم يكن زانياً ولم يجب عليه الحدّ، ورويتم عنه أيضاً أنه قال : لو أن رجلاً أتى غلاماً فيما بين فخذيه أنه لا يجب عليه الحدّ وأنه لغو^٢ .

ومن علمائكم يزيد بن هارون الواسطيّ وكان على قهرمة الحسن بن قحطبة^٣ ؛ ويزيد بن هارون الذي طعن على [شيعة] عليّ - عليه السلام - قاطبة حتى لم يترك حجازياً ولا شامياً ولا عراقياً الا طعن عليه بقوله الذي حفظ عليه في مجلسه على رؤس الأشهاد حتى قال : من أخذ بالنسب في قول أهل الكوفة وبالسّماع في قول أهل المدينة وبالمتعة في قول أهل مكة فهو أفسق الفاسقين فكيف جازله [أن] يروي عن قوم ان أخذ بقولهم كان فاسقاً؟ فتفهّموا أيتها الشيعة هذه التكت وناظروهم فان جميع ما رويناه في كتابنا هذا من رواياتهم وليس لأهل بيت رسول الله - صلى الله عليه وآله -

١ - هذا الضمير يرجع بناء على ظاهر الحال الى سعيد بن جبير ولكن يستبعد منه ان يكون له كتاب يسمى بالجامع ويؤيده أن هذا الامر نسبها أبو جعفر الطبري الشيعي الى أبي- حنيفة ونص عبارته في اوائل المسترشد هكذا (ص ١٧ من طبعة النجف) :

«ومن روايتكم وفقهائكم أبو حنيفة الذي زعم أن اشعار البدن مثله ولا اشعار و قد روت عائشة أن النبي - صلى الله عليه وآله - كان يشهر بدنته، وقال أبو حنيفة : لو أن رجلاً تزوج أمه على عشرة دراهم لم يكن زانياً ولم يجب عليه الحدّ ، ولو أن رجلاً لف ذكره بحريرة ثم أدخله فرج امرأة لم يكن زانياً ولم يجب عليه الحدّ ، ولو أن رجلاً غاب عن امرأته عشرين سنة وبها جبل فان الجبل منه وان كان في جيش معروف ويشهد أصحابه أنه لم يزل في عسكرهم ؛ وكذلك لو قدم وسعه ابن سنة وأكثر ان الولد ولده ، و زعم أن من أتى امرأة او غلاماً بين افخاذهما فلاحد عليه، فيظن بل يقطع أن هنا في المتن سقطاً ونقصاً .

٢ - في الاصل : «لغو» . ٣ - ذكره الطبري في المسترشد (ص ١١) .

ولا لأحدٍ من علماء الشيعة ههنا ذكرٌ أو خبرٌ يؤثّر^١ وإنّما افتضحوا من أخبارهم التي أوردوها وأحاديثهم التي نقولوا بها^٢ ، فمن هؤلاء أخذوا أديانهم وأحكامهم ، وبهم اقتدوا وآثارهم اتّبعوا ، فهم الأئمة الراشدون عندهم وأما نحن فإنا نأتمّ بأئمّتنا من أهل بيت نبينا ونقتدى بهم فهل سمعتم أو روى لكم عن أحدٍ من أئمّتنا - عليهم السلام - أنّهم فعلوا شيئاً استحسنوه^٣ كما استحسنه علماؤهم وقضاؤهم والله عزّ وجلّ نسأل التأييد والتوفيق لأرشد الامور برأفته ورحمته أنّه وليّ قدير .

رجع القول الى الاحتجاج عليهم من عوالمهم

قال واضح هذا الكتاب^٤ :

قلنا للمرجئة^٥ : ما الذي نقمت على الشيعة حتّى^٦ أخرجتموهم من ان يكونوا كسائر هذه الفرق الذين خالفوكم ولا يكونوا من الخلاف على أكثر ممّا وصفناه منهم؟ قالوا : على طعنهم على أبى بكرٍ وعمر وخروجهم من الجملة التي [بنى عليها أمر الجماعة وأهل السنة ، وإذا أهل السنة عندهم^٧] الذين وصفناهم في أول كتابنا أنّهم

١ - في الاصل : « يائره » . ٢ - كذا في الاصل .

٣ - في الاصل : « واستحسنوه » .

٤ - فليعلم أن ما بين المعقفتين اللتين أوليهما وقعت قبل عنوان « ذكر العلماء من أصحاب الحديث » الذي مر ذكره في ص ٩٦ وثانيتها وقعت بعد هذا العنوان المذكور في المتن العاشر أعني قوله : « رجع القول الى الاحتجاج عليهم من عوالمهم » ، قال واضح هذا الكتاب ، في نسخة فقط وليس منه أثر في باقي النسخ أعني ج ح س ق مع م .

٥ - ج ح س ق مع م : « قلنا لهم » .

٦ - ج ح س ق مع م : « حين » .

٧ - غيرم : « عليها بنى أمر الجماعة والسنة وأهل السنة » .

يقولون : ان الله لم يبعث نبية - صلى الله عليه وآله - الى خلقه بجميع ما يحتاجون اليه من أمر دينهم وأنه تعبد خلقه بما لم يبينه لهم وتجهيل^١ نبية (ص) بأنه لم يكن يعرف جميع الطاعة من المعصية ولم يكمل لهم ما أناهم [به^٢] حتى أكمله لهم في قولهم الصحابة والتابعون^٣ ومن بعدهم ممن استنبطوا بأرائهم .

فقال المراجعة^٤ : قد رأينا مباينة هذه الفرق لكم فما قولكم الذي عليه نتمدون حتى يكون جوابكم عما به تقرّون على ما به تقرّون [وعلى مانحبّون^٥] لاعلى ما ينسبكم اليه من خالفكم من هذه الفرق التي وصفنا ؟

قالوا : نقول : ان الله جلّ ثناؤه تعبد خلقه بالعمل بطاعته واجتناب معصيته على لسان نبية - صلى الله عليه وآله - فبين لهم جميع ما احتاجوا اليه من أمر دينهم صغيراً كان أو كبيراً فبلغهم إياه خاصاً وعمماً ولم يكلمهم فيه الى آرائهم^٦ ولم يتركهم في عمى ولا شبهة ؛ علم ذلك من علمه وجهل ذلك^٧ من جهله فامّا ما بلغه^٨ عمماً فهو ما لا امة عليه من الوضوء^٩ والصلاة والخمس والزكاة والصيام والحج والغسل من الجنابة واجتناب ما نهى الله عنه في كتابه من الزنا والسرقه والاعتداء والظلم وأكل مال اليتيم وأكل الربا [وقذف المحصنات^{١٠}] وما أشبه ذلك ممّا يطول شرحه

١ - كذا . ولعله كان : « ويجهلون » . ٢ - ليس في م .

٣ - هذه العبارة مشوشة في النسخ ففي م : « حتى أكمله في قول الصحابة والتابعين من بعدهم ما استنبطوا بأرائهم » وفي س ق ج : « حتى أكمله لهم في قولهم الصحابة والتابعين ومن بعدهم مما استنبطوا برأيهم » والمتن مطابق لنسخة ح الا في « آرائهم » فان فيها « برأيهم » .

٤ - ج ح س ق : « فقيل المشيعة » .

٥ - في م فقط . ٦ - غير م : « يحتاجون » .

٧ - في النسخ : « الى رأيهم » . ٨ - غير م : « وجهله » .

٩ - كذا في م وفي سائر النسخ « أبلغهم » .

١٠ - م : « القول » . ١١ - في م فقط

و تفسيره وهو معروف عند الخاصة والعامة . وأما ما بلغه^١ خاصاً^٢ فهو ما وكلنا اليه قوله عز وجل^٣ : أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم^٤ وقوله عز وجل^٥ : فاسألوا أهل الذِّكر ان كنتم لا تعلمون^٦ فهذا خاص^٧ لا يجوز أن يكون من جعل الله له الطاعة على الناس داخلاً^٨ في مثل ما^٩ هم فيه من المعاصي وذلك لقول الله جل ثناؤه : واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن^{١٠} قال : اننى جاعلك للناس اماماً قال : ومن ذريتى قال : لا ينال عهدى الظالمين^{١١} [علمنا]^{١٢} أن الظالمين ليسوا بأئمة يُعهد اليهم فى العدل على الناس وقد أبى الله أن يجعلهم أئمة ثم أعلمنا^{١٣} بقوله — تبارك وتعالى : ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ان الله نعمًا يعظكم به ان الله كان سميعاً بصيراً^{١٤} ان ذلك عهد من الله تعالى عهده اليهم لم يعهد هذا العهد الا الى الأئمة الذين يحكمون بالعدل ولا يجوز أن يأمر بالعدل من لا يحسنه^{١٥} [وانما أمر أن يحكم بالعدل من يحسن أن يحكم بالعدل [فعلمنا] من قوله تعالى ومما قال^{١٦} رسول الله — صلى الله عليه وآله — : لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن^{١٧} ، ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن^{١٨} [ولا يقتل مؤمناً

١ — غير م : «أبلغهم» . ٢ — م : «خاصة» .

٣ — ح ج مع س ق س : «من قوله تعالى» .

٤ — من آية ٥٩ سورة النساء وصدورها : «يا أيها الذين آمنوا» .

٥ — ذيل آية ٣ سورة النحل . ٦ — غير م : «أن يدخل» .

٧ — م : «فيما» . ٨ — آية ١٢٤ سورة البقرة .

٩ — س ح فقط . ١٠ — غير م «وعلمنا» .

١١ — آية ٥٨ سورة النساء .

١٢ — غير م (بدل ما بين المعقتين) : «الا أئمة يحسنون أن يحكموا بالعدل ولا أن

يأمر أن يحكم بالعدل من لا يعرف العدل ولا يحسنه» .

١٣ — ح ج س ق مع س : «ومن قولهم ايضاً ما قال» .

منعمداً وهو مؤمن^١ [وهكذا] [أن] [الامام لا يكون اماماً حتى يتبرأ من الظلم ويؤدى الأمانة الى البرّ والفاجر]^٢ .

قيل لهم : ما^٣ نقولون فيما وصفكم به من خالفكم من الواقعة فى أبى بكر وعمر والصّحابة ؟

قالوا^٤ : معاذ الله أن نفع فى أصحاب رسول الله - (ص) - وأن نرفع أحداً منهم فوق مرتبته أو نخطئه عنها^٥ أو نصفه بغير فعله ولكنّا رأينا أقواماً [تجاوزوا بهم مراتبهم وخطّوا آخرين عن مراتبهم]^٦ وكان بنا الى تمييزهم أعظم الحاجة لنعلم منّ الذين^٧ أمرنا الله تعالى

١ - ليس فى م .

٢ - ج ح س ق مع م (بدل ما بين المعقتين) : «ويتبرأ من الظلم والغشم وتوجب اداء الامانة الى البر والفاجر وتوجب الورع فى صغير الامر من الدين وجليله و غش البصر والنظر فما فوقهما» .

٣ - غير م : «فما» . ٤ - غير م : «قالوا» .

٥ - غير م «عن مرتبته» قال المجلسى فى ثامن البحار فى آخر باب افتراق الامة بعد النبى (ص) بعد نقل أخبار كثيرة من طرق الخاصة والعامة فى حق الصحابة مانصه : (ص ٨ من طبعة أسين الضرب) .

«اعلم أن أكثر العامة على أن الصحابة كلهم عدول وقيل : هم كغيرهم مطلقاً وقيل : هم كغيرهم الى حين ظهور الفتن بين على - عليه السلام - و معاوية و أما بعدها فلا يقبل الداخلون فيها مطلقاً . وقالت المعتزلة : هم عدول الا من علم أنه قاتل علياً - عليه السلام - فانه مردود ، وذهبت الامامية الى أنهم كسائر الناس من أن فيهم المنافق والفاسق والضال بل كان أكثرهم كذلك ولا أظنك ترتاب بعد ملاحظة تلك الاخبار المأثورة من الجانبين المتواترة بالمعنى فى صفة هذا القول وسينفعك تذكرها فى المطالب المذكورة فى الابواب الاتية ان شاء الله تعالى» .

أقول : لابن طاووس ايضاً كلام نفيس فى هذا الامر ونذكره فى تعليقاتنا على الايضاح ان شاء الله تعالى .

٦ - غير م : «تخطوا بهم مراتبهم وخطوا بعضهم دون مرتبته» .

٧ - غير م : «الذى» .

بطاعتهم ومسألتهم ومن الذين قص الله علينا نبأهم في قوله عز وجل: ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين * يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون * في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون * وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا انما نحن مصلحون * ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون * وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون * وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون * الله يستهزي بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون * أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين * مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون * صمّ بكم عمى فهم لا يرجعون^١ وقوله تعالى: ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد^٢ كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير^٣ وقوله تعالى: ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابه فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والاخرة ذلك هو الخسران المبين^٤ وقوله تعالى: ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير * ثانياً عطفه ليضل عن سبيل الله له في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق * ذلك بما قدمت يدك وأن الله ليس بظلام للعبيد^٥ وقوله تعالى: ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ولو يرى الذين ظلموا اذ يرون العذاب أن القوة لله جميعاً وأن الله شديد العذاب * اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب ونقطعت بهم الأسباب * وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرأوا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار^٦

١ - إحدى عشرة آية من سورة البقرة (من آية ٨ إلى ١٨) .

٢ و ٣ - آية ٣ و ٤ سورة الحج . ٤ - آية ١١ سورة الحج .

٥ - آية ٨ و ٩ و ١٠ سورة الحج . ٦ - آية ١٦٥ إلى ١٦٧ سورة البقرة .

وقوله تعالى : ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام* واذا تولّى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد* واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد^١ وقوله تعالى : ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن^٢ قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب^٣ أليم^٤ وقوله تعالى : وممن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردّون إلى عذاب عظيم^٥ وقوله تعالى : ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً* بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً^٦ وقوله تعالى : لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء^٧ ألا أن تتقوا منهم تقاتل ويخذلكم الله نفسه وإلى الله المصير^٨ وقوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أنريدون أن تجعلوا الله عليكم سلطاناً مبيناً^٩ وقوله تعالى : الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفاً^{١٠}.

[فتفهموا هذه الآيات فاننا قد^{١١} رأيناهم قاتل بعضهم بعضاً] في آيات من^{١٢}

١ - آية ٢٠٤ و ٢٠٥ و ٢٠٦ من سورة البقرة فليعلم أن في نسخة م بعد قوله « من

المهاد » هذه الآية : « ومن الناس من بشرى نفسه ابتغاء رضا الله والله رؤف بالعباد (آية ٢٠٧ سورة البقرة) » .

٢ - آية ٦١ سورة التوبة . ٣ - آية ١٠١ سورة التوبة .

٤ - آية ١٣٧ و ١٣٨ سورة النساء . ٥ - آية ٢٨ سورة آل عمران .

٦ - آية ٤٤ سورة النساء ؛ فليعلم أن هذه الآية في نسخة م فقط .

٧ - آية ٧٦ من سورة النساء . ٨ - هذه عبارة نسخة م وبدلها في مج

مث ج س ح ق « وقد » . ٩ - ج س ق مج مث : « في » .

كتاب الله شبه ما ذكرنا^١] فاحتجنا أن نميزهم^٢ بفعالهم^٣ لنعلم من المفروض^٤ علينا طاعتهم من الذين أوقع الله عليهم التهمة في قوله : ومن الناس ، ومن الناس^٥ ، فلما ميزناهم بفعالهم^٦ وجدنا رسول الله - صلى الله عليه وآله - قد أخرج علينا - عليه السلام - من التهمة التي أوقعها على الناس ولم يسمهم [لما خصه به حين نصبه^٧] علماً يوم غدیر خم^٨ وأمر أن ينادى بالصلوة جامعة^٩ فلما اجتمع الناس قام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

أيها الناس أستم تعلمون أنني أولى بكم من أنفسكم؟ - قالوا : اللهم نعم ؛ فقال : اللهم اشهد ثم أخذ بيد عليّ - صلوات الله عليه - فرفعها حتى رأى الناس بياض ابظيها - صلى الله عليهما - ثم قال : من كنت مولاه فعليّ مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله ، [فلما برىء من التهمة وخرج منها بقيت معلقة بغيره فوالينا^٩] من والاه وعاديننا من عاداه وعرفنا به الحق من الباطل^{١٠} فمن والاه فقد [والى الله^{١١} ورسوله ومن عاداه فقد عادى الله ورسوله ، ومن

١ - ما بين المعقفتين ليس في م . ٢ - ح ج س ق مج مث (الى تمييزهم) .

٣ - ليس في م . ٤ - ح ج س ق مج مث : « المفروضة » .

٥ - اشارة الى الايات السابقة مصدرة بهذا التعبير .

٦ - م « فلما ميزنا أفعالهم » . ٧ - مج مث ح ج س ق بدل ما بين

المعقفتين : « فنصبه » .

٨ - حديث الغدير أظهر من الشمس وأبين من الامس فلا حاجة في مثله في مثل

هذا المختصر الى الاشارة الى ذكر سند فمن أراد ان يعرف طرقاً من طرقه فليراجع بحار الانوار

ج ٩ وعبقات الانوار ؛ مجلدات الغدير ، وغاية المرام ، وكتاب الغدير ونظائرها فان في كل واحد منها كفاية للمكتفى .

٩ - م : (بدلها) : « فلما خرج من التهمة والينا » .

١٠ - م : « والباطل » . ١١ - س ق ح ج مج مث : (بدلها) : « والى الله

ومن عاداه فقد عادى الله » .

نصره فقد نصر الله ورسوله، ومن خذله فقد خذل الله ورسوله [فنهض بنا^١ الذين عادوه يناصبوننا^٢ ويلقبوننا بالألقاب ويولدون فينا الأحاديث الكاذبة ويغمصوننا^٣ بالبهتان^٤ فكان^٥ من حاجتنا أن نسمي كل قوم بفعالهم لنعذر أنفسنا عند من أشكل عليه أمرنا مما^٦ نحلنا إياه^٧ المخالفون ونسبونا إليه [فكان هذا مما احتجنا فيه الى تمييزهم بفعالهم لا بأقوال الرجال^٨] والروايات الكاذبة التي تخالف ما قال الله عز وجل^٩ فأنزّلنا كل رجل منهم منزله بفعاله فوجدنا^{١٠} الله عز وجل يقول في كتابه : لا يستوى القاعدون من المؤمنين غيراً ولى الضّرروا المجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة^{١١} وكلاً وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً^{١٢} درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً^{١٣} ولم تشكك الأمة في فضل جهاد علي بن أبي طالب عليه السلام - على جهاد جميع الصحابة قاطبة^{١٤} فضلاً عما من لم يضرب بسيف ، ولم يطعن برمح ، ولم يرم بسهم ، ولم يرع^{١٥} عدواً في شيء من مغازي رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - .

١ - م : « وأرى » . ٢ - م : فقط .

٣ - ج « ويقمصوننا » . س م ح « يغمصوننا » (بالضاد المعجمة فالمتن من « غمصه غمصاً اذا احتقره ولم يره شيئاً وتهاون بحقه » و يمكن ان يكون الاصل من « غمزه » (بالزاي المعجمة) ثم ليعلم أن العبارة في النسخ مشوشة فيمكن أن يكون الاصل : « فناصبونا ولقبونا بالألقاب وولدوا فينا الاحاديث الكاذبة وغمصونا [أوغمصونا أوقمصونا] » .

٤ - ح : « بالتهاون » . ٥ - غير م : « وكان » .

٦ - كذا في جميع النسخ . ٧ - في م فقط .

٨ - م (بدلها) : « فكان مما احتجنا الى تمييز لهم بفعالهم لا الى اقوال الرجال » .

٩ - م : « ووجدنا » . ١٠ و ١١ - آية ٩٥ و ٩٦ سورة النساء .

١٢ - في م فقط . ١٣ - ح ج س ق م ج م : « ولم يروع »

(من باب التفعيل) أقول : « راع » لازم متعد ومن الثاني قول عنترة في مملته المشهورة : « فما راعني الاحمولة أهلها » .

وقال الله عز وجل: يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم وإذا قيل انشزوا فانشزوا يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير^١ ولم تشكك الأمة في فضل علي بن أبي طالب - عليه السلام - في العلم على جميع الصحابة^٢ وقد قال الله عز وجل: هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولوا الألباب^٣ وقال الله عز وجل: أقم يهدي إلى الحق أحق أن يتبع آمن لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون^٤ وقال: فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون^٥ فلما ميزناهم بفعالهم^٦ أحللنا كل واحد منهم محله^٧ لا بالدعوى الكاذبة والروايات^٨ التي تخالف ما قال الله عز وجل: واتبعنا^٩ من أبان الله فضله ووكلنا سائرهم إلى أعمالهم وسنيت من ذلك ما يعرفه من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد .

قالت الشيعة^{١٠}:

قلنا للمرجئة^{١١}: لم قبلتم^{١٢} الخلاف بعضكم^{١٣} من بعض [في الوضوء والصلاة

١ - آية ١١ من سورة المجادلة . ٢ - ح ج س ق مج م: «على جميعهم» .

٣ - من آية ٩ سورة الزمر . ٤ - ذيل آية ٢٥ سورة يونس .

٥ - ذيل آية ٧ سورة الانبياء وكذلك ذيل آية ٤ سورة النحل .

٦ - م: « فلما ميزنا فعالهم » وغير م « فلما ميزهم فعالهم » .

٧ - ح ج م ق مج م: « حل كل رجل منهم محله ونزل منزلته » .

٨ - سج م س ق ح ج: « لا بالدعوى الكاذبة والرواية » .

٩ - غير م: « فاتبعنا » . ١٠ و ١١ - في م فقط .

١٢ - م: « قلتم » لكن ج ح س ق مج م: « فقبل الناس » .

١٣ - غير م: « بعضهم » .

والفروج والدماء والأموال ورضى به بعضكم^١ من بعض^٢ [حين اجتمعتم^٣ على تفضيل الرجلين على علي بن أبي طالب - عليه السلام - وأخرجتمونا نحن بتفضيل علي^٤ (ع) على الرجلين من الملة فاذا تفضيلنا علينا على الرجلين أشد^٥ عندهم من الصلوة على غير وضوء^٦ ومن ترك الفرائض [بل هو عندهم أشد^٧] من انكار الله عز وجل^٨ ووصفه^٩ بغير ما وصف به نفسه وتجويره^{١٠} في حكمه وتجهيل نبيه - صلى الله عليه وآله - [ومن نكاح الأمهات والأخوات والبنات والعمات والخالات والزنا واللواط وشرب الخمر وأكل الربا^{١١}] [وهو عندهم أشد^{١٢} من هدم الكعبة وأن يبنى مكانها بيت فانه لم يخرج صاحب هذه الأفاعيل^{١٣}] عندهم من الايمان بعد ان يشهد ان لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله، وزعموا^{١٤} أن من فضل علياً - عليه السلام - على الرجلين وان لم يعص الله طرفه عين^{١٥} قط^{١٦} فيما أمره به أو^{١٧} نهاه عنه [أنه^{١٨}] مشرك حلال الدم .

١ - في النسخ : « بعضهم » . ٢ - ما بين المعقفتين ليس في م .

٣ - في النسخ : « حين اجتمعوا » .

٤ - كذا صريحاً في جميع النسخ ففي الكلام التفات من الخطاب الى الغيبة والا كان الكلام مقتضياً لضمير الخطاب فلعل هذا الامر صار موجباً لتغيير النساخ والكتاب عبارة النسخة الى الغائب في بعض النسخ كما أشرنا اليه .

٥ - في م فقط . ٦ - غير م : « وصفته » .

٧ - قال الجوهرى والفيروزابادى : « جوره تجويراً = نسه الى الجور » .

٨ - في كثير من النسخ (بدلها) : « ومن نكاح الاباء والامهات والبنين والبنات والاخوة والاخوات » لكن ما اخترناه للمتن موافق لما يأتى في أواخر الكتاب حرفاً بحرف الا في « والعمات والخالات » فانها في م فقط .

٩ - غير م (بدلها) : « وكذلك من هدم الكعبة وبنى مكانها بيتاً لم يخرج به » .

١٠ - غير م : « وبزعمون » . ١١ - « قط » في م فقط .

١٢ - غير م : « و » . ١٣ - ليس في م .

[فهذه صفتنا عندهم لما خالفناهم في الرجلين وصفة هؤلاء المخالفين بالمتقدمين^١ خلاف^٢ صفتنا لما أجمعوا^٣ على أمر واحد من تقديم الرجلين على علي بن أبي طالب - عليه السلام -^٤ [فليس من شناعة ولا قول^٥ قبيح يدخل على قوم^٦ في دينهم ألا وقد قبلوه واحتملوه^٧ ورضوا به، ونسبوا من لم يرض بما رضوا به] من تقديم الرجلين إلى كل قبيح^٨ وشناعة^٩].

رَجَعَ الْكَلَامُ إِلَى مَخَاطَبَةِ الصَّنْفِ الْأَوَّلِ

قالت الشيعة للمرجئة^١: مادعاكم إلى أن قلتم: إن الله تعالى لم يبعث نبيه إلى خلقه بجميع ما يحتاجون إليه من الحلال والحرام والفرائض والأحكام، وإن رسول الله - صلى الله عليه وآله - لم يعلم ذلك، أو علمه فلم يبينه للناس حتى توفي؟ وما الذي اضطرركم^{١٠} إلى هذا القول؟

- ١ - كذا صريحاً فلعله: «المقدسين» أي الذين يقدمون أبابكر وعمر على - عليه السلام - فيكون صفة لما قبله وهو: المخالفين.
- ٢ - في الأصل: «وخلاف». ٣ - في الأصل: «اجتمعوا».
- ٤ - غير م (بدلها): «فهذه صفتنا فيما خالفناهم فيه وصفتهم فيما رضوا به من أنفسهم».
- ٥ - ليس في م. ٦ - م: «على قولهم».
- ٧ - في م فقط. ٨ - غير م (بدلها): «من القبيح والشناعة إلى كل سوء».

٩ - ح ج س ق س ج س (بدل ما بين المعقتين): «ثم رجعنا إلى مخاطبة الصنف الأول فقلنا لم».

فليعلم أن العالم الرباني المولى محمد محسن الفيض القاساني - قدس الله سره - نقل كلام المصنف (ره) في الأصل الأول من كتابه الموسوم بالاصول الاصيلية سن هذا الموضع أعني «ثم رجعنا إلى مخاطبة الصنف الأول» إلى قوله: «وفيما اقتصبنا ما يكتفى به من يعقل» (انظر ص ٦ - ١٤ من النسخة المطبوعة بتحقيقنا).

قالوا : لم نجد الفقهاء يروون جميع ما يحتاج اليه الناس في ^١ أمر الدين والحلال والحرام عن النبي - (ص) - وأن جميع ما أتانا عنه أربعة آلاف حديث فقط في التفسير والحلال والحرام والفرائض ^٢ من الصلوة وغيرها فلا بد للناس ^٣ من النظر فيما لم تأت به الرواية عنه واستعمال الرأي فيه [وقالوا : حجتنا في ذلك قائمة ^٤ من قول النبي - (ص) -] [لمعاذ بن جبل ^٥ لما وجهه الى اليمن قاضياً : بم ^٦ تقضى يا معاذ ؟ - قال : أقضى بكتاب الله ^٧ قال : فما لم يكن في الكتاب ؟ - قال : فبسنة رسول الله ^٨ ، قال : فما لم يكن في السنة ؟ قال : أجتهد رأيي ^٩ لا آلو ؛ قال : فضرب رسول الله على صدره ^{١٠} وقال : الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله ^{١١} [لما يجب ^{١٢}] فعلمنا أنه [يأتي في الحكم ما لا يوجد في كتاب الله ولا في سنة رسول الله ^{١٣}] وأنه لا بد من استعمال الرأي ثم أكد ذلك بقوله - صلى الله عليه وآله - : انما مثل أصحابي فيكم مثل النجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم [ثم الحجّة البالغة الواضحة عن رسول الله (ص) قوله ^{١٤}] اختلاف أمتي ^{١٥} رحمة فعلمنا أنه لم يكلنا الى رأيهم الا فيما لم يأتنا [من عند الله ولم -

١ - غير م : « من » . ٢ - غير م : « والفرض » .

٣ - في م فقط .

٤ - ح ج س ق م : « وتجوز ذلك لنا قول رسول الله » . (وفي ح : « بقول ») .

٥ - م ج م ح ج س ق : « حين » . ٦ - م : « بما » .

٧ - ح ج س ق م ج م : « بالكتاب » . ٨ - ح ج س ق : « فبالسنة » .

٩ - غير م ج م س ق : « برأيي » . ١٠ - في م فقط .

١١ - ح ج س ق م ج م : « رسول رسوله » .

١٢ - في م فقط وهما أيضاً « يجب » . ١٣ - م ج م ح ج س ق : « قد أوجب » .

أن من الحكم ما لم يأت به في كتاب ولا في سنة » .

١٤ - (بدلها) في غير م : « وقوله » .

١٥ - ح ج س ق م ج م : « اختلاف أصحابي لكم » .

يبيّنه لنا رسول الله هذا ^١ [وقد تقدّمنا في ذلك الصحابة الأولون حين قالوا بآرائهم في ^٢ الأحكام والموارث والحلال والحرام فعلمنا أنّهم لم يفتوا إلا بما ^٣ هو لهم جائز وأنّهم لم يخالفوا الحق ولا خرجوا منه ، ولم يكونوا ليجمعوا ^٤ على باطلٍ فلا لنا أن نضلّهم فيما فعلوا بل علينا الاقتداء ^٥ بهم .

قالت الشيعة : فقد اجتمعوا على يزيد بن معاوية ؛ أخبرونا هل اجتمعوا على هدى أو على ضلال ؟ - قالوا : هذا ما لا نجيبكم فيه ولكن نعلم أن يدالله على الجماعة والكثرة ^٦ [ولم يكن الله ليجمع أمة محمد (ص) على ضلالٍ .

قبل لهم ^٧ : انّ أكذب الروايات وأبطلها ما نسب الله عزّ وجلّ فيه الى الجور ونسب نبيّه - (ص) - فيه الى الجهل ، وفي قولكم : انّ الله عزّ وجلّ لم يبعث نبيّه (ص) الى خلقه بجميع ما يحتاجون اليه تجويراً له في حكمه وتكذيباً له في قوله : اليوم أكملت لكم دينكم وأنتمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ^٨ فليس تخلوا لاحكام أن تكون من الدّين أو ليست من الدّين ؛ فان كانت من الدّين فقد أكملها الله وبيّنها لنبيّه ، وان كانت الأحكام ليست عندكم من الدّين فلا حاجة بالنّاس اليها ، ولا يجب ^٩ [عليكم في قولكم أن يحكم عليها بما ليس من الدّين ^{١٠}] وهذه شناعة ^{١١} لودخلت على

١ - مع م ح ج س ق (بدلها) : « به ولم يبيّنه لنا » .

٢ - م (بدلها) : « في ذكر الصحابة الاولين فيما قالوا فيه برأيهم من » .

٣ - ج ح س ق مع م : « لم يفعلوا الا ما » .

٤ - في النسخ : « ليجتمعوا » . ٥ - مع م ح ج س ق : « فاقتدينا » .

٦ - ج ح س ق مع م : « ومن ذلك أنا الجماعة والكثرة ويدالله على الجماعة »

(لكن ح بدل : « ومن ذلك ان الجماعة » : « ومن قولهم ») .

٧ - ليس في م . ٨ - من آية ٣ سورة المائدة .

٩ - ج ق : « ولا بحث » . ١٠ - غير م (بدلها) : « في قولكم عليهم »

بما ليس من الدين (مع في الدين) « . ١١ - ح م س : « شناعة » .

اليهود والنصارى فى دينهم لتركوا ديناً^١ يدخل عليهم فيه مثل هذه الشنعة^٢ وهذه الشنعة تنصل بمثلها من تجهيلكم النبى^٣ - صلى الله عليه وآله - [وإدعائكم استنباط ما لم يكن يعرفه^٤] من فروع الدين ويحق^٥ الشيعة الهرب [مما أنتم مقيمون عليه^٦] مما أقررتهم به من هاتين الشنعتين^٧ اللتين فيهما الكفر بالله^٨ عز وجل وبرسوله - صلى الله عليه وآله .

[^٩ ووقوفكم عند يزيد وبيعته واجتماع الناس عليه وهو يزيد الفجور ويزيد الغرور^{١٠} وقد علمتم أن الحسين - عليه السلام - كان أعلم بالله وبرسوله وأتقى وأحق^{١١} بهذا الأمر فتركتموه لابل قتلتموه واجتمعتم على الضال^{١٢} الخبيث المخبث فإذا ألزمنكم الحجة قلتم : هذا مالا نجيبكم اليه فهل أنتم إلا على شفا جرف من النار لفعالكم ولو أراد الله عز وجل بكم الخير وهذا لكم لنصحتم أنفسكم فوالله ما الحق إلا الواضح^{١٣} بين منير^{١٤} وما الباطل إلا مظلم كدر^{١٥} وقد عرفتم موضعه ومستقره إلا أن الميثاق قد تقدم فى الأظلة بالسعادة والشقاوة وقد بين الله جل ذكره لنا ذلك بقوله : واخذ ربك من بنى - آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين^{١٦} أو تقولوا إنما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية^{١٧} من بعدهم^{١٨} فالأمر قد سبق من الله فيكم أنكم لا ترجعون لقوله : وان تدعهم الى الهدى

١- مع م ج ح س ق « لتركوا ما » . ٢- ح : « الشنعة » .

٣- ما بين المعقفتين ليس فى م . ٤- ج ح س ق مع م : « وحق » .

٥- فى م فقط . ٦- ح : « من هاتين الشنعتين » .

٧- فى م : « بالله العظيم » .

٨- فليعلم أن ما بين المعقفتين أعنى من قوله « ووقوفكم عند يزيد » الى قوله :

« فلعل بقية الاحكام فى القرآن الذى ذهب » لا يوجد منه أثر فى نسخ ج ح س ق مع م بل هو فى نسخة م فقط .

٩- كذا والظاهر أنه « يزيد الخمر » ١٠- فى الاصل : « الضلال » .

١١- ١٢- آية ١٧٢ و١٧٣ سورة الاعراف وذيل النافية « أتهلكنا بما فعل المبطلون » .

فلن يهتدوا إذاً أبداً^١]^٢ فقالت المرجئة: فاعلّ بقية الاحكام في القرآن الذي ذهب؟-
قلنا لهم: فلم لم تكلّفهم أن يأتوكم بالقرآن الذي ذهب؟- قالوا: [وهل] يجوز ذلك؟^٣
قلنا لهم: وهذا الذي قلتموه من الرأي أشدّ من ذلك لأنه لا يجوز لهم أن يأتوكم بالقرآن

١ - من آية ٥٧ سورة الكهف ؛ وهنا تم ما كان في م فقط.

٢ - من هنا تغاير كثير في العبارة بين نسخة م وسائر النسخ بحيث يفضى ذكر الاختلاف الى طول بل لا يفهم من كثرتها مطلب فالاولى أن نذكر عبارة نسخة م بتمامها في المتن وعبارة سائر النسخ في ذيل الصفحة حتى ينتهي التغاير فما في الذيل عبارة ح ج س ق مع م :

[ولقد أقررتم انكم لم تجدوا ما هو أظهر^١ من الفتيا في الحلال والحرام وهو ما زعمتم أنه ذهب من القرآن ثم لم يوحشكم ذلك^٢ فلم لا تكلّفتموهم أن يأتوكم بالقرآن الذي ذهب أو بمثله من تلقاء أنفسهم^٣ كما^٤ أتوكم بالحلال والحرام من تلقاء أنفسهم فما هذا والفقهاء في مجرى واحد وانما هو أمر ونهى ولو لم تدعوا أنه لم يأت بقرآن إلا [ما] في أيديكم ولكنتكم لم تجدوا بدءاً لظهور الأمر بأن تقرّوا بما عجز عنه أولوكم من جمع القرآن وضيعوه وكذلك السنة التي جهلتموها قد أتى بها الرسول - صلى الله عليه وآله - في كلّ حلال وحرام ولكن كثرا تبايعكم فطلبتهم فوق أقداركم فكيف جاز أن تضيعوا القرآن ولا يجوز أن تضيعوا السنة؟! ولما عجزتم عن جميع السنة كما عجزتم عن جميع القرآن أحلتم^٥ بالأحاديث الكاذبة على النبي - صلى الله عليه وآله - وعلى تجهيله وعجزه عما يحتاج الناس اليه ، وأحلتم على السنة بنقصها وأنها لم تكمل] .

١ - ح : « أقرب » .

٢ - ج س ق مع م : « أنفسكم » .

٣ - مع : « فما » .

٤ - م ح : « ولم » .

٥ - في النسخ : « اذ أحلتم » .

لأنّ القرآن هو من عند الله والرأى فى الحلال والحرام صعب^١ لأنّ الحلال والحرام هو من عند الله عز وجل لا من قول [من] يخطئ ويصيب ، فهم لم يكلّفوهم أن يأتوهم بالقرآن الذى ذهب أو بمثله من تلقاء أنفسهم كما أتوهم بالحلال والحرام من تلقاء أنفسهم فما هو الا فى مجرى واحد انما هو أمر ونهى ولكنكم لم تجدوا بدءاً من أن تقرّوا بالقرآن الذى عجزتم عن تأويله أنتم وآباؤكم الأقدمون ، وهذا القرآن بكماله وتمامه وحرامه وحلاله^٢ بلا اختلاف ولا تنازع عند الأئمة — عليهم السلام والصلوات من الله والرحمة والبركات — فحُرّمتم معرفته بجحودكم الامام وتضييعكم الحق وقد عرفتم موضعه فلم يهدكم الله كما قال عز وجل : وجعلنا على قلوبهم أكنة^٣ أن يفقهوه وفى آذانهم وقراً وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذاً أبداً^٤ وكذلك السنة التى جهلتموها وقد أبانها رسول الله — صلى الله عليه وآله — فى كل حلال وحرام ولكن كثر [اتباعكم^٥] فطلبتم فوق أقداركم فكيف جاز لكم أن تضيّعوا أكثر القرآن ولا يجوز أن تضيّعوا أكثر [السنة^٦] ولما عجزتم عن [جميع^٦] السنة كما عجزتم عن جميع القرآن ولم تكن فى القرآن حيلة^٧ احتلتم بالأحاديث الكاذبة عن^٨ النبى — صلى الله عليه وآله — على تجهيله وعجزه عما يحتاج الناس اليه واحتلتم على السنة بنقصها^٩ وأنها لم تكل^٩ . ثم انظروا فيما جهل أصحابكم من السنة وعجزوا [عنه هل خفى عن صاحبنا

١ — كذا فى الاصل صريحاً ولعله : « أصعب » .

٢ — كذا ولعله كان : « وحلاله وحرامه » .

٣ — من آية ٥٨ سورة الكهف . ٤ — ليس فى م .

٥ — ليس فى م . ٦ — ليس فى م .

٧ — كذا والظاهر : « على » كما فى مائر النسخ .

٨ — فى جميع النسخ « بنقصها » (بالضاد المعجمة) وهى مصحفة بالقطع واليقين

بقريئة ما بعده . ٩ — هنا تم ما كنا بصدد نقل ما فى النسخ

بكلتا العبارتين فنشرع الان فى تلفيق النسخ فيما يذكر فى المتن .

منه شيء^١ ؛ هذا باجماع الأمة^٢ [اذا من شيء منها^٣ والا^٤] قد وجدوه عند صاحبنا وأنه كان [يردّهم الى الحق اذا أخطأوا^٥] [وقد كانوا يسألونه فيجدون عنده جواب ما يضطرون اليه^٦] ثم يتلاحون^٧ في بعضه^٨ [فيمضون ما كان من رأيهم^٩] كراهة أن ينسب العلم كله الى صاحبنا^{١٠} [فيميل كل انسان اليه^{١١}] ولو سأله [عن الحلال والحرام والموارث والأحكام^{١٢}] لوجدوا عنده البيان [بما قد استغنت به الشيعة عن الرأي^{١٣}] .

وفيما ادّعتهم [أيها المرجئة^{١٤}] من قول النّبيّ - صلى الله عليه وآله - لمعاذ [تكذيب^{١٥} بما^{١٦} أنزل الله وطعن على رسوله^{١٧}] فأما ما كذبتم به من كتاب الله فما قدّمناه^{١٨} في صدر كتابنا هذا^{١٩} من قوله تعالى : وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك^{٢٠} فان تولّوا فاعلم أنما يريد الله أن

١ - غير م (بدلها) : « عن شيء » . ٢ - ليس في م .

٣ - ج ح س ق مج م (بدلها) : « يردّهم عن الامر » .

٤ - غير م (بدلها) : « فلا يجدون الحق غيره » .

٥ - م : « يتدأخنون » . ٦ - م : « نقضه » .

٧ - ما بين المعقّفين ليس في م . ٨ - غير م : (مكان « الى صاحبنا ») :

٩ - في م فقط . « اليه » .

١٠ - في م فقط . ١١ - ليس في م .

١٢ - في م فقط . ١٣ - ح : « لما » .

١٤ - ليس في م .

١٥ - ح ج س ق مج م (سفينة النجاة للمفيض (ص ١٠٧ ؛ س ١) : « قديناه »

لكن في الاصول الاصيله له (ص ١٧ ؛ س ١٤) كما في المتن وهو الصحيح الصحيح .

١٦ - « هذا » في م فقط .

١٧ - اكتفى في نسخ س ق ج ح مج م من نقل الايتين المشار اليهما في الذيل

الى هنا أعنى قوله : « اليك » .

يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثيراً من الناس لفاسقون^١ أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون^٢ وقوله تعالى : انّا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً* واستغفر الله ان الله كان غفوراً رحيماً* ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خواناً أثيماً^٣* وقوله تعالى : وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله ذلكم الله ربّي عليه توكلت وإليه أنيب^٤ وقوله تعالى : ولا يشرك في حكمه أحداً^٥* واتل ما اوحى اليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحداً^٦ وقوله تعالى : ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين^٧ وقوله تعالى : ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين^٨ وقوله تعالى : له الحكم وإليه ترجعون^٩ فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً^{١٠} وما أشبهه^{١١} ممّا يدل في الحكم^{١٢} على ان الحكم لله وحده وزعمتم ان^{١٣} ليس في الكتاب ولا فيما أنزل الله^{١٤} على نبيّه (ص) ما يحكم به بين الناس فيما اختلفوا فيه .

[وأخرى فلتن كان^{١٥}] معاذ بن جبل يهتدى^{١٦} الى ما لم يوح الله عز وجل الى نبيّه (ص) [ويحكم به بين الناس^{١٧}] وأنه يهتدى بغير ما [هدى به رسول الله^{١٨}]

١ و ٢ - آية ٤٩ و ٥٠ سورة المائدة . ٣ - ثلاث آيات متواليات من سورة النساء (آية ١٠٥ و ١٠٦ و ١٠٧) . ٤ - آية ١٠ سورة الشورى .

٥ و ٦ - ذيل آية ٢٦ مع آية ٢٧ سورة الكهف؛ والاية الثانية في م فقط .

٧ - ذيل آية ٥٤ سورة الاعراف (وليست في غير م) .

٨ - ذيل آية ٦٢ سورة الانعام . ٩ - ذيل آية ٨٨ سورة القصص .

١٠ - آية ٢٤ سورة الدهر؛ فليعلم أن في غير نسخة م (أعنى نسخ ج ح س ق مع م) اكتفى من الايات المذكورة في المتن بنقل بعضها .

١١ - م : « وما أشبه » . ١٢ - غير م : « في الكتاب يدل » .

١٣ - غير م : « فزعمتم أنه » . ١٤ - ح : « أنزله » .

١٥ - ح ج س ق مع م : (بدلها) : « وأن » .

١٦ - م : « يهدى » . ١٧ - في م فقط .

١٨ - غير م : « اهتدى به النبي » .

— صلى الله عليه وآله — [ان له] لشأناً عجيباً لأنكم أوجبتم^١ لمعاذ أن رأيته في الهدى كالذى أوحى الله عز وجل^٢ الى نبيه — صلى الله عليه وآله — فزعمتم أن مرتبته فوق مرتبة النبوة اذ^٣ كانت النبوة^٤ بوحى تنتظر ومعاذ لا يحتاج الى وحى بل يرى برأيه^٥ من قبل نفسه وهذا عظيم عند الله جل ذكره فمثلكم^٦ فى ذلك كما قال الله عز وجل: ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال اوحى الى ولم يوح اليه شئ^٧ ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله^٨ فصار معاذ عندكم بهتدي^٩ برأيه ولا يحتاج فى الهدى الى وحى رسول الله — صلى الله عليه وآله — يحتاج الى وحى [وما ينطق عن الهوى * ان هو الا وحى^{١٠} يوحى * علمه شديد القوى^{١١}] ولو جهد المبطلون والملحدون^{١٢} على ابطال نبوة نبينا^{١٣} — صلى الله عليه وآله — ما جاوزوا^{١٤} ما وصفتموه به من تجهيله^{١٥} (ص) [وما نسبوه الا الى أقل ممّا وصفتموه [به] والله يسألكم^{١٦} عما تغفلتموه من هذه المقالة الشنيعة التى استعملتموها بعد نبيكم — صلى الله عليه وآله^{١٧}] .

- ١ - غير م : « وأوجبتم » فقط .
 ٢ - « النبوة » ليست فى م .
 ٣ - م : « ومثلكم » .
 ٤ - م : « يقتدى » .
 ٥ - ثلاث آيات من أوائل سورة النجم .
 ٦ - (آية ٣ - ٥) فليعلم أن هذه الايات فى م فقط .
 ٧ - غير م : « ولوجهد المبطلون » .
 ٨ - غير م : « ما تجاوزوا » .
 ٩ - غير م : « من الجهل » .
 ١٠ - ١١ - ١٢ - غير م : « من الجهل » .
 ١٣ - كذا فان لم يكن محرفاً من « يسألكم فهو من ساءله بمعنى سألته ؛ قال البستاني - فى محيط المحيط : « ساءله وسأيله وعنه وبه مسألة ومسائلة بمعنى سأل ومنه قول أبى فراس العدوى :

تسألنى من انت وهى عليمه بحالى وهل حالى على مثلها نكر
 فمن أراد التحقيق فليراجع كتب اللغة .

١٤ - ما بين المعقتين فى م فقط ؛ فليعلم أن تصحيح هذه القسمة من الكتاب

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

هذا وقد أخبرنا الله عز وجل أن الأصل في الاختلاف في الأمم إنما كان بعد أنبيائهم^٣ - عليهم السلام - [كذلك قال الله عز وجل^٤] : كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم^٥ [فذم الله أهل البغي وحمدتهم أنتم اختلفتم^٦] وقلتم: اختلفناهم رحمة واقتديتم بالخلاف وأهل الخلاف^٧ وصرفت^٨ قلوبكم عما هداه الله لما اختلف فيه من الحق باذنه و يحقق ذلك^٩ عليكم قول الله عز وجل ولا يزالون مختلفين^{١٠} إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين^{١١} واتبعتم أهل الخلاف^{١٢} واتبعنا من استثنى الله بالرحمة [لهم^{١٣}] فلما ضاق بكم^{١٤} باطلكم أن تقوم^{١٥} لكم الحججة^{١٦} أحلتم على الله عز وجل الكذب وجورتموه^{١٧} في الحكم

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قد تم يوم السبت الحادى والعشرين من شهر رمضان المبارك أعنى يوم شهادة مولانا ومولى المتقين أئبر المؤمنين على بن أبى طالب - عليه السلام - من سنة ١٣٩٠ فالحمد لله على ما وقفنا لذلك فى مثل هذا اليوم وتم تصحيحه الطبعى ليلة العاشوراء ١٠ محرم الحرام من سنة ١٣٩١.

١ - غير م (بدلها) : « وقد تم » . ٢ - فى م فقط .

٣ - م : « أنبيائه » . ٤ - غير م (بدلها) : « فقال » .

٥ - آية ٢١٣ سورة البقرة . ٦ - غير م « فحمدتم اختلفهم » .

٧ - ليس فى م . ٨ - غير م : « صدقت » .

٩ - غير م « لما اختلفوا » . ١٠ - غير م : « ويحقق لنا » .

١١ - ذيل آية ١١٨ سورة هود . ١٢ - آية ١١٩ سورة هود .

١٣ - غير م : « اهل الاختلاف » . ١٤ - فى م فقط .

١٥ - ح ج س ق مع م « عليكم » . ١٦ - م : « يقول » .

١٧ - م : « بالحجة » .

١٨ - ح ج س ق مع م « بالتجويز » (بالزاي المعجمة) .

في ١ تكليفه [على ما] زعمتم ٢ إياكم ٣ ما لم يبيته لكم وعلى نبينا (ص) بالتجهيل ٤
في قولكم لم يبين لنا الطاعة من المعصية [وعلى أهل الحق والمصدقين لله ولرسوله
بالعداوة والبغضاء وعلى الحق من ٥ أحكام الكتاب بالعيب ٦ والالحاد ٧ (وأن الحق
لعزير لا يعلم به أثر الباطل ٨) وفي كل باب من كتابنا هذا ٩ شنة عليكم لا مخرج لكم
منها [فتفهموها ١٠].

[قالت المرجئة : من أين علينا الشنة ؟ ١١]

قلنا لما ١٢ نحلت رسول الله (ص) الرضا [بقول معاذ بن جبل ١٣] بغير ما أنزل الله و

- ١ - غير م : «من» .
- ٢ - ليس في م .
- ٣ - غير م : «أناكم» .
- ٤ - م : «بالجهل» .
- ٥ - في النسخ : «و» والتصحيح من الاصول الاصيلية للفيض (ص ٨ س ١٧) ومن سفينة النجاة (ص ١١١ ؛ س ١) أيضاً له .
- ٦ - في الاصول الاصيلية والسفينة : «بالعبث» .
- ٧ - فليعلم أن ما نقله المحقق الفيض (ره) في كتابة سفينة النجاة من كتاب الايضاح تم هنا وأشار الى باقي الكلام بقوله : «الى آخر مقاله من هذا القيل مع ما فيه من التطويل سيما فيما طعن به على خبر معاذ واقتصرنا على ذلك فان القطرة تدل على الغدير والعجفة تهدي الى البيدر الكبير ولغيره رضى الله عنه أيضاً كلمات في ذلك (الى آخر ما قال انظر ص ١١١ من النسخة المطبوعة بطهران سنة ١٣٧٩)» .
- ٨ - ما بين الهالين لم يذكر في الاصول الاصيلية .
- ٩ - م (بدل ما بين المعقتين) : «وعاديتهم أهل الحق والصادقين لله ولرسوله (ص) بالعداوة والبغضاء وطعنتم عليهم وعبتوهم وفي هذا» .
- ١٠ - ليس في م وفي ح : «فتفهموها» .
- ١١ - ما بين العاصرتين في م فقط .
- ١٢ - غير م : «من ذلكم انكم» .
- ١٣ - غير م : «أن يحكم معاذ» .

زعمتم أن معاذاً [إذا ^١] حكم باليمن حكماً برأيه كان حقاً فيجب على النبيّ برأيكم أن يتبع حكم معاذٍ [لأنه لا يجوز للنبيّ أن يحكم بخلاف الحق ^٢] فصيرتم معاذاً امام رسول الله ^٣ لايسعه [في قولكم ^٤] ألا الافتداء به والله عز وجل يقول : ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون ^٥ فصيرتم لمعاذ حكماً لا يحتاج معه الى حكم الله والى ما أنزل الله فكنتم في ذلك كما قال الله عز وجل : ذلكم بأنه اذا دُعى الله وحده كفرتم و ان يُشْرَكْ به تؤمنوا فالحكم لله العلى الكبير ^٦ فأبيتُم على الله أن تجعلوا الحكم له و جعلتموه لمعاذٍ و لجميع الصحابة والتابعين [وان حرّم بعضهم ما أحله بعض ثم لمن بعد التابعين ^٧] الى يوم القيامة رضى منكم أن يكون الحكم لغير الله والله تعالى يقول : ^٨ ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون ^٩ و من لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الظالمون ^{١٠} و من لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الفاسقون ^{١١} فلئن ^{١٢} رضىتم بكتاب الله أو سخطتموه لقد لزمكم الكفر والتظلم والفسق .

ولقد زعمتم أن معاذاً و جميع الصحابة ^{١٣} و التابعين حكموا بغير ما أنزل الله فبلغتم غاية الوقعة [فيهم والتنتقص ^{١٤} لهم ^{١٥}] ثم تجاوزتموهم ^{١٦} الى أن نحلتُم النبيّ -

١ - ليس في م . ٢ - ليس في م .

٣ - غير م : «اماماً للنبي» . ٤ - ليس في م .

٥ - ذيل آية ٥٠ سورة المائدة ؛ و صدرها «أفحكم الجاهلية يبغون» .

٦ - آية ١٢ سورة المؤمن . ٧ - ما بين الحاصرتين ليس في م .

٨ - ح ج س ق مج مث (بدلها) : «وكفى بقول الله» .

٩ و ١٠ و ١١ - ذيل آيات ٤٤ و ٤٥ و ٤٧ من سورة المائدة ؛ فليعلم أن الاتيين

الخيرتين ليستا في م .

١٢ - س ق ج مج مث : «فلا» . ١٣ - غير م : «والصحابه» .

١٤ - م : «والنقص» .

١٥ - غير م : «فيه والتقص له» و صرح في نسختي ق س بأن ضمير «فيه» و «له»

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

صلى الله عليه وآله - أنه أمر به ورضيه ولا يبلغ المسلحون عُسْراً^١ أنتم عليه من
نقصية النبى مع وقيعتكم فى الصحابة وان^٢ ممّا يبطل ما نحلتموه النبى (ص)
[و الصحابة^٣] من الرضا بالحكم بغير ما أنزل الله قول الله عز وجل : قل انما حرم
ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم
ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون^٤ وقال عز وجل : ولا تقولوا لما تصف
ألسنتكم الكذب هذا حلال^٥ وهذا حرام^٦ لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون
على الله الكذب لا يفلحون^٧ متاع قليل^٨ ولهم عذاب أليم^٩ فزعمتم^{١٠} أن النبى (ص)
جوز لمعاذ بن جبل الحكم برأيه [فيما حظره الله على خلقه ولم يجعل الحكم فيه إلا
[الى] ما أراه الله نبىه وأنزله عليه وقبل ذلك^{١١}] فيما^{١٢} حظره الله على نبىه داود -
عليه السلام - فقال : و داود وسليمان اذ يحكمان فى الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم
وكنّا لحكمهم شاهدين^{١٣} ففهمناها سليمان وكلاً آتينا حكماً وعلماً^{١٤} وقال : يا

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

يرجع الى « معاذ » و ليعلم أن كاتب نسخة « م » كتب فى هاش قول المصنف : « نبلغتم
غاية الوقعة فيه والتقص له » مانصبه : « من هنا سقطت ورتان فى النسخة المقابل بها »
فيعلم أن النسخة من الكتاب كانت قليلة جداً .

١٦ - غير م : « تجاوزتموهم » (بضمير الجمع صريحاً) .

١ - سج م : « الا ما » ج ق : « الا الى ما » أما نسخة ح فقد سقطت الكلمتان فيها فصارت
عبارتها مشوشة هكذا : « وما يبلغ الى ما أنتم عليه » .

٢ - فى م فقط .

٣ - فى م فقط .

٤ - آية ٣٢ سورة الاعراف .

٥ - آية ١١٦ و ١١٧ سورة النحل .

٦ - م : « وزعمتم » .

٧ - ما بين الحاصرتين ليس فى م .

٨ - ح ج س ق مج م « وقبل ذلك ما » .

٩ و ١٠ - آية ٧٨ و صدر آية ٧٩ سورة الانبياء .

داود انا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك
عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب^١
[فحظر عليه القول الا بالحق^٢] وقال عز وجل : فخلف من بعدهم خلف ورثوا
الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا وان يأتهم عرض مثله يأخذوه
ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله الا الحق ودرسوا ما فيه والدار الآخرة
خير للذين يتقون أفلا تعقلون^٣ والذين يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلوة انا لانضيع
أجر المصلحين^٤ [ونظير ذلك كثير في القرآن^٥] فانظروا كيف أخذ الله عليهم ميثاق
الكتاب ألا يقولوا على الله الا الحق [وكيف زعمتم أن النبي جوز لمعاذ القول
على الله برأيه ولجميع الصحابة ؟] ثم انظروا من الذين يمسكون بالكتاب ؟ الذين
يقولون ان الحكم فيه وبه ؟ أو الذين يزعمون أن الحكم لافيه ولا به ؟ !

وقد قال الله تعالى لنبيه^٦ : قل انما أتبع ما يوحى الى من ربى^٧ وقال تعالى :
قل ان ضللت فانما أضل على نفسي وان اهتديت فبما يوحى الى ربى انه سميع
قريب^٨ فزعمتم أن الصحابة ومن بعدهم استغنوا برأيهم فكان هداهم بغير ما هدى الله
عز وجل به نبيه - صلى الله عليه وآله - وأن المؤمنين اهتدوا^٩ لما لم يهتد له النبي (ص)
[وجعل لهم من رأيهم ما لم يجعل له من الحكم برأيه^{١٠}] والله يقول : وأن احكم بينهم

١ - آية ٢٦ سورة ص . ٢ - ليس في م .

٣ و ٤ - آية ١٦٩ و ١٧٠ سورة الاعراف .

٥ - لم في م فقط .

٦ - م (بدل ما بين المعقتين) : « وكيف زعمتم أن النبي - صلى الله عليه وآله - جوز
لمعاذ القول على الله ولجميع الصحابة ثم انظروا من الذين تمسكوا بالكتاب وذكروا أن
الحكم فيه كيف أثنى الله عليهم فكافأهم بالحسن لقوله : والذين يمسكون بالكتاب وأقاموا
الصلوة انا لانضيع أجر المحسنين وقوله عز وجل ردأ عليهم . »

٧ - من آية ٢٠٣ سورة الاعراف . ٨ - آية ٥٠ سورة سبأ .

٩ - غير م : « قد هدوا » . ١٠ - ما بين المعقتين في م فقط .

بما أنزل الله^١ ، و قوله : انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق^٢ لتحكم بين الناس بما أراك الله^٣ لا بما تراه أنت من نفسك ، و قال تعالى : فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق^٤ بإذنه والله يهدى من يشاء الى صراط^٥ مستقيم^٦ فرعتم أن^٧ النبى^٨ (ص) لم يهتد لما اختلف فيه من الحق^٩ بإذنه وقد هدى الله له المؤمنين فقد^{١٠} صيرتموهم^{١١} فى حد^{١٢} الربوبية و ذلك أن^{١٣} الله جل ذكره انما تعبد خلقه بأن أمرهم ونهاهم وأحل لهم و حرّم عليهم وأجرى عليهم الأحكام بذلك فوعده الثواب من أطاعه وأوعده العقاب من عصاه ، وكذلك جعلتم لهم الأحكام على الناس [ألا بما أنزل الله^{١٤}] فمن عصاهم [عاقبتموه وأوجبت عليه معصية الله وعقوبة الدنيا والآخرة^{١٥}] . [وأراكم قد اختلفتم ألا من عصاكم فى أحكامكم التى ابتدعتوها بأهوائكم وآرائكم فكفرتموهم^{١٦}] ومن [أطاعكم^{١٧}] نسبتموه الى السنة والجماعة وصار عندكم من أهل الثواب فى الدنيا والآخرة فهل تعبد الله ألا بما تعبدتموهم ؟ وهل زاد الله فيما تعبدتم به وأمرهم ونهاهم على ما صنعتهم بهم ؟ !

و لقد نسبتهم الصحابة والتابعين^{١٨} الى أنهم يعرفون الطاعة والمعصية والحكم فيهما بأرائهم^{١٩} و دفعتم النبى^{٢٠} (ص) عن ذلك والوحى يأتيه ؛ فلئن كانوا كما زعمتم يحسنون الحكم فيما ورد عليهم وأن ذلك ليس فى [كتاب الله ولا فى سنة رسوله لقد

١ - صدر آية ٤٩ سورة المائدة .

٢ - صدر آية ١٠٥ سورة النساء ؛ فليعلم أن الايتين فى م فقط .

٣ - ذيل آية ٢١٣ سورة البقرة .

٤ - م : « وقد » .

٥ - م : « صيرتموه » وفى س ق مج م : « صيرتموها » لكن فى ج فوقها : « خ ل :

صيرتموهم » . وفى س ق فسرهما بقوله فى الهاش : « يعنى الصحابة » .

٦ - تلك الكلمات فى م فقط بعد كلمة : « الناس » وقد سقطت مما قبلها كلمات .

٧ - ما بين المعقتين فى م فقط .

٨ - ما بين المعقتين ليس فى م .

٩ - فى غير م : « أطاعهم » .

١٠ - فى غير م : « ولقد نسبتموهم » .

١١ - غير م : « برأيهم » .

و صفتهم بالاستغناء عن بعثة النبي (ص) وعن تنزيل الكتاب و اذا كانوا يعرفون كما زعمتم من الحكم ما ليس في كتاب الله و لا سنة رسوله - صلى الله عليه و آله - فلا ^١ حاجة بهم اليه و أنزل الكتاب وهم مستغنون عنه ؛ و ذلك أن الكتاب و السنة يدلان ^٢ على ما يحتاج اليه الناس في أمر دينهم فان ^٣ كان هؤلاء يحسنون ما ليس في الكتاب و السنة ^٤ ممّا بالناس اليه الحاجة فما حاجتهم الى الكتاب و السنة ^٥ فلئن كانت الأحكام من الدين لقد أكملها الله تعالى بقوله : اليوم أكملت لكم دينكم ^٦ و لئن لم تكن من الدين فما بالعباد اليها من حاجة فقد لزمكم ^٧ إن كانت الأحكام [عندكم ^٨ من الدين] أن تقولوا : ان الله تعبد خلقه [من الدين ^٩] بما ليس في الكتاب و لا في السنة و كفى بهذا ^{١٠} شناعة .

ولقد أوجبت في قولكم على الله تعالى انه كان يأمر بالصغير من الأمور ^{١١} ويتوكّد به و يكون القول ^{١٢} فيه تأكيداً و تشديداً و يهمل الكبير العظيم الخطير ^{١٣} في الدين و ذلك أنه يقول جلّ ثناؤه : يا أيّها الذين آمنوا اذا تدابرتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه و ليكتب بينكم كاتب بالعدل و لا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب

١ - ج ح س ق مج مث (بدلها) : «ليما أنزل الله من كتاب ولا سنة من رسول الله (ص) فلقد حكمتهم بالاستغناء (لكن في ح مكانه : لقد استغنوا و أما سائر النسخ فليس فيها بدلها شيء) عن بعثة النبي (ص) و عن تنزيل الكتاب اذا كانوا يعرفون [على ما] زعمتم الحكم بما ليس فيهما و ان في معنى قولكم ان الله يبعث النبي (ص) ولا» .

٢ - غير م : «دليلان» .

٣ - غير م : «ولا في السنة» .

٤ - م : «ولئن» .

٥ - من آية ٢ سورة المائدة .

٦ - ج ح س ق مج مث : «لقد ألزمتكم» .

٧ - ليس في م .

٨ - ٩ و ١٠ - كلتاها في غير م .

٩ - غير م : «وكفى بها شناعة» .

١٠ - غير م : «من الامر» .

١١ - غير م : «ويقول بالقول» .

١٢ - ج ح س ق مج مث : «الخطب» .

و ليملل الذى عليه الحق (الى آخر الآية ١) و الآية التى بعدها : و ان كنتم على سفر
و لم تجدوا كاتباً فرهاناً مقبوضةً فان أمن ؛ الى آخر الآية ٢ .

أفأمر جل ثناؤه بالكتابة للمال صغيراً كان أو كبيراً الى أجله و بكل الحكم فى
رقبة المال الى غيره ١ ؟ و يأمر بقبض الرهان و بكل الحكم فى الناس فيه ٢ الى آراء
الرجال ١ ؟ و قال تبارك و تعالى ٤ : قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم و يحفظوا فروجهم
ذلك أزكى لهم ان الله خبير بما يصنعون ٥ أفأمر بغض الابصار و بكل الحكم
فى الفروج الى آراء الرجال ١ ؟ و قال عز وجل : و قل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن
و يحفظن فروجهن و لا يبدین زینتهن الا ما ظهر منها و لیضربن بخمرهن على
جيوبهن و لا یبدین زینتهن الا لبعولتهن او آبائهن او آباء بعولتهن او أبنائهن
او أبناء بعولتهن او اخوانهن او بنی اخوانهن او بنی أخواتهن او نسائهن او ما ملکت
أیمانهن او التابعین غیر اولی الاربة من الرجال او الطفل الذین لم یظهروا على عورات
النساء و لا یضر بن بأرجلهن لیعلم ما یخفین من زینتهن و توبوا الى الله جميعاً ایها

١ - يشير به الى بقية الآية و هى : «وليتق الله ربه ولا يبغض منه شيئاً فان كان الذى
عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يمل هو فليمل وایه بالعدل و استشهدوا شهيدين
من رجالكم فان لم یكونا رجلین فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل احديهما
فتذكر احديهما الاخرى و لا یأب الشهداء اذا مادعوا و لا تساموا أن تکتبوه صغيراً او كبيراً
الى أجله ذلكم أقسط عند الله و أقوم للشهادة و أدنى ألا ترتابوا الا ان تكون تجارة حاضرة
تديرونها بینکم فلیس علیکم جناح ألا تکتبوها و أشهدوا اذا تبايعتم و لا یضارکاتب و لا
شهيد و ان تفعلوا فانه نسوق بکم و اتقوا الله و یعلمکم الله و الله بكل شئ عليم (و هى
آية ٢٨٢ سورة البقرة) .

٢ - اشارة الى بقية الآية و هى : «بعضکم بعضاً فلیؤد الذی اؤتمن امانته و ليتق الله
ربه و لا تکتبوا الشهادة و من یکتبها فانه آثم قلبه و الله بما تعملون عليم» .

٣ - غیرم : «فى رقة المال» .

٤ - فى سائر النسخ «و يقول عز وجل» ١ و كذلك فى مشابهاه مما تقدم و یتأتى .

٥ - آية ٣٠ سورة النور .

المؤمنون لعلكم تفلحون^١ وقال جل ثناؤه : يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة و من بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح^٢ بعدهن طوافون عليكم بعضكم على بعض كذلك يبين الله لكم الايات والله عليم حكيم^٣ فبين^٤ لهم هذا الصغير ليفعلوه أفيغار^٥ جل ثناؤه عليهن^٦ أن يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن فيعرف^٧ [عليهن خلاخل او جلالجل^٨] او يرى^٩ أحدهن^{١٠} حليهن او نحورهن^{١١} وشعورهن^{١٢} ومحاسنهن^{١٣} ويكل الحكم في فروجهن^{١٤} الى المأمورين بغض الأبصار والمنهيين عن النظر الى ما نهى عنه^{١٥} ١٩

والله ان لو أردتم أن تعيبوا رجلاً فتبلغوا الغاية في تجهيله وقلته معرفته فيما يأتي ويذر [مازدم على ما فعلتم^{١١}] فقلتم^{١٢} : انه يأمر بالصغير ويحمل الكبير ويتولى الأمور الصغير ويكل كبيرها الى عبيده لكتتم قد بلغتم الغاية في تجهيله وقد نحلتم الله تبارك وتعالى [ذلك^{١٣}] [فكيف تأنفون من^{١٤} هذه الخصلة و تنفونها عن أنفسكم^{١٥}] وقد نحلتموها ربكم^{١٦} ١٩ تعالى عما تقولون علواً كبيراً .

١ و ٢ - آية ٣١ و ٨ سورة النور. ٣ - م : «أليبين» .

٤ - م : «ويغار» ج س ق مج مث : «ويغار» .

٥ - مج م ج س مث ق : «عليهم جل ثناؤه» .

٦ - ح : «ليعرن» . ٧ - لى ج ح س ق مج مث فقط .

٨ - م : «ليرى» . ٩ - لى م فقط .

١٠ - مج مث ح ج س ق : «عن النظر من ذلك» .

١١ - لى م فقط . ١٢ - ليس فى م .

١٣ - ليس فى م . ١٤ - م : «الى» .

١٥ - ح : «اتنفون هذه الخصلة و تأنفون منها» ج س ق مج مث : «لتنفوا هذه الخصلة عن أنفسكم و تأنفوا منها» .

ثم كذلك المواريث وأموال اليتامى [والفروج ورق الرقاب ^١] والطلاق والدماء وجميع الأحكام فى كتاب الله عز وجل ^٢ والله تعالى يقول : ما فرطنا فى الكتاب من شيء [فزعمتم أنه فرط ردًا منكم على الله وعلى رسوله بما قلتم يا أهل ^٣] السنة والجماعة ^٤ والله ما قال المشركون : ليس فى السماء إله ^٥ ولقد أفرأوا ربوبيته إلا أنهم أشركوا بما ^٦ قالوا : ما نعبدهم إلا ليقربونا الى الله زلفى ^٧ [وكذلك قلتم : ما أطينا هؤلاء إلا لتقربنا طاعتهم الى الله ^٨] فيما أمرنا به ونهونا عنه مما ^٩ لم يأمر الله به ولا رسوله ولا نهى عنه هو ولا رسوله ؛ فزعمتم أن طاعتهم تقربكم الى الله زلفى وأنتم تقرؤون كتاب الله عز وجل وهو يقول : فاصبر لحكم ربك فانك بأعيننا ^{١٠} وقال تعالى : فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت ^{١١} فوالله ما صبرتم لحكم الله ولا صبرتم الحكم لله ولقد صبرتم الحكم لغيره والله يقول : ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون ^{١٢} وقال جل ذكره : ويقولون آمنا بالله وبالرسل وأطيننا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين * وإذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون * وإن يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين * أفى قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون *

١ - ليس فى م .

٢ - فى النسخ فى بيان العبارة اختلاف الا انه لا يخل بالمعنى .

٣ - م «أهل» .

٤ - ح ج س ق مج م : «فانظروا الى طعنكم على الله وعلى رسوله و الى انتسابكم الى الجماعة والسنة» .

٥ - ح ج س ق مج م : «الا انهم قالوا لالهتهم» .

٦ - من آية ٣ سورة الزمر . ٧ - ما بين المعقتنين ليس فى م .

٨ - م : «ما» . ٩ - صدر آية ٨ سورة الطور .

١٠ - صدر آية ٨ سورة القلم .

١١ - ذيل آية ٥٠ سورة المائدة و صدرها : «أنحكم الجاهلية يغنون» .

انّما كان قول المؤمنين اذا دُعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا
 واولئك هم المفلحون * ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فاولئك هم الفاتحون^١
 فنفهّموا هذه الآيات الواضحات النّبيّرات فكيف يدعى الناس الى الله ألا أن يدعوا
 الى كتابه ١؟ فانّ معنى قوله : اذا دُعوا الى الله : أى الى كتاب الله ، وكيف يدعون الى
 رسوله ألا [أن يدعوا الى^٢] سنّته ١؟ فانّ^٣ زعمتم [أن^٤] من^٥ الحكم ما ليس فى
 كتاب الله ولا فى سنّة رسوله (ص) [فقد أبطلتم دعاء الناس الى الله والى رسوله وما
 لم نورد عليكم من هذا^٦] فى [التنزيل أكثر ، ولو اقتصصنا كل ما فيه من الاحتجاج
 عليكم لكتبنا أضعاف ما كتبنا ، وفيما اقتصصنا كفاية لمن أراد^٧ الله عز وجل^٨] له [
 الخير^٩] .

رجع الكلام منّا الى من زعم أنّ اختلاف أصحاب رسول الله
 صلّى الله عليه وآله رحمة

وأما ما زعمتم من قول النّبيّ (ص) : مثل أصحابى [فيكم^٩] مثل النّجوم

١ - آيات متواليات من سورة النور (٤٧ - ٥٢) .

٢ - ليس فى م . ٣ - غير م : « فاذا » .

٤ - ليس فى م . ٥ - م : « فى » .

٦ - أى من هذا القيل او من هذا الصنف .

٧ - فى الاصل : « أرى » .

٨ - ج ح س ق س ج مث (بدل ما بين المعقتين) : « ولو اقتصصنا كلما فيه الاحتجاج
 عليكم من الكتاب لكتبنا أضعاف ما كتبنا وفيما اقتصصنا ما يكتفى به من يدق » ؛ فليعلم
 أن ما أشرنا اليه فيما سبق (انظر ص ١٠٣) من أن المحقق الجليل الفيض القاساني (ره) نقل فى
 كتابه الاصول الاصيلية قدّم هنا ولذا أشار اليه بقوله : « انتهى كلام الفضل » (انظر ص ١٤
 من النسخة المطبوعة بتحقيقنا) .

٩ - ليس فى م .

بأيّهم^١ اقتديتم اهتديتم فاختلاف أصحابي رحمة^٢ فأنما قصدتم [بذلك^٣] الطعن عليه [وإبطال نبوته عليه بما^٤] لو أن الملحدين أرادوا [أن يعيروه وقصدوه^٥] بما رويت عنه لكانوا قد بلغوا الغاية في عيبه وذلكم^٥ أنكم [زعمتم^٦] أنه في نبوته [أمر بطاعة قوم إذا اقتدينا^٧] بهم كنّا مهتدين ثمّ أباح لنا دماءهم وأمرنا بقتلهم وضمن لنا الثواب على الله عزّ وجلّ [إذا] قاتلناهم^٨ وأنا بقتلناهم^٩ مهتدون وذلك أن طلحة والزبير ومعاوية وعمرو بن العاص وعبدالله بن الزبير وعبدالله بن عمرو قاتلوا عليّاً - عليه السلام - [فقتل بينهم أكثر من مائة ألف^{١٠}].

ثمّ كان عثمان قبل ذلك بالمدينة [وأصحاب رسول الله^{١١}] متوافرون [وهم مجتمعون^{١٢}] وهو محصور^{١٣} بينهم أربعين يوماً والناس في أمره بين قاتل أو خاذل أو متشرف^{١٤} إلى هوى في قتله أو ممالأة عليه حتّى كان فيمن نسبتم إلى ذلك عليّ وطلحة والزبير وعمّار فلزمكم فيما نسبتم إلى^{١٥} النّبىّ (ص) من القول في الاقتداء

١ - ج س ق مج مث : «بأيّهم». ٢ - ج ق : «به».

٣ - ح ج س ق مج مث : «في إبطال نبوته حتى».

٤ - ح ج س ق مج مث : «عيبه فقصدوا له».

٥ - ح ج س ق مج مث : «وذلك».

٦ - ح ج س ق مج مث : «زعمون».

٧ - ح ج س ق مج مث : «إذا أسرنا بطاعة قوم فأخبرنا أنا إذا اقتدينا».

٨ - ح ج س ق مج مث : «قاتلناهم».

٩ - ح ج س ق مج مث : «بقتلهم». فلعله : «بقتلناهم».

١٠ - س ق مج مث : «مائة ألف إنسان أو أكثر من ذلك».

١١ - مج مث ح ج س ق : «والصحابّة».

١٢ - في م فقط.

١٣ - ح ج س ق : «مُسوّب». والكلمة كما في المتن بالضبط الصريح فهو من «تشرف

له وإليه أي تطلع عليه» فهو قريب من معنى «متشوف».

١٤ - مج مث ح ج س ق : «إليه».

بهم [أن^١] من اقتدى بواحدٍ منهم في قتال الآخرين كان مصيباً موفّقاً ، وإنّ قوماً لو كانوا في صدر النهار مع طلحة والزبير فقتلوا من أصحاب عليّ ألف رجلٍ ورجعوا آخر النهار عن طلحة والزبير الى عليّ (ع) فقتلوا من أصحاب طلحة والزبير ألف رجلٍ كانوا مصيبين موفّقين في قتل الفريقين ، وكذلك [على قياس قولكم لو قتل طلحة والزبير عليّاً^٢] وكذلك في قتل عثمان وملائة أحدٍ منهم ان هو قتل عثمان كان في ذلك مصيباً موفّقاً^٣ ، وكذلك في قتل عليّ ومعاوية وعمرو بن العاص وعبدالله بن عمر وأصحابهم^٤ [فما عسى هذا الملحد العائب يقول في عيبه^٥] النّبىّ (ص) أكثر ممّا قلتم إنّّه (ص) أمر^٦ بالافتداء بقومٍ [ثم أمرهم فقاتلوهم وأنا اذا قاتلناهم على هذه السبيل التي زعمتم أنّا [كنّا] مصيبين موفّقين .

انظروا و ابحثوا هل يقدر أحدٌ من الملّحين ان يصدّعن الدّخول في الاسلام^٧ بأكثر من قولكم ولو دعونا اليهود الى الاسلام وكذلك النصارى والمجوس فاحتجّوا علينا بقولكم وقالوا : أليس في نبوة نبيكم محمدٍ - صلى الله عليه وآله - أنّه أمركم بالافتداء بأصحابه ثمّ أمركم بقتالهم^٨ فأقررنا لهم بما أقررتم أليس قد^٩ صددناهم عن الدّخول في الاسلام فانظروا ما نسبتم اليه النّبىّ (ص) من الشّنة^{١٠} و هل يمكن أحدٌ

١ - ليس في م .

٢ - مع ج س ق : «لو قتلوا طلحة والزبير وعليّاً (ع)» .

٣ - ج س ق : «مطيعاً» . ٤ - م «وأصحابه» .

٥ - ح ج س ق : «فما كنتم تقدرون على ان تعيخوا به» .

٦ - ح ج س ق مع م : «من ان تقولوا : أسرنا» .

٧ - مع م ح ج س ق : «و أسرنا بقتلهم وأخبرنا أنا بقتلهم مهتدون موقنون فانظروا

هل يقدر أحد على ان يصدعن الدخول في الاسلام و اتباع النبي (ص)» .

٨ - ح ج س ق مع م : «بقتلهم» .

٩ - ح ج س ق مع م : «لكننا» .

١٠ - ح ج س ق مع م : «من الشنة و قبيح القول والفعل» .

من الملحدين ان يشنع على الاسلام وأهله بأكثر مما شنعتم^١ ؛ فلئن كنتم تعلمون ما تقولون ، فما^٢ قصدتم إلا^٣ تعيب رسول الله^٤ وابطال نبوته والصدعن أتباعه ، ولئن قلتم ذلك جهلاً به لقدر كتبكم عظيماً وقلتم على الله ما لا تعلمون ؛ وإن أحقّ الناس [بترك مقالته ورفض أحكامه^٥] وإن لا يحكم على الناس ولا يقبل له قول^٦ في الاسلام^٧ [لمن^٨ كانت هذه مقالته على النبي^٩ (ص)] وذلك أنكم لمّا جهلتم الكتاب والسنة أحنلتم^{١٠} بالعيب عليهما فجورتم الله في حكمه و جهلتم نبيه (ص) ، ونسبتم الهداية الى غير الله عز وجل^{١١} والعلم بالأحكام^{١٢} الى غير رسول الله (ص)^{١٣} .

الاحتجاج على الكثرة والجماعة

وأما ما ذكرتم أنكم [أهل] الكثرة والجماعة فأننا وجدنا الكثرة في [موارد من^{١٤}] كتاب الله تعالى هي المذمومة والقلّة هي المحمودّة من ذلك^{١٥} قوله تعالى [وإن كثيراً ليضلّون بأهوائهم بغير علم^{١٦} وقوله عز وجل^{١٧} : وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم

١ - في م فقط . ٢ - م «وما» .

٣ - «إلا» ليس في م .

٤ - م : «وما قصدتم لعيب النبي» لكن ح : «فما قصدتم إلا العيب في النبي» .

٥ - في م فقط . ٦ - ليس في م .

٧ - م : «من» .

٨ - سج مث ج س ق : «لمن كانت مقالته على النبي» وقوله : «على النبي» ليس

في م .

٩ - في جميع النسخ : «أحنلتم» فالتصحيح نظري .

١٠ - غير م : «والعلم بالحكم» . ١١ - غير م : «إلى غير نبيه (ص)» .

١٢ - ليس في النسخ ومن أضلّاتنا وذلك بقرينة قوله : من ذلك فيما يأتي .

١٣ - غير م : «وذلك» . ١٤ - من آية ١١٩ سورة الانعام .

مشركون^١ وقال عز وجل: ولا تجد أكثرهم شاكرين^٢ وقوله تعالى: كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين^٣ وقوله تعالى: وان كثيرا من الخلقاء ليبغى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات و قليل ما هم^٤ وقوله تعالى: وما آمن معه الا قليل^٥ وقوله تعالى: و قليل من عبادي الشكور^٦ وقوله تعالى: ولو اننا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم^٧ وقوله جل ثناؤه: قال ان الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني الا من اغترف غرفة بيده فشربوا منه الا قليلا منهم^٨ وفي آي كثير من القرآن يحمد فيها القليل و يذم الكثير [ومن ذم الكثير قوله عز وجل^٩: ولكن أكثر الناس لا يعلمون^{١٠} ولا يشكرون^{١١} وأكثرهم لا يعقلون^{١٢} ولا يؤمنون^{١٣} أفلا ترى [أن] القلة حمدت وانما حمد الله تعالى أتباع الحق وان قلوا وما كانت يد الله على جماعة أهل الباطل^{١٤} قط؛ فان زعمتم أن يد الله على من قال بقولكم فهذه شنة أخرى تزعمون ان يد الله على من نسب الحكم الى غيره وفيما قصصنا كفاية.

و أما قولكم ان الأمة لم يكن الله ليجمعها على ضلال^{١٥}

فهو كما ذكرتم فمن هنا لك^{١٦} لم نجامعكم على ما وصفنا من قولكم لفراقنا

١ - آية ١٠٣ من سورة يوسف .

٢ - ذيل آية ١٧ سورة الاعراف .

٣ - ذيل آية ٢٤٩ من سورة البقرة .

٤ - من آية ٢٤ سورة ص .

٥ - ذيل آية ٤٠ سورة هود .

٦ - ذيل آية ١٣ سورة سبأ .

٧ - صدر آية ٦٦ سورة النساء .

٨ - من آية ٢٤٩ سورة البقرة ٢ وليعلم أنه ليس في م .

٩ - في م فقط .

١٠ - من آية ١٨٧ سورة الاعراف .

١١ - ذيل آية ٣٨ سورة يوسف .

١٢ - ذيل آية ٤ سورة الحجرات و ١٠٣ سورة المائدة .

١٣ - ذيل آية ١٠٠ سورة البقرة .

١٤ - غير م : «باطل» .

١٥ - م : «الضلال» .

١٦ - ح ج ص ق : «ومن هناك» .

أيّاكم و اقرارنا من تنزيل الله^١ بما جمحدتم و اثبات الحجّة لله و التبليغ لرسوله و حاجة الناس الى الكتاب و السنّة و أنّه لا هداية لأحد الى شيء من الحقّ بغيرهما ، و انّ الناس بهما يهتدون و بتركهما يضلّون ، و أنّه لا حلال الا حلال الله و لا حرام الا حرام الله ، و أنّه ليس لأحد أن يحرم أو يحلّل دون الله و رسوله ؛ و ذلك قوله : يا أيّها الذين آمنوا لا تقدّموا بين يدي الله و رسوله و اتقوا الله ان الله سميعٌ عليمٌ^٢ فأى تقدّمٍ أشدّ من تقدّم من أحلّ ما لم يحلّه الله و رسوله أو حرّم ما لم يحرمه الله و رسوله؟! ليس الله تعالى يقول : قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزقٍ فجعلتم منه حراماً و حلالاً قل الله أذن لكم أم على الله تفترون^٣ و قال تعالى : ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلالٌ و هذا حرامٌ لتفتروا على الله الكذب انّ الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون^٤ متاعٌ قليلٌ و لهم عذاب اليم^٥ فأى شيءٍ تكون به القرية على الله عزّ وجلّ أكثر من تحليل الدماء و الفروج و الأموال أو^٦ تحريمها بما زعمتم أنّه ليس في كتاب الله و لا سنّة رسوله^٧ و اعلّموا أنّا^٨ لم نورد^٩ الاحتجاج عليكم الا بما أنتم مقرّون به او بما القرآن به شاهدٌ عليكم^{١٠} [و بالله عزّ وجلّ التوفيق و ايّاه نسأل العصمة من كلّ هوى و رأي و فتنة مضلّة] ^{١١}.

١ - م : «التنزيل» .

٢ - آية ١ سورة الحجرات .

٣ - غير م : «لم يحرم» .

٤ - غير م : «وقال الله تبارك و تعالى» .

٥ - آية ٩ سورة هونس .

٦ و ٧ آية ١١٦ و ١١٧ سورة النحل ؛ و الاية الثانية في نسخة م فقط .

٨ - غير م : «و» .

٩ - ج ح س ق : «في كتاب و لا سنة» .

١٠ - م : «أنما» .

١١ - غير م : «لم نرد» .

١٢ - ج ح س ق : «أو بما الله به شاهد عليكم في كتابه» .

١٣ - ما بين المعقتين في م فقط .

[رجع القول بنا الى الاحتجاج عليهم ^١]

[فان أقررتم أن^٢] الله بعث نبيّه (ص) الى خلقه بجميع ما يحتاجون اليه من أمر دينهم وحلالهم وحرامهم وسائر احكامهم وأن^٣ رسوله (ص) كان يعلمه فلا اختلاف^٤ بيننا وبينكم وذلك أنه لابد لكم اذا قلتم ذلك ان^٥ تلزموا^٥ الصواب أهله والخطأ أهله فيرجع الحكم الى الله والى رسوله (ص) والى أهل بيته ، والى أن^٦ دين الله تعالى قد كمل فبطل الرأى وأهله ولو أن^٦ قوماً - بعدت شقتهم - قالوا : ان الله عز وجل لم يبعث نبيّه الى عباده بجميع ما يحتاجون اليه من أمر دينهم وكلّفهم أن يصيبوا الحقّ الذى [لم يبلغهم ^٦] الرسول ولا كان يعلمه حتى استنبطه أصحابه من بعده والتابعون من بعدهم لكان الواجب على المسلمين أن يغزوه حتى يردّوهم عن هذا القول ويقتلوه عن آخرهم ، فلما سمعت فرقة^٧ من المرجئة^٧ ما يدخل عليهم من شنع هذا المقال وقبحه^٨ .

قالوا : قد بعث الله تعالى نبيّه (ص) الى خلقه بجميع ما يحتاجون اليه من أمر دينهم وحلالهم وحرامهم .

قيل لهم : فهل أبلغهموه الرسول (ص) أو كنتمهموه ؟

قالوا : بل أبلغهم .

[قيل لهم : فما لهم لم يكتفوا بما أبلغهم ^٩] الرسول وهو جميع ما يحتاجون ^{١٠}

١ - فى م فقط .

٢ - م (بدل ما بين العاصرتين) : «بأن» .

٣ - غير م : «فلا خلاف» . ٤ - غير م : «من أن» .

٥ - مث : «تلزموا» . ٦ - غير م : «لم يكن بلغهم» .

٧ - غير م : «من هؤلاء» . ٨ - غير م : «من شنع القول وقبحه» .

٩ - غير م (بدلها) : «قيل : فما بالهم وبالكم لم تكتفوا بما أبلغكم» .

١٠ - غير م : «تحتاجون» .

إليه حتى قالوا وقلتم بالرأى؟ - قالوا : [أففضل أبا بكرٍ وعمرو معاذاً ^١] وابن مسعود وابن عباس وزيد بن ثابت وغيرهم من الصحابة وكلّهم قد قال بالرأى في الحلال والحرام في الفروج والموارث والفرائض؟ ^٢ لا بل نسلم لهم ما قالوا ^٣ ونزعم أن الحق فيه.

قالت الشيعة : اذا سلّمتم لهم ما قالوا وزعمتم أن الحق فيه لزمكم ما لزم أصحابكم من الحجّة والسّنة. وقيل لهم جميعاً : [انّ ما أنكرتم من الاقرار ^٤] بأنّ جميع ما يحتاج إليه الناس في كتاب الله وسنة نبيّه (ص) مخافة أن تضلّوا الصّحابة ولم يقع أحدٌ فيهم قطّ كوقوعكم ^٥ ولا انتقصهم انتقاصكم بما نحن مثبتوه ^٦ لكم [من رواياتكم المختلفة بمنّ الله وفضله ^٧] .

وذلك أنكم زعمتم ^٨ وأجمعتم ^٩ أنتم وعلماءكم ^{١٠} أن أبا بكرٍ حين وليّ الناس خطب فقال : أيّها الناس قد وليتكم ولست بخيركم فاذا رأيتموني قد استقمتم ^{١١} فاتبعوني ، واذا رأيتموني قد ملت فقوموني ، ألا وانّ لي شيطاناً يعتريني فاذا رأيتموني

١ - م (بدل ما بين المعقتين) : « فبعد أبو بكر وعمر ومعاذ » (كله بالرفع على ان يكون فاعل « بعد ») فبعد بمعنى هلك أو بعد عن الخير ونظير ذلك .

٢ - م : « قالوه » .

٣ - م : « أقررتكم » وغير م : « وانما أقررتكم من الاقرار » فالتصحيح نظري والعبارة مشوشة .

٤ - م : « وقيعتكم » . ه - غير م : « مبيئوه » (من التبيين) .

٥ - ما بين العاصرتين في م فقط . ٧ - ليس في م .

٨ - م : « واجتمعتم » .

٩ - غير م : « واجتمع عليه فقهاؤكم أجمعون » .

١٠ - فليعلم أن في هامش هذه الكلمة من نسخة م هذه العبارة : « من هنا ماقطة

من النسخة المقابل بها خمسة اوستة من أوراقها الصغيرة بالنسبة الى هذه الاوراق » أقول :

يستفاد من العبارة أن نسخ الكتاب كانت مشوشة وناقصة وسيشير كاتب العبارة

الى آخر النقص عند تمامه ونقل عبارته أيضاً في موضعه ان شاء الله تعالى .

مغضباً فاجتنبوني لا أوثر في أشعاركم^١ وأبشاركم^٢.

١ - في النسخ : « بأشعاركم » .

٢ - هذه العبارة من خطبة خطبها أبوبكر بعد ما بويع له ونقله ابن قتيبة في كتاب الامامة والسياسة (انظر ص ١٦ من طبعة القاهرة سنة ١٣٧٧) .

ونقله الطبري هكذا (ج ٣ ص ٢١١) : « وانما أنا متبع ولست بمبتدع فان استقمت فتابعوني وان زغت فقوموني، وان رسول الله (ص) قبض وليس أحد من هذه الامة يطلبه بمظلمة ضربة سوط فمادونها، ألا وان لي شيطاناً يعتريني فاذا أتاني فاجتنبوني لا أوثر في أشعاركم وأبشاركم » .

وذكر ابن كثير في البداية والنهاية (ج ٦ ص ٣٠٣) نحوه حرفاً بحرف .

ونقله السيوطي في تاريخ الخلفاء هكذا (ص ٢٧ طبعة مصر سنة ١٣٠٥) :

« وأخرج ابن سعد عن الحسن البصري قال: لما بويع أبو بكر قام خطيباً فقال: أما بعد فاني وليت هذا الامر وأنا له كاره والله لوددت ان بعضكم كفانيه، ألا وانكم ان كلفتموني أن أعمل فيكم بمثل عمل رسول الله (ص) لم أقم به، كان رسول الله (ص) عبداً أكرمه الله بالوحي وعصمه به، ألا وانما أنا بشر ولست بخير من أحدكم فراعوني، فاذا رأيتموني استقمت فاتبعوني، واذا رأيتموني زغت فقوموني، واعلموا أن لي شيطاناً يعتريني فاذا رأيتموني غشيت فاجتنبوني لا أوثر في أشعاركم وأبشاركم » .

قال السيد المرتضى في الشافي معترضاً على ما استدل به قاضي القضاة ما نصه (ص ٢٤١) : « يقال له : أما قولك في ذلك فباطل لان قول أبي بكر وليتكم ولست بخيركم فان استقمت فاتبعوني وان اعوججت فقوموني فان لي شيطاناً يعتريني عند غضبي، فاذا رأيتموني مغضباً فاجتنبوني لا أوثر في أشعاركم ولا أبشاركم » .

وقال شيخ الطائفة في تلخيص الشافي (ص ١١٥) طبعة اهران و ص ١٥٧ ج ٣ من طبعة النجف (ما نصه : « وما طعنوا عليه وأنه لا يصلح للامامة ما روى عنه أنه قال مختاراً : وليتكم ولست بخيركم (فذكر مثل ما ذكره السيد حرفاً بحرف) » .

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

فزعمتم فى روايتكم عنه أنه قد أقرّ على نفسه أنه قد احتاج الى أن يقوم؛ والذى يقومه أقوم^١ بالحقّ منه، وأنه لا يؤمن اذا غضب أن يوثر^٢ بأشعار المسلمين^٣ وأبشارهم؛ وقد قال النّبىّ (ص) فيما تروون عنه : المؤمن اذا غضب لم يخرجه غضبه من الحقّ، واذا رضى لم يدخله رضاه فى باطلٍ؛ ورويتم أنتم عن أبى بكر أنه [قال : اذا غضبت فتجنبونى لا أوثر^٤ بأشعاركم^٥ وأبشاركم^٦ وقبعة^٧ أكثر من هذه فى أبى بكر^٨ ان كنتم

» بقية العاشية من الصفحة الماضية «

أقول : هذه العبارة مسلمة الصدور عند الفريقين وانما الكلام فى دلالتها فان علماء الشيعة يستدلون بها على عدم صلاحية أبى بكر للخلافة، وعلماء العامة يجيبون عن استدلالهم ويقولون: انها لا تدل على عدم صلاحيته لها فللبحث عن مدلولها مضمار واسع ومجال فسيح فى كتب الكلام وقد أطال البحث عنه ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة بعد نقل الخطبة (راجع ج ٤ من طبعة مصر سنة ١٣٢٩ هـ ص ٤٥١ - ١٦٦ - ١٦٩) وكذا جعلها المجلسى فى ثامن البحار الطعن السادس من مطاعن أبى بكر وخاض فى بيان مراده بالنقض والابرام (ص ٢٦٨ - ٢٧٠) وما قال ابن أبى الحديد فى توجيه كلام أبى بكر هذه العبارة: « وليس قوله: فاجتنبونى لا أوثر فى أشعاركم و أبشاركم محمولاً على ظاهره و انما اراد به المبالغة فى وصف القوة الغضبية عنده والا فما سمعنا ولا نقل لناقل من الشيعة ولا من غير الشيعة أن أبابكر فى ايام رسول الله (ص) ولا فى الجاهلية ولا فى أيام خلافته احتد على انسان فقام اليه فضربه بيده و مزق شعره (الى آخر ما قال) وأجاب عنه المجلسى فى الموضع المشار اليه من ثامن البحار بكلام طويل منه هذه الجملة (ص ٢٧٠؛ س ٨ من طبعة أمين الضرب): «و بعد تسليم أنه لم يقدم قط على جرح الاشارة وتنف الاشعار نقول (الى آخر ما قال)» **أقول:** من اراد استقصاء الكلام فى ذلك المبحث فليراجع الطعن الثامن من مطاعن أبى بكر من كتاب تشييد المطاعن (انظر المجلد الاول ص ١٢٤ - ١١٢) .

١ - غير م : « أعلم » .

٢ - غير م : « ان يمثل » .

٣ - غير م : « المؤمنين » .

٤ - كذا صريحاً فى جميع النسخ فما سبق نقله من نسخ غير م بلفظ « يمثل » كأنه مما

تصرف فيه .

٥ - م : « فى أشعاركم » .

٦ - غير م : « فأى » .

صادقين فيما رويتم عنه^١، وان كنتم رويتم عنه باطلاً فقد [طرقتهم لغيركم الطعن عليه^٢].
ورويتم أن أبا بكر^٣ قاتل [أهل الردة^٤] وأهل اليمامة حين منعه الصدقة وقد
قال: والله ان لو منعوني عقالا لقاتلتهم عليه^٥ وانهم صلّوا بأذان^٦ واقامة^٧ ثم شتمها عليهم

١ - ح : « عليه » .

٢ - غير م (بدل ما بين المعقتين) : « ركبتم مانسبتموه الى غيركم من الوقعة » .

٣ - في م فقط . ٤ - م : « والله لو » .

٥ - قال ابن الاثير في النهاية : « وفي حديث أبي بكر : لو منعوني عقالا مما كانوا
يؤدونه الى رسول الله (ص) لقاتلتهم عليه ؛ أراد بالعقال الحبل الذي يعقل به البعير الذي
كان يؤخذ في الصدقة لان على صاحبها التسليم وانما يقع القبض بالرباط . وقيل : أراد مايساوى
عقالا من حقوق الصدقة . وقيل : اذا أخذ المصدق أعيان الابل قيل : أخذ عقالا ، واذا
أخذ أثمانها قيل : أخذ نقداً . وقيل : أراد بالعقال صدقة العام يقال : أخذ المصدق عقال
هذا العام ؛ أى أخذ منهم صدقة ، وبعث فلان على عقال بنى فلان اذا بعث على صدقاتهم ؛
واختاره أبو عبيد وقال : هو أشبه عندى بالمعنى . وقال الخطابي : انما يضرب المثل في
مثل هذا بالقتل لا بالاكتر وليس بسائر في لسانهم أن العقال صدقة عام وأكثر الروايات :
لو منعوني عناقاً، وفي أخرى جدياً . قلت : قد جاء في الحديث ما يدل على القولين ؛ فمن الاول
حديث عمر : انه كان يأخذ مع كل فريضة عقالا ورواه فاذا جاءت الى المدينة باعها ثم تصدق
بها ؛ وحديث محمد بن مسلمة : انه كان يعمل على الصدقة في عهد رسول الله (ص) فكان يأمر
الرجل اذا جاء بفريضتين أن يأنى بعقاليهما وقرانيهما . ومن الثاني حديث عمر انه أخر
الصدقة عام الرمادة فلما أحيا الناس بعث عامله فقال : اعقل عنهم عقالين فاقسم فيهم عقالا
واتنى بالآخر يريد صدقة عامين . وفي حديث معاوية : انه استعمل ابن أخيه عمرو بن
عتبة بن أبي سفيان على صدقات كلب فاعتدى عليهم فقال ابن العداة الكلبي :

سعى عقالا فلم يترك لنا سبداً فكيف لو قد سعى عمرو وعقالين

نصب عقالا على الظرف ؛ أراد مدة عقال » .

غارة فقتل وسبى . ورويتم أن خالداً^١ حين قدم من غزاته تلك أقبل حتى وصل^٢ المدينة وقد غزر المشاقص^٣ على عمامته فقام اليه عمر وأخذ المشاقص^٤ من عمامته ثم أخذ بتلابيبه^٥ يقوده الى أبي بكر وهو يقول : والله لو وليت من أمور المسلمين شيئاً لضربت عنقك ؛ ولقد تحققى عندي أنك قتلت مالك بن نويرة ظمناً له وطمعاً في امر أنه لجمالها^٦، فأبطل أبو بكر قول عمر وأجاز ذلك القتل والسبى وأجاز لخالد ما صنع .

ورويت عن جرير بن عبد الحميد^٧ [الضبى^٨] عن الأعمش^٩ عن خيثمة^{١٠} قال : ذكر عند عمر بن الخطاب قتل مالك بن نويرة فقال : قتله والله مسلماً ولقد نصبت^{١١}

١ - غير م : « خالد بن الوليد » . ٢ - غير م : « دخل » .

٣ و ٤ - في النسخ : « المشاقص » (بزيادة الياء في كلا الموردين) .

٥ - غير م : « بتلابيبه » ؛ قال ابن الأثير في النهاية : « فيه : فأخذت بتلابيبه وجرته يقال : لبيته وأخذت بتلابيبه و تلابيبه اذا جمعت ثيابه ونحره ثم جرته، وكذلك اذا جعلت في عنقه حبلاً أو ثوباً وأمسكته به » .

٦ - في غالب النسخ : « ورغبة في امراته بجمالها » والقصة مشهورة .

٧ - في خلاصة تذهيب الكمال : « جرير بن عبد الحميد بن قرط الضبى الكوفي ثم الرازي ابو عبدالله القاضي (الى آخر الترجمة) » وقال ابن حجر في تهذيب التهذيب في ترجمته : « روى عن عبدالملك بن عمير وأبي اسحاق الشيباني وبجى بن سعيد الانصارى وسليمان التيمي و الأعمش (الى آخر ما قال) » .

٨ - ليس في م . ٩ - المراد به سليمان بن سهران الشيعي المعروف .

١٠ - في تهذيب التهذيب : « خيثمة بن عبدالرحمن بن أبي سمرة واسمه يزيد بن مالك بن عبدالله بن ذويب الجعفي الكوفي (الى ان قال :) وعنه زر بن حبیش (الى ان قال) وقتادة والأعمش ومنصور وغيرهم (الى آخر ما قال) » .

١١ - من قولهم : « نصب الرجل (من باب علم) نصباً = أعيا، ونصب في الامر

في ذلك ونازلت أبا بكر^١ فيه كل المنازلة [في ترك قتاله من^١] منع الزكوة فأبى ألا قتالهم وسبيهم^٢ فلما رأته قد لجّ به شيطانه في خطاء ما عزم عليه [أمسكت عجزاً عنه وخوفاً منه^٣] ولقد ألححت عليه في ذلك يوماً حتى غضب فقال لي : يا ابن الخطاب انتك لحذب^٤ على أهل الكفر بالله والردّة عن الاسلام، فأمسكت عنه وقلت له : ولمبيح دمانهم كان أحذب^٥ على أهل الكفر متى .

ورويتم عن المعتمر^٦ بن سليمان [عن يونس^٦] عن الحسن البصريّ أنّه سئل عن قول عمر : كانت بيعة أبي بكرٍ فلتةً وقى الله شرّها ؛ فن عاد لمثلها فاقتلوه ، ما أراد عمر بذلك؟ - قال : شيء^٧ كان في صدر عمر أحبّ أن يظهره ، فقال السائل : أمن موجدة^٨ كانت من عمر على أبي بكرٍ؟ - قال الحسن : فما تراه إذا؟ [مع أنّه قد^٩] كانت بين قومٍ حركة هي التي [دعت عمر الى ذلك الموقف بهذا الكلام^{١٠}] فقال له الرجل : فما تلك الحركة ؟ - فقال الحسن : أعرض عما فات فانّ الله حسيب ما هناك .

١ - غير م : « ونى قتال من » عطفاً على قوله : « فيه » فيما سبق .

٢ - غير م : « الا قتالهم وسباهم » . ٣ - م : « فأمسكت عجزاً وخوفاً » .

٤ - قال ابن الاثير في النهاية : « ونى حديث على - رضى الله عنه - يصف أبا بكر : وأحذبه على المسلمين اى أعطفهم وأشفقهم يقال : حذب عليه يحذب اذا عطف » فعلم منه معنى الحذب وقال الزمخشري في أساس البلاغة : « حذب عليه وتحذب = تعطف ، وهو حذب على أخيه ، وفيه ما شئت من العطف والحذب على حفدة العلم والادب » .

٥ - غير م : « ومن ذلك ما رواه المعتمر » .

٦ - في م فقط .

٧ - قال الزبيدي في تاج العروس : « وقال شراح الفصيح : وجدت على الرجل موجدة أى غضبت عليه ، وأنا واجد عليه أى غضبان » .

٨ - ليس في م . ٩ - غير م : « من » .

١٠ - م : « دعت عمر الى الكلام » .

ورويتم عن الهيثم بن عدي عن عبد الله بن عباس الهمداني عن سعيد بن جبيرة قال^١ : ذكر أبو بكر وعمر عند عبد الله بن عمر فقال رجل من القوم : كانا والله شمسى هذه الأمة ونوريتها ، فقال له ابن عمر : وما يدريك ؟ - فقال له الرجل : أو ليس قد اختلفا ، فقال ابن عمر : بل اختلفا لو كنتم تعلمون ، أشهد أنني كنت عند أبي يوماً وقد أمرني أن أحبس الناس عنه^٢ فاستأذن عليه عبد الرحمن بن أبي بكر فقال عمر : دُويبة^٣

١- رواه أبو جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري الشيعي في المسترشد (ص ٣٩-٤٢ من النسخة المطبوعة في النجف) والسيد المرتضى في الشافي (ص ٢٤٢ من النسخة المطبوعة بایران) و شيخ الطائفة في تلخيص الشافي تحت عنوان « وما طعنوا به في إمامة أبي بكر » (ص ١٦ طبعة طهران سنة ١٣٠١ و ص ١٦١ من الجزء الثالث من طبعة النجف) وابن أبي الحديد في شرح لهج البلاغة (ص ١٢٤ من المجلد الاول من طبعة مصر سنة ١٣٢٩) والبياض في الصراط المستقيم (ج ٢ صفحة ٢٠٢ من طبعة طهران) و المجلسي في ثامن البحار ضمن الطعن الرابع من مطاعن أبي بكر (ص ٢٥٩ من طبعة أمين الضرب) والسيد هاشم البحراني في غاية الامرام في الباب السابع والخمسين من الفصل الاخر (ص ٦٠ من النسخة المطبوعة) والحسن بن عبد الرزاق اللاهيجي في شمع اليقين لكن بعد نقله الى اللغة الفارسية (ص ٢١٢ من النسخة المطبوعة) وكذا نقله لسان الملك سپهر المستوفي (محمد تقى) في مجلد الخلفاء من ناسخ التواريخ (ص ٧٩ من الطبعة الاولى) الى غير ذلك ممن نقله .

٢- م : « باجلاس من اهيها » ج : « بأحلاس أرفأها وأصلح منها » والمسترشد : « أن أهيهأ أحلاماً وأصلح منها » وعبارات سائر النسخ تدور حول ما نقل والتصحيح من الشافي وغيره من الكتب المنقول فيها الحديث .

٣- هي بضم الدال وفتح الواو وسكون الياء وفتح الباء المشددة ، وجوز التقاء الساكنين في الكلمة كون الاول منها حرف لين قال التفتازاني في شرح التصريف معترضاً على عبارة الزلجاني أعني صاحب المتن وهي : « فان التقاء الساكنين انما يجوز اذا » بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

سوء^١ ولهو خير^٢ من أبيه، فأوحشني^٣ ذلك منه فقلت: يا أبة^٤ عبدالرحمن خير^٥ من أبيه^٦؟ فقال [بضجر^٧]: [ومن ليس بخير^٨ من أبيه لا أم^٩ لك^{١٠}..!] فسكت ساعة^{١١} وانثني^{١٢} عنه^{١٣} [ثم قال لي: ائذن لعبدالرحمن فدخل عليه فكلّمه في الحطّية الشاعر أن يرضى عنه وكان عمر قد حبسه^{١٤} في شعر^{١٥} قاله فقال عمر: [إن الحطّية قد بطر فدعني أحسمه^{١٦}]

» بقية الحاشية من الصفحة الماضية «

كان الاول حرف مد والثاني مدغماً فيه نحو دابة « (ومراد من حرف المد هو الواو والالف والياء) وقال مانصه: «وكان الاولى ان يقول حرف لين ليدخل فيه نحو خويصة ودويبة لان حرف اللين اعم من حروف المد كما سنذكره لكن المصنف لا يفرق بينهما « والكلمتان أعني «الخويصة والدويبة» مما يستشهد بهما لمثل ما ذكر في كثير من كتب الادب.

١ - قال المجلسي في بيانه للحدث: «ودويبة سوء» بفتح السين بالاضافة، وفيه دلالة على غباوة عبدالرحمن للتصغير، وعلى حمقه لكون اللفظة تصغير الدابة، وعلى خبت طينته للاضافة الى سوء».

٢ - قرأه المجلسي «فأوحشني» (بالجيم والسين المهملة) وكذا نقله في البحار وقال في بيانه: «والوجس كالوعد الفزع، وأوحشني أى أفزعني» أقول: هذا البيان لا يساعده استعمال أهل اللسان فان أبهت فراجع مظانه.

٣ - في بعض النسخ: «يا أبت» . ٤ - في م لقط.

٥ - في الاصل: «وأخشى» . ٦ - ما بين المعقتين في م لقط.

٧ - حبس عمر الحطّية مما صرح به في غير هذه الحكاية وذلك أن ابن أبي الحديد قال في شرح نهج البلاغة عند بحثه عن سيرة عمر (ج ٣ ص ١٠٣ و ١٠٧ من طبعة مصر سنة ١٣٢٩) ما نصه: «قال زيد بن أسلم: كنت عند عمر وقد كلمه عمرو بن العاص في الحطّية وكان محبوباً فأخرجه من السجن ثم أنشده (الى آخر ما قال)» أقول: نذكر هذه القضية في مجلد التعليقات ان شاء الله تعالى.

٨ - مث ق ح ج مع: «ان في الحطّية بذاء فدعني أحسنه» (في ح: «أخشعه»

» بقية الحاشية في الصفحة الاتية «

بطول الحبس فألح عليه عبدالرحمن [فخلّاه له ^١] فلمّا خرج أقبل على أبي فقال:
أو في غفلة أنت الى يومك هذا عمّا [كان من ^٢] [تقدّم ^٣] [ابن تيم بن مرة على ^٤]
وظلمه لي؟ ^١ - فقلت : يا أبه لاعلم لي بما كان من ذلك فقال لي : يا بني وما عسيت أن
تعلم ؟ - فقلت : والله لهو أحبّ الى الناس من ضياء أبصارهم ، قال : انّ ذلك لكما
ذكرت ^٥ على رغم أبيك وسخطه ، فقلت : يا أبه أفلا تجلّي ^٦ عن ^٧ فعاله ^٨ بموقف في

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

لكن في المسترشد : « ان في الحطيئة تأوداً ندعني أقومه وأحسنه ، أقول : أما البطر فقال
الطربحي في مجمع البحرين : « قوله تعالى : بطرت معيشتها بكسر الطاء أى في معيشتها
وقد تكرر في الحديث ذكر البطر وهو كما قيل سوء احتمال الفنى والطغيان عند النعمة ويقال :
هو التجبر وشدة النشاط وقد بطر بالكسر يبطر بالفتح وأبطره المال » وأما التأود فهو من
الاود بمعنى الاعوجاج فمعنى البطر والاود متقارب لان المراد بهما الانحراف عن طريق الاعتدال ،
وأما البذاء فقال المجلسي في بيانه : « و البذاء بالمد الفحش والكلام القبيح ويقال :
فلان بذى كفنى وبذى اللسان » .

١ - كذا في م فقط وأما سائر النسخ وسائر موارد نقل الحديث من الشافى وتأخير صه
وشرح ابن أبى الحديد وغاية المرام وغيرها مما أشير اليه آنفاً ففيها جميعاً : « فأبى » أو
« وأبى » .

٢ - ليس في م . ٣ - ح : « من تعدى » .

٤ - غير م : « أفحج بنى تيم على » وكذا في المسترشد أما الشافى وسائر موارد نقله
ففي جميع تلك الموارد : « أحيمق بنى تيم على » أما الافحج ففي كتب اللغة : « الفحج
تداني صدور القديسين وتباعد العقبين » وفي المغرب : « الفحج تباعد ما بين أوساط الساقين من الرجل
والدابة » وأما « أحيمق » ففي جميع موارد نقله بصيغة التصغير فهو مصغر أحقق .

٥ - كذلك في م والمسترشد وأما سائر النسخ والكتب فهي : « وكذلك » .

٦ - في الشافى وتأخير صه وشرح ابن أبى الحديد والبحار وسائر موارد نقله « أفلا تحكى » .

٧ - ليس في المسترشد . ٨ - الشافى وابن أبى الحديد والبحار : « فعله »

والمسترشد « أفعاله » .

الناس تبين ذلك لهم؟ - قال: وكيف لي بذلك مع ما ذكرت أنه أحبّ الى الناس من ضياء أبصارهم؛ إذا لرضخت هامة أبيك^١ بالجدل^٢.

قال ابن عمر: ثم تجاسروا الله فجسر^٣: فما دارت الجمعة حتى قام خطيباً في الناس فقال: يا أيها الناس ان بيعة أبي بكر كانت فلتة وقى الله شرّها فمن عاد الى مثلها فاقتلوه^٤.

وكان^٥ الذي^٦ حدا^٧ عمر على ذلك مع ما كان في صدره على أبي بكر^٨ أنه بلغه عن قوم همّوا^٩ بأفاعيل يفعلونها وأمور يأتونها فكانت هي التي هيّجت عمر^{١٠} على ذلك. قال^{١١} ابن عمر: فقلت: ان لكل شيء^{١٢} سبباً؛ وان ما كان من اخبار^{١٣}

١ - غير نسخ الكتاب: «يرضح رأس أبيك» فقال المجلسي: «يرضح رأس أبيك أي يكسر ويدق من الرضح بالراء والضاد المعجمة والعاء المهملة او بالعاء المعجمة».

٢ - قال المجلسي: «الجدل كجعفر الحجارة».

٣ - قال المجلسي: «فتجاسر فجسر أي اجتراً وأقدم على اظهار ما كان في ضميره».

٤ - فليعلم أن هذا الكلام قد ثبت صدوره عن عمر متواتراً بين المسلمين وخاض العلماء

وخاصة المتكلمون في بيان المراد منه فمن أراد استقصاء البحث عنه واستيفاء الحظ منه فليراجع تشييد المطاعن وكشف الضغائن (ج ١ ص ١٢٤-١٤٧) فان مؤلفه جعل هذا الكلام الطعن التاسع من مطاعن أبي بكر وبحث عنه بما لا مزيد عليه.

٥ - المسترشد: «فكان».

٦ - من هنا أي من قوله: «وكان الذي» الى قوله: «من السخط على أبي بكر»

في نسخ هذا الكتاب وكتاب المسترشد فقط وليس في الشافعي وسائر الكتب المشار اليها فيما سبق.

٧ - ح: «عدى».

٨ - المسترشد: «عليه».

٩ - غير م والمسترشد: «كانوا هموا».

١٠ - في م والمسترشد فقط.

١١ - غير م: «فقال» وكذا في المسترشد.

١٢ - غير م: «لكل أمر» وكذا في المسترشد.

١٣ - م: «اختيار».

هؤلاء القوم الذين [أرادوا ما أرادوا و^١] هموا بما هموا به^٢ مما^٣ تسبب به عمر إلى الكلام في أبي بكرٍ وأنه لأول باب^٤ فتحه عمر من السخط^٥ على أبي بكرٍ .

وروى الهيثم بن عديّ [أيضاً^٦] عن مجالد بن سعيد قال : غدوت يوماً إلى الشعبي وأنا أريد أن أسأله عن شيء بلغني عن ابن مسعود أنه كان يقول فأتيته في مسجد حبة^٧ وفي المسجد قوم ينتظرونه فخرج [فتعرفت إليه^٨] وقلت : أصلحك الله كان ابن مسعود يقول : ما كنت محدثاً قوماً حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة^٩ ؟ قال نعم ؛ قد كان ابن مسعود يقول ذلك ؛ وكان ابن عباس يقول أيضاً وكان عند ابن عباس دفائن علم^{١٠} يعطيها أهلها ويصرفها عن غيرهم ، فبينما نحن كذلك إذ قبل رجل^{١١} من الأزدي فجلس إلينا ، فأخذنا في ذكر أبي بكرٍ وعمر فضحك الشعبي وقال : لقد كان في صدر عمر ضرب^{١٢} على أبي بكرٍ فقال الأزدي : والله ما رأينا ولا سمعنا

١ - في م فقط .

٢ - المسترشد : « هموا بأفاعيل » .

٣ - ليس في م .

٤ - غير م كالـمسترشد : « وانه باب » .

٥ - المسترشد : « من السخط » .

٦ - ليس في نسخ الكتاب والمسترشد ولكنه في جميع سائر الكتب المشار إليها .

٧ - كذا في جميع النسخ إلا في غاية المرام لفهيا : « حنة » (بالنون) ولعل الصحيح : « حية » .

٨ - م : « لتعرض » ح : « فتوقص » (بالصاد المهملة) مث مج ق : « فتوقص » ج :

« فيفوض » وفي كلها بعده : « إليه التوم » وفي المسترشد : « فنهض إليه القوم » .

٩ - ج ح مج مث س ق : « دفاتر علم » وفي المسترشد : « وكان لابن عباس علوم » .

١٠ - كذا في الشافعي وتلخيصه والبحار وشرح النهج وغاية المرام لكن م : « عجائب »

وج س ق مج مث : « حقد صب » (بالصاد المهملة) وله وجه صحيح أي كان له حقد في

قلبه فأظهره وأما نسخة ح فهو : « حقد صب » (بالصاد المعجمة) وفي المسترشد : « خب » فقال

المجلسي : « الضب بالفتح العقد والغيط » وقال مصحح تلخيص الشافعي في ذيل الكلمة :

« الضب بالفتح والكسر العقد الخفي » .

برجلٍ قطّ كان أسلس قياداً لرجلٍ ولا أقول فيه بالجميل^١ من عمر في أبي بكرٍ فأقبل على عامر الشعبيّ فقال: هذا ممّا سألت عنه، ثمّ أقبل على الرجل فقال: يا أخا الأزديّ كيف تصنع بالفلنة التي وفي الله شرّها؟ أترى عدوّاً يقول في عدوٍّ يريد أن يهدم ما بنى لنفسه في الناس أكثر من قول عمر في أبي بكرٍ؟ فقال الرجل: سبحان الله يا باعمرو^٢ أنت تقول ذلك؟ فقال الشعبيّ: أنا أقوله؛ قاله عمر بن الخطاب على رؤس الأشهاد فلمه أودعه، فنهض الرجل مغضباً^٣ وهو بهمهم في الكلام^٤ بشيءٍ لم أفهمه فقال مجالد: فقلت للشعبيّ: ما أحسب هذا الرجل ألا سينقل عنك هذا الكلام الى الناس ويثته فيهم قال: إذا والله لا أحفل بذلك؛ شيء^٥ لم يحفل به ابن الخطاب حين قام به^٦ على رؤس المهاجرين والأنصار أحفل به؟! وأنتم أيضاً فأذيعوه عنّي^٧ ما بدا لكم.

[وقد روى شريك بن عبد الله النخعيّ عن محمد بن عمر بن مرة عن أبيه عن عبد الله بن سلمة عن أبي موسى الأشعريّ^٨] قال: حججنا^٩ مع عمر بن الخطاب فلما

- ١- في الشافى وسائر الكتب: « أقول بالجميل فيه ».
- ٢- في بعض النسخ: « أبا عمرو » وهو كنية الشعبي كما ذكره علماء التراجم.
- ٣- غير م: « مسرعاً كالغضب » وفي المسترشد: « مسرعاً ولم يودع وهو كالغضب ».
- ٤- غير م وكذا المسترشد: « من الكلام ».
- ٥- كذا في م؛ وفي شرح ابن أبي الحديد وغاية المرام: « وشي » وأما غير م والشافى والبحار: « شيئاً » وفي المسترشد: « إذا والله لا أحفل به » وقال المجلسى فى بيانّه: « ولا أحفل به أى لا أبالي ».
- ٦- فى المسترشد: « قد قاله ».
- ٧- فى غير م: « فأذيعوا عنى » وكذا فى المسترشد.
- ٨- عبارة المتن فى السند عبارة الشافى والتلخيص وشرح النهج والبحار وغاية المرام أما النسخ ففي م: « وروى شريك بن عبد الله بن سلمة عن أبي موسى الأشعريّ وغير م هكذا: « وروى شريك بن عبد الله النخعيّ عن محمد بن عبد الله عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمى (الافى ق فيها: سليمان) عن أبي موسى الأشعريّ ».
- ٩- « خرجنا » وفى الشافى وسائر الكتب: « حججت ».

دخلنا مكة^١ ونزلنا وغط^٢ الناس خرجت من رحلي وأنا أريد عمر فلقبني في طريقي إليه^٣ المغيرة بن شعبة فرافقني^٤ ثم قال: ابن تريد يا أبا موسى^٥ فقلت: أريد أمير المؤمنين عمر فهل لك فيه؟ فقال: نعم؛ مع المتعة بحديثك^٦ فانطلقنا نريد رحل عمر فأننا لفى^٧ طريقنا إذ ذكرنا فضل^٨ عمرو قيامه بما هو فيه وحيطته^٩ على الاسلام ونهوضه بما قبله من ذلك ثم خرجنا من ذلك الى ذكر أبي بكر^{١٠} [ثم قال^{١١}]: فقلت للمغيرة: يا لك

١ - « دخلنا مكة و » ليست في غير نسخ الكتاب .

٢ - م : « عطن » ح : « فض » و سائر النسخ : « عظ » (بالعين المهملة والطاء المعجمة) و هو قطعاً مصحف : « غط » (بالغين المعجمة والطاء المشددة المهملة) وأما سائر الكتب من الشافى وتلخيصه وشرح ابن أبي الحديد والبحار فهى : « عظم » فالمتن من غط النائم يغط غطاً و غطيظاً اذا نخر وتردد نفسه صاعداً الى حلقه حتى يسمعه من حوله قال ابن الاثير فى النهاية : « فيه : انه نام متى سمع غطيظه ؛ الغطيظ الصوت الذى يخرج مع نفس النائم و هو تردده حيث لا يجد مساعاً وقد غط يغط غطاً و غطيظاً ومنه حديث نزول الوحي فاذا هو محمر الوجه يغط » أقول : ومنه ما يجرى مجرى المثل بين الادباء عند وصفهم للسفر وحضهم عليه : « ألا ان الرفعة فى أطيظ الراحل لا فى غطيظ النائم ، وان صلوة القاعد على النصف من صلوة القائم » فالمعنى أن الناس قد استراحوا فناموا حتى سمع غطيظهم .

٣ - « فى طريقى اليه » ليس فى غير نسخ الكتاب .

٤ - هذا فى الشافى وغيره لكن فى نسخ الكتاب : « فوافقى » (من وفق بالواو) .

٥ - « يا أبا موسى » فى نسخ الكتاب فقط وهو مخفف « يا أبا موسى » .

٦ - ما بعد « نعم » فى نسخ الكتاب فقط .

٧ - كذا فى الشافى وغيره لكن فى نسخ الكتاب : « فى » .

٨ - فى الشافى وغيره مكانه : « تولى » .

٩ - فى الشافى وغيره « حياطته » . فليعلم أن عبارة كتاب المسترشد فى هذا الحديث

لما كانت مغايرة فى اللفظ لعبارة هذا الكتاب لم نشر اليه هنا اثلاً يكبر حجم الكتاب .

١٠ - فى الشافى فقط .

الخير^١ لقد كان أبوبكر^٢ مسنداً في عمر كآته ينظر الى قيامه [من بعده^٣] وجدّه واجتهاده وعناءه في الاسلام فقال المغيرة : اقد كان كذلك^٤ وان كان قوم كرهوا ولاية عمر ليزووها^٥ عنه و ما كان لهم في ذلك لو كان^٦ [من^٧] حظّ فقلت له : لا أبالك ماترى القوم الذين كرهوا ذلك من عمر أرادوا^٨ فقال لى المغيرة : لله أنت ! كأنك [فى غفلة^٩] [و] لاتعرف هذا الحى^{١٠} من قريش وما قد خصّوا به من الحسد فوالله ان^{١١} لو كان الحسد شيئاً يرى فيحسب أو^{١٢} يدرك بحساب لكان لقريش تسعة أعشار الحسد^{١٣} وللناس [كلّهم^{١٤}] عشر بينهم ، قال : فقلت له : مه يا مغيرة فانّ قريشاً قد بانت بفضلها على الناس فلم نزل فى هذا الذكر^{١٥} حتّى انتهينا الى رحل عمر فلم نجده فسألنا عنه فقبل : [قد^{١٦}] خرج آنفاً يريد المسجد فمضينا جميعاً^{١٧} نفقوا أثره حتّى دخلنا المسجد فاذا عمر يطوف بالبيت ؛ فطفنا معه ، فلمّا فرغ دخل بينى وبين المغيرة فتوكأ على المغيرة ثمّ قال^{١٨} :

١ - قال المجلسى فى بيانه : « وبالك الخير بالباء أى قلبك وشأنك ؛ ويحتمل الباء حرف النداء بحذف المنادى أى يا هذا لك الخير أو يا من لك الخير، وفى بعض النسخ : ما لك الخير » .

٢ - فى الشافى وغيره . ٣ - فى الشافى وغيره « ذلك » .

٤ - ح : « ليزودوها » (بالذال المعجمة) يقال : « زوى الشيء عنه أى منعه، وكذا يقال : زاد عن الشيء طرده ودفعه » .

٥ - « لو كان » ليس فى سائر الكتب . ٦ - فى شرح النهج فقط .

٧ - « أرادوا » فى نسخ الكتاب فقط . ٨ - فى الشافى والبحار فقط .

٩ - « ان » فى نسخ الكتاب فقط . ١٠ - « يرى ليحسب أو » فى نسخ الكتاب فقط .

١١ - شرح ابن أبى الحديد : « تسعة أعشاره » .

١٢ - فى شرح ابن أبى الحديد فقط .

١٣ - فى الشافى وتلخيصه « فى ذلك » وفى شرح النهج والبحار « فى مثل ذلك » .

١٤ - فى شرح ابن الحديد فقط . ١٥ - فى نسخ الكتاب فقط .

١٦ - شرح ابن الحديد : « وقال » .

من أين وإلى أين أنتما؟^١ - فقلنا: يا أمير المؤمنين خرجنا نريدك فأتينا^٢ رحلتك فقبل لنا: خرج يريد المسجد؛ فاتبعناك، فقال: اتبعكما الخير. ثم أن المغيرة نظر إلى فتبسم، فنظر^٣ إليه عمر فأقبل عليه^٤ فقال: مم تبسمت أيها العبد؟ - فقال: من حديث كنت أنا وأبو موسى فيه آنفاً في طريقنا إليك فقال: وما ذلك^٥ الحديث؟ - فقصصنا عليه الخبر حتى بلغنا ذكر حسد قريش وذكر من أراد منهم^٦ صرف أبي بكر عن ولاية^٧ عمر فتفنّس عمر الصّعاء^٨ ثم قال: ثكلتك أمك يا مغيرة وماتسعة أعمار الحسد؟^٩ إن^{١٠} فيها لتسعة^{١١} أعمار الحسد كما ذكرت وتسعة أعمار العشر وفي الناس كلهم^{١٢} عشر العشر وقريش شركاؤهم^{١٣} في عشر العشر أيضاً ثم مكث ملياً^{١٤} وهويتهادي^{١٥} بيننا ثم قال: أولاً^{١٦} أخبركما بأحسد

١ - م وشرح ابن أبي الحديد والشافعي وغيرها: «من أين جئتما؟» وسائر نسخ الكتاب: «من أين بكما؟».

٢ - م: «فأردنا». ٣ - في نسخ الكتاب: «ونظر».

٤ - هذه الجملة في نسخ الكتاب فقط. • - ح: «وما ذلك».

٥ - م: «منها» وهذه الكلمة في نسخ الكتاب فقط.

٦ - شرح ابن أبي الحديد: «عن استخلاف» وكذا في البحار إلا أنه جعل في الهامش «ولاية عمر» بدلا منه.

٨ - غير م: «صعاء» بلا الف ولا م لكن في م وجميع سائر الكتب كما في المتن؛ قال المجلسي في بيانه: «والصعاء بضم الصاد وفتح العين والمد تنفس ممدود».

٩ - ليس في م.

١٠ - في بعض النسخ والكتب: «تسعة» وعبرة شرح النهج: «بل وتسعة».

١١ - في شرح النهج فقط. ١٢ - في غالب النسخ: «شركاؤها».

١٣ و١٤ - قال المجلسي: «وسكت ملياً أي طائفة من الزمان، ويتهادي بيننا أي يمشي بيننا معتمداً علينا».

١٥ - في بعض النسخ والكتب: «ألا».

قريش كلها؟ - قلنا بلى يا أمير المؤمنين فقال : أو عليكما^١ ثيابكما؟ - قلنا : نعم قال : فكيف بذلك وأنتما متلبسان^٢ ثيابكما ، فقلنا له : يا أمير المؤمنين وما بال الثياب؟^٣ قال : خوف الاذاعة^٤ من الثياب يا بن قيس قال : قلت له : أتخاف الاذاعة من الثياب؟! فأنت والله من ملبسى^٥ الثياب أخوف وما الثياب أردت ، فقال : هوذاك فانطلق وانطلقنا معه حتى انتهينا الى رحله فخلت^٦ أيدينا من يديه^٧ وقال : لاتريما^٨ [كونا قريباً حيث أبتغيكما^٩] فأخبركما^{١٠} ثم دخل رحله فقلت للمغيرة : لا أبالك لقد عثرنا^{١١} بكلامنا^{١٢}

١ - بعض النسخ والكتب: «وعليكما».

٢ - م : « تلبسان » وح : « لابسان » وباقي النسخ : « متلبسان » .

٣ - ح : « فقلنا له يا أمير المؤمنين وسم ذلك ؟ » .

٤ - قال المجلسي : « الاذاعة الاقشاء » . ه - غير م : « من متلبسى » .

٥ - ح : « فعل » (بالحاء المهملة واللام المشددة) .

٦ - م وسائر الكتب : « من يده » .

٧ - ح : « لاتبرحا » ؛ قال المجلسي : « لاتريما ؛ اي لاتبرحا ؛ يقال : رام يريم اذا برح وزال عن مكانه » .

٨ - ما بين المعقتين ليس في م .

٩ - كذا في ح أما سائر النسخ ففيها « فأخذكما » الا نسخة م فليست الكلمة فيها أصلاً .

١٠ - في شرح نهج البلاغة : « أئرنا » (بالهمزة) .

١١ - قال المجلسي : « العثرة الزلة وعثرنا بكلامنا أي أخطأنا في حكاية كلامنا »

أقول : ثم يصب المجلسي - أعلى الله درجته - في بيان معنى هاتين الكلمتين لأن « عثر » هنا مستعملة مع كلمة على لأن « على دفينة لعمر » صلة « عثر » وتعلق بها والمعنى أنا اطلعنا ووقفنا بكلامنا مع عمر على سر من أسرارهم، وهذا الاستعمال من قول العرب : « عثر فلان على السر وغيره = اطلع عليه وعلمه » الا أن عذر المجلسي - جزاء الله عن الاسلام وأهله خير الجزاء - في هذا الاشتباه واضح لأن عبارة « على دفينة لعمر » بقية الحاشية في الصفحة الاتية «

[مع^١] وما كنا فيه من^٢ حديثنا على دفينة^٣ لعمر^٤ وما أراه حبسنا^٥ إلا ليدكرنا^٦ أباه^٧ فما نرى
[في] ذلك ظن^٨ ظنك^٩ قال : أنا لبد لك^{١٠} إذ خرج آذنه إلينا فقال : ادخلا ؛
فدخلنا ، فاذا عمر مستلق^{١١} على برذعة^{١٢} الرجل فلما دخلنا أنشأ يتمثل بشعر^{١٣} كعب بن
زهير^{١٤} :

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

ليست في نسخة البحار كما أنها ليست في الشافى وتلخيص الشافى وشرح نهج البلاغة فكانها
كانت ساقطة من جميعها بشهادة وجودها في جميع نسخ هذا الكتاب أعنى «الايضاح» ويؤكد
سقوطها من سائر الكتب ضمير «أباه» في ذيل العبارة «ليذاكرنا أباه» مضافاً إلى أن
المعنى معها يستقيم وبدونها لا يستقيم إلا مع تكلف كما هو ظاهر للتأمل .

١ - في شرح النهج والبحار فقط .

٢ - فليعلم أن نسخة م ناقصة من هنا أعنى من كلمة «حديثنا» إلى تلك العبارة :
«غضباً شديداً وقال : أبت قلوبكم يا بنى هاشم» وستأتى ونشير إليها في موضعها إن شاء الله
تعالى .

٣ - «على دفينة لعمر» في نسخ هذا الكتاب فقط .

٤ - كذا في سائر الكتب وفي نسخ الكتاب : «لمذاكرتنا» .

٥ - هذا الضمير ينادى بأعلى صوته أن هنا ساقطة في سائر النسخ لأنه موجود فيها
ولا مرجع له فالساقطة هي ما هو موجود في نسخ الكتاب من قوله : «على دفينة لعمر» كما
ذكرناه مفصلاً .

٦ - أى أعمل فكرك وأمعن نظرك في ذلك فقل ما بدا لك فيه .

٧ - في سائر الكتب : «لانا لكذلك» .

٨ - من قولهم : «استلقى على قفاه = نام» .

٩ - البرذعة باهمال الدال واعجابها المجلس يلقى تحت الرجل .

١٠ - في سائر الكتب : «بيت» أو «يقول» .

«بقية العاشية في الصفحة الآتية»

لا تفش سرّك ألا عند ذى ثقة^١ أو، لا^٢، فأفضل^٣ ما استودعت أسراراً
صدر^٤اً رحيباً وقلباً واسعاً^٥، فمناً^٦ أن لاتخاف متى^٧ أودعت^٨ اظهاراً .
فلماً سمعناه يتمثل بشعر علمنا أنه يحب^٩ أن نضمن له كتمان حديثه فقلت أنا
له^{١٠} : يا أمير المؤمنين أكرمنا وخصنا وفضلنا^{١١} فقال : بماذا يا أخا الأشعر^{١٢} ؟ قلت : بإبداعنا

» بقية الحاشية من الصفحة الماضية «

١١ - ذكرهما عباس عبدالقادر وهو الذي كتب مقدمة وتعليقات على شرح ديوان كعب
للسكري فيما أنشد للكعبيت ولم ينشر في ديوانه (انظر ص ٢٥٧ من شرح ديوان كعب لابي سعيد
السكري من طبع دار الكتب سنة ١٣٦٩ هـ) .

١ - ح : «ولى» وسائر النسخ والتلخيص : «ولا» والشافى في المتن : «ولا» وفي الهامش
بمعنوان بدل النسخة : «ولى» والبحار وشرح النهج : «أولى» .
٢ - نسخ الكتاب : «بأفضل» وكذا الشافى والتلخيص أما شرح النهج والبحار :
«وأفضل» حتى يكون عطفاً على «أولى» على ما في نسختيهما من كون كليهما بصيغة أفعل
التفضيل .

٣ - قال عباس عبدالقادر في ذيل الصفحة : «كذا بالنصب هو وما بعده ؛ وحققا ان
تكون بالرفع خبراً لأفضل وقد قال الاستاذ اليمنى : أخاف عليهما النحل» .
٤ - كذا في شرح نهج البلاغة وفي نسخ الكتاب «صحتاً» (بالصاد المهملة والتاء) وكذا
في غرر الخبائص الواضحة لابي اسحاق برهان الدين ابراهيم الوطواط (انظر ص ١٨١ من
طبع بولاق) وكذا نقل عن ذلك الكتاب في ذيل شرح ديوان كعب كما أشرنا اليه (انظر
ص ٢٥٧) وكذا في غالب سائر الكتب وفي بعضها «ضمناً» (بالضاد المعجمة والنون) .
٥ - كذا في شرح نهج البلاغة، وفي نسخ الكتاب : «لاتخش منه لما» وفي بعضها مكان
«لما» : «إذا» .

٦ - في بعض النسخ والكتب : «استودعت» .

٧ - في سائر الكتب (بدلها) : «فعلنا أنه يريد» .

» بقية الحاشية في الصفحة الاتية «

سرك^١ وأشارنا في همتك فنعم المستسر^٢ أن نحن لك فقال : انتكما كذلك فاسألا عما بدا لكما ثم قام الى الباب ليغلقه فاذا آذنه الذي أذن لنا عليه في الحجرة فقال له عمر : امط^٣ عنا لأم^٤ لك ؛ فخرج وأغلق الباب خلفه . ثم أقبل الينا فجلس معنا وقال : سلاتخبرا ، قلنا : نريد أن نخبرنا بأحسد قريش الذي لم تأمن ثيابنا على ذكره^٥ لنا ، فقال : سألتما عن معضلة^٦ وسأخبركما فلتكن عندكما في ذمة^٧ منيعة^٨ وحرز^٩ ما بقيت ؛ فاذا أنا مت فشانكما وما أحببتهما من اظهار^{١٠} أو كتمان^{١١} ، قلنا : فان لك عندنا ذلك ، قال أبو موسى : وأنا أقول في نفسي^{١٢} : ما أظنه يريد ألا الذين كرهوا [من أبي بكر استخلافه لعمر وكان طلحة أحدهم فأشاروا عليه أن لا يستخلفه لأنه فظ^{١٣} غليظ^{١٤}] ثم قلت في نفسي : قد عرفنا اولئك

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

- ٨ - في الشافى والتلخيص والبحار : « قلنا له » .
- ٩ - في الشافى وشرح النهج والبحار : « صلنا » .
- ١٠ - في غير نسخ الكتاب : « الاشعريين » .

- ١ - مج : « بايذا عنا لسرك » ح : « بايذا عنا لسرك » والشافى والتلخيص والبحار وشرح - النهج : « باقشاء سرك الينا » .
- ٢ - في نسخ الكتاب : « فنعم المستشرين » الا في ح ففيها : « المستشرون » وفي شرح النهج : « المستشاران » .
- ٣ - ح مث « وسائر الكتب : « امض » .
- ٤ - في سائر الكتب : « علينا » .
- ٥ - الشافى : « عايه أن تذكره » .
- ٦ - في نسخ الكتاب والشافى : « وأنا أظنه » .
- ٧ - هذه عبارة الشافى والبحار ، وعبرة شرح النهج هكذا : « كرهوا استخلاف أبي بكر له كطاعة وغيره فانهم قالوا لابي بكر : أتستخلف علينا فظاً غليظاً ، و أما عبارة نسخ الكتاب فهي : « كرهوا استخلافه عمر وأشاروا عليه أن لا يستخلفه » .

القوم بأسمائهم وعشائهم وعرفهم الناس فما يكتن من ذكرهم وإذا هو يريد غير ماذهب
اليه منهم^١ فعاد عمر الى التنفّس صعداء فقال : من تريانه ؟ فقلنا : والله ما ندرى الا ظناً
قال : فمن^٢ تظنّان ؟ قلنا : نراك تريد [القوم]^٣ الذين صدّوا أبا بكرٍ عن صَرف هذا الأمر
اليك^٤ [قال : كلاً والله^٥] بل هو كان أغشّ^٦ وأظلم وهو الذي سألتما عنه كان والله أحسد
قريبٍ كلّها ، ثم أطرق طويلاً فنظر الى المغيرة ونظرت اليه وأطرقنا [مليّاً]^٧ لا طراقة
وطال السكوت منا ومنه حتّى ظننّا أنّه قد ندم على ما بدا منه ثم قال : والهاء^٨ على
ضئيل^٩ بنى نعيم بن مرّة لقد تقدّمتني ظالماً وخرج الى منها^{١٠} آثماً فقال له المغيرة : هذا
تقدّمك ظالماً قد عرفناه^{١١} فكيف خرج اليك منها آثماً ؟ قال : ذاك لانه^{١٢} لم يخرج
الى منها الا بعد اليأس^{١٣} منها ، أما والله لو كنت أطعت زيد^{١٤} بن الخطاب وأصحابه لما

١ - شرح النهج : « يذهب الى غير ما في نفسى » .

٢ - كذا فى الشافى وشرح النهج وغيرهما اما النسخ ففيها : « ما » .

٣ - فى غير نسخ الكتاب .

٤ - فى غير نسخ الكتاب : « أرادوا أبا بكر على صرف هذا الامر عنك » .

٥ - فى شرح النهج وغيره . ٦ - فى الشافى وغيره : « أعق » .

٧ - فى شرح النهج فقط .

٨ و ٩ و ١٠ - كذا فى سائر الكتب وأما النسخ فهى : « والهاء » قال المجلسى :

« والهاء كلمة يتحسر بها ، والضئيل الحقيق النحيف ، وخرج الى منها أى تركها
لى وسلها الى » .

١١ - فى شرح النهج والبحار : « لما تقدّمه عليك يا أمير المؤمنين ظالماً فقد عرفناه » .

١٢ - فى غالب النسخ والكتب « أنه » .

١٣ - فى غير النسخ : « بعد يأس » .

١٤ - فى شرح النهج : « يزيد » وهو تصحيف بالقطع واليقين لان عمر يريد به أخاه زيد بن

الخطاب وكان صحابياً بدريةً احدياً ، وترجمته مذكورة فى كتب التراجم والسير والتواريخ
فمن أرادها فليراجعها .

تلمظ^١ من حلاوتها بشيء أبداً ولكني قدّمت وأخّرت وصعدت وصوّبت و نقضت وأبرمت فلم أجِدْ إلا الاغضاء^٢ على [مانشب^٣ فيه^٤ منها] والتلهّف على نفسي^٥ وأملت انابته ورجوعه [فوالله ما فعل حتّى فرغ منها بشيماً^٦] فقال له المغيرة : فما منعك منها [يا أمير المؤمنين^٧] وقد عرّضك لها^٨ يوم السقيفة بدعائه إياك إليها^٩ ثم أنت الآن تنقم

١ و ٢ و ٣ - في غير نسخ الكتاب : « لم يتلمظ » قال المجلسي : « والتلمظ تنبع بفتح الطام في الفم باللسان والمعنى لم يذق من حلاوتها أبداً ، والتصوب النزول والمراد قلبت هذا الامر ظهراً لبطن وتفكرت في جميع شقوقه ، والاغضاء في الاصل ادناء الجفون ونشب (في ح : « وتشعب ») أى علق والمعنى لم أجِدْ بدأ من الصبر على الشدة كما يصبر الانسان على قذى في عينه او شجاً في حلقه » فيظهر من بيان المجلسي أن الكلمة كانت في نسخته : « تصويت » .
٤ - في البحار وشرح النهج : « به » .

٥ - كذا في شرح النهج والتلخيص واما عبارة النسخ والبحار والشافي فمشوشة ففي غالب النسخ : « والتلف على نفسي فلم تجبني نفسي الى ذلك » وفي بعضها : « وتلف فلم تجبني ؛ الى آخرها » وفي البحار عبارة المتن في المتن وعبارة « فلم تجبني نفسي الى ذلك » في الحاشية ، وعبارة الشافي بعد كثرة الخط والمحو والاثبات صارت كالبحار .

٦ - كذا في البحار أما سائر الكتب كالنسخ فمشوشة ففي غالب النسخ : « فوالله ما فعل حتى يمرر السما » (من دون نقطة) وفي ح : « فوالله ما فعل بعدها سهلاً » وفي م : « فوالله ما فعل حتى يمررها سماً » وفي ج : « ما فعل بمرربها بشماً » وكتب بعدها : « كذا » وفي شرح النهج : « حتى بمرربها لثيماً » وقال المجلسي : « قوله : حتى فرغ منها في بعض النسخ « فمرربها » أى فتح فاء والبشم بالباء الموحدة والشين المعجمة التخمّة والسام أى لم يسلمها الى الا بعد استيفاء الحظ والسام منها . وقال مصحح التلخيص بعد أن نقل المتن : « حتى فمرربها بشماً » مانصبه : « فمرربها : فتحه . وبشم بشماً من الشيء : ستم منه » .

٧ - في البحار وشرح النهج فقط .

٨ - كذا في جميع النسخ وشرح النهج والتلخيص لكن في الشافي والبحار : « وقد عرضها عليك » .

٩ - في شرح النهج والبحار : « بدعائك إليها » .

وتأسف^١ [عليها^٢] ؟ فقال عمر : ثكلتك أمك يا مغيرة أنتى كنت لأعدك من دهاة^٣ العرب كائنك كنت غائباً عما هناك ان الرجل ما كرنى فما كرته وألفانى أحذر من قطاة^٤ انه لما رأى شغف الناس [به^٥] واقبالهم بوجوهم^٦ اليه^٧ أيقن أنهم لا يريدون به بدلاً فاحب^٨ لما رأى من حرص الناس عليه وشغفهم^٩ به ان يعلم ما عندى وهل تنازعنى اليها نفسى^{١٠} فاحب^{١١} أن يبلونى^{١٢} باطماعى فيها والتعريض لى بها وقد علم وعلمت أنتى لو قبلت ما عرض^{١٣} على^{١٤} لم يجب^{١٥} الناس^{١٦} الى ذلك [وكان أشد الناس امالة^{١٧} الذين كرهوا رده

١ - كذا فى شرح النهج والبحار لكن فى النسخ : « ثم أنت الان متعقب بالناسف عليه »
وفى الشافى والتلخيص أيضاً كذا الا أن بدل « متعقب » فيهما « تنقم » أو « منتقم » وقال المجلسى (ره) : « ونقم أى كره كراهة بالغة حد السخط » .

٢ - كذا فى ح لكن باقى النسخ « عليه » .

٣ - قال المجلسى (ره) : « الدهاء النكر وجودة الرأى » .

٤ - يستفاد من العبارة أنها مثل لكنى لم أجدها فى مجمع الامثال و حياة الحيوان فراجع غيرهما ان شئت .

٥ - فى غير نسخ الكتاب من الشافى وغيره .

٦ - ح : « بوجهه » وباقى النسخ : « بوجههم » والمتن موافق لسائر الكتب .

٧ - فى البحار وشرح النهج وغيرهما : « عايه » وهو الاولى .

٨ - كذا فى غير النسخ وأما النسخ ففيها : « مع ما » .

٩ - فى شرح النهج : « وسيلهم اليه » ؛ قال المجلسى : « والشغف بالعين المعجمة والمهملة شدة الحب » .

١٠ - فى شرح النهج : « وهل تنازعنى نفسى اليها » وفى غيره : « وهل تنازع » (من دون نون الوقاية و الباء) .

١١ - قال المجنى : « ويباونى أى يمتحننى ويخبرنى » .

١٢ - فى شرح النهج والبحار : « عرضه » . ١٣ - فى الشافى : « لم يجبه » .

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

إياها إلى عند موته^١ فألفاني قائماً على أخصى^٢ مستوفراً^٣ حذراً ولو أجبته إلى قبولها لم يسلم الناس [إلى^٤] ذلك و اختبأها^٥ ضغناً على^٦ في قلبه ثم لم آمن اتباعه لي بها^٧ ولو بعد حين مع مابدا لي من كراهة^٨ الناس لما عرض علي منها^٩ أو ماسمعت^{١٠} نداءهم إياها^{١١} من كل ناحية عند عرضه إياها على^{١٢} : لا تريد سواك يا بابكر أنت^{١٣} لها أنت

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

١- فليعلم أن هنا في هامش نسخة مث بعد كلمة «الناس» هذه العبارة : «إلى هنا» يعني أن الساقط من النسخة المشار إليها فيما سبق (عند قوله : «قد استقمت» وقد مر فراجع ص ١٢٩) كان إلى هنا فتم الساقط هنا .

١ - من قوله : «وكان أشد» إلى هنا أعني «عند موته» ليس في غير نسخ الكتاب .
٢ - قال المجلسي : «الاخصص مالم يصب الأرض من القدم» .
٣ - كذا صريحاً في نسخة ح وكذا في شرح النهج أما سائر نسخ الكتاب : «فتسورنا» وفي الشافي : «متشورناً» وفي التلخيص : «متورياً» وكذا في هامش الكلمة من البحار لكن في متن البحار : «مستوفراً» مع أن المجلسي (ره) قال في بيانه : «الوفز العجلة والمستوفز الذي يقعد قعوداً منتصباً غير مطمئن أي وجدني متهيئاً للاقدام والنهوض منتظراً للفرصة غير غافل» .

٤ - في الشافي وشرح النهج والبحار والتلخيص فقط .
٥ - قال المجلسي : «اختبأها أي ادخرها» .
٦ - في النسخ : «على ضغناً» .
٧ - كذا في جميع النسخ ومعنى العبارة ما في سائر الكتب بهذا اللفظ : «ولم آمن غائلته» ومن ثم قال المجلسي في بيانه «الغائلة الداهية» .
٨ - في الشافي : «كراهية» .
٩ - في شرح النهج : «من كراهة الناس لي» .
١٠ - في غير نسخ الكتاب : «أما سمعت» .
١١ - في نسخ الكتاب فقط .
١٢ - في غير نسخ الكتاب : «عند عرضها علي» .
١٣ - كذا مكرراً في نسخة ق سج .

لها ، فرددتها اليه عند ذلك فلقد رأيت وجهه لذلك سزوراً .
ولقد^١ عاتبنى مرة^٢ على شيء^٣ كان^٤ بلغه عنى^٥ أنه لما قدم بالأشعث بن قيس
الكندي^٦ أسيراً فمن^٧ عليه وأطلقه وزوجه^٨ [أخته^٩] أم^{١٠} فروة بنت أبي قحافة قلت^{١١} للأشعث
وهو [قاعد^{١٢}] بين يديه : يا عدو الله أكفرت بعد اسلامك وارتددت [ناكصاً على
عقبك^{١٣}] فنظر إلى الأشعث نظراً حديداً^{١٤} علمت أنه يريد كلاماً ثم^{١٥} أمسك^{١٦} فلقينى^{١٧}
بعد ذلك فى بعض^{١٨} سكك المدينة فرافقنى^{١٩} ثم^{٢٠} قال : أنت صاحب الكلام^{٢١} يا ابن
الخطاب ؟ قلت : نعم ولك عندى شر^{٢٢} من ذلك فقال : بشس الجزاء هذا لى منك ،
فقلت له : علام^{٢٣} تريد منى حسن الجزاء ؟ قال : لأنفتى^{٢٤} لك من اتباع^{٢٥} هذا الرجل

١ - فى المسترشد : « ولقد والله » .

٢ - فى الشافى : « على شيء » وفى شرح النهج والبحار « على كلام » .

٣ - « ابن قيس الكندي » فى نسخ الكتاب فقط .

٤ - فى شرح النهج والبحار والشافى والتلخيص فقط .

٥ - فى غير نسخ الكتاب والمسترشد : « قلت » .

٦ - فى غير نسخ الكتاب والمسترشد .

٧ - كذا فى الشافى وشرح النهج والبحار ، وفى النسخ « كافرأ » وفى التلخيص :
« كافرأ ناكصاً على عقبك » .

٨ - فى الشافى والتلخيص والبحار : « نظراً شزراً » وقال المجلسى فى بيانه : « النظر
الشزر النظر بمؤخر العين » .

٩ - ح : « فأمسك » وفى الشافى والبحار : « يريد أن يكلمنى بكلام فى نفسه » .

١٠ - فى شرح النهج والبحار : « ثم لقينى » .

١١ - فى المسترشد : « فى سكة من » .

١٢ - كذا فى الشافى والبحار لكن فى نسخ الكتاب والتلخيص : « فوافقنى » (بالواو

من وفق) .

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

يريد أبا بكر [والله^١] ما حداني^٢ على الخلاف عليه^٣ إلا تقدمه عليك وتختلفك عنها ولو كنت صاحبها لما رأيت^٤ مني خلافاً عليك فقلت : قد كان ذلك^٥ فما تأمر^٦ الآن ؟ فقال : ما هذا وقت أمر^٧ وإنما^٨ وقت صبر^٩ حتى يأتي الله بمخرج^{١٠} فمضى ومضيت ، ولقي الأشعث الزبرقان بن بدر السعدي^{١١} فذكر له ما جرى بيني وبينه من الكلام فنقل ذلك الزبرقان إلى أبي بكر فأرسل إلى فأنيته فذكر ذلك لي ثم قال : انك لمتشوف^{١٢} إليها يا ابن الخطأ ؟ فقلت : وما يعنني التشوف^{١٣} إلى ما كنت أحق به ممن غلبني عليه

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

- ١٣ - في المسترشد : « انت صاحب الكلمة يومئذ ».
- ١٤ - في المسترشد : « على ماذا ».
- ١٥ - قال المجلسي : « الانفة الاستكاف وكراهة الشيء للحمية والغيرة ».
- ١٦ - ح : « أن تباع » وفي المسترشد مكان الجملة : « فقال : أما تأنف من اتباع هذا الرجل ؟ ».

- ١ - « والله » في البحار وشرح النهج لكن في غيرهما « و » فقط.
- ٢ - في الشافي وشرح النهج والبحار : « ما جرأني ».
- ٣ - كذا في الشافي وغيره أما النسخ ففيها : « قدساً » أو « تقدماً ».
- ٤ - في شرح النهج وغيره : « لقد كان ذلك ».
- ٥ - في المسترشد : « فما تأمرني ».
- ٦ - ح : « ولكن ».
- ٧ - في المسترشد : « قال : هذا وقت صبر » وفي شرح النهج : « قال انه ليس بوقت أمر بل وقت صبر ».
- ٨ - في المسترشد : « حتى يفرج الله ويأتي بمخرج » وأما سائر الكتب فليست العبارة فيها.
- ٩ - « السعدي » ليس في شرح النهج.
- ١٠ - ق ج ح : « لمتشوق » (بالقاف) وكذا في الشافي لكن في المسترشد والبحار : « لتشوق ».
- ١١ - في غالب النسخ والكتب : « التشوق » (بالقاف) أو « من التشوق ».

أما والله^١ لتكفن^٢ أو لأقولن^٣ كلمة^٤ بالغة^٥ بى وبكى فى الناس ما بلغت^٦؛ وان شئت لتستدين^٧ ماأنت فيه عفواً ما أمكنك^٨ ذلك، قال : اذا أستديمه^٩ وهى صائرة اليك الى أيام^{١٠} فما ظننته تأتى عليه جمعة بعد ذلك القول حتى يردّها الى^{١١}، فوالله ما ذكر لى منها حرفاً بعد ذلك^{١٢}. ولقد مدّ فى أمدها^{١٣} عاضاً على نواجذه^{١٤} حتى كان عند يأسه منها وحضره الموت فكان ما رأيتما، ثم قال : احفظا ما قلت لكما وليكن منكما بحيث أمرتكما [قوما] اذا شئتما على بركة الله وفى حفظه، فنهضنا وكل واحد منا متعجب الى صاحبه من قوله وما خرج ذلك الخبر من واحد منا حتى مات عمر^{١٥}.

١ - فليعلم أن العبارة فى شرح ابن أبى الحديد بدل سافى المتن «من أرسل الى فاتيته» الى هنا هكذا : «فأرسل الى يعتاب مؤلم فأرسلت اليه : أما والله».

٢ - فى شرح النهج بدل «ما بلغت». « تحملها الركبان حيث ساروا » وكذا فى البحار والشافى والتلخيص.

٣ - مع بث ق س : «أكنك» وفى ح : «اليك».

٤ - فى الشافى وشرح النهج والبحار والتلخيص بدل الجملة هكذا : «وان شئت استدنا ما نحن فيه عفواً، قال : بل نستديمه (أو نستديمها)». وعبارة المسترشد : «فان شئت استدنت ماأنت فيه عفواً، قال : بل أستديمه».

٥ - فى سائر الكتب : «وانها لصائرة اليك بعد أيام».

٦ - عبارة الشافى وشرح النهج هكذا : «فما ظننت أنه لا تأتى عليه جمعة حتى يردّها على فتغافل والله فما ذكرنى بعد ذلك المجلس حرفاً حتى هلك، وكذا البحار والتلخيص.

٧ و ٨ - قال المجلسى : «و أمد الشئ غايته والنواجذ أفاصى الاسنان و العضم عليها كناية عن شدة التعلق والتمسك بالشئ».

٩ - فليعلم أن مؤلف الكشكول فيما جرى على آل الرسول وهو على باقى فى محله السيد حيدر الاملى من علماء القرن الثامن الهجرى قد ذكر فى كتابه المذكور تحت عنوان «عجائب روايات العوام» هذه الرواية فقال مانصه : «وبما رواه «بقية العاشية فى الصفحة الآتية»

و روى سفيان بن عيينة والحسن بن صالح بن حيّ وأبو بكر بن عيَّاشٍ وشريك بن عبدالله وجماعةٌ من فقهاءكم أنَّ أبا بكرٍ أمر خالد بن الوليد فقال : إذا أنا فرغت من

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أبوسمى الأشعري قال : حجبت مع عمر بن الخطاب فخرجت يوماً من رحلي أريد عمر (فساق الرواية الى آخرها و هو) « فليكن منكما بحيث أمرتكما، فمضينا ونحن نتعجب من كشفنا من قوله، فوالله ما أفسينا سره حتى هلك ؛ فاعتبروا يا أولي الالباب » فمن أراد أن يلاحظها أو مقلتها مع عبارة الحديث في هذا الكتاب فليراجع ص ١٤٨-١٤٤ من الطبعة الاولى سنة ١٣٧٢ في مطبعة الحيدرية بالنجف .

ثم ليعلم أن آخر عبارة الرواية بعد : « عاضاً على نواجذه » في الشافي وتلخيصه وشرح- النهج والبحار الى آخرها أعني « حتى مات عمر » هكذا : « حتى حضره الموت وأيس منها فكان منه ما رأيتم فاكتم ما قلت لكما عن الناس كافة وعن بني هاشم خاصة ولكن منكما بحيث أمرتكما قوما إذا شئتما على بركة الله . فقمنا ونحن نعجب من قوله فوالله ما أفسينا سره حتى هلك » .

أقول : قال علم الهدى بعد نقله الاخبار في الشافي مانصه (ص ٢٤٣ من النسخة المطبوعة) :

« فكأنى بهم عند سماع هذه الاخبار يستغرقون ضحكاً تعجباً واستبعاداً ويقولون: كيف نصفى الى هذه الاخبار ومعلوم ضرورة تعظيم عمر لأبي بكر ووفائه له وتصويبه لاماته وكيف بطعن عمر في امامة أبي بكر وهي أصل لاماته وقاعدة لولايته ؟ !

وليس هذا بمنكر ممن طمست العصبية على قلبه وعينه فهو لا يرى ولا يسمع الا ما يوافق اعتقادات مبتدأة قد اعتقدها ومذاهب فاسدة قد انتحلها فما بال هذه الضرورة تخصهم ولا تعم من خالفهم ونحن نقسم بالله على أنا لا نعلم ما يدعونه ونزيد على ذلك بأننا نعتقد أن الامر بخلافه وليس في طعن عمر على بيعة أبي بكر ما يؤدي الى فساد امامته لانه يمكن ان يكون ذهب الى ان امامته لم تثبت بالنص عليه وانما ثبتت بالاجماع من الامة والرضا فقد ذهب الى ذلك جماعة من الناس ويرى أن امامته أولى من حيث لم تقع بغتة ولا فجأة ولا اختلف الناس في أصلها ولا استنع منهم كثير من الدخول فيها حتى اكرهوا وتهددوا وخوفوا « بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

صلوة الفجر وسلمت فاضرب عنق عليّ فلما صلى بالناس في آخر صلوته ندم على ما كان منه فجلس في صلوته مفكراً حتى كادت الشمس أن تطلع ثم قال: يا خالداً لا تفعل ما أمرتك [به^١] ؛ ثلاثاً ؛ ثم سلم^٢ وكان عليّ يصلي الى جنب خالد يومئذ ؛ فالتفت

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فأما الفتنة (الى آخر ما قال) .

وأما ابن أبي الحديد فقد قال فيما قال بعد نقل شيء من كلام السيد بالنسبة الى هذه الاخبار مانصه (ص ١٢٧ ج ١ طبعة مصر سنة ١٣٢٩ هـ) :

« وأما الاخبار التي رواها عن عمر فأخبار غريبة مارأيناها في الكتب المدونة وما وقفنا عليها الا من كتاب المرتضى وكتاب آخر يعرف بكتاب «المسترشد» لمحمد بن جرير الطبري وليس هو محمد بن جرير صاحب التاريخ بل هو من رجال الشيعة وأظن أن أسه من بنى جرير من مدينة أهل طبرستان و بنو جرير الامليون شيعة مستهترون بالشيعة فنسب الى أخواله ويدل على ذلك شعر مروي له وهو :

فأهل مولدى وبنو جرير فأخوالى ويحكى المرء خاله

فمن يك رافضياً عن أبيه فاني رافضى عن كلاله

وأنت تعلم حال الاخبار الغريبة التي لا توجد في الكتب المدونة كيف

هى ١٩»

أقول : تفصيل البحث عن هذا الاجمال يأتي في مجلد « تعليقات الايضاح » ان شاء الله تعالى .

١ - لى ح فقط وعبارة سائر الروايات وأسلوب الكلام تؤيد وجود الكلمة هناك .

٢ - هذه القضية معروفة مذكورة في كتب الفريقين الا أن الشيعة مدعية أن القضية

قد وقعت فمن موارد نقلها في كتب الشيعة علل الشرائع للصدوق والاحتجاج للطبرسى وتفسير على بن ابراهيم وكتاب سليم بن قيس وكتاب المجلى لابن أبى جمهور الاحسائى وغاية المرام للسيد هاشم البحرانى والبحار للمجلسى الى غير ذلك فالاولى أن « بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

عليّ إلى خالدٍ فاذا هو مشتملٌ على السيف تحت ثيابه فقال له: يا خالد أو كنت فاعلاً؟ - قال: إي والله إذاً لو وضعته في أكثرك شعراً فقال عليّ صلوات الله عليه: كذبت ولؤمت^١ أنت أضيق حلقةً من ذلك، أما والذي فلق الحبة وبرأ النسمة لولا ما سبق به القضاء لعلمت أيّ الفريقين شرٌّ مكاناً وأضعف جنداً^٢ فليل. لسفيان وابن حنبل ولو كعب^٣: ما تقولون

«بقية العاشية من الصفحة الماضية»

نشير إلى ما ذكره صاحب الاستغاثة في ذلك الموضوع وهو قوله في أوائل كتابه المذكور (ص ١٩ من طبعة النجف):

«وسا ابتدعه كلامه بالصلوة بعد التشهد وقبل التسليم حين قال: لا يفعلن خالد ما أمرته به، حتى احتج بذلك قوم من فقهاء العامة بشهرته منه فقالوا: يجوز الكلام بعد التشهد وقبل التسليم فإن أباهر فعل ذلك للضرورة. وقال آخرون: لا يجوز ذلك فإن أباهر قال ذلك بعد أن سلم في نفسه، وتنازعوا في اختلافهم في هذا المعنى فقلنا لهم: أما تجوز كم في الصلوة فانا غير محتاجين إلى منازعتكم فيه لانا غير آخذين بفعل أبي بكر ولا متبعين له فيه ولكن عرفونا ما الذي دعا أباهر إلى أن قال: لا يفعلن خالد ما أمرته به؛ قبل تسليمه؟ وما هو؟ ولم هو؟ فكانوا في ذلك صماً بكماً عمياً.

فقلت شيعة آل محمد عليهم السلام: قد علمنا وعلم كل ذي فهم أنه نهاه عن أمر منكر بعد أن أمره به وجهلكم بذلك منه دليل على صحة ما رواه مشايخنا عن ائمتنا - عليهم السلام - فإنهم قالوا: إن أباهر كان قد أمر خالداً بقتل أسير المؤمنين - عليه السلام -» (إلى آخر ما قال فمن أرادته فليراجع الكتاب المشار إليه ص ٢١ - ١٩).

ومن أراد البحث عن القضية تفصيلاً فليراجع مظانه كتشيد المطاعن و احقاق الحق وغيرهما فإن المقام لا يسع البحث عن ذلك.

١ - غير ح: «لمت».

٢ - ذيل آية ٧ سورة مريم و «أي الفريقين» أيضاً مأخوذ من آية ٧٢ من تلك السورة.

٣ - ح: «ووكعب».

فيما كان من أبي بكرٍ في ذلك ؟ - فقالوا جميعاً : كانت سيّئة لم تتم^١ ؛ وأما من يجسر من أهل المدينة فيقولون : وما بأس بقتل رجلٍ في صلاح الأمة ؛ إنّه إنّما أراد قتله لأنّ عليّاً أراد تفريق الأمة وصدّهم عن بيعة أبي بكرٍ .

فهذه روايتكم على أبي بكرٍ ألا أنّ منكم من يكتم ذلك ويستشعنه فلا يظهره وقد جعلتم هذا الحديث حجةً في كتاب الصلوة في باب من أحدث قبل أن يسلم وقد قضى التّشهُد أنّ صلواته تامّةٌ وذلك أنّ أبا بكرٍ أمر خالد بن الوليد بأمرٍ فقال : إذا أنا سلّمت من صلوة الفجر فافعل كذا وكذا ؛ ثمّ بدا له في ذلك الأمر فخاف أن هو سلّم أن يفعل خالدٌ ما أمره به فلمّا قضى التّشهُد قال : يا خالد لا تفعل ما أمرتك [به^٢] ثمّ سلّم . وقد حدّث به أبو يوسف القاضي ببغداد فقال له بعض أصحابه : يا بابوسف

١ - نظير ما نقلناه عن كتاب الاستغاثة ما نقله المجلسي عن إرشاد القلوب للديلمي (انظر المجلد الثامن من البحار باب المثالب ؛ ص ٢٤٢ من طبعة أمين الضرب) : «ومنها (أي من مثالبهم) قوله (أي قول أبي بكر) في الصلوة : لا يفعل خالد ما أمره فهذه بدعة يقارنها كفر وذلك أنه أمر خالدًا بقتل أمير المؤمنين إذا هو سلم من صلوة الفجر فلما قام في الصلوة ندم على ذلك وخشى أن فعل ما أمر به من قتل أمير المؤمنين أن تهيج عليه فتنة لا يقوسون لها فقال : لا يفعلن خالد ما أمر ؛ قبل أن يسلم ، والكلام في الصلوة بدعة والامر بقتل على كفر » .

أما ابن أبي الحديد فهو أنكر وقوع القضية و أجاب عنها فيما أجاب
عن مطاعن أبي بكرٍ ما نصه (انظر المجلد الرابع من طبعة معبر ص ١٩٠) :
«الطعن الثاني عشر - قولهم أنه تكلم في الصلوة قبل التسليم فقال : لا يفعلن خالد ما أمرته قالوا : ولذلك جاز عند أبي حنيفة أن يخرج الإنسان من الصلوة بالكلام وغيره من مفسدات الصلوة من غير تسليم وبهذا احتج أبو حنيفة والجواب : هذا من الاخبار التي تنفرد بها الامامية ولم تثبت وأما أبو حنيفة فلم يذهب الى ما ذهب اليه لاجل هذا الحديث وانما احتج (الى آخر ما قال) » .

٢ - «به» في نسخة ح فقط .

وما الذي أمر أبوبكر خالد بن الوليد [به^١] ؟ - فانتهره وقال له : اُسكت وما أنت وذلك ؟!

فوالله لئن كان على سامعاً مطيعاً لأبي بكرٍ راضياً ببيعته ما في الأرض جورٌ يوصف به أحدٌ أجور من هذا أن يأمر بضرب عنق رجلٍ قد أقرَّ هو وأصحابه أن رسول الله - صلى الله عليه وآله - قد شهد له أنه من أهل الجنة وهو [له^٢] سامعٌ مطيع ، ولئن كان غير راضٍ ببيعته ان الأمر لكما قالت الشيعة في تقدّمه عليه بغير رضاه منه .

و روى زياد البكائي^٣ وكان من فرسان أصحابكم في الحديث قال : أخبرنا صالح بن كيسان عن إياس^٤ بن قبيصة^٥ الأسديّ وكان شهد فتح القادسية يقول : سمعت أبابكر يقول : ندمت على أن أكون سألت رسول الله^٦ - صلى الله عليه وآله - عن ثلاثٍ

١ - «به» في نسخة ح فقط .

٢ - ليس في نسخة ح .

٣ - قال ابن حجر في تقريب التهذيب : «زياد بن عبدالله بن الطفيل العامري البكائي بفتح الموحدة و تشديد الكاف أبو محمد الكوفي صدوق ثبت في المغازي (الترجمة)» وقال الزبيري في تاج العروس : «والبكاء ككتان لقب ربيعة بن عمرو بن عامر بن ربيعة بن عامر بن صعصعة أبي قبيلة منهم زياد بن عبدالله البكائي راوي المغازي عن ابن اسحاق» .

٤ - قال الفيروز ابادي في القاموس : «إياس ككتاب سبعة عشر صحابياً» .

٥ - قال الجوهري بعد ذكر معنى القبيصة (بفتح أوله وكسر الموحدة) : «وقبيصة أيضاً اسم رجل و هو إياس بن قبيصة الطائي» قال الزبيري في تاج العروس في مادة «قبص» بعد ذكر الذين سموا بقبيصة من الصحابة : «وإياس بن قبيصة الطائي الذي ذكره الجوهري فهو ابن قبيصة بن الاسود الذي أورده المصنف - رحمه الله تعالى - في أول هذه الاسماء» .

٦ - أورده المجلسي في ثامن البحار نقلاً عن ارشاد القلوب بهذه العبارة (انظر باب ثالث

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

كنت أغفلتهن^١، ووددت أني كنت فعلت ثلاثاً لم أفعلهن، ووددت أني لم أكن فعلت

« بقية العاشية من صفحة الماضية »

الثلاثة ص ٢٤٢ من طبعة امين الضرب) :

«ومنها أنهم رووا بغير خلاف أنه قال (أي أبو بكر) وقت وفاته : ثلاث فعلتها ووددت أني لم أفعلها ، وثلاث لم أفعلها ووددت أني أفعلها، وثلاث وددت أني أسأل رسول الله (ص) عنها أما الثلاث التي وددت أني لم أفعلها ؛ (الحديث فمن أراد فليطلبه من هناك ؛ لاني أنقله بطريق أهل السنة هنا وهو ما يأتي ذكره عن كتاب ابن قتيبة).

١ - قال ابن قتيبة الدينوري في كتاب الامامة والسياسة ناقلاً عن أبي بكر عند استخلافه مانصه (ص ١٨) : « والله ما آسى الا على ثلاث فعلتهن ليتني كنت تركتهن ، وثلاث تركتهن ليتني فعلتهن ، وثلاث ليتني سألت رسول الله عنهن . فأما اللاتي فعلتهن وليتني لم - أفعلهن ، فليتني تركت بيت علي وان كان أعلن على الحرب ، وليتني يوم سقفة بني ساعدة كنت ضربت على يد أحد الرجلين أبي عبيدة أو عمر ، فكان هو الامير ، وكنت أنا الوزير ، وليتني حين أتت بالفجاءة السلمي أسيراً اني قتلته ذبيحاً أو أطلقته نجياً ، ولم أكن أحرقة بالنار ، وأما اللاتي تركتهن وليتني كنت فعلتهن ، ليتني حين أتيت بالاشعث بن قيس أسيراً أني قتلته ولم أستحيه ، فاني سمعت منه وأراه لا يرى غياً ولا شراً الا أعان عليه ، وليتني حين بعثت خالد بن الوليد الى الشام ، اني كنت بعثت عمر بن الخطاب الى العراق ، فأكون قد بسطت يدي جميعاً في سبيل الله ، وأما اللاتي كنت أود أني سألت رسول الله عنهن فليتني سألته لمن هذا الامر من بعده ؟ فلا ينزعه فيه أحد ، وليتني كنت سألته هل للانصار فيها من حق ؟ وليتني كنت سألته عن ميراث بنت الاخ والعمة فان في نفسي من ذلك شيئاً .

قال المجلسي (ره) في ثامن البحار في باب ما أظهر أبو بكر وعمر من الندامة على

تصدي الخلافة عند الموت (ص ٢٠٥ من طبعة امين الضرب) :

« قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة نقلاً عن المبرد في الكامل

عن عبد الرحمن بن عوف قال : دخلت على أبي بكر أعوده في مرضه الذي مات فيه (فساق الحديث الى ان قال) فقال : أما اني لا آسى الا على ثلاث فعلتهن ووددت

« بقية العاشية في الصفحة الاتية »

ثلاثاً قد كنت فعلتهن ، فقل له : و ما هن ؟ - فقال : ندمت أن لا أكون سألت رسول الله - صلى الله عليه وآله - عن هذا الأمر لمن هو من بعده ؟ وأن لا أكون سألت عن الحد ، وأن لا أكون سألت عن ذبائح أهل الكتاب .

و أما الثلاث الثلاثي فعلتهن وليتني لم أفعلنه فكشفي بيت فاطمة - صلوات الله عليها - وتخلني عن بعث أسامة ، وتركى الأشعث بن قيس ، ألا أكون قتله فأتى لا أزال أراه يبغى للإسلام عوجاً ، و أما الثلاث الثلاثي لم أفعلنه وليتني كنت فعلتهن ، فوددت أنني كنت أقدت من خالد بن الوليد بمالك بن نويرة ، ووددت أنني لم أتخلف عن بعث أسامة ، ووددت أنني كنت قتلت عيينة بن حصين وطلحة بن خويلد . فكل هذا تروونه على أبي بكر أنه ترك حقاً وعمل بباطل وأنتم تنسبون الشيعة الى الواقعة فيه .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أنى لم أفعلنه ، وثلاث لم أفعلنه ووددت أنى فعلتهن ، وثلاث ووددت سألت رسول الله (ص) عنهن ، (لساق الحديث قريباً ساذكر في المتن و نقل في الذيل عن الامامة والسياسة) فغاض المجلسي في بيان لغاته والبحث عما يستفاد منه تفصيلاً فمن أراد فليراجع (ص ٢٠٦) .

١ - قال مؤلف كتاب الاستغاثة بعد بحثه الاستدلى عن كلام أبي بكر في الصلوة بعد الشهد وقبل التسليم على سبيل التفصيل مانصه (انظر ص ٢١ من طبعة النجف) :
 « ثم رووا جميعاً بخلاف تلك الرواية أنه قال في وقت وفاته : ثلاث فعلتها ووددت أنى لم أفعلها ، و ثلاث لم أفعلها ووددت أنى فعلتها ، و ثلاث أهملت السؤال عنها ووددت أن أسأل رسول الله (ص) عنها ، ثم اختلف أولياؤه في تأويل ما فعل ولم . يختلفوا في السؤال فأهملنا ذكر ما اختلفوا فيه وتصدنا ذكر ما أجمعوا عليه طلباً للنصفة و تحرياً للحق فزعموا أنه قال : ووددت أنى سألت عن رسول الله (ص) عن الكلاله ما هي ؟ وعن الجد ؛ ماله من الميراث ؟ وعن هذا الامر لمن هو ؟ فكان لا ينازع فيه (فغاض في البحث عنها والتحقيق فيها فمن أراد فليراجع الكتاب (ص ٢٢-٢١) .

و روى زياد البكائي عن هشام بن عروة عن أبيه^١ عروة بن الزبير قال : وجهه أبو بكر يعلى بن منية^٢ على قضاء اليمن و خراجها فالتوى عليه قوم^٣ من أهل حضرموت فبعث إليهم يعلى جيشاً فقتل و سبى منهم ثلاث مائة^٤ و نيّفاً^٥ رجالاً و نساءً فقدم بهم على أبي بكر فباعهم ثم قدم بعد ذلك قوم^٦ من أهل اليمن على أبي بكر فشهدوا بالله أنهم كانوا مسلمين و أن يعلى ظلمهم فأسقط في يديه^٧ و شاور فيهم المسلمون فاعتقوهم و قد وطئت الفروج و مات منهم من مات مسترقاً .

و روى زياد البكائي عن صالح بن كيسان عن ابن عباس قال : اننى لأطوف بالمدينة مع عمر و يده على جنحي^٨ اذفر زفرة^٩ كادت تطير بأضلاعه فقلت : سبحان الله

١ - قال فى خلاصة تذهيب الكمال : « هشام بن عروة بن الزبير بن العوام الاسدى أبو المنذر أحد الاعلام عن أبيه (الترجمة) : » .

٢ - قال ابن حجر فى تقريب التهذيب : « يعلى بن منية هو ابن أسية ، تقدم » ويشير به الى ما ذكره فى الكتاب قبيل ذلك بقوله : « يعلى بن أسية بن أبى عبيدة بن همام التميمى حليف قريش ، و هو يعلى بن منية (بضم الميم و سكون النون بعدها تحتانية مفتوحة) و هى أمه ؛ صحابى مشهور ، مات سنة بضع و أربعين » .

٣ - غير ح : « و نيّف » .

٤ - قال الطريحي فى مجمع البحرين : « قوله تعالى فلما سقط فى أيديهم بالبناء للمفعول و الظرف نائبه يقال لكل من ندم و عجز عن الشيء : قد سقط فى يده و أسقط فى يده لغتان ، و معنى : سقط فى أيديهم ندموا على ما فاتهم ، و فى الصحاح و قرأ بعضهم : سقط بالفتح كأنه أضمر الندم » . أقول : ويشير بما نقل عن الجوهرى الى هذه العبارة « و سقط فى يديه أى ندم و منه قوله تعالى : ولما سقط فى أيديهم و قال الاخفش : و قرأ بعضهم سقط كأنه أضمر الندم و جوز أسقط فى يديه ، و قال أبو عمرو : لا يقال : أسقط بالالف على ما لم يسم فاعله و أحمد بن يحيى مثله » .

٥ - هذا الحديث قد نقل بطرق كثيرة و عبارات متفاوتة هل صدر فى أوقات مختلفة

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

والله ما أخرج هذا منك إلا هم شديد قال : اى والله هم شديد قلت : ماهو ؟ -

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و نكتفى هنا بما نقله الزمخشري فقال فى الفائق فى مادة « كلف » مانصه :
 « عمر - رضى الله تعالى عنه - دخل عليه ابن عباس حين طعن فرآه مغتماً لمن يستخلف
 بعده فجعل ابن عباس يذكر له أصحابه فذكر عثمان فقال : كلف بأقاربه و روى أخشى
 حفده وأثرته ، قال : فعلى قال : ذاك رجل فيه دعاية ، قال : نطلحة قال : لولا بأوفيه
 و روى أنه قال : الاكنع ان فيه بأوآ ونخوة ، قال : فالزبير قال : و عقة لقس و روى :
 خرس ضبيس او قال : ضمس ، قال : فعبدا الرحمن قال : اوه ذكرت رجلاً صالحاً لكنه ضعيف
 و هذا الامر لا يصلح له الا اللين من غير ضعف و القوى من غير عنف و روى : لا يصلح ان
 يلى هذا الامر الا حصيف العقدة قليل الغرة ، الشديد فى غير عنف اللين فى غير ضعف ،
 الجواد فى غير سرف ، البخيل فى غير وكف ، قال : فسعد بن أبى وقاص قال : ذلك يكون فى
 مقنّب من مقانبيكم . »

أقول : فحاض فى بيان لغاته و تفسير كلماته فمن أراد ما ذكره فليراجع الفائق فان
 المقام لا يسهو و نقله المجلسى بتمامه فى ثامن البحار فى باب الشورى (انظر ص
 ٢٥٧ من طبعة أمين الضرب) و أورد الحديث فى الباب المذكور نقلاً عن كتب
 أخرى منها العدد القويّة لدفع المخاوف اليومية تأليف الشيخ الفقيه رضى -
 الدين على بن يوسف بن المطهر الحلى (انظر ص ٣٥٢ من الكتاب المشار اليه)
 و نص عبارته : « د - عن ابن عباس قال : بينا أنا أمشى مع عمر يوماً اذ تنفس نفساً
 ظننت أنه قد قصمت أضلاعه فقلت : سبحان الله والله ما أخرج منك هذا الا أسر عظيم فقال :
 و يحكك يابن عباس ما أدرى ما أصنع بأمة محمد (فساق الحديث الى آخره قائلاً بعده :)
 هذا آخر ما نقلت من كتاب الاستيعاب) « فأورد المجلسى بياناً لتفسير لغات الحديث فمن
 أراد فليراجع هناك فان ذكره هنا يفضى الى طول لا يناسب المقام . »

أقول : قد علم من كلام ابن المطهر (ره) فى آخر الحديث أنه مذکور فى كتاب
 الاستيعاب وقد أخذ منه وهو كذلك و نص عبارته فى ترجمة أمير المؤمنين على بن أبى -
 « بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

قال : هذا الأمر ؛ لا أدري فيمن أضعه ؟ - ثم نظر الى فقال : لعلك تقول : انّ عليّاً صاحبها ، قال : قلت : اى والله انّى لأقول ذاك وأنّى به ؟! وأخبر به الناس^١ فقال : وكيف ذاك ؟ - قال : قلت : لقرايته من رسول الله (ص) و صهره و سابقته و علمه و بلائه فى الاسلام ، فقال : إنّهُ لكما تقول ولكنّه رجلٌ فيه دعاية^٢ قال : قلت : فأين أنت عن عثمان ؟ - فقال : اجتمع حبّ الدّنيا والآخرة فى قلبه والله لو وليّته أمر- الناس لحمل آل أبى معيط^٣ على رقابهم ثمّ لمست^٤ الى العرب حتّى تقتله ، وأيم الله

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

١

طالب- عليه السلام- هكذا (انظر ص ٤٦٧ من طبعة حيدرآباد الدكن) :

« حدثنا عبد الوارث بن سفيان قراءة منى عليه فى كتابى وهو ينظر فى كتابه قال : حدثنا أبو محمد قاسم بن أصبغ حدثنا أبو عبيد بن عبد الواحد البزار حدثنا محمد بن أحمد بن أيوب قال قاسم : وحدثنا محمد بن اسماعيل بن سالم الصائغ حدثنا سليمان بن داود قال : حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا محمد بن اسحاق عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن- عباس قال : بينا أنا أمشى مع عمر يوماً ؛ الحديث» وفى آخره : «قال ابن عباس : كان والله عمر كذلك» .

١ - كذا فى غيرح لكن فيها : «انى لأقول ذاك وانى به أخبر الناس» و لعل الاصل قد كان : «انى لأقول ذاك و أخبر به الناس» .

٢ - قال الفيروزآبادى : « و أبو معيط كزبير أبان والدعقة» وقال الزبيدى فى شرح الكلام : « و أبو معيط كزبير اسمه أبان بن أبى عمرو بن أسية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشى الاموى أخو مسافر و أبى و جزة و هو والدعقة و بنوه الوليد و عمارة و خالد أخوة عثمان بن عفان لأمه» .

٣ - كذا فى الاصل فلعله «و ثبت» كما فى الاستيعاب (ص ٤٦٧ من طبعة حيدرآباد) ونص العبارة فيه هكذا : «فقلت : فعثمان ، قال : فوالله لو فعت لحمل بنى أبى معيط على رقاب الناس يحملون فيهم بمعية الله والله لو فعت لفعل ، ولو فعل لفعلوه ؛ فوثب الناس «بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

لو فعلت لفعل ، ولو فعل لفعلوا ، فلم أزل أتوقعها من قوله حتى فعل ما فعل و فعلوا به ما فعلوا . قلت : أين أنت عن الزبير ؟ - فقال : اللعقة ^١ والله إذا لظل يضارب على الصّاع والمدّ ببقيع الغر قد ^٢ قال : قلت : فأين أنت عن طلحة ؟ - فقال : المزهوّ مازلت أعرف فيه الزّهو منذ أصيبت كفته مع رسول الله - صليّ الله عليه وآله - قال :

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

عليه فقتلوه » ونقله هكذا المجلسي في ثامن البحار في باب الشورى (ص ٣٥٢ من طبعة أسين الضرب) الا أنه نقل مكان «على» كلمة «الى» وقال المجلسي في الباب المشار- اليه من المجلد المذكور نقلا عن أرباب السير والمحدثين من المخالفين مانص عبارته (ص ٣٥٧) : «ثم أقبل عمر على عثمان فقال : هيهّا اليك كأنى بك قد قلدتك قريش هذا الامر لحبها اياك فحملت بنى أمية و بنى أبي معيط على رقاب الناس و أثرتهم بالفىء فسارت اليك عصابة من ذؤبان العرب فذبحوك على فراشك ذبحاً » الى غير ذلك مما يفيد هذا المعنى فالعبارة اما « لمشت اليه العرب » بأن تكون اللام لام الجواب لـاو وفعل « مشت » مأخوذاً من المشى حتى يكون المعنى مثل ما نقله المجلسي في عبارته المشار اليها «فسارت اليك الناس » و اما أن يكون الفعل مأخوذاً من متت ، قال الزبيدي في تاج العروس نقلا عن المحكم : «مت اليه بالشىء يمت متاً توسل فهو مات (الى أن قال) و فى حديث على - كرم الله وجهه - لا تمتان الى الله بجبل ولا تمدان اليه بسبب» الا أن الاحتمال الاخير يحتاج الى تكلف و تجشم كما هو واضح و حيث ان المعنى صار واضحاً بسبب ما نقلناه فلا حاجة الى الاطناب فيه بأكثر من ذلك فالمعنى « لو ثبت اليه العرب » أو «لسارت اليه العرب» .

١ - كذا في النسخ وكأنه محرف وصحيحه : «الوعقة» او «الوعقة اللعقة» قال ابن- الاثير في النهاية نقلا عن الهروى : «فى حديث عمر و ذكر الزبير فقال : « وعقة لقس ! الوعقة بالسكون الذى يضجر و يتبرم يقال : رجل وعقة وعقة ايضاً ووعق بالكسر فيهما » .

٢ - قال الفيروزابادى : « الفرقد شجر عظام أو هى العوسج اذ اعظم واحده غرقدة وبها سما : ويقع الفرقد مقبرة المدينة على ما كتبها الصلوة والسلام لانه كان منبتها » .

قلت : فأين أنت عن سعد ؟ - قال : ليس هناك هو صاحب فرسٍ و قنصٍ وكان يقال :
 انَّ سعداً ارجلٌ من عذرة^١ و ليس من قريشٍ ، قال : قلت : فعبد الرحمن بن عوف ؟
 فقال : نعم الرجل ذكرت غير أنه ضعيفٌ انَّ هذا الأمر والله يا ابن عباس ما يصلحه
 الا القوى في غير ضعفٍ يعنى علياً ، و الجواد في غير سرفٍ يعنى طلحة ، و البخيل
 في غير امسكٍ يعنى الزبير ، و اللبّين في غير ضعفٍ يعنى عبد الرحمن^٢ .
 فهل بقي منهم أحدٌ لم يغمزه ؟ ثم صيّر الأمر شورى بينهم بعد قوله فيهم ما قال^{١٩٣}
 فهل تكون الواقعة ألا هكذا^{١٩٤} ؟

و رويتم عمّن حكاه و رواه من فقهاء أهل المدينة^٤ قال : بينا عمر بن الخطاب

١ - قال الفيروز ابادى : « عذرة هلا لام قبيلة في اليمن » فمن أراد التفصيل فليراجع
 تاج العروس او سائر مظانه .

٢ - فليعلم أن الزمخشري قد خاض في بيان الالفاظ المشكلة التي وردت في الحديث
 بعباراته المختلفة وكلماته المتغايرة و بينها بما لا مزيد عليه و لولا أن المقام لا يسع ذكر
 كلامه لذكرته هنا بطوله لانه مفيد جداً ، و أشرنا اليه هنا مع أنا قد نقلنا متن الحديث
 عن الفائق فيما سبق (ص ١٦٢ من الكتاب الحاضر) و ذكرنا هناك أن الزمخشري قد فسر
 غرائبهُ و أوضح مشكلاته لاهمية كلامه النفيس و ذكرناه بتمامه في المجلد الذي سميناه
 « بالتعليقات على الايضاح » و ففنا الله لطبعه و نشره .

٣ - فليعلم أن هذا الامر من أهم ما طعن به على الخليفة الثاني و تفصيله في كتب
 الكلام الاستدلى و كتب المطاعن المفصلة فمن أراد ان يستقصى البحث عنه و يستوفى الحظ
 منه فليراجع مظانه من الاستغاثة و الطرائف و تشييد المطاعن و احقاق الحق و ما يضاهيها
 و لعل في المراجعة الى باب الشورى من ثامن البعاري كفاية لمن تدبر (راجع ٣٦٠ - ٣٤٤
 من طبعة أمين الضرب) . و بحث المجلسي ايضاً عن هذا المطلب في ثامن البحار
 تحت عنوان « الطعن الثامن عشر من مطاعن عمر » (النظر ص ٣١٠ - ٣٠٦ من طبعة أمين
 الضرب) .

٤ - كأن المراد به عبد الله بن عمر كما يعلم من سند القصة في الكتب التي رويت فيها .

و بعض أصحابه يتذكرون الشعراء فقال بعضهم : فلان أشعر ، و قال بعضهم : فلان أشعر ؛ اذ طلع عليهم ابن عباس فقال عمر : قد جاءكم ابن بجدتها و أعلم الناس [بها] فقال عمر : يا ابن عباس من أشعر الشعراء ؟ - فقال ابن عباس : أشعر الشعراء يا أمير المؤمنين زهير بن أبي سلمى فقال : هلم من شعره مانستدل به على ما ذكرت قال : امتدح قوماً من بني عبدالله بن غطفان فقال ٢ :

١ - قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة عند ذكره شيئاً من سيرة عمر و سياسته (ج ٢ من طبعة مصر سنة ١٣٢٩ ؛ ص ١٠٧) .

« و روى عبدالله بن عمر قال : كنت عند أبي يوماً و عنده نفر من الناس فجرى ذكر الشعر فقال : من أشعر العرب ؟ - فقالوا : فلان و فلان فطلع عبدالله بن عباس فقال عمر : قد جاءكم الخبر (القصة الى آخرها) » و قال الطبري ضمن حوادث سنة ٢٣ (و هي سنة فوت عمر) مانصه : « حدثني ابن حميد قال : حدثنا سلمة عن مجدين اسحاق عن رجل عن عكرمة عن ابن عباس قال : بينما عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - و بعض أصحابه يتذكرون الشعر (الحكاية الى آخرها ؛ راجع ج ٥ ص ٢١) » و ابن الاثير ضمن ما ذكره في احوال عمر مانصه (ج ٣ ص ٢٤ ضمن حوادث سنة ٢٣) : « قال ابن عباس : بينما عمر بن الخطاب (القصة الى آخرها) » و قال أبو العباس ثعلب في شرح ديوان زهير بن أبي سلمى مانصه (ص ٢٧٨ من طبعة دار الكتب) : « قال عبدالله بن محمد البصري : حدثنا ابراهيم بن عبدالله السدوسي عن محمد بن حداث الاسدي عن نوح بن دراج عن حبيب بن زاذان عن أبيه قال : دخلت على عمر بن الخطاب - رحمه الله - و عنده نفر من أصحاب رسول الله (ص) فذكروا الشعر فقال لهم عمر : من كان أشعر العرب ؟ - فاختلفوا فبيناهم كذلك اذطلع عليهم عبدالله بن عباس (الحكاية الى آخرها) » و قال السيوطي في شرح شواهد المغني (ص ٦٣ من طبعة ايران سنة ١٢٧١) : « و أخرج أي أبو الفرج الاصبهاني في الاغانى » عن سعيد بن المسيب قال : كان عمر جالساً مع قوم يتذكرون أشعار العرب اذ أقبل ابن عباس (نساق القصة) الى غير ذلك من الموارد التي تفضى الاشارة اليها الى طول .

٢ - قال ابن عبد ربه في عقد الفريد عند ذكره أجواد أهل الجاهلية (ج ١ ص

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

لو كان يقعد فوق الشمس من كرمٍ قومٌ بأولهم أو مجدهم قعدوا
 قومٌ أبوهم سنانٌ حين تنسبهم طابوا وطاب من الأولاد ما ولدوا
 إنسٌ إذا أمنوا ، جنٌ إذا فزعوا مرزءونٌ بها ليلٌ إذا جهدوا
 محسدون على ما كان من نعمٍ لا ينزع الله منهم ما له حسدوا
 فقال عمر : أحسن ؛ وما أجد أولى بهذا الشعر من هذا الحي من بني هاشمٍ

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

٢٠٠ من الطبعة الثانية بتحقيق محمد سعيد عريان) :

« وكان سنان أبو هرم سيد غطفان وماتت أمه وهي حامل به وقالت : إذا أنا مت
 فشقوا بطني فان سيد غطفان فيه ، فلما ماتت شقوا بطنها فاستخرجوا منها سناناً ، وفي بني-
 سنان يقول زهير :

قوم أبوهم سنان حين تنسبهم طابوا وطاب من الاولاد ما ولدوا
 لو كان يقعد (فذكر الايات الى قوله :) ماله حسدوا .

أقول : هذه الايات من أواخر قصيدة لزهير تشتمل على اثنين وثلاثين بيتاً والبيت
 الاول من هذه الايات الاربعة مصدر في القصيدة بكلمة « أو » فان البيت الذي قبله هناك
 مصدر بكلمة « لو » وهو :

« لو كان يخلد أقوام بمجدهم أو ما تقدم من أيامهم خلدوا »

و بعد الايات المذكورة هذا البيت وهو آخر القصيدة

« لو يوزنون عياراً أو مكايلة مالوا برضوى ولم يعدلهم أحد »

فان أردت ان تلاحظ القصيدة فراجع شرح ديوان زهير بن أبي ملى أعنى شرح أبي-
 العباس أحمد بن يحيى بن زيد الشيباني المعروف بشعلب (ص ٢٨٢ - ٢٧٩ من طبعة دار-
 الكتب) .

أقول : في كلمات الايات اختلاف فمن أراد التحقيق فليخض بنفسه فيه .

١ - قال الجوهري : « و رجل مرزه (بصيغة المفعول من التفعيل) أى كريم يصيب

الناس خيره » .

لفضل رسول الله - صلى الله عليه وآله - و قرابتهم منه ، فقال له ابن عباس : وفقت يا أمير المؤمنين و لم تنزل موثقاً ، فقال : يا بن عباس أتدري ما منع قومكم منكم بعد محمد - صلى الله عليه وآله - ؟ - فقال ابن عباس وكره أن يجيبه : ان لم أكن أدري فإن أمير المؤمنين يُدريني^١ فقال : كرهوا^٢ أن تجتمع لكم الخلافة و النبوة فتبجحوا على قومكم ببجحا^٣ فاختارت قريش لأنفسها فأصاب و وفقت ، فقال ابن عباس : يا أمير المؤمنين إن تأذن لي في الكلام و نمط الغضب تكلمت ؟ فقال : تكلم يا بن عباس فقال : أما قولك يا أمير المؤمنين : اختارت لأنفسها فأصاب و وفقت ؛ فلو أن قريشاً اختارت لأنفسها حيث اختار الله تعالى لها لكان الصواب بيدها غير مردود و لا محسود ، و أما قولك : انهم كرهوا أن تكون^٤ لنا النبوة و الخلافة فان الله تبارك و تعالى وصف قوماً بالكراهية فقال : ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم^٥ فقال عمر : هيهات يا بن عباس و الله لقد كانت تبلغني^٦ عنك أشياء أكره

١ - قال المجلسي في ثامن البحار ضمن ذكره الطعن الثامن عشر من مطاعن عمر (ص ٣٠٨ - ٣٠٧ من طبعة أمين الضرب) : « و روى ابن أبي الحديد في الشرح و ابن الاثير في الكامل عن عبدالله بن عمر عن أبيه أنه قال يوماً لابن عباس : أتدري ما منع الناس منكم ؟ - قال : لا يا أمير المؤمنين قال : ولكني أدري قال : ما هو يا أمير المؤمنين ؟ - قال كرهت قريش ان تجمع لكم النبوة و الخلافة (الى آخر الحديث) »
أقول : هناك مطالب مفيدة بالنسبة الى حديث المتن ونظائرله وتحقيقات من المجلسي (ره) فمن أرادته فليراجع هناك .

٢ - في النسخ : « أكره » وفي بعضها : « كره » و في تاريخ الطبري : « كرهوا ان يجمعوا لكم النبوة و الخلافة » .

٣ - أي تتكبرون و تتعظمون و تفتخرون .

٤ - في بعض النسخ : « يكون » .

٥ - آية ٩ سورة محمد (= القتال) .

٦ - في بعض النسخ : « يبلغني » .

أن أفرك عنها^١ لتزيل منزلتك مني فقال ابن عباس : وما هي يا أمير المؤمنين ؟ -
فإن كانت حقاً فما ينبغي أن تزيل منزلتي منك ، وإن كانت باطلاً فمثلي أمارط الباطل
عن نفسه ، فقال عمر : يبلغني أنك تقول : إنما صرفوها عنا حسداً وظلماً ، فقال
ابن عباس : أما قولك يا أمير المؤمنين : ظلماً ؛ فقد تبين الجاهل والحكيم أن
هذا الأمر إنما استحقّ برسول الله - صلى الله عليه وآله - فكان أولى الناس برسول الله
أحقّ به من غيره ، وأما قولك : حسداً ؛ فإنّ إبليس حسداً - صلوات الله عليه -
فنحن ولده المحسودون ، [فغضب عمر] غضباً شديداً^٢ وقال : هيهات هيهات^٣
أبت والله قلوبكم يا بني هاشمٍ إلا حسداً ما يحول و غشاً ما يزول ، قال ابن عباس :
فقلت : مهلاً يا عمر^٤ لا تصف قلوب قومٍ أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً
بالحسد والغش^٥ فإنّ قلب رسول الله - صلى الله عليه وآله - من قلوب بني هاشمٍ .
فقال عمر : اليك عنّي^٦ يا ابن عباس ، فقلت : أفعل ؛ فذهبت أقوم^٧ فقال : يا ابن-
عباس مكانك ؛ فوالله أنّي لراعٍ لحقك ومحبة لما يسرك ، قال ابن عباس :

١ - أي أكشف عنها ؛ يقال : « فرك الثوب دلكه ؛ وفركه عن الثوب حتى تفتت و .

تقشر قال في اللسان : الفرك دلك الشيء حتى يتقلع قشره عن لبه كالجزء .

٢ - من هاتين الكلمتين يبدأ الوجود من نسخة م فإن ما بعد هذه العبارة

« فقلت للمغيرة : لا بالك قد عثرنا بكلامنا وما كنا فيه من » إلى ما ذكر إلى هنا من المطالب
المنقولة في المتن كان ساقطاً من تلك النسخة كما أشرنا إليه و صرحنا به سابقاً (انظر ص ١٤٥) و
من هنا أعني من كلامي « غضباً شديداً » يبدأ الوجود من النسخة ثانياً فنشرع في مقابلتها مع
سائر النسخ من هنا أيضاً كالسابق .

٣ - « هيهات هيهات » ليس في م كما أن « غضباً شديداً » ليس في سائر النسخ .

٤ - عبارة غير م هكذا « إلا حسداً و شراً ما يزول فقال ابن عباس يا أمير المؤمنين »

٥ - غير م : « بالحسد و الشر » .

٦ - غير م : « عنا » .

٧ - غير م : « فلما ذهب ليقوم استحي منه عمر فقال : يا ابن عباس » .

فقلت^١ : ان لى عليك حقاً و على كل مسلم ؛ فمن حفظه فحفظه أصاب ، و من أضاعه فحفظه أخطأ ؛ ثم قام و مضى . قال ابن عباس^٢ : فما زلت أعرف الغضب فى وجهه حتى هلك .

و روى^٣ عن يزيد^٤ بن هارون عن العوام بن حوشب عن ابراهيم التيمى^٥ قال : قال لى ابن عباس يوماً و نحن بالجابية^٦ : ما رأيت كمقال قاله لى^٧

١ - غير م : « فقال ابن عباس يا أمير المؤمنين » .

٢ - من هنا الى « هلك » فى م فقط .

٣ - غير م : « و روى » .

٤ - م : « عن زيد » وهو مصحف قطعاً قال الخزر جى فى خلاصة تذهيب الكمال :

« يزيد بن هارون السلمى أبو خالد الواسطى أحد الاعلام الحفاظ (الترجمة) » و صرح ابن حجر فى تهذيب التهذيب بأنه يروى عن العوام بن حوشب و كذا صرح فى ترجمة العوام بن حوشب بأنه ممن روى عنه يزيد بن هارون فراجع ترجمتهما هناك ان شئت .

٥ - قال ابن حجر فى تهذيب التهذيب : « ابراهيم بن يزيد بن شريك التيمى تيم الرباب أبو أسماء الكوفى كان من العباد (الى ان قال فى آخر الترجمة) و قال ابن المدينى لم يسمع من على ولا ابن عباس » و قال الخزر جى فى ترجمته بعد وصفه بأنه العابد القدوة : « يرسل و يدلس » .

٦ - م : « بالجابية » ؛ قال ياقوت فى معجم البلدان : « الجابية بكسر الباء و باء مخففة و أصله فى اللغة الحوض الذى يجبى فيه الماء للابل قال الاعشى : كجابية الشيخ العراقى تفهق فهو على ذا منقول و هى قرية من أعمال دمشق (الى ان قال :) و فى هذا الموضع خطب عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - خطبته المشهورة و باب الجابية بدمشق منسوب الى هذا الموضع (الى آخر ما قال) » فعلم من هذا أن عمر قد ورد هذا الموضع .

٧ - فليعلم أن أبا جعفر الشيعى الطبرى قد نقل هذه الرواية فى أواخر كتاب المسترشد و أناد بعد نقله ما يناسب ذكره هنا و ذلك أنه قال بعد ذكره الحديث « بقية العاشية فى الصفحة الآتية »

أمير المؤمنين^١ عمر اليوم^٢ ! قلت : فما ذاك؟ -^٣ قال : شكنا إلى علياً (ع) فقال لي : ألم تر إلى ابن عمك لم يخرج معنا في هذا الوجه^٤ ؟ قال : قلت : لا إله إلا الله^٥

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

المعروف المشهور بين الفريقين من أن النبي قال في مرض موته : ايتوني بدواة وصحيفة أكتب لكم ما لا تظنون معه بدوى وبعض الكلام فيه مانصه (ص ٢٠٨ من طبعة مطبعة الحيدرية في النجف) :

« قال عبيد الله : وكان ابن عباس يقول : إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله وبين أن يكتب لهم كتاباً من أجل اختلافهم ولغتهم فأى أسر أوضح من قول الثانى : حسبنا كتاب الله ولا حاجة بنا إلى ما يدعوننا إليه الرسول ولا شاهد أعدل من ابن عباس وقد كانت منه في مخاطبته ما فيه من التصريح ببغض بنى هاشم رواه سفيان بن عيينة عن النهدي عن سالم بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن عمر قال : كنا عند الثانى ذات يوم إذ قال : من أشهر الناس ؟ (فذكر الحديث إلى آخره بهذه العبارة : ومن ضيعه فقد أخطأ حفظه ثم طواه فمضى) وزاد عليه مانصه : فالتفت الثانى إلى جلسائه فقال : واهاً لابن عباس فوالله ما رأيت له لاحن أحداً قط إلا خصمه فقد اعترف بأنه انقطع مخصوماً لهذه روايتكم عن أئمتكم فمن كان هذا قوله لابن عباس وهو رهبانى هذه الامة ومن دعاه النبي (ص) فقال : اللهم فقهه بالدين وعلمه التأويل وعلمه التنزيل ، ومن رأى جبرئيل مرتين ، ومن قال النبي فيه و في أبيه الذى هو عمه وصنو أبيه ما رواه داود بن عطاء (إلى آخر ما ذكره) » فمن أراد فليراجع المسترشد (ص ٢١٠ - ٢١٢) ونقلناه في تعليقاتنا على الايضاح وفتنا الله لطبعها ونشرها بحوله وقوته وفضله ورحمته .

١ - « أمير المؤمنين » ليس في م .

٢ - في م فقط .

٣ - غير م : « فما قال لك ؟ » .

٤ - غير م : « إلى هذا الموضع » .

٥ - كلمة التهليل ليست في م .

أليس^١ قد اعتذر اليك فقبلت^٢ عذره و ما خالفك الى يومنا هذا^٣ فقال : و ما كفى ما قال لي أبوك ؟ !^٤

قال : فقلت لابن عباس :

و ما قال له أبوك ؟ - قال : لقيه رجل^٥ من أهل الشام فقال : السّلام عليك يا أمير المؤمنين فقال العباس : لست للمؤمنين بأمر ؛ هو^٥ ذاك وأنا والله أحقّ بها منه فسمعه عمر فقال : أحقّ والله بها منّي ومنك رجل^٦ خلفناه بالمدينة أمس^٦ ؛ يعنى علياً^٧ (عليه السّلام) .

١ - في م فقط . ٢ - غير م : « وقبلت » .

٣ - غير م : « لما خالف الى هذا » .

٤ - غير م : « وكما قال لي أبوك » .

٥ - غير م : « وهو » . ٦ - « أمس » ليس في م .

٧ - قال المجلسي في ثامن البحار في باب المثالب والمطاعن (ص ٢١٧ من طبعة أمين الضرب) :

« شف (يعني كشف اليقين للعلامة) أحمد بن محمد بن مردويه في كتاب المناقب عن أحمد بن ابراهيم بن يوسف عن عمران بن عبد الرحيم عن محمد بن علي بن حكيم عن محمد بن سعد عن الحسن بن عمار عن العكيم بن عتبة عن عيسى بن طلحة بن عبيد الله قال : خرج عمر بن الخطاب الى الشام وأخرج معه العباس بن عبد المطلب قال : فعمل الناس يتلقونه ويقولون : السّلام عليك يا أمير المؤمنين ؛ وكان العباس رجلاً جميلاً ، فيقول : هذا صاحبكم ، فلما كثر عليه التفت الى عمر فقال : ترى أنا والله أحقّ بهذا الامر منك ، فقال عمر : اسكت ، أولى والله بهذا الامر منّي و منك رجل خلفته أنا و أنت بالمدينة على بن أبي طالب » . فليعلم أن الطبري أبا جعفر الشيعي ذكر هذا الجزء من الحديث في كتابه المسترشد (ص ١٨٨ من طبعة النجف) .

« وروى عثمان بن أبي شيبة قال : حدثنا حريز عن الاعمش عن طارق بن شهاب قال :

« بقية العاشية في الصفحة الآتية »

[و روى يزيد بن هارون^١ عن حريز^٢ بن عثمان عن^٣ عوف بن مالك الزبالي^٤ قال : جاء رجل الى عمر بن الخطاب فقال^٥ : على نذر أن أعتق نسمة من ولد

«بقية العاشية من الصفحة الماضية»

لما قدم عمر الشام لقيه أسأفتها ورؤساؤها وقد تقدمه العباس بن عبدالمطلب على فرس وكان العباس جميلاً بهياً فجعلوا يقولون : هذا أمير المؤمنين ويقولون له : السلام عليك يا أمير المؤمنين فيقول : لست بأمر المؤمنين وأمر المؤمنين ورائي وأنا والله أولى بالامر منه فسمعه عمر فقال : ما هذا يا أبا الفضل ؟ قال : هو الذي سمعت ، فقال : لكن أنا وإياك قد خلفنا بالمدينة من هو أولى بها مني ومنك قال العباس : ومن هو ؟ - فقال : على بن أبي طالب قال : فما الذي منعك وصاحبك أن تقدماء ؟ - فقال : خشية أن يتوارثها عقبكم الى يوم القيامة وكرهنا أن تجتمع لكم النبوة والخلافة قال له العباس : من حسدنا فانما يحسد رسول الله (ص) .

فليعلم : أن نظائر هذا الخبر كثيرة منها ما رواه ابن أبي الحديد في الجزء الثاني عشر من شرحه على نهج البلاغة عند ذكره سيرة عمر (انظر ص ٩٧ من ج ٣ من طبعة مصر و كذا ص ١١٤) أو راجع ثامن البحار فان المجلسي (ره) ذكر طرفاً منها عند بحثه عن الطعن الاول من مطاعن عمر (انظر ص ٢٧٨ من طبعة أمين الضرب) .

١ - فليعلم أن العبارة المشتملة على هذه الرواية وتاليها أعني من قوله : « و روى يزيد بن هارون » الى قوله : « لانه هو أدخله بيته » (و هو آخر الرواية التالية لهذه الرواية) ليست في نسخة م فهي في نسخ ج ح س ق مع مث فقط ؛ و لهذا وضعناها بين المعقوفتين .

٢ - ج ق : « جريز » .

٣ - ح (بدل : « عن ») : « بن » .

٤ - ق س : « الزبالي » ج : « الزباني » أما ح فلهست الكلمة فيها أصلاً ، و لم أتمكن من تحقيق السند فمن أراد فليخض فيه .

٥ - نقل أبو جعفر الطبري الشيعي هذه الرواية واستدل بها على الإمامة

«بقية العاشية في الصفحة الآتية»

اسماعيل فقال : والله ما أصبحت أثق لك به إلا ما كان من حسنٍ وحسينٍ فأنهما

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فلا بأس بنقل ما ذكره هناك حتى يستفيد منه المستفيد و نص عبارته في كتابه
المسترشد هكذا (انظر ص ١٩٩ - ١٩٧ من طبعة المطبعة الحيدرية بالنجف) :

« وهو ممن وصفه الله حيث يقول : واجنبني وبنى أن نعبد الاصنام ، ثم قال : ومن
ذريتنا أمة مسلمة لك (بعد ما قال) : لا ينال عهدي الظالمين ، فنظرنا في أسر الظالم فإذا الآية
قد فسروها بأنه عابد الاصنام فإن من عبدها فقد لزمه اسم الظلم فقد نفى الله للظالم ان يكون
اماماً وقال رسول الله (ص) : أنا دعوة أبي ابراهيم ، وليس لاحد أن يقول : أنا ابن ابراهيم
الا رسول الله وقد جرى معه من صلب ابراهيم الى عبدالمطلب فانه قال رسول الله (ص) :
نقلت من أصلاب الطاهرين الى أرحام الطاهرات لم يمسنى سفاح أهل الجاهلية ، وأهل
الجاهلية كانوا يسافحون وأنسابهم غير صحيحة وأسموهم مشهورة عند أهل المعرفة . وروى
حميد قال : جاء رجل الى النبي (ص) فقال : يا رسول الله من أبي ؟ - قال : أبوك الذي
ولدت على فراشه فقام عمر بن الخطاب فأخذ مقدم رسول الله (ص) ثم قال : رضينا بالله رباً
و بالاسلام ديناً وبمحمد نبياً وبالقرآن كتاباً لانسال عما سبقنا ونؤمن بما أنزل علينا لا تبدين
علينا سواتنا واعف عنا عفا الله عنك فقال : فهل أنتم منتهون ؟ - قال : انتهينا يا رسول الله .

فهذا عمر بن الخطاب لم يثق بنسبه وأمر الناس ان لا يزيدوه على الخطاب

روى محمد بن فضيل عن أبي لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن ربيعة بن لقيط عن مالك قال :
سمعت عمر بن الخطاب يقول : تعلموا أنسابكم تصلوا أرحامكم ألا ولا يسألني أحد عما وراء
الخطاب . وهذا عمر سئل عن عتق رقبة من ولد اسماعيل سأل رجل عن ذلك فلم يثق
الا بما كان من رسول الله (ص) وعبدالمطلب روى ذلك زيد بن هارون عن جرير بن
عثمان عن عوف بن مالك قال : جاء رجل الى عمر بن الخطاب فقال : ان على نذراً أن
أعتق نسمة من ولد اسماعيل فقال : والله ما أصبحت أثق لك بأحد الا ما كان من
حسن و حسين و على بنى عبدالمطلب فانهم من شجرة رسول الله (ص) و انى سمعت
رسول الله (ص) يقول : هم ولد أبي ، فانظر وا كيف لم يعرف عمر الاول عبدالمطلب ولم يثق

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

من ابنة رسول الله ومن علي بن أبي طالب فأنى سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله -

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فى النسب الا بهم . ومن لا يصح له نسبه كيف يجوز ان ينتسب الى ابراهيم عايد السلام ، ومن لا ينتسب الى ابراهيم كيف يصلح للامامة فان الله يقول : « ملأ ابيكم ابراهيم سماكم المسلمين من قبل ، فالذى لا يصح نسبته الى ابراهيم فليس بمن سماه ابراهيم مسلماً ومن لم يسمه ابراهيم مسلماً فليس بمسلم ، وهذا أمر جليل يجب على الامة أن تفهمه وتنظر فيه فان من نظر وفحص رشد ان شاء الله » .

قال الحافظ نور الدين على بن أبى بكر الهيثمى فى مجمع الزوائد

فى أواخر باب عقده لذكر فضل أهل البيت - عليهم السلام - (ج ٩ ؛ ص ١٨٥) :
« وعن عبد الله بن عمر قال : كان رسول الله (ص) اذا أتاه رجل يقول على رقية من ولد اسماعيل يقول : عليك بحسن و حسن ؛ رواه الطبرانى و رجاله ثقات ، أقول : مما يؤيده من بعض الجهات ما ذكره الهيثمى أيضاً لكن فى المجلد الرابع من الكتاب بهذه العبارة (ص ٢٤٢) : « باب العتق من ولد اسماعيل ؛ عن عائشة : أنه كان عليها رقية من ولد اسماعيل فجاء سبى من اليمن من خولان فأرادت أن تعتق منهم فنهاها رسول الله (ص) ثم جاء سبى من مضر من بنى العنبر فأمرها النبى (ص) أن تعتق منهم ، رواه أحمد و فيه من لم أعرفهم ، وفى المناقب أحاديث من هذا النحو ، وفى حواشى منتخب - كنز العمال (انظر حاشية ج ه من مسند الامام ابن حنبل ، ص ٣٠٥) : « بنو العنبر ؛ الاكمال : من كان عليه تحرير رقية من ولد اسماعيل فليعتق نسمة من بلعبر ، الباوردى سمويه (ط ، ض) عن شعيب بن عبد الله بن زينب عن ثعلبة عن جده ، وقال ابن حزم الاندلسى فى كتاب جمهرة أنساب العرب فى باب الكلام فى انقسام أجدام العرب جملة (ص ٧) : « جميع العرب يرجعون الى ولد ثلاثة رجال وهم عدنان وقحطان وقضاعة ، فعدنان من ولد اسماعيل بلاشك الا أن تسمية الاباء بينه وبين اسماعيل قد جهلت جملة و تكلم فى ذلك قوم بما لا يصح فلم تعرض لذكر ما لا يقين فيه و أما كل من تناسل من ولد اسماعيل - عليه السلام - فقد غبروا و دثروا ولا يعرف منهم أحد على أديم الاوض أصلاً ؛ حاشا ما ذكرنا
« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

يقول : هو ابن عمى .

فانظروا ما تروون عنه انه لا يلقى فى النسب الصحيح الا بهم ثم اخراجه ايتاهم
من الامر !

و روى أبوبكر بن عباس و هشيم و الحسن التؤلوى و هو يومئذ قاض أن
رجلاً أقطع اليمين ضافه^١ أبوبكر فكان يقوم الليل و يصوم النهار فقال له أبوبكر :

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

من أن بنى عدنان من ولده فقط ، وأما قحطان فمختلف فيه من ولد من هو؟ يقوم قالوا : هو من
ولد اسماعيل - عليه السلام - وهذا باطل بلاشك اذ لو كانوا من ولد اسماعيل لما خص
رسول الله (ص) بنى العنبر بن عمرو بن تميم بن مر بن أد بن طابخة بن الياس بن مضر بن
نزار بن معد بن عدنان بأن تعق منهم عائشة؛ اذ كان عليها نذر عتق رقبة من بنى اسماعيل ،
فصح بهذا أن بنى العرب من ليس من ولد اسماعيل ، و اذ بنو العنبر من ولد اسماعيل قاتباؤه
بلاشك من ولد اسماعيل فلم يبق الا قحطان و قضاعة (فقاض فى ترجمة قضاعة) و قال
أيضاً عند ذكر بنى بهراء بن عمرو بن الحافى بن قضاعة : (ص ٤١) و قال
قوم : ان العنبر بن عمرو بن تميم هو العنبر بن عمرو بن تميم بن بهراء ، و هذا خطأ لأن
رسول الله (ص) أخبر أن بنى العنبر من ولد اسماعيل بن ابراهيم (صلى الله عليهما وسلم) و
قد أتى الى بنى العنبر رجل شاعر من بهراء اسمه الحكم بن عمر يمت اليهم بهذا النسب
فطردوه من جميع بلادهم حتى خرج منها و رحل عنهم ، و أما اختصاص النذر بالعتق
من ولد اسماعيل فكأنه لفضلهم و علو شأنهم و ذلك يستفاد من كثير من الاخبار كقول
الصادق (ع) : « شيع أربعة من المسلمين تعدل محررة من ولد اسماعيل » (انظر ثواب الاعمال
ص ٧٥ من طبعة ايران سنة ١٢٩٩) و كقول ابن عباس فى حديث طويل عند ذكره ثواب صيام
شهر رمضان (ص ٣٩ من الكتاب المذكور) : « و يعطى كل واحد منكم ثواب ألف مريض
و ألف غريب خرجوا فى طاعة الله ، و أعطاكم ثواب عتق ألف رقبة من ولد اسماعيل) فالتقييد
بكون المعتق من ولد اسماعيل كتنقيد النسمة أو الرقية بكونها مؤمنة أو صالحة أو نظائرها
سما يدل على الفضل و علو الشأن .

يا هذا ما ايلك بليل سارق ولا نهارك بنهار سارق وأراك أقطع؛ فمن قطعك؟ - قال: قطعني يعلى بن منية^١ باليمن ظلماً وتعدياً على^٢ قال: أما لأسألن عن ذلك فائن كان قطعك سالماً^٣ لأقطعنه^٤ فيناهم كذلك اذ فقدت فلادة لأسماء بنت عميس فلم تجد لها أثراً^٥ فأتاهم طلحة بن عبيدالله فقال: فتشتم الأقطع؟ - فقال له أبوبكر: مه؛ فما ليله بليل سارق ولا نهارة بنهار سارق قال: والله لا أدعه حتى أفتشه ففتشه فاستخرجها من حجزته فقطع أبوبكر يده اليسرى فبقى لا يبدله.

فقال ابراهيم بن داود والحسن اللؤلؤي حين حدثهم^٦ بهذا الحديث: بابا على^٧ فكان عليه أن يقطع يساره؟ - فقال: أي بد أن أقول لك: ان أبابكر أخطأ. ولا خلاف بين الأمة أن رجلاً لا تقطع يده بعد اليد؛ فان عاد فلا قطع عليه ويحبس وينفق عليه من بيت مال المسلمين بقدر ما يكف عنهم شره، وأخرى بأن الضيف مأمون بمنزلة أهل البيت ولا قطع على مؤتمن لآته هو أدخله بيته^٨.

[ورويتم أن أبابكر رأى^٩ أن يجعل الخمس الذي جعله الله عز وجل^{١٠} لذي-

١ - قال ابن حجر في تقريب التهذيب: «يعلى بن منية هو ابن أمية؛ تقدم»
وقال فيما تقدم: «يعلى بن أمية بن أبي عبيدة بن همام التيمي حليف قريش وهو يعلى بن منية بضم الميم وسكون النون بعدها تحتانية مفتوحة وهي أمه صحابي مشهور مات سنة بضع وأربعين».

٢ - ح: «مسلاً» . ٣ - ح: «لا قطع يده» .

٤ - ح: «فلم يكن» . ٥ - غبرج: «أثر» .

٦ - كذا صريحاً بصيغة الجمع في جميع النسخ .

٧ - كذا في بعض النسخ وفي بعضها: «يا أبا على» .

٨ - هنا تمت العبارة التي كانت في النسخ الست المشار إليها أعنى ج ح س ق سث سج ولم تكن في نسخة م كما صرحنا به في صدر رواية قد ذكرت قبل هذه الرواية (انظر ص ١٧٤) ولذا وضعناها بين المعقوفتين .

٩ - غير م: «أنه رأى» . ١٠ - غير م: «أمر الله تعالى به» .

القربى فى ^١ الكتاب فى الكراع ^٢ والسلاح ردّاً على الله تبارك وتعالى اذ يقول : واعلموا أنما غنمتم من شىء فانّ الله خمسهُ وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ان كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا ؛ الآية ^٣ .

فخالف كتاب الله ونقل ما سمّاه الله تعالى لهؤلاء الى الكراع والسلاح وعطل^٤ سهام القوم فما أبقيتم شيئاً من العيب الا وقد نسبتموه الى أئمتكم بروايتكم وأنتم تنسبون الشيعة الى الوقعة فى الصحابة !

وروى^٥ اسماعيل بن أمية^٦ و هو من فرسان أصحابكم فى الحديث عن أيوب

١- فليعلم أن فى نسخ ح ج س ق . مج م هـ هنا سقطاً و نقصاً فلذا وضع المنتسخون و الكتاب بعد هذه العبارة : « ورويت أنه رأى أن يجعل الخمس الذى أساءه تعالى به فى « بياضاً فى النسخ حتى يكون اشارة الى النقص و السقط ؛ و فى بعضها كما فى نسخة مكتبة المشهد المقدس الرضوى المشار اليها برمز « ق » تصريح بذلك بهذه العبارة « قد سقط شىء هناك لم نعرف قدره » و أوضح من التصريح بذلك انقطاع الربط بين ما ذكر فى المتن و بين ما يأتى بعد البياض المشار اليه فى النسخ المشار اليها وهو قوله : « وكان أصونا فى اليوم الحار وأطولنا صلوة » كما يأتى ، فما يذكر فى المتن من نسخة م فقط فان العبارة فيها متصلة مرتبطة من دون نقص و سقط فان وصلنا الى آخر النقص ان شاء الله تعالى أشرنا اليه بأنه هناك يتم النقص و السقط .

٢ - قال ابن الاثير فى النهاية : « وفى حديث ابن مسعود : وكانوا لا يحسبون الا الكراع والسلاح ؛ الكراع اسم لجميع الخيل » أقول : هو بضم الكاف على زنة غراب .

٣ - آية ٤١ سورة الانفال .

٤ - فى الاصل : « وعطلت » وعلى هذا فلتقرأ بصيغة المجهول حتى يكون السهام نائباً عن الفاعل .

٥ - روى الطبرى الامامى هذا الحديث فى المسترشد هكذا (ص ١٥٢)

من طبعة النجف) :

« بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

السختياني^١ عن عكرمة بن خالد المخزومي^٢ عن مالك بن أوس بن الحدثان^٣
قال :

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« وروى عمر بن رافع عن اسمعيل عن أيوب السجستاني عن عكرمة بن خالد المخزومي عن مالك بن أوس بن الحدثان قال : قدم نصر بن عبدالله الثقفي على عمر من الطائف ومعه ناس من أصحابه فقال : (فساق الحديث الى آخره قائلا بعده :) فقال هذا المحتج : كيف جاز أن يحكم في دماء المسلمين و أسوالهم وهو لا يدري أصاب أم أخطأ ؟ وكيف استحل ذلك واستجازه ؟ ! ؟ (الى آخر ما قال) .

٦ - قال الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال : « اسماعيل بن أمية بن عمرو ابن سعيد بن العاص الاموي المكي أحد العلماء والاشراف عن أبيه وأيوب بن خالد (الترجمة) » .

١ - في الاصل : « السجستاني » قال ابن حجر في تقريب التهذيب : « أيوب بن أبي تميمة كيسان السخثياني بفتح المهملة بعدها معجمة ثم مشنة ثم تحتانية وبعد الالف نون أبو بكر البصري ثقة ثبت حجة من كبار الفقهاء العباد (الترجمة) » وصرح في تهذيب التهذيب في ترجمته بأنه روى عن عكرمة . و قال ابن الاثير في اللباب في تهذيب الانساب : « السخثياني بفتح السين المهملة وسكون الحاء المعجمة وكسر التاء الحثالة من فوقها وفتح الياء آخر الحروف وبعد الالف نون ؛ هذه النسبة الى عمل السخثيان وبيعه و هو الجلود الضخانية ليست بأدم ، والمشهور بهذه النسبة أبو بكر أيوب بن أبي تميمة السخثياني واسم أبي تميمة كيسان بصري روى عن ابن سيرين وأبي قلابة وغيرهما ؛ ولد سنة ثمان وستين ، ومات سنة احدى وثلاثين ومائة » و قال الفيروزابادي : « والسخثيان ويفتح جلد الماعز اذا دبح معرب ومنه أيوب السخثياني » و قال الزبيدي في شرحه : « السخثيان بالكسر وحكى قوم فيه التثنية وجزم شراح البخاري بأن الفتح هو الاكثر الانصح و اقتصر الشهاب في شرح الشفاء على كسر السين وحكى في التاء الفتح والكسر و بقية الحاشية في الصفحة الالية »

قدم سفيان بن عبدالله الثقفي من الطائف على عمر^١ و معه أناس من أصحابه فقال لهم: لا تبدأوا أمير المؤمنين بشيءٍ إلا أن يسألكم ، فجاءه رجلان يختصمان فقضى بينهما ، فقالوا : أصبت - أصاب الله بك - فقال عمر : وما يُدريكم فوالله ما يدري عمر أصاب أم أخطأ ؟

« بقية العاشية من الصنعة الماضية »

اقتصروا ابن التلمساني في حواشي الشفاء على ضم السين وحكاية الوجهين في التاء وقال : انه بالخاء والجيم قال شيخنا : وأغرب الضبط فيه ما قاله التلمساني ولا سيما حكاية الجيم فانها لاتعرف (الى آخر ما قال) .

٢ - في الاصل : « عن خالد المخزومي » وكلمة « عن » تصحيف « بن » بالقطع واليقين ؛ قال ابن حجر في تهذيب التهذيب : « عكرمة بن خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم القرشي روى عن أبيه وأبي هريرة وابن عباس وابن عمرو - الطفيل ومالك بن أوس بن العدنان وسعيد بن جبيرة وجعفر بن المطلب بن أبي وداعة وغير واحد ، روى عنه أبوب و ابن جريج (الى آخر ما قال) » .

٣ - قال ابن حجر في تقريب التهذيب : « مالك بن أوس بن العدنان بفتح المهملة والمثناة النصرية بالنون أبو سعيد المدني له رؤية و روى عن عمر (الترجمة) » . أقول : يأتي شرح حاله مبسوطاً في تعليقاتنا على الكتاب ان شاء الله تعالى .

١ - قال ابن عبد البر في الاستيعاب : « سفيان بن عبدالله بن ربيعة معدود في أهل الطائف له صحبة وسماع و رواية كان عاملاً لعمر بن الخطاب على الطائف ولاء عليها اذ عزل عثمان بن العاص عنها (الى آخر ما قال) » و قال الجزري في أسد الغابة : « سفيان بن عبدالله بن أبي ربيعة بن الحارث بن مالك بن حطيظ بن جشم بن ثقيف الثقفي الطائي كذا نسبه أبو أحمد العسكري له صحبة ورواية وكان عاملاً لعمر بن الخطاب - رضي الله عنه - على الطائف ، استعمله عليه اذ عزل عثمان بن أبي العاص عنها وقتل عثمان الى البحرين (الى آخر ما قال) » ونظيرهما في تهذيب التهذيب للسقلائي .

و روى جرير بن عبد الحميد عن عبدالعزيز بن رفيع^١ عن عبد الله [بن^٢] أبي - قتادة^٣ عن أبيه قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : لا نسبوا الدهر فان الله هو الدهر^٤.

فانظروا كيف لم يرضوا بالشرك بالله حتى نسبوه الى رسول الله (ص) وانما الدهر أيام قال الله عز وجل: هل أنى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً^٥ فتعالى الله عما يصفون .

ورويتم حديثاً نسبتموه الى الشعبى^٦ أنه قال : لا يخرج أحداً من الايمان [الا] الجحود بالله وبرسوله، وان الذنوب لا تخرج أحداً من الايمان.

فهذه روايتكم ثم أوجبتم على أهل اليمامة الردة وانما منعوا الصدقة وصلوا بأذان واقامة ثم شتموها عليهم غارة^٧ فقتل^٨ منهم وسبى^٩ فلم ينكر ذلك أبو بكر على خالد وصوب رأيه و [كذلك] فعل أمير المؤمنين ومولى المسلمين [في] ما جعله [الله] له حين قاتل طلحة والزبير بعد أن نكثا بيعته وامتنعا من دفع صدقة البصرة وأموالها وخراجها، وكذلك

١ - صرح ابن حجر في تهذيب التهذيب في ترجمة جرير بن عبد الحميد بأنه روى عن عبدالعزيز بن رفيع وقال في تقريب التهذيب « عبدالعزيز بن رفيع بقاء مصغراً » وصرح في تهذيب التهذيب في ترجمته بأنه روى عن عبد الله بن أبي قتادة وفي ترجمة ابن أبي قتادة بأنه روى عن أبيه أبي قتادة وروى عنه عبدالعزيز بن رفيع .

٢ - قد علم بما ذكرناه من كيفية السند أن كلمة « ابن » سقطت من هنا .

٣ - قال في تقريب التهذيب في باب الكنى : « أبو قتادة الانصارى هو الحارث » و قتادة بفتح القاف كسعاية .

٤ - الحديث مشهور وتأويله أيضاً معروف وليس محمولاً على ظاهره (انظر ص ٩) .

٥ - اول آية من سورة الدهر .

٦ و ٧ و ٨ - كذا في الاصل فكان مرجع الضمير حيث كان معلوماً لم يذكره كما في

قوله تعالى : « ولا يوبه لكل واحد منهما السبس » .

عندما^١ منعه معاوية خراج الشام وصدقاتها فلم يلزموا هؤلاء الردّة عن الاسلام اذ كان أمير المؤمنين - عليه السلام - المتولّى لذلك نقضاً^٢ منكم له (ع) ، والزمتم أهل اليمامة الردّة اذ كان أبوبكر المتولّى له فعبتم [فعل على] وصوبتم قتال أبى بكر أهل الردّة .
هذا وقد قال عمر بن الخطّاب فى عامّة المهاجرين فى أبى بكر وخالد ما قال ، فأما عمر فلم يصوّب رأيه ونقض جميع ما كان امضاؤه فيه وزعمتم أن أبابكر قال : والله لو منعونى عقلاً^٣ أو عناقاً^٤ لقاتلتهم [عليه] وأموال البصرة وصدقاتها وخراجها أكثر من عقال أو عناق .

١ - فى الاصل : « وكذلك عندنا ما » .

٢ - كذا صريحاً بالضاد المعجمة ولعل كونه بالصاد المهملة هنا أنسب للمقام فتدبر .

٣ - قال ابن الاثير فى النهاية : « وفى حديث أبى بكر : لومنعونى عقلا بما كانوا يؤدونه الى رسول الله (ص) لقاتلتهم عليه ؛ أراد بالعقال الجبل الذى يعقل به البعير الذى كان يؤخذ فى الصدقة لان على صاحبها التسليم وانما يقع القبض بالرباط . وقيل : أراد ما يساوى عقلا من حقوق الصدقة . وقيل : اذا أخذ المصدق أعيان الابل قيل : أخذ عقلا ، و اذا أخذ أثمانها قيل : أخذ نقداً . وقيل : أراد بالعتال صدقة العام يقال : أخذ المصدق عقال هذا العام أى أخذ منهم صدقة ، وبعث فلان على عقال بنى فلان اذا بعث على صدقاتهم ؛ واختاره أبو عبيد وقال : هو أشبه عندى بالمعنى .

وقال الخطائى : انما يضرب المثل فى مثل هذا بالاكل لا بالاكتر وليس فى لسانهم أن العقال صدقة عام وفى أكثر الروايات : لومنعونى عناقاً وفى أخرى جدياً ؛ قلت : قد جاء فى الحديث ما يدل على القولين فمن الاول حديث عمر أنه كان يأخذ مع كل فريضة عقلا و رواء فاذا جاءت الى المدينة باعها ثم تصدق بها ، وفى حديث محمد بن مسلمة انه كان يعمل على الصدقة فى عهد رسول الله (ص) فكان يأمر الرجل اذا جاء بفريضة ان يأتى بعقاليهما وقرانيهما . ومن الثانى حديث عمر أنه أخر الصدقة عام الرمادة فلما « بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ثم وقعت في عمر وزعمتم أن أبابكر لم يجز قوله في خالد بن الوليد بتركبكم^١
 قول عمر ثم نقضتم هذا كله ورويت أن أبابكر ندم أن لا يكون أقاد من خالد وألزمتموه
 الخطأ في ترك [الاقادة منه وترك الزامه دية من^٢] قتل وسبى فأى وقية أشد من هذه
 الوقية لجميع أصحاب رسول الله (ص) وأنتم تنسبون الشيعة الى الوقية في الصحابة
 وتروون فيهم عيوباً كثيرة جمّة سنفسرها في كتابنا هذا بما لا يمكنكم دفع شيء منها
 اذا كانت الاحاديث أحاديثكم ورواية علمائكم وأوجبتم أن كل من جرت عليه سهام
 العرب من السبي [و] لم يخرج خمسه الى أهله ان ذلك حرام^٣.
 فانظروا الى ما نسبتم اليه أولاد السبايا وما منع أن يقسم الخمس على يدى أبى -
 بكر وعمر بمنعهما الخمس^٣.

« بقية العائنية من الصدقة الماضية »

أحيا الناس بعث عامله فقال : اعقل عنهم عقالين فاقسم فيهم عقالا وائتنى بالآخر ؛ يريد
 صدقة عامين .

وفي حديث معاوية : أنه استعمل ابن أخيه عمرو بن عتبة بن أبى سفيان على
 صدقات كلب فاعتدى عليهم فقال ابن العداة الكلبى :
 سعى عقالا فلم يترك لنا سبداً فكيف لو قد سعى عمرو وعقالين
 نصب عقالا على الظرف أراد مدة عقال .

١ - قال ابن الاثير في النهاية : « لو منموني عناقاً ما كانوا يؤدونه الى رسول الله (ص)
 لقاتلتهم عليه ؛ فيه دليل على وجوب الصدقة في السخال وأن واحدة منها تجزى عن الواجب
 في الاربعين منها اذا كانت كلها سخالا ولا يكلف صاحبها مسنة ، وهو مذهب الشافعى
 وقال أبو حنيفة : لا شيء في السخال ؛ وفيه دليل على أن حول النتاج حول الامهات
 ولو كان يستأنف لها الحول لم يوجد السبيل الى أخذ العناق . »

١ - كذا في الاصل .

٢ - في الاصل بدل ما بين العاصرتين : « في ترك الا يقيد منه ... وفي زنه ما . »

٣ - كذا في الاصل مريعاً لفى العبارة تشويش .

ورويتم عن شريك عن أبي الزبير المكي^١ أن نجدة الحروري^٢ كتب الى ابن عباس يسأله عن اليتيم ؛ متى ينقضى يتمه ؟ وعن النساء هل كان النبی - صلى الله عليه وآله - يغزوبهن ؟ [ويقسم لهن ؟] وعن الأطفال [هل كان النبی - صلى الله عليه وآله - يقتلهم ؟] وعن الخمس لمن هو ؟ .

فكتب اليه ابن عباس :

أما اليتيم فانقضاء يتمه أو ان حلمه ، وأما النساء فان رسول الله - صلى الله عليه وآله - كان [كان] يرضخ لهن^٣ ولا يقسم لهن^٣ ، وأما الأطفال فان الخضر - عليه السلام -

١ - قال ابن حجر في تقريب التهذيب في حرف الزاي من باب الكنى: « أبو - الزبير المكي هو محمد بن مسلم » وقال عند ذكر اسمه : « محمد بن مسلم بن تدرس بفتح المثناة وسكون الدال المهملة وضم الراء الاسدي مولاهم أبو الزبير المكي صدوق (الى آخر ما قال) » .

٢ - قال الفيروز آبادي : « وحروراء كجلولاء وقد تقصرة بالكوفة ، وهو حروري بين الحرورية وهم نجدة وأصحابه » قال الزبيدي في شرحه : « الحروراء بالمد وقد تقصر بلدة بالكوفة على ميلين منها نزل بها جماعة خالفوا علياً - رضي الله عنه - من الخوارج ويقال : هو حروري بين الحرورية ينتسبون الى هذه القرية وهم نجدة الخارجي وأصحابه ، ومن يعتقد اعتقادهم يقال له الحروري ، وقد ورد أن عائشة - رضي الله عنها - قالت لبعض من كانت تقطع أثر دم الحيض من الثوب : أحرورية أنت ؟ تعنيهم ؛ كانوا يبالغون في العبادات » وقال في « ن ج د » : « ونجدة بن عامر الحنفي خارجي ، وأصحابه النجدات معركة » وقال الزبيدي في شرحه : « وهو الحروري من بني حنيفة الخارجي من اليمامة وأصحابه النجدات قوم من الحرورية ويقال لهم أيضاً النجدية » . أقول : من أراد التفصيل في ذلك فليراجع أحوالهم في الملل والنحل للشهرستاني فانه ذكر ما يتعلق بترجمتهم تحت عنوان « النجدات العاذرية أصحاب نجدة بن عامر الحنفي » عند ذكره فرق الخوارج (انظر ص ٥٦ من النسخة المطبوعة بایران سنة ١٢٨٨) .

٣ - قال ابن الاثير في النهاية : « في حديث عمر : وقد أمرنا لهم برسخ فاقسمه

« بقية العاشية في الصلحة الاتية »

كان يقتل كافرهم ويدع مؤمنهم، وأما الخمس فرعنا أنه لنا وزعم قوم^١ أنه ليس لنا؛ فصبرنا، واني أخبرك أن جميع الناس في حرج^٢ من خمسنا إلا شيعتنا^٣ الطيبين

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

بينهم ؛ الرضخ العطية القليلة ومنه حديث على - رضي الله عنه - و يرضخ له على ترك الدين رضيخة؛ هي فعيلة من الرضخ أى عطية « وقال الطريحي في مجمع البحرين : « والرضخ العطاء اليسير المشروط من الوالى فنحو الراعى والحافظ يقال : رضخته رضخاً من باب نفع ، أعطيته شيئاً ليس بالكثير ومنه الخبر : أسرت له برضخ ، والرضائخ جمع رضيخة وهي العطية قيل : والذى رضخ له أبوسفیان وابنه معاوية حين كانا من المؤلفة قلوبهم ليستمالوا الى نصرته الدين « فيوافق معناه معنى « يحذيهن » المذكور بذلك اللفظ فى حديث الخصال المشار اليه قال ابن الاثير فى النهاية : « وفيه مثل المجلس الصالح مثل الدارى ان لم يحذك من عطره علقك من ريحه اى ان لم يعطك يقال : أحذيته أحذيه احذاء وهي الحذيا والحذية ومنه حديث ابن عباس - رضى الله عنهما - فيداوين الجرحى وبحذين من الغنيمة أى يعطين (الى آخر ما قال) . »

١ - فى الاصل : « قومنا » .

٢ - فى الاصل : « جرح » .

٣ - هذه العبارة لاتشبه كلام ابن عباس بل تقتضى صدورها عن الائمة فتدبر وراجع

مطائنها .

اذا عرفت ذلك فاعلم ان الحديث مما أطبق على نقله الفريقان فلا بد من الاشارة الى سواره نقول : قال السيوطى فى الدر المنثور فى تفسير قول الله تعالى : « واعلموا انما غنمتم من شىء فان لله خمسته وللرسول ولذى القربى ! الآية » (ج ٣ ؛ ص ١٨٦) : « وأخرج الشافعى و عبد الرزاق فى المصنف وابن أبى شعبة و مسلم وابن جرير وابن المنذر و ابن أبى حاتم و ابن مردويه و البيهقى فى سننه عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أن نجدة كتب اليه يسأله عن ذوى القربى الذين ذكر الله فكتب اليه « بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

فانّا أحللنا [هـ] لهم .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

انا كنا نرى أناهم فأبى ذلك علينا قوما وقالوا : قريش كلها ذو قرى . **وأخرج ابن أبي- شيبه وابن المنذر من وجه آخر عن ابن عباس -** رضى الله عنهما - أن نجدة الحرورى أرسل اليه يسأله عن سهم ذى القرى الذين ذكراته ؟ فكتب اليه انا كنا نرى أناهم فأبى ذلك علينا قوما وقالوا : و يقول : لمن تراه ؟ فقال ابن عباس : هو لقرى رسول الله (ص) قسمه لهم رسول الله وقد كان عمر - رضى الله عنه - عرض علينا من ذلك عرضاً رأيناه دون حقنا فرددناه عليه وأبينا ان نقبله ، وكان عرض عليهم أن يعين ناكحهم ، وأن يقضى عن غارسهم ، وأن يعطى فقيرهم ، وأبى أن يزيدهم على ذلك ، **أقول : هو مذكور فى كثير من غير ما ذكره السيوطى من الكتب المعتمدة عند العامة أيضاً** منها كتاب الاموال لابي عبيد القاسم بن سلام المتوفى سنة ٢٢٤ فانه أورده فى كتابه المذكور ضمن ما ذكره تحت عنوان « باب سهم ذى القرى من الخمس » بثلاثة أسانيد (انظر ص ٣٢٢ - ٣٣٥) والغرض من ذلك يقتضى مجالا واسعاً فنكتفى ببعض ما نقله مسلم فى صحيحه فى « باب النساء الفازيات يرضخ لهن ولا يسهم ، والنهى عن قتل صبيان أهل- الحرب » بهذه العبارة : « حدثنا عبدالله بن مسلمة بن أعين حدثنا سليمان (يعنى ابن بلال) عن جعفر بن محمد عن أبيه عن يزيد بن هرمز أن نجدة كتب الى ابن عباس يسأله عن خمس خلال فقال ابن عباس : لولا أن أكنم علماً ما كتبت اليه كتب نجدة أما بعد فأخبرنى هل كان رسول الله (ص) يغزو بالنساء ؟ وهل كان يضرب لهن بسهم ؟ وهل كان يقتل الصبيان ؟ ومتى ينقض يتم اليتيم ؟ وعن الخمس لمن هو ؟ فكتب اليه ابن- عباس : كتبت تسألنى هل كان رسول الله (ص) يغزو بالنساء ؟ وقد كان يغزوهن فيداوين الجرحى ويحذرن من الغنية ؟ وأما بسهم فلم يضرب لهن ، وإن رسول الله (ص) لم يكن يقتل الصبيان فلا تقتل الصبيان ، وكتبت تسألنى متى ينقض يتم اليتيم ؟ فلعمري ان الرجل لتتبت لحيته وانه لضعيف لاخذ لنفسه ضعيف العطاء منها فاذا أخذ لنفسه من صالح ما يأخذ الناس فقد ذهب عنه الهثم ، وكتبت تسألنى عن الخمس لمن هو ؟ وانا كنا نقول : هو لنا »

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فأبى علينا قوماً ذلك . حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم كلاهما عن حاتم ابن اسماعيل عن جعفر بن محمد عن أبيه عن يزيد بن هرمز أن نجدة كتب إلى ابن عباس يسأله عن خلل بمثل حديث سليمان بن بلال غير أن في حديث حاتم وإن رسول الله (ص) لم يكن يقتل الصبيان فلا تقتل الصبيان إلا أن تكون تعلم ما علم الغضير من الصبي الذي قتل . وزاد إسحاق في حديثه عن حاتم : و تميز المؤمن فتقتل الكافر وتدع المؤمن . فذكره بأربعة أسانيد أخرى عبارات متن الحديث أيضاً اختلاف يسير فمن أراد ما تركناه فليراجع ج ٥ من طبعة قسنطينية سنة ١٣٢٢ ؛ ص ١٩٧-١٩٩ .

و أما كتب الشيعة فممن نقل الحديث منهم في كتابه الشيخ أبو جعفر الصدوق فإنه أورد الحديث في باب الأربعة من الخصال (انظر ص ١١١-١١٢ من الطبعة الأولى أو ص ٢٣٥ من طبعة مكتبة الصدوق) و نص عبارته هكذا : « حدثنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد (رض) قال : حدثنا محمد بن الحسن الصفار عن أحمد وعبد الله ابني محمد بن عيسى عن محمد بن أبي عمير عن حماد بن عثمان الناب عن عبيد الله بن علي الحلبي عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : أن نجدة الحروري كتب إلى ابن عباس يسأله عن أربعة أشياء هل كان رسول الله (ص) يفزو بالنساء ؟ وهل كان يقسم لهن شيئاً ؟ وعن موضع الخمس ، وعن اليتيم ؛ متى ينقطع يتمه ؟ وعن قتل الذراري فكتب إليه ابن عباس : أما قولك في النساء فإن رسول الله (ص) كان يعذيهن ولا يقسم لهن شيئاً ، وأما الخمس فانا نزع أنه لنا وزعم قوم أنه ليس لنا ؛ فصبرنا ، وأما اليتيم فالقطاع يتمه أشده وهو الاحتلام إلا أن لا تؤنس منه رشداً فيكون عندك سفيهاً أو ضعيفاً فيمسكك عليه وليه ، وأما الذراري فلم يكن النبي (ص) يقتلها وكان الغضير - عليه السلام - يقتل كافرهم و يترك مؤمنهم فإن كنت تعلم منهم ما يعلم الغضير فأنت أعلم ، وثقله المجلس عن الخصال في المجلد العشرين من البحار في باب أصناف مستحقي الخمس (انظر ج ٢٠ من طبعة أمين الضرب ص ٥١) .

وروي العياشي في تفسيره عند تفسيره الآية عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله - عليه السلام - (ص ٦١ ج ٢) قال : سمعته : أن نجدة الحروري كتب إلى ابن عباس

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

وأجمعوا^١ على أنهم لم يقسموا بين المؤلفة قلوبهم حتى مضوا جميعاً، وزعموا أنهم لا يعرفونهم فأبطلوا سهماً فرضه الله بأنهم لا يعرفون أربابه، فهل يكون الجهل إلا لمن لم يعرف من فرض الله [له] سهماً فضيّعوا .

وأجمعوا أن رسول الله - صلى الله عليه وآله - ترك الناس بلا امام ليختاروا لأنفسهم اماماً فاختاروا، ثم زعمتم أن أبا بكر لم يرض أن يصنع ما صنع رسول الله (ص) فجعلها لعمر، ثم زعمتم أن عمر بن الخطاب لم يرض بما صنع رسول الله (ص) ولا بما صنع أبو بكر حتى جعلها في ستة .

ثم رويتم أن المسلمين قالوا لأبي بكر: ماذا تقول لربك إذا قدمت [إليه]

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

يسأله عن موضع الخمس لمن هو؟ - فكتب إليه أما الخمس فانا نزعم أنه لنا ويزعم قومنا أنه ليس لنا ؛ فصبرنا » ونقله المجلسي عن تفسير العياشي في باب أصناف مستحقّي الخمس من المجلد العشرين من البحار (انظر ص ٥٢ من طبعة أمين الضرب) وكذا السيد هاشم البحراني في تفسير البرهان في تفسير آية الخمس (ج ١ ص ٤٠٠ من الطبعة الاولى) .

قال علم الهدى في الشافي فيما اعترض به على القاضي عبد الجبار ضمن البحث عن

الخمس ما نص عبارته (ص ٢٥٥ من طبعة ايران) : « وروي يزيد بن هرمز قال : كتب نجدة الى ابن عباس يسأله عن الخمس لمن هو ؟ قال : فكتب إليه : كتبت تسألني عن الخمس لمن هو ؟ وانا كنا نزعم أنه لنا فأبى قومنا علينا بذلك فصبرنا عليه » وذكره الشيخ الطوسي في تلخيص الشافي (انظر ص ٤٢٧ من طبعة ايران أو طبعة النجف ج ٤ ؛ ص ١٨) وقال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة بعد نقل كلام السيد معترفاً عليه ما نصه (ج ٣ طبعة مصر ؛ ص ١٥٥) : « والرواية المذكورة عن ابن عباس في كتابه الى نجدة الحاروري صحيحة ثابتة وليس فيها ما يدل على مذهب المرتضى من أن الخمس كله لذوى القربى لان نجدة انما سأله عن خمس الخمس لا عن الخمس كله . »

وقد وليت علينا فظاً غليظاً يعنون عمر؟ فقال لهم : أتخوفوني بربّي؟! أقول له : خلقت عليهم خير أهللك ثم قال : أفأترك [أمة] محمد كالنعل الخلق؟! فان كان ترك أبي بكرٍ الناس بلا خليفة عصياناً لله فلقد تركهم [النّبىّ (ص) بلا خليفة] فطعنكم على رسول الله اذا قلتم وادّعينم أنّه توفاه الله تعالى وترك أمته بلا خليفة .

ثم زعمتم أنّ من زنى أو سرق أو قتل النفس التي حرّم الله أو أتى كل كبيرةٍ نهى الله عنها أنّه لا يكفر ولا يخرج عن الملة ولا يقال له : عصى الله ورسوله وانما أتى ذنباً ، ثم رويتم عن علمائكم أنّ من عصى خليفته فقد كفر، ويحكم اعقلوا ما تقولون وما تتكلمون فوالله ما شنع الماحدون في الاسلام أقبح من هذا ، ولو عقلتم ماتتكمون به وعرفتم حكمه لأقمتم أصحابكم على التوبة فمن تاب ورجع قبلت توبته منه ، ومن لجّ في طغيانه و بهتانه عرض على السيف .

مايدكر من رجوع عمر الى قول عليّ - عليه السلام -

في الاحكام

ومن رواياتكم^٢ التي تذكرونها^٣ ولا ينكرها مخالف ولا موافق^٤ ما روى عن جرير بن [ال] مغيرة^٥ عن ابراهيم النخعي أنّ عمر بن الخطاب دعا بامرأة أراد أن

١ - في الاصل : « الى » . ٢ - في الاصل : « ومن روايتكم » .

٣ - في الاصل : « تذكرونها » .

٤ - في الاصل بعد كلمة « موافق » هذه العبارة : « هو اقراركم واحكامكم واليه ترجعون » .

وعن رأيهم تصدرون » وحيث لم يكن لها معنى هناك وضعناها هنا فاعل متأسلاً وجد الى تصحيحها سبيلاً .

٥ - كذا في الاصل بلا لام صريحاً فلعل في السند ايضاً تشويشاً واضطراباً .

يرجمها^١ قد ولدت لستة أشهر من زوجها وأنكر زوجها ذلك وقد حضر على بن أبى طالب - عليه السلام - فقال : يا عمر ان خاصمتك بكتاب الله خصمتك ، قال عمر : وكيف ذلك يا أبا الحسن ؟ - قال : ان عذرها فى كتاب الله عز وجل [وحمله] وفصاله ثلاثون شهراً^٢ قال عمر : وما فى هذا ؟ - قال : قوله : والوالدات يرضعن أولادهن^٣ حولين كاملين لمن أراد ان يتم الرضاعة^٤ فاذا كان الرضاعة أربعة وعشرين شهراً فلم يبق للحمل الا ستة أشهر فقال عمر : انا لله ؛ لولا على لهلك عمر ، ثم أمر بتخلية سبيلها^٥ .

١ - فليعلم أن عبارة المتن من هذا الموضع أعنى من قوله : « ان عمر بن الخطاب دعا بامرأة أراد ان يرحمها » الى ما يأتى من قوله : « مع موافقة الكتاب لفتياهم فى الحلال والحرام » موجودة فى جميع النسخ الا أنها مذكورة فى نسخ ج ح س ق مع مث فى أواخر الكتاب ولشهرة هذه الروايات ومعروفيتها لانذكر اختلاف عبارات النسخ بل نكتفى من صدر العبارة الى آخرها بعبارة نسخة م الا ان يكون فيها نقص كقصبة امرأة مجنونة بغت فانها ليست فيها فذكرناها من غير نسخة م كما أشرنا اليها عند نقلها .

٢ - من آية ١٥ سورة الاحقاف . ٣ - صدر آية ٢٣٣ سورة البقرة .

٤ - كذا فى الاصل فتذكير الفعل لكون الرضاعة مصدراً من قبيل ان رحمة الله قريب من المحسنين .

٥ - قال المجلسى فى تاسع البحار فى باب تضايه نقلاً عن بشاره المصطفى للطبرى ما نصه (انظر ص ٨٣) من طبعة أمين الضرب) : « وروى عن يونس بن الحسن أن عمر أتى بامرأة قد ولدت لستة أشهر فهم يرحمها فقال له أسير المؤمنين : ان خاصمتك بكتاب الله خصمتك ؛ ان الله تعالى يقول : وحمله وفصاله ثلاثون شهراً ويقول - جل قاذلاً - : والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة ، فاذا تمت المرأة الرضاعة سنتين وكان حملها وفصاله ثلاثين شهراً كان الحمل منه ستة أشهر فخلي عمر سبيل المرأة وثبت الحكم بذلك فعمل به الصحابة والتابعون ومن أخذ عنه الى يومنا هذا » .

ورويتم عن يزيد بن هارون عن الأشعث عن الحسن أن عمر بن الخطاب أتى بامرأة حبلى وقد زنت فأمر برجمها؛ قال : فمروا بها على علي بن أبي طالب فقال : يا هذا [ان كان] سبيلك عليها بذنبها فما سبيلك على الذي في بطنها ؟ قال عمر : فكيف أصنع ؟ - قال : تربص بها حتى تضع ، قال : فتركها ثم وضع يده على رأسه وقال : لولا علي لهلك عمر؛ وغلتي عنها ^١ .

١ - قال المجلسي في تاسع البحار في باب قضاياها نقلا عن مناقب ابن - شهر آشوب وبشارة المصطفى للطبري (ص ٨٣؛ من طبعة آيين الضرب) : « وروى أنه أتى بحامل قد زنت فأمر عمر برجمها فقال له أمير المؤمنين (ع) : هب أن لك سبيلا عليها فأى سبيل لك على ما في في بطنها؟ - والله تعالى يقول : ولا تزروا زرة وزر أخرى فقال عمر : لاعتشت لمعضلة لا يكون لها أبو الحسن، ثم قال : فما أصنع بها؟ - قال : احتط عليها حتى تلد فإذا ولدت وجدت ليلدها من يكتله فأقم عليها الحد، فسرى ذلك عن عمر وعول في الحكم به على أمير المؤمنين (ع) » أقول : قال الجزري في النهاية : « العضل المنع والشدّة يقال أعضل بي الأمر إذا ضاقت عليك فيه الحيل ؛ ومنه حديث عمر : أعوذ بالله من كل معضلة ليس لها أبو حسن وروى معضلة أراد المسألة الصعبة والخطبة الضيقة المخارج من الاعضال والتعضيل و يريد بأبي الحسن على بن أبي طالب (ع) » وقال نجم - الأئمة الرضى في شرح الكافية لابن الحاجب في مبحث لا التي لنفى الجنس (ص ١١١ من طبعة تبريز سنة ١٣٧٤) . « واعلم أنه قد يؤول العلم المشتهر ببعض الخلال بنكرة فينصب وينزع منه لام التعريف ان كان فيه نحو : لاحسن في الحسن البصري ، وكذا لاصحق في الصعق ، او ما أضيف اليه نحو لا امرأ قيس ولا ابن زبير ، ولا يجوز هذه المعاملة في لفظي عبدالله وعبد الرحمن اذ الله والرحمن لا يطلقان على غيره تعالى حتى يقدر تنكيرهما قال : لاهيثم الليلة للمطى وقال :

أرى العاجات عند أبي حبيب نكدن ولا أمية في البلاد

و لتأويله بالمنكر وجهان أما ان يقدر مضاف هو مثل فلا يتمرر بالاخالة

« بقية العاشية في الصفحة الآتية »

[ورويت أنه أتى بامرأة مجنونة^١ قد بغت فأمر برجمها فاستقبلها على - صلوات

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

لتوغله في الابهام واما يجعل في صورة النكرة بنزع اللام وان كان المنفى في الحقيقة هو المضاف المذكور الذي لا يتعرف بالاضافة الى أى معرف كان لرعاية اللفظ واصلاحه ومن ثم قال الاخفش: على هذا التأويل يمتنع وصفه لانه في صورة النكرة فيمتنع وصفه بمعرفة وهو معرفة في الحقيقة واما ان يجعل العلم باشتهاره بتلك الخلّة كأنه اسم جنس موضوع لافادة ذلك المعنى لان معنى: قضية ولا أبا حسن لها؛ لا فيصل لها اذ هو عليه السلام كان فيصلا للحكومات على ما قال النبي (ص): أقضاكم على، نصاراسمه كالجنس المفيد لمعنى الفصل والقطع كلفظ الفيصل، وعلى هذا يمكن وصفه بالمنكر وهذا كما قالوا: لكل فرعون موسى اى لكل جبار قهار؛ فيصرف فرعون وموسى لتكثيرهما بالمعنى المذكور، وجوز الفراء اجراء المعرفة مجرى النكرة بأحد التأويلين فى الضمير واسم الاشارة أيضاً نحو: لا اياه ههنا ولا هذا؛ وهو بعيد غير مسموع « أقول: انما نقلنا هذا الكلام هنا بطوله لكثرة فائدته ومناسبته للمقام.

١ - هذه القضية ليست في نسخة م لكنها ذكرت في غيرها من النسخ فلهذا وضعناها بين المعقوفتين و أما أصل القضية فهي مسلسلة بين حملة الاخبار ونقله الاثار فقال المجلسي في تاسع البحار في باب تضاياه نقلا عن بشارة المصطفى للطبري (ص ٨٣؛ من طبعة أمين الضرب): « وروى أن مجنونة على عهد عمر فجر بها رجل فقامت البينة عليها بذلك فأمر عمر بجلدها فمر بها على أسير المؤمنين (ع) لتجلد فقال: ما بال مجنونة آل - فلان تعتل؟ فقيل له: ان رجلا فجر بها وهرب وقامت البينة عليها فأمر عمر بجلدها فقال لهم: ردوها اليه وقولوا له: أما علمت بأن هذه مجنونة آل فلان وأن النبي قد رفع القلم عن المجنون حتى يفيق؛ انها مغلوقة على عقلها ونفسها، فردت الى عمر وقيل له ما قال أسير المؤمنين (ع)، فقال: فرج الله عنه لقد كدت أن أهلك في جلدتها ودرأ عنه الحد (فقال المجلسي): قب (يريد به مناقب ابن شهر اشوب): الحسن وعطاء وقتادة وشعبة وأحمد مثله قال: وأشار «بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

الله عليه - فقال : أين تريدون بهذه ؟ - قالوا : بغت فأمر أمير المؤمنين برجمها ؛ فقال : ردّوها ، ثمّ دخل على عمر فقال له : أمرت برجم هذه المجنونة ؟ - قال : نعم ، فقال له على (ع) : أما سمعت قول رسول الله - صلى الله عليه وآله - : رفع القلم عن ثلاث ؛ عن النائم حتّى يستيقظ ، وعن المجنون حتّى يفيق ، وعن الغلام حتّى يحتمل ؟ - قال : نعم ، قال : فلم أمرت برجمها ؟ فخلّى سبيلها ، ثمّ قال : لولا علىّ لهلك عمر .

و رويتم عن عبد الأعلى عن سعيد بن قتادة أنّ عمر بن الخطّاب خطب للناس فقال : ألا لا أعلم رجلاً تزوّج على أكثر من أربعمائة درهم ألا أنهكته عقوبة قال : فأتته امرأة فقالت : ما لنا ولك يا عمر ؟ قول الله أعدل من قولك وأولى أن يتبع ، فقال عمر : ما قال الله تعالى ؟ - قالت : قال الله عزّ وجلّ : وان أردتم استبدال زوج

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

البخارى الى ذلك في صحيحه ؛ بيان - عتلت الرجل وأعتله وأعتله اذا جذبته جذباً عنيماً ؛ ذكره الجوهرى « أقول : من أراد أن يستوفى البحث عن هذه القضية فليراجع باب مطاعن عمر من الكتب المبسوطة كثامن البحار فان المجلس جعل هذه القضية الظن العاشر من مطاعن عمر وأطال البحث عنها كما يقتضيه تحقيقه (ص ٢٩٦ - ٢٩٧ من مطبعة أسين الضرب) أو يراجع تشييد المطاعن فان القضية ذكرت فيه مبسوطة تحت عنوان جهل عمر للاحكام الشرعية (ج ١ ؛ ص ٥٢٥ - ٥٢٠) الا أنا نشير هنا الى ما ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة أمير المؤمنين وهو قوله (ص ٤٦١ من طبعة حيدرآباد سنة ١٣٣٦) : « قال أحمد بن زهير حدثنا عبيد الله بن عمر القواريرى حدثنا مؤمل بن اسماعيل حدثنا سفيان الثوري عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال : كان عمر يتعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو حسن وقال في المجنونة التي أمر برجمها وفي التي وضعت لسته أشهر فأراد رجمها فقال له على : ان الله تعالى يقول : وحامه وفصاله ثلاثون شهراً ؛ الحديث ، وقال له : ان الله رفع القلم عن المجنون ؛ الحديث ، فكان عمر يقول : لولا على لهلك عمر وقدروى مثل هذه القصة لعثمان مع ابن عباس وعن على أخذها ابن عباس والله أعلم » .

مكان زوجٍ وآتينم إحداهنّ قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً تأخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً وكيف تأخذونه؛ الآية^١ والقنطار الدية^٢ وهو أكثر من أربعمئة درهمٍ فقال عمر: كلّ أحد أفقه من عمر ثمّ عاد الى المنبر فخطب فقال: أيّها النّاس انّى كنت نهيت ان يتزوَّج الرّجل على أكثر من أربعمئة درهمٍ وانّ امرأة أفقه من عمر جاءتنى فحاجّتنى بكتاب الله فحجّجت^٣ وفلجت^٤ وأنّ المهر ما تراضى به المسلمون^٥.

و روينم أنّه أنى بقدامة بن مظعون^٦ وقد شرب الخمر فأمر بجلده فقال قدامة :

١ - آيتا ٢٠ و ٢١ من سورة النساء . ٢ - كذا فى الاصل .

٣ - أى «فحجّتنى» أى غلبتنى فى الحجّة، ويمكن ان يكون الاصل: « فحجّجت » (بصيغة المجهول و تاء المتكلم) أى صرت محجّوباً أى مغلوباً فى الحجّة .

٤ - فى الاصل : « وأفلجت » فيمكن ان يكون مصحف « أفلجت » (بالجيم وميغّة المجهول المؤنث) أى حكمت لها بغلبتها على فى الحجّة .

٥ - هذه القضية مما ثبتت عند الفريقين وأطالوا البحث عنه فى كتب الحديث والكلام ولا سيما فى مبحث الإمامة وجعل المجلسى هذا الامر فى ثامن البحار الطعن السادس من مطاعن عمر وخاض فى البحث عنه ونقل شىء من أقوال علماء العامة فى ذلك كابن أبى الحديد والفخر الرازى وغيرهما فمن أراد ان يراجع فليراجع ثامن البحار (ص ٢٩٤ من طبعة أسين الضرب) أقول: من أراد البحث عن ذلك مستوفى فليراجع تشييد المطاعن ص ٧٠٠-٨١٤ .

٦ - قدامة بضم أوله والتخفيف كشامة ومظعون بالطاء المعجمة على زنة مفعول صحابى معروف قال ابن الاثير فى اسد الغابة : « قدامة بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح القرشى الجمعى يكنى أبا عمرو وقيل : أبو عمرو هو أخو عثمان بن مظعون و خال - حفصة و عبدالله ابنى عمر بن الخطاب - رضى الله عنهم أجمعين - وكان تحتة صفية بنت - الخطاب وهو من السابقين الى الاسلام ، هاجر الى الحبشة مع أخويه عثمان و عبدالله ابنى - مظعون ، وشهد بدرأً وأحدأً وسائر المشاهد مع رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم ، قاله عروة وابن شهاب وموسى وابن اسحاق (الى آخر الترجمة) » .

يا أمير المؤمنين ليس على جلد^١ إنما أنا من أهل هذه الآية: ليس على الذين آمنوا وعلوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين^٢ فأراد عمر تركه فقال على - عليه السلام - : إن أهل هذه الآية لا يأكلون ولا يشربون إلا ما أحل الله لهم وهم إخواننا الماضون فإن أقام على أنها حلال فاقتله وإن أقر أنها حرام فاجلده ، قال عمر: وكم جلد^٣؟ - قال على - عليه السلام - : إن الشارب إذا شرب سكر، وإذا سكر هذا^٤ ، وإذا افتري^٥ ؛ فاجلده حد المفتري ، قال : فجلد ثمانين جلد^٦.

١ - آية ٩٣ سورة المائدة .

٢ - قال في مجمع البحرين : « هذا في منطقته ويهذى ويهذى وهذا وهذياناً إذا تكلم بكلام لا ربط له ، والهذيان للمريض مستلزم لشدة الوجع » .

٣ - قال المجلسي في تاسع البحار في باب قضاياه (ص) نقلاً عن المناقب لابن شهر آشوب وبشارة المصطفى للطبري مانصه (انظر ص ٨٣) من طبعة أسين الضرب) : « فصل في ذكر ما جاء من قضاياه في امرة عمر بن الخطاب فمن ذلك ما جاءت به العامة والخاصة في قصة قدامة بن مظعون وقد شرب الخمر فأراد عمر أن يحده فقال له قدامة : لا يجب على الحد لأن الله تعالى يقول : ليس على الذين آمنوا وعلوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعلوا الصالحات فدرأ عنه عمر الحد ، فبلغ ذلك أمير المؤمنين (ع) فمشى الى عمر فقال له : لم تركت اقامة الحد على قدامة في شرب الخمر ؟ - فقال : انه تلا على الآية ؛ وتلاها عمر ، فقال له أمير المؤمنين (ع) : ليس قدامة من أهل هذه الآية ولا من سلك سبيله في ارتكاب ما حرم الله ، ان الذين آمنوا وعلوا الصالحات لا يستحلون حراماً ، فأردد قدامة واستتب مما قال ، فان تاب فأقم عليه الحد ، وان لم يتب فاقتله فقد خرج عن الملة ، فاستيقظ عمر لذلك وعرف قدامة الخبر فأظهر التوبة والاقلاع فدرأ عمر عنه القتل ولم يدرك كيف يحده فقال لأمير المؤمنين - عليه السلام - : أشر على في حده فقال : حده ثمانين ؛ ان شارب الخمر إذا شربها سكر ، وإذا سكر هذا ، وإذا هذا افتري ، فجلده عمر ثمانين وصار الى قوله في ذلك كما - (يريد به الكافي للكليني) على بن ابراهيم عن « بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

فهل رأيتم سنة عجز عنها أصحابكم ألا وقد رأيتم بيانها عند صاحبنا - صلوات الله عليه - يضطرون الى قبول ذلك منه ولم يسألهم هو قط عن شيء، وكذا الشيعة الى اليوم

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

محمد بن عيسى عن يونس عن عبدالله بن سنان عن أبى عبدالله (ع) مثله بتغيير ما .
أقول : هذا المطلب ما ذكره المجلسى فى ثامن البحار من مطاعن عمر (انظر الطعن التاسع ص ٢٩٦ من طبعة أمين الضرب) او الطعن الرابع من مطاعنه من تشييد المطاعن (ج ١ ؛ ص ٥٠٤ - ٥٩٤) ولا يخفى على طالب التحقيق أن هذا الامر وما تقدمه من القضايا المذكورة فى المتن من الاسور التى أجمع على نقلها وثبوت وقوعها الفريقان وكيف لا وقد عنوانها القاضى عبد الجبار فى المعنى بعنوان « شبهة لهم أخرى : وأحد ما طعنوا به على عمر أنه أمر برجم حامل ؛ الى آخر ما قال » و بعنوان « شبهة لهم أخرى : وأحد ما طعنوا به فى ذلك خبر المجنونة (الى آخر ما قال) » وأجاب عنهما علم الهدى فى الشافى (انظر ص ٢٥٣ من طبعة طهران سنة ١٣٠١ و ذكرهما العلامة فى نهج الحق وكشف الصدق) انظر ص ٢٣٩ من احقاق الحق للقاضى نور الله التستري فانه شرح له واعتراض على ابطال الباطل للفاضل روزبهان) وأوردهما ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة عند بحثه عما طعن به على عمر (انظر ج ٣ من طبعة مصر ص ١٥٠ - ١٥١) وقال العلامة فى منهاج الكرامة مشيراً به الى ما هو مورد البحث والى نظائره (ص ٤٥ - ٤٦ من النسخة المطبوعة) : « وكان قليل المعرفة بالاحكام وأمر برجم حامل فقال على - عليه السلام - : ان كان لك عليها سبيل فلا سبيل لك على ما فى بطنها فأمسك، وقال : لولا على لهلك عمر ، وأمر برجم مجنونة فقال له على - عليه السلام - ان القلم رفع عن المجنون حتى يفيق فأمسك وقال : لولا على لهلك عمر، وقال فى خطبة له : من غالى فى مهر امرأته جعلته فى بيت المال فقالت له امرأة : كيف تمنعنا ما أعطانا الله فى كتابه حين قال : وآتيتم احداهن قنطاراً فقال : كل الناس أفقه من عمر حتى المخدرات، ولم يحد قدامة بن مظعون فى الخمر لانه تلا عليه : ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا ، فقال له على - عليه السلام - : ليس « بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

وهم أتباعه يكتفون بالسنة عن الرأي في كل صغيرة وكبيرة . فهل رأيتم أحدا منهم اضطرّ الى رأيكم مع موافقة الكتاب لفتياهم بالحلال والحرام^١ .

مانذركم من صاع رسول الله (ص) ومدّه

ورويتم أنّ عمر بن الخطاب زاد في مدّة النبيّ (ص) ثمّ زعمتم ذلك فضيأة^٢ لعمر، وسنة رسول الله أولى أن يتبع من سنة عمر لأنّ رسول الله - صلى الله عليه وآله - [كان عليها] الى أن مضى والناس عليها في اخراج الصدقة في كفارة اليمين والفطرة بصاع النبيّ (ص) ومدّه فيما^٣ يزكى من الطعام؛ والاعتبار بمدّ رسول الله (ص) وصاعه، فزعمتم أن الزيادة فيه فضيلة لعمر .

ومما يوجب عليكم أن تأخذوا ببدعتكم التي زعمتم أنها سنة من قومٍ لستم من

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قداسة من أهل هذه الآية وأمره بعده فلم يدركم يعد فقال أمير المؤمنين (ع) : حده ثمانين لأن شارب الخمر اذا شربها سكر واذا سكر هذا واذا هذا افترى (الى آخر ما قال) « وبالجمله جعل المجلسي الامر برجم الحامل والامر برجم المجنونة الطعن التاسع و الطعن العاشر من مطاعن عمر وخاض في البعث عنهما فمن أرادهما فليراجع ثامن البحار (ص ٢٩٦ و ٢٩٧ من طبعة أمين الضرب) وأطال البحث عنهما وعن نظائرهما صاحب تشييد المطاعن (انظر ج ١ ص ٥٠٤ - ٥١٤) .

١ - فليعلم أن هذه الفقرة أعنى : « مع موافقة الكتاب لفتياهم بالحلال والحرام » آخر العبارة التي ذكرنا فيما سبق أعنى في ذيل هذا الكلام : « ان عمر بن الخطاب دعا بإسراء أراد ان يرجمها » (انظر ص ١٩٠ من الكتاب) أنها موجودة في جميع النسخ الا أنها مذكورة في غير نسخة م (و هي نسخ ج ح م ق م ج م ث) في أواخر الكتاب ونشير الى موضع ذكرها في تلك النسخ اذا وصلنا اليه ان شاء الله تعالى .

٢ - في الاصل : « في فضيلة » . ٣ - في الاصل : « وما » .

تزكيتهم على يقينٍ وهو قول الله عز وجل^١ : يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقومٍ يحبهم ويحبونه أذلةٍ على المؤمنين أعزّةٍ على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائمٍ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسعٌ عليم^٢ وقد علمت الأمة قاطبةً أنه لم يكن أحدٌ أشدّ نكابةً في أعداء الله ولا أشدّ جهاداً في الحرب ولا أبلغ فيها من عليّ بن أبي طالب - عليه السلام - فإنه لم يخف في الله لومة لائم في جهاد الكفار ثم أكّد هذه الآية بقوله : انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون^٣ ومن يتولّ الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون^٤ ثم أكّد ذلك بقوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء^٥ فمن الذي نجا منهما ممن كان كافراً أو ممن اتخذ آيات الله هزواً ولعباً^٦ ١٩ والأمة مجمعة^٧ على أن عليّ بن أبي طالب - عليه السلام - لم يشرك بالله عز وجل طرفه عين قط^٨، ولم يتخذ دين الله عز وجل هزواً ولعباً.

ذكر الوصية

وأجمعوا^٩ على أن النبي - صلى الله عليه وآله - لم يوص وترك^{١٠} الوصية ترك فريضة من فرائض الله عز وجل^{١١} وذلك قوله لنبيه (ص) : [كتب عليكم] إذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على المتقين^{١٢}

١ - آية ٤٤ سورة المائدة . ٢ و ٣ - آيتا ٥٥ و ٥٦ من سورة المائدة .

٤ - صدر آية ٥٧ سورة المائدة وذيلها : « واتقوا الله ان كنتم مؤمنين » .

٥ - في الاصل : « مجتمعة » . ٦ - في الاصل : « واجتمعوا » .

٧ - في الاصل : « ولم ترك » ولعله كان : « ومن ترك » .

٨ - آية ١٨٠ سورة البقرة .

وكان رسول الله من المتقين ولم يك^١ فيما يوصى به الناس شيء^٢ أعظم حظاً في الاسلام من الوصية في الخلافة التي بها تحقق الدماء و بها تنفذ الأحكام وتقام الحدود ويُجسبى الفيء و يجاهد العدو وتقسّم الصدقات بين من سمّاه [الله] وتقسّم الموارث على من أمر الله في كتابه و يقرع الظالم وينصف المظلوم والله عز وجل يقول : فمن بدله بعد ما سمعه فانما اثمه على الذين يبدّلونه ان الله سميع عليم * فمن خاف من موصٍ جناً أو اثماً فأصلح بينهم فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم^٣.

فتركتم كتاب الله وراء ظهوركم وأخذتم بروايتكم الكاذبة فرعتم أن النبي ترك الحق الذي افترضه الله عليه وعلى جميع المتقين ثم ترعمون وتسبون الشيعة الى أنهم يقعون في أصحاب رسول الله ويطعنون عليهم ولو كنتم صادقين لكانت الشيعة أحسن قولاً وأقلّ اثماً منكم بزعمكم لأنكم تطعنون على رسول الله وليس الطعن على رسول الله كالطعن على الصحابة لأنه - صلى الله عليه وآله - يبين لأمتة ذاك فقال : من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار^٤.

١ - حذف النون من المضارع لكان عند كونه منجزاً جائز بالاتفاق ؛ قال ابن مالك

في ألفيته :

« ومن مضارع لكان منجزم تحذف نون وهو حذف ما التزم »

٢ - في الاصل : « شيئاً » . ٣ - آيتا ١٨١ و ١٨٢ سورة البقرة .

٤ - في الاصل : « افترضه » قال الجوهرى : « وفرض الله علينا كذا و افترضه اى

أوجب ، والاسم الفريضة » وفي القاموس : « وانفرض الله أوجب » وشرحه الزبيدي

بقوله : « كفرض والاسم الفريضة وهذا أمر مفترض عليهم كفرض ومفروض » . . .

٥ - قال ابن الاثير في النهاية : « وفيه : من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده

من النار ؛ قد تكررت هذه اللفظة في الحديث ومعناها فلينزل منزله من النار يقال : بواه الله

منزلاً اى أسكنه اياه و تبوأ منزلاً اى اتخذته » وقال الطريحي في مجمع البحرين

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ذكر الأذان

ورويتم عن أبى يوسف القاضى رواه محمد بن الحسن عن أصحابه وعن أبى حنيفة قالوا : كان الأذان على عهد رسول الله (ص) وعلى عهد أبى بكرٍ و صدرأ من

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

بعد نقله و بيان معناه : « وقد بلغ هذا الحديث غاية الاشتهار حتى قيل بتواتره لفظاً » وقال الشيخ حسين والد الشيخ البهائى فى وصول الاخبار الى أصول الاخبار (ص ٧٧ من النسخة المطبوعة) : « وحديث : من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ؛ متواتر عند العامة لانه نقله عن النبى (ص) الجهم الغفير قيل : أربعون وقيل : اثنان وستون ثم لم يزل العدد فى ازدياد على التوالى الى يومنا هذا » وقال الشهيد الثانى فى شرح درايته الموسومة بالبداية (ص ١٦ من النسخة المطبوعة) : « نعم حديث : من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ؛ يمكن ادعاء تواتره فقد نقله عن النبى (ص) من الصحابة الجهم الغفير أى الجمع الكثير قيل : الرواة منهم له أربعون وقيل : نيف (بفتح النون وتشديد الياء مكسورة وقد تخفف ما زاد على العقد الى ان يبلغ العقد الاخر و المراد هنا اثنان) وستون صحابياً ولم يزل العدد الراوى لهذا الحديث فى ازدياد وظاهر أن التواتر يحصل بهذا العدد بل بما دونه » ونقله المامغانى فى مقباس الهداية بهذه العبارة (ص ٣١ من النسخة المنضمة لى الطبع لتنقيح المقال) : « ونأزع بعض المتأخرين فى ذلك وادعى وجود المتواتر بكثرة و هو غريب ثم قال : نعم (فذكر الكلام الى آخره) » وقال السيد حسن الصدر فى أوائل الرسالة العزيزة فى شرح الوجيزة (وهو شرح وجيزة الشيخ البهائى فى علم دراية الحديث) ضمن بحثه عن معنى المتواتر ونقل الاقوال فيه ما نصه (انظر ص ١٣ من النسخة المطبوعة) : « أقول : لا افراط ولا تفريط فان حديثى الغدير والمنزلة متواتر ان عندنا وحديث من كذب على (الى آخره) متواتر بالاتفاق » .

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

خلافة عمر ينادى فيه : **حيّ على خير العمل** ؛ فقال عمر بن الخطاب : **إنّى أخاف أن يتكل الناس على الصلوة إذا قيل : حيّ على خير العمل** ؛ ويدعوا الجهاد ، فأمر أن يطرح من الأذان « **حيّ على خير العمل** » وصار عندهم طرحه أيّاه سنةً وصارت السنة ما قال

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال ابن حجر العسقلاني في نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر (النظر ص ١٢ من النسخة المطبوعة) : « ذكر ابن الصلاح أن مثال المتواتر على التفسير المتقدم يعز وجوده الا أن يدعى ذلك في حديث من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » وأشار السيوطي في الجامع الصغير الى موارد نقل الحديث في الكتب المعتبرة ونقل كلامه يفضى الى طول فمن أراده فليراجع الحديث في الكتاب واهتم بشرحه شرحاً مبسوطاً شراح الجامع الصغير ولا سيما المناوي في فيض القدير (انظر ج ٦ ؛ ص ٢١٦ - ٢١٤) أقول : بحث عن الحديث وصرح بصحة صدوره وثبوت نقله كل من ألف في علم الحديث والدراية و أطال البحث عنه بعضهم بما لا مزيد عليه كصاحب كتاب قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث فانه قد عنونه في كتابه بعنوان « الكلام على حديث : من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » فخاض في البحث عنه والتحقيق فيه بقوله : « اعلم أن حديث من كذب على ... في غاية الصحة ونهاية القوة حتى أطلق عليه جماعة أنه متواتر (الى ان قال) ولا سيما قد روى هذا الحديث عن جماعة كثيرين من الصحابة فحكى الاسام أبو بكر الصيرفي في شرحه لرسالة الشافعي أنه قد روى عن أكثر من ستين صحابياً مرفوعاً وقال بعض الحفاظ : انه قد روى عن اثنين وستين صحابياً وفيهم العشرة المبشرة ولا يعرف حديث اجتمع على روايته العشرة المبشرة الا هذا ؛ ولا حديث يروى عن أكثر من ستين صحابياً الا هذا ، وقال بعضهم : انه رواه مائتان من الصحابة (الى ان قال) وقال ابن الصلاح : ثم لم يزل عدده في ازدياد وهلم جرأ على التوالى والاستمرار وليس في الاحاديث ما في مرتبته من التواتر ، وقيل : لم يوجد في الحديث مثال للمتواتر الا هذا وقال ابن دحية : قد أخرج من نحو أربع مائة طريق ؛ كذا في عمدة القاري للعيني ، وهو خلاصة ما قرره الحافظ ابن حجر في الفتح (الى آخر ما

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

عمر^١ خلافاً لما كان عليه رسول الله - صلى الله عليه وآله - فلما اتبعت الشيعة أمر رسول الله فصاروا عندكم مبتدعين وصرتم أنتم أصحاب السنة وزعمتم أن رأى عمر فى

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال فمن أراد فليراجع ص ١٧٥-١٧٢ من الكتاب المذكور أعنى قواعد التحديث (أقول : من أراد أن يستقصى البحث عنه ويستوفى الحظ منه فليراجع أوائل كتاب الموضوعات لابن الجوزى فإنه عقد باباً فى ذلك الكتاب للبحث عن هذا الحديث وهو الباب الثانى من أبواب المقدمة فإن شئت فراجع (ج ١ ؛ ص ٩٨-١٠٥ من النسخة المطبوعة) فإنه شاف كاف للمكتفى .

١ - قال العلامة المجلسى فى ثامن البحار فى باب تفصيل مثالب عمر ص ٢٩٩ من طبعة أسين الضرب (: « الطعن الرابع عشر أنه أبدع فى الدين بدعاً كثيرة » فأخذ فى ذكرها الى ان قال (ص ٣٠٣) : « ومنها التثويب وهو قول : الصلوة خير من النوم ؛ روى فى جامع الاصول ما رواه عن الموطأ عن مالك أنه بلغه المؤذن جاء عمر يؤذنه لصلوة الصبح فوجده نائماً فقال : الصلوة خير من النوم ؛ فأمره عمر أن يجعلها فى الصبح ، ويظهر منها أن ما رواه أن النبى (ص) أمر بالتثويب من مفترياتهم ويؤيده أن رواياتهم فى الاذان خالية عن التثويب » أقول : قال ابن الاثير فى النهاية : « فيه : اذا ثوب بالصلوة فأتوها وعليكم السكينة ؛ التثويب ههنا اقامة الصلوة والاصل فى التثويب ان يجيب الرجل مستصرخاً فيلوح بثوبه ليرى ويشتهر فسمى الدعاء تثويباً لذلك وكل داع مشوب ، وقيل : انما سمي تثويباً من ثاب يثوب اذا رجع فهو رجوع الى الامر بالمبادرة الى الصلوة وأن المؤذن اذا قال : حى على الصلوة ؛ فقد دعاها اليها ، و اذا قال بعدها : الصلوة خير من النوم ؛ فقد رجع الى كلام معناه المبادرة اليها ؛ و منه حديث بلال قال : أمرنى رسول الله (ص) أن لا أثوب فى شيء من الصلوة الا فى صلوة الفجر وهو قوله : الصلوة خير من النوم ؛ مرتين » أقول : مراد المجلسى من رواياتهم المفتراة أمثال ما نقله ابن الاثير عن بلال عن النبى (ص) .

هذا أفضل من رأى رسول الله والله يسألكم^١ عن هذا وقبض رسول الله (ص) والمؤذنون يؤذنون بها وفي زمن أبى بكرٍ وصدرأ من زمن عمر وقد رأيناكم صنعتكم أكثر مما أنكرتم وأعجب أن منكم من يقول فى أذان الفجر والعشاء الآخرة بين الأذان والاقامة بعد «حى على الفلاح»: الصلوة خير من النوم، ومنكم من لا يقول ذلك ولا ينكر بعضكم على بعض^٢؟ ونسبتم الشيعة حين اتبعوا رسول الله (ص) الى الخلاف والبدعة وتسميتم بالجماعة [وأهل السنة] حين أجمعتم^٣ على خلاف رسول الله صلى الله عليه وآله . وأجمعتم^٤ على غسل الرجلين والمسح على الخفين وادعيتم أن النبى - صلى الله عليه وآله - عمل بخلاف ما نزل به القرآن ثم رويتم فى ذلك أحاديث أن رسول الله (ص) فعل خلاف ما أمره الله [به]، وأنزل عليه به القرآن وقد قال الله جلّ ذكره: اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء^٥ ، وزعمتم أنه اتبع غير ما أوحى

١ - كذا صريحاً من باب المفاعلة ؛ قال الزبيدى فى تاج العروس فيما استدركه على

مادة « س ء ل » من القاموس : « وساءلته مسائلة قال أبو ذؤيب :

أساءلت رسم الدار أم لم تسائل عن السكن أم عن عهده بالاولئ »

وقال البستاني فى محيط المحيط : « ساءله وسأيله وعنه وبه مسالة ومسائلة

بمعنى سأل ومنه قول أبى فراس بن حمدان العدوى :

تسألنى من أنت وهى عليمة بهالى وهل حالى على مثلها نكر

وأما قول بلال بن جرير :

إذا ضفتهم أو سألتهم وجدت بهم علة حاضرة

فإنه جمع بين الهمزة التى فى سأل والياء التى فى سأل فصار وزنه فعائلتهم وهذا

مثال لانظير له .

٢ - فى الاصل : « اجتمعتم » .

٣ - فى الاصل : « اجتمعتم » . ٤ - صدر آية ٣ سورة الاعراف .

اليه وذلك أن المسح على الرأس و الرجلين ناطق بهما الكتاب ؛ وكانت روايتكم الكاذبة أوثق عندكم من القرآن الناطق فصداً قمت بما لا تدرون لعلّه من المنافقين الذين ذكرهم الله فقال : واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون * الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون^١ فتركتم فرض الوضوء لقولهم ؛ فتركتم مالا تشكّون^٢ أن الله أنزله فلم يوحشكم ذلك ولم يقبح عندكم .

وأجمعتم^٣ على كذبة كذب بها على أهل الحق فجعلتموها اماماً وافتتاحاً لصلواتكم في قولكم : وتعالى جدك؛ وقد قال الله عز وجل : فبشر عباد * الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب^٤ أولم يخبرنا عن ابراهيم - عليه السلام - أنه قال : انى وجهت وجهى للذى فطر السماوات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين^٥ وقد أمر نبيّنا - صلى الله عليه وآله - فقال: قل ان صلوتي ونسكى ومحيى ومماتى لله رب العالمين * لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين^٦ وحكى الله عز وجل عن الجن حكاية قالوها: وأنته تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولداً^٧ فلا قول ابراهيم - عليه السلام - استحسنت ولا به اقتديتم، ولا بقول الله تعالى لنبيه (ص) رضيتم، بل اخترتم واستحسنتم واتبعتم قول الجن؛ هكذا كان استفتاح عمر بن الخطاب واقتديتم به دون ابراهيم ومحمد صلى الله عليه وآلهما .

وأجمعتم^٨ على السجادات فى الفرائض فصبرتم تسجدون فى الفريضة اذا كانت السجدة فى وسط السورة واذا كانت فى آخرها لم تسجدوا وزعمتم ان تسجدوا وتدعوا السجود فاذا كان يجوز أن تسجدوا وتدعوا [السجود] فقد يجوز أن لا تسجدوا فى

١ - آية ١٤ و ١٥ سورة البقرة .

٢ - فى الاصل : « لا تسئلون » .

٣ - فى الاصل : « واجتمعتم » .

٤ - ذيل آية ١٧ و تمام آية ١٨ سورة الزمر .

٥ - آية ٧٩ سورة الانعام .

٦ - آيتا ١٦٢ و ١٦٣ سورة الانعام .

٧ - فى الاصل : « واجتمعتم » .

٨ - آية ٣ سورة الجن .

السورة اذا قرأتم عزيمة من عزائم السجود انه لا يجوز أن تسجدوا في وسطها ولا خلاف بين الأمة في عدد سجديات الفريضة ؛ فزدتم في الصلوة سجدة بلا كتاب ولا سنة فان زعتم أن في ذلك سنة^١ أو حديثاً تروونه فما دعواكم مقبولة ولا يجمع أهل السنة ألا يقرؤن^٢ السجدة في الفريضة لأن سجود الفريضة معلومة لا يزداد فيها ولا ينقص منها.

وقلتُم : أن من سبقه الامام بركتين فقد أدرك الجماعة ولا يقرأ في الركعتين اللتين أدرك، ويقرأ في الركعتين الأخيرتين فجعلنموها في الأخيرتين بلا كتاب ولا سنة، وكذلك من سبقه الامام بركة فلم يتشهد في وقت قيامه ويقوم في وقت تشهده ولم يكن عندكم أكثر من استبشاع الحق واستحسان خلافه وهو ما جهلتم من السنة.

وقلتُم : لو أن رجلاً صلى على النبي - صلى الله عليه وآله - لفسدت الصلوة وقطعها ؛ فجعلتم الصلوة على النبي (ص) بمنزلة فرية أو كلام قبيح عندكم يقال في الصلوة ، وكذلك اذا حمد الله عند العطسة في الصلوة قلتُم : أن صلواته فاسدة فلم يقبح عندكم أن قلتُم : أن ذكر الله عز وجل والصلوة على النبي - صلى الله عليه وآله - يقطع الصلوة ويفسدها .

ورويتم أن الجنب لا يقرأ القرآن في الحمام ولا في الخلاء وليس في القرآن شيء أعلى من بسم الله الرحمن الرحيم وأنتم تروون أن النبي - صلى الله عليه وآله - كان اذا دخل الخلاء قال : بسم الله وبالله اللهم انتى أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم ، وأحدكم اذا دخل الحمام او الكنيف وفي خاتمه ذكر الله أو بعض القرآن [أ] والدراهم التي فيها اسم الله نحاه^٣ فاذا أنتم تنكرون على الناس ما تدخلون في أكبر منه ليس عندكم فيه معرفة إلا رواية لا توافق كتاباً ولا سنة فاذا سئلتهم عن ذلك قلتُم : عليه السنة والجماعة وأنكرتم بسم الله الرحمن الرحيم من القرآن إلا التي في النمل فطعتم^٤ بذلك على أبي بكر وعمر فيما أثبتوا في صدر كل سورة فما

١ - كذا ولعل الصحيح : « أن يقرؤا » .

٢ - في الاصل : « نجاه » (بالجيم) . ٣ - في الاصل : « قطعتم » .

نراكم نجوتم من الهلاك في احدى الحالتين فان زعمتم أنهم أثبتوا في القرآن ما ليس فيه لقد هلك من زاد في القرآن ما ليس فيه، ولئن كان من القرآن لقد كنتم آية من كتاب الله ولم تظهروها في صلواتكم فمن أي الحالتين نجوتم؟! .

ورويتم أن عمر بن الخطاب قال : لا يصلّي الجنب ولو شهراً والله عز وجل يقول: أولامستم النساء فلم تجدوا ماءً فنيتموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون^١ و الأمة قاطبة على خلاف قول عمر فهل يعاب أحد بأكثر مما نسبتم اليه عمر ١٩

ورويتم أن ذبائح أهل الكتاب حلال والله عز وجل يقول: ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ؛ الآية^٢ فوثقتم باليهود وزعمتم أنهم يسمون الله على ذبائحهم والله عز وجل يقول : لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا^٣ ؛ فوثقتم في عروة من عرى الاسلام بأشد الناس عداوة للذين آمنوا وفيما سمى الله عز وجل : «مما لم يذكر اسم الله عليه» شرك وفسق ؛ فانظروا من وقع عليه قول الله في الشرك والفسق ومن يجادل في أكل ذبائحهم غيركم ١٩ وكذلك النصارى انما يقولون على ذبائحهم باسم المسيح لأنهم يجعلون المسيح ربهم ثم قلتم تجادلون عن ذبائحهم : ان الله عز وجل يقول : وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم وانما عنى بذلك وأشباهه الطعام الذى ليس فيه روح ؛ فجعلتم

١ - ذيل آية ه سورة المائدة .

٢ - صدر آية ١٢١ سورة الانعام ؛ وذيلها : « ليجادلوكم وان اطعموهم انكم

لمشركون » .

٣ - صدر آية ٨٢ سورة المائدة .

٤ - من آية ه سورة المائدة وقال المحدث القاساني في الصافي في تفسير الآية :

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

أنتم الطعام الذي أحلّه الله ذبائحهم وقتلتم : قد أحلّ ذبائحهم وهو يعلم ما تقولون جرأةً منكم على الله عزّ وجلّ ؛ وهذا أبو بكرٍ يقول : ندمت على أن لا أكون سألت رسول الله - صلى الله عليه وآله - عن ذبائح أهل الكتاب^١ فلئن كانت حلالاً عندكم لقد زعمتم أنكم أفقه منه وأنكم علمتم من كتاب الله وسنة نبيه (ص) ما لم يعلم أبو بكرٍ ، وإن لم تقبلوا منه لقد طعنتم عليه أن شكك فيما حرّم الله فلم يدر أحلال هو أم حرام ؟
وروى يزيد بن هارون و خالد بن عبدالله^٢ الواسطيّ عن أصحابهما عن ابن

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« القميّ قال : عنى بطعامهم ههنا الحبوب والفاكهة غير الذبائح التي يذبحونها فانهم لا يذكرون اسم الله خالصاً على ذبائحهم ثم قال : والله ما استحلوا ذبائحكم فكيف تستحلون ذبائحهم ؟ ! في الكافي وغيره عنهما في عدة أخبار أن المراد به الحبوب والبقول وفي بعضها لا تأكل من ذبائح اليهود والنصارى ولا تأكل من آيتهم وفي بعضها : الذبيحة بالاسم ولا يؤمن اليها إلا أهل التوحيد ، وفي بعضها : إذا شهدتموهم وقد سموا اسم الله فكلاوا ذبائحهم وإن لم تشهدوهم فلا تأكلوا ؛ وإن أتاك رجل مسلم فأخبرك أنهم سموافكل ، وفي بعضها : لا تأكله ولا تتركه تقول : انه حرام ولكن تتركه تنزهاً عنه ؛ إن في آيتهم الخمر ولحم الخنزير » أقول : من أراد البحث عن الآية مبسوطاً ومستوفى فليراجع « باب ذبائح الكفار من أهل الكتاب وغيرهم والنصاب والمخالفين » من المجلد الرابع عشر من البحار (ص ٨١١ - ٨١٨ من طبعة أمين الضرب) فإن المجلس قد جمع فيه الأحاديث والأقوال وما أوردوا فيه من الاستدلال بحيث لا مزيد عليه .

١ - تقدم اسناد الحديث الذي ما في المتن جزء منه فراجع ص ١٦١ من الكتاب .

٢ - في الاصل « عبيدالله » فكان المراد به خالد بن عبدالله بن عبد الرحمن بن يزيد الطحان الواسطي المزني الذي قال في حقه العسقلاني في تقريب التهذيب بعد ذكر اسمه بما عبرنا به عنه : « مولا هم ثقة ثبت من الثامنة مات سنة اثنتين وثمانين وكان مولده سنة عشر ومائة » .

سيرين أنه سئل عن ذبائح النصارى وهو يقول: إنهم يقولون عند ذبائحهم: باسم المسيح، فقال: قد أحل الله ذبائحهم وهو يعلم بما يقولون عند ذبائحهم باسم المسيح فقال: قد أحل الله ذبائحهم وهو يعلم بما يقولون، وقد حرم الله في كتابه ما أهل لغير الله به وما لم يذكر اسم الله عليه ثم اتخذتم هذا القول سنة ثم أنتم تعيبون على الشيعة الذين لا يخالفون الكتاب، ولو أعطى أحدهم الدنيا أن يأكل ذبيحة يهودي أو نصراني ما فعل إلا أن ذبيحة يذكر اسم الله عليها.

ثم تأولتم قول الله عز وجل: و طعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم و طعامكم حل لهم؛ إنما عني به الذبائح، ولا خلاف بين الأمة أن الحبوب والعسل واللوز والجوز والزبيب وما أشبه ذلك من الطعام، فتأولتم أنه بما عني الذبائح لتفتكم باليهود والنصارى فإن تأولتم أن طعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم فهم يأكلون لحم الخنزير فهو على تأولكم يحل لكم، وإن قلتم: إن الله حرم لحم الخنزير قلنا: قد حرم ما أهل به لغير الله وما لم يذكر اسم الله عليه فأى الفريقين أحق بالأمن مما يخاف؛ الذى يجتنبه أو الذى يقدم عليه؟

ذكر ما ذهب من القرآن^١

ورويتم أن أبا بكر وعمر جمعا القرآن من أوله إلى آخره من أفواه الرجال

١ - قال المحدث النورى (ره) في فصل الخطاب في أوائل المقدمة الثالثة

ضمن ذكره أساسى القائلين باسقاط بعض الآيات من القرآن ووقوع التغيير فيه والنقصان مانصبه (ص ٢٨ - ٢٩):

«ومن ذهب إلى هذا القول الشيخ الثقة الجليل الأقدم فضل بن شاذان في مواضع من كتاب الإيضاح ويظهر من كتابه أن ضياع طائفة من القرآن من المسلمات عند العامة قال - رحمه الله - في أوائل الكتاب بعد نقل مذهب العامة بقية العاشية في الصفحة الآتية»

بشهادة شاهدين وكان الرجل الواحد منهم اذا أتى بآية سمعها من رسول الله - صلى الله عليه وآله - لم يقبل منه ، و اذا جاء اثنان بآية قبلها وكتبها .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الذين سماؤا أنفسهم بأهل السنة و الجماعة فى مأخذ الحلال و الحرام و كيفية استنباط الفروع ما لفظه : قيل لهم : ان أكذب الروايات و أبطلها ما نسب الله تعالى فيه الى الجور و نسب نبيه - صلى الله عليه وآله - الى الجهل (فنقل الكلام الى قوله) فكيف جاز أن تضيعوا القرآن ولا يجوز ان تضيعوا السنة و لما عجزتم عن جميع السنة كما عجزتم عن جميع القرآن ؛ انتهى موضع الحاجة و يأتى بعض كلماته و رواياته و منه يظهر أن القول بعدم النقصان فى العامة انما حدث بعده (ان أردت الكلام فى الكتاب فراجع ص ١٠٥ ؛ ص ٨ - ص ١٠٧ ؛ ص ١٧) و قال أيضاً فيه عند خوضه فى أن كل ما وقع فى الاسم السابقة خصوصاً بنى اسرائيل يقع فى هذه الامة مانصبه (ص ٢٢) : « يـ » - الثقة الجليل فضل بن شاذان فى جملة كلام له : ان النبى - صلى الله عليه وآله - قال لامته : أنتم أشبه شىء ببنى اسرائيل والله ليكون فيكم ما كان فيهم حذو النعل بالنعل و القذة بالقذة حتى لودخلوا جعروض لدخلتموه و يأتى ذكره فى باب الرجعة . و قال أيضاً فيه (ص ٦٧) : « و قال الشيخ فضل بن شاذان صاحب الرضا عليه السلام فى كتاب الايضاح فى مسألة الرجعة بعد كلام طويل : ولسنا ننكره قدرة ان يعيى الموتى (فساق الكلام الى قوله) ورجعوا الى الدنيا فأكلوا و شربوا و نكحوا النساء (الى آخر ما قال) » و يأتى فى الكتاب . و قال أيضاً فيه (ص ٧٤) : « قال الفضل بن شاذان فى الايضاح : و أما فرائض زيد فلم يبق أحد من الصحابة الا وقد اعترض له فيما فرض ؛ (ونقل شطراً وافياً من قضايه فى الميراث على خلاف الكتاب و السنة) » و يأتى ذكره فى الكتاب عند البحث عن الفرائض و قال أيضاً فيه عند ذكره الاخبار التى تدل على سقوط شىء من القرآن صريعاً و بها تمسك من أثبت وجود منسوخ التلاوة فيه مع عدم اشارة فيها اليه (ص ٩٢) : « لب - أحمد بن محمد السيارى فى كتاب القراءات بعد ذكر خبر سنده : البرقى عن أحمد بن النضر عن محمد بن سروان « بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ثم رويتم أن عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف كانا وضعا صحيفة فيها القرآن ليكتبها فجاءت شاة فأكلت الصحيفة التي فيها القرآن؛ فذهب من القرآن

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

رفعه اليهم عليهم السلام قال : وفي حديث آخر انه كان في سورة الاحزاب : لو كان لابن آدم واديهان من ذهب لابتغى لهما ثالثاً ولا يملأ فم ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب ؛ لج - الثقة الجليل فضل بن شاذان في الايضاح : في جملة كلام تقدم بعضه مثله ، و قال أيضاً فيه (ص ٩٥) : « مح - فضل بن شاذان في الايضاح : و رويتم [ان] لم يكن الذين كفروا كانت مثل سورة البقرة قبل أن يضع منها ما ضاع فانما بقي في أيدينا منها ثمان آيات أو تسع آيات (الى آخره) » و هذا الكلام في المبحث الذي نحن الان فيه . و قال أيضاً فيه (ص ١٤٢) : « و يأتي عن الاستغاثة أنه استشهد المهاجرين و الانصار على أن النبي - صلى الله عليه وآله قال : رضيت لامتي ما رضى لها ابن أم عبد ؛ فشهدوا جميعاً بذلك و رواه الفضل بن شاذان في الايضاح من غير حكاية الاستشهاد وهذا أيضاً في المبحث الذي نحن الان فيه و قال أيضاً فيه ضمن ذكره الدليل الثامن على ما ادعاه (ص ١٧٦) : « لج - الشيخ فضل بن شاذان في الايضاح من طريق العامة عن هشام عن ابن جريح عن عطاء في حديث قال : سمعت ابن عباس يراها (أى المتعة) حللاً و أخبرني أنه كان يقرأ : فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى . له - وفيه عن بشر بن المفضل قال : حدثنا داود بن أبي هند عن أبي نصره قال : سألت عن ابن عباس عن متعة النساء فقال : أما تقرأ سورة النساء ؟ - قلت : بلى قال : و ما تقرأ فيها : فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى ؟ - قال : لولا قرأتها هكذا لم أسالك عنها قال : فانها كذلك . له - وفيه : عن وكيع قال : حدثنا عيسى القارى عن عمر بن مرة عن سعيد بن جبير أنه قرأ : فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى ، و يأتي هذه الاحاديث الثلاثة في مبحث المتعة من الكتاب ان شاء الله تعالى .

أقول : هذه هي بعض الموارد التي صرح فيها المحدث النورى (ره) في فصل الخطاب بنقله عن كتاب الايضاح للفضل بن شاذان و يأتي الاشارة الى بعضها الاخر في آخر مبحث القرآن .

جميع ما كان في تلك الصحيفة^١.

١ - هذه القضية بهذا الوجه لم أرها الى الان على ما يبالي في كتاب ؛ نعم نظير هاني
 المعنى المذكور في الكتب وهي هكذا قال الراغب في كتاب المحاضرات تحت عنوان
 « وما جاء في مبدء القرآن ونزوله » (ج ٢ ؛ ص ٢٥٠ من طبعة مصر سنة ١٢٨٧ أو ص
 ١٨٩ من ج ٢ من طبعة مصر سنة ١٣٢٦) مافضه : « قالت عائشة : لقد نزلت آية الرجم
 ورضاع الكبير وكاننا في رقعة تحت سريري وشغلنا بشكاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فدخلت داجن فاكلته » وقال الدميري في حياة الحيوان : « الداجن الشاة التي يعلفها
 الناس في منازلهم وكذلك الناقة والحمام البيوتى والانى داجنة والجمع دواجن ، وقال أهل-
 اللغة : دواجن البيوت ما ألقها من الطير والشاة وغيرهما وقد دجن لى بيته اذا لزمه قال
 ابن السكيت : شاة داجن وراجن اذا ألفت البيوت واستأنست (الى ان قال :) وفي صحيح-
 مسلم عن ابن عباس أن ميمولة أخبرته أن داجنة كانت لبعض نساء النبي (ص) فماتت فقال
 رسول الله (ص) : ألا أخذتم اهابها فاستمتعتم به ، وفيه وفي السنن الاربعة عن عائشة :
 قالت : لقد نزلت آية الرجم ورضاعة الكبير عشراً ولقد كانت في صحيفة تحت سريري فلما
 مات رسول الله (ص) وتشاغلنا بموته دخل داجن فأكلها » أقول : نص عبارة سنن ابن-
 ماجة في باب رضاع الكبير من أبواب النكاح هكذا (ص ١٣٩ - ١٤٠ من طبعة
 كراچی باكستان) : « حدثنا أبو سلمة يعقوب بن خلف ، ثنا عبد الأعلى عن محمد بن اسحاق
 عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة عن عائشة ، وعن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة
 قالت : لقد نزلت آية الرجم ورضاعة الكبير عشراً ولقد كان في صحيفة تحت سريري فلما مات
 رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وتشاغلنا بموته دخل داجن فأكلها » وقال السيوطي في
 الدر المنثور في تفسير هذه الفقرة « وأسهاكم التي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة »
 من آية ٢٣ من سورة النساء (ج ٢ ؛ ص ١٢٥) : « وأخرج ابن ماجة عن عائشة قالت :
 لقد نزلت آية الرجم ، الحديث . » ونقله الامام أحمد بن حنبل في مسنده هكذا (انظر
 ج ٦ ؛ ص ٢٦٩) : « حدثنا عبد الله ، حدثني أبي ثنا يعقوب قال : ثنا أبي عن ابن اسحاق قال :
 « بقية العاشية في الصفحة الآتية »

ورويتم أن سورة براءة ما منعهم أن يكتبوا أولها بسم الله الرحمن الرحيم إلا

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

حدثني عبدالله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عن عمرة بنت عبدالرحمن عن عائشة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - قالت : لقد أنزلت آية الرجم ورضعات الكبير عشرًا فكانت في ورقة تحت سريري في بيتي فلما اشتكى رسول الله (ص) تشاغلنا بأسره فدخلت دويبة لنا فأكلتها . وقال ابن قتيبة الدينوري في أوخر تأويل مختلف الحديث تحت عنوان : «قالوا : حديث يدفعه الكتاب وحجة العقل » ما نصه (انظر ص ٢٩٧ - ٤٠٤ من طبعة مصر سنة ١٣٢٦ هـ ، أوص ٣١٠ - ٣١٥ من طبعة مصر سنة ١٣٨٦ هـ) :

«قالوا : رويتم عن محمد بن اسحاق عن عبدالله بن أبي بكر عن عمرة عن عائشة - رضي الله عنها - انها قالت : لقد نزلت آية الرجم ورضاع الكبير عشر فكانت في صحيفة تحت سريري عند وفاة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلما توفي وشغلنا به دخلت داجن للحى فأكلت تلك الصحيفة . قالوا : وهذا خلاف قول الله تبارك وتعالى : وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فكيف يكون عزيزاً وقد أكلته شاة وأبطلت فرضه وأسقطت حجته ؟ ! وأى أحد يعجز عن ابطاله والشاة تبطله ؟ ! وكيف قال : اليوم أكملت لكم دينكم وقد أرسل اليه ما يأكله ؟ ! وكيف عرض الوحي لاكل شاة و لم يأمر بأحرازه و صوله ؟ ! ولم أنزله و هو لا يريد العمل به ؟ !

قال أبو محمد : و نحن نقول : ان هذا الذي عجبوا منه كله ليس فيه عجب و لا في شيء مما استفظعوا منه فظاعة ؛ فان كان العجب من الصحيفة فان الصحف في عصر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أعلى ما كتب فيه القرآن لانهم كانوا يكتبونه في الجريد والحجارة والخزف وأشباه هذا ، قال زيد بن ثابت : أمرني أبو بكر - رضي الله عنه - بجمعه فجعلت أتبعه من الرقاع والعسب واللخاف ، والعسب جمع عسيب النخل ، واللخاف حجارة رقاق واحدها لخفة ، وقال الزهري : قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن في العسب والقضم والكرائيف ، والقضم جمع قضيم و هي الجلود ؛ و «بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

أن صدرها ذهب .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الكرائيف أصول السعف الغلاظ واحدها كرنافة ، وكان القرآن متفرقاً عند المسلمين ولم يكن عندهم كتاب ولا آلات ، بذلك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يكتب الى ملوك الارض في اكارع الاديهم .

و ان كان العجب من وضعه تحت السرير فان القوم لم يكونوا ملوكاً فتكون لهم الخزائن والاقفال وصناديق الابنوس والساج وكانوا اذا أرادوا احرار شيء أو صونه وضعوه تحت السرير ليأمنوا عليه من الوطء وعبث الصبي والبهيمة ، وكيف يحرز من لم يكن في منزله حرز ولا قفل ولاخزانة الا بما يمكنه ويبلغه وجده ومع النبوة التقلل والبذاذة كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم يرقع ثوبه ويخفف نعله ويصلح خفه ويمهن أهله و يأكل بالارض ويقول : انما أنا عبد آكل كما يأكله العبد ، وعلى ذلك كانت الانبياء عليهم السلام - وكان سليمان عليه السلام وقد آتاه الله من الملك ما لم يؤت أحداً قبله ولا بعده يلبس الصوف و يأكل خبز الشعير و يطعم الناس صنوف الطعام ، وكلم الله موسى عليه السلام وعليه مدرعة من شعر أو صوف وفي رجليه نعلان من جلد حمار ميت فقيل له : اخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى ، وكان عيسى عليه السلام يحتبل بحبل من ليف ، وهذا أكثر من أن نحصيه وأشهر من أن نطيل الكتاب به .

وان كان العجب من الشاة فان الشاة أفضل الانعام ، وقرأت في مناجاة عزير ربه أنه قال : اللهم انك اخترت من الانعام الضائنة ومن الطير الحمامة ومن النبات العجلة ، ومن البيوت بكة وأيلياء ، ومن أيلياء بيت المقدس ، وروى وكيع عن الاسود بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ما خلق الله دابة أكرم عليه من النعجة فما يعجب من أكل الشاة تلك الصحيفة . وهذا الفأر شر حشرات الارض يقرض المصاحف ويبول عليها ، وهذا العث يأكلها ، ولو كانت النار أحرقت الصحيفة أو ذهب بها المنافقون كان العجب منهم أقل ، والله تعالى يبطل الشيء اذا أراد ابطاله بالضعيف والقوى فقد أهلك قوماً بالذركما أهلك « بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

ورويتم أن عمر بن الخطاب قال : لقد قتل باليمامة قومٌ يقرؤون قرآنًا

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قومًا بالطوفان، وعذب قومًا بالضفار كما عذب آخرين بالحجارة ، وأهلك عمروذ ببعوضة و غرق اليمن بفارة .

و أما قولهم : كيف يكمل الدين وقد أرسل ما أبطله ؟

فان هذه الآية نزلت عليه - صلى الله عليه وسلم - يوم حجة الوداع حين أعز الله تعالى الاسلام وأذل الشرك وأخرج المشركين عن مكة فلم يحج في تلك السنة الا مؤمن ، و بهذا أكمل الله تعالى الدين وأتم النعمة على المسلمين فصار كمال الدين ههنا عزه وظهوره وذل الشرك ودروسه لا تكامل الفرائض والسنن لانها لم تنزل تنزل الى أن قبض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهكذا قال الشعبي في هذه الآية . ويجوز أن يكون الاكمال للدين برفع النسخ عنه بعد هذا الوقت .

و أما إبطاله إياه فانه يجوز أن يكون أنزله قرآنًا ثم أبطل تلاوته وأبقى العمل به كما قال عمر - رضي الله عنه - في آية الرجم وكما قال غيره في أشياء كانت من القرآن قبل ان يجمع بين اللوحين فذهبت ، و اذا جاز ان يبطل العمل به وتبقى تلاوته جاز ان تبطل تلاوته ويبقى العمل به ، و يجوز أن يكون أنزله وحياً اليه كما كان تنزل عليه أشياء من أمور الدين ولا يكون ذلك قرآنًا كتحریم نكاح العمة على بنت أخيها ، والخالة على بنت أختها ، و القطع في ربع دينار ، ولا قود على والد ولا على سيد ، ولا ميراث لقاتل . و كقوله - صلى الله عليه وسلم - : يقول الله تعالى : اني خلقت عبادي جميعاً حنفاء ، وكقوله يقول الله عز وجل : من تقرب الى شبراً تقربت منه ذراعاً ؛ وأشباه هذا ، وقد قال عليه السلام اوتيت الكتاب ومثله معه ؛ يريد : ما كان جبريل عليه السلام يأتيه به من السنن وقد رجم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - و رجم الناس بعده وأخذ بذلك الفقهاء .

فأما رضاع الكبير عشرًا ؛ فنراه غلطاً من محمد بن اسحاق ولانا من أيضاً أن يكون الرجم الذي ذكر أنه في هذه الصحيفة كان باطلاً لان رسول الله - صلى الله عليه وسلم

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

كثيراً لا يقرؤه غيرهم فذهب من القرآن ما كان عند هؤلاء النفر . و زعمتم أن عمر

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قد رجم ماعز بن مالك و غيره قبل هذا الوقت فكيف ينزل عليه مرة أخرى ؟ ! ولان مالك بن أنس روى هذا الحديث بعينه عن عبدالله بن أبي بكر عن عمرة عن عائشة - رضى الله عنها قالت : كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم ثم نسخن بخمس معلومات يحرم فتوفى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - و هن ما يقرأ من القرآن ، وقد أخذ بهذا الحديث قوم من الفقهاء منهم الشافعى واسحاق وجعلوا الخمس حداً بين ما يحرم وما لا يحرم كما جعلوا القلتين حداً بين ما ينجس من الماء ولا ينجس ، و ألفاظ حديث مالك خلاف ألفاظ حديث محمد بن اسحاق .

قال أبو محمد : حدثنا أبو حاتم قال : نا الاصمعى قال : معمر قال : قال لى أبى : لا تأخذن عن محمد بن اسحاق شيئاً فانه كذاب ؛ وقد كان يروى عن فاطمة بنت المنذر بن الزبير و هى امرأة هشام بن عروة ، فبلغ ذلك هشاماً فأنكره وقال : أهو كان يدخل على امرأتى أم أنا ؟ !

و أما قول الله تبارك و تعالى : لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فانه تعالى لم يرد بالباطل أن المصاحف لا يصيبها ما يصيب سائر الاعلاق و العروض و انما أراد أن الشيطان لا يستطيع أن يدخل فيه ما ليس منه قبل الوحي و بعده . أقول : هذا شطر مما ذكره علماء العامة فى هذا المطلب ولا مجال لنقل أكثر من ذلك هنا الا أن أعجب العجب أنهم مع خوضهم فى نقل ذلك و أمثاله و اصرارهم على اثباتها بدلائل وافية عندهم و بيانات شافية على زعمهم اذا تفتنوا بقبورها و التفتوا الى ركاكتها و قاحتها يرسون بها الشيعة و ينسبونها اليهم ، و لعمري ان تلك اذا قسمة فيزى الا ترى الى قول جارا لله الزمخشري و هو من أعظم العلماء و مفاخر الاسلام فى الكشف فى أول تفسير سورة الاحزاب و نص عبارته بعد البسملة : « عن زر قال قال لى أبى ان كعب - رضى الله عنه - : كم تعدون سورة الاحزاب ؟ - قلت : ثلاثاً و سبعين آية » بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

قال^١: لولا أننى أخاف أن يقال: زاد عمر فى القرآن؛ أثبت هذه الآية، فأنّا كنّا نقرّها على

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال: فوالذى يحلف به أبى بن كعب ان كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول؛ ولقد قرأنا منها آية الرجم: الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم.

أراد أبى - رضى الله عنه - أن ذلك من جملة ما نسخ من القرآن و أما ما يحكى أن تلك الزيادة كانت فى صحيفة فى بيت عائشة - رضى الله عنها - فأكلتها الداجن فمن تأليفات الملاحدة و الروافض .

ونظيره ما اتهم به صاحب بعض فضائح الروافض الشيعة وأجاب عنه الشيخ عبد الجليل القزوينى فى بعض مثالب النواصب فى نقض بعض فضائح الروافض فالأولى أن نذكر كلامهما هو: «و آنچه گفته است كه: بذهب شيعة چنانست كه قرآن را بزعايشه بخورد پس چون قائم بيايد بشرح وراستى املا كند، عجب آنست كه اين مزور انتقالى دعوى کرده است كه بيست و پنج سال رافضى بوده است و اين قدر بندانسته است كه اين نه مذهب شيعة است و كسى نگفته است و از عالمى از علمای شيعة مذکور نيست و در كتابى از كتب ايشان مسطور نه، و براين أصل بد كه نهاده است بارى تعالى را دروغ زن ميدارد بيرون از غفلت رسول (ص) و عايشه؛ چه نه حق تعالى گفته: انا نحن نزلنا الذكر و انا له لحافظون؛ معنى آنست كه: ما فرو فرستاديم قرآن را و ما نگاه دارنده ايم آن را؛ پس عايشه جاهل باشد و محمد (ص) غافل و خدای تعالى دروغ زن، نعوذ بالله من هذا المقال». فمن أراد ذيل كلامه فليراجع ص ١٠٠ من كتاب النقض المطبوع بتحقيقنا .

و أما بيان معنى رضاع الكبير و الخوض فى التحقيق فيه فهو خارج عن موضوع بحثنا، فمن أراد ذلك فليراجع كتاب أحاديث أم المؤمنين عائشة للناقد البصير مرتضى العسكري فانه خاض فى التحقيق فيه تحت عنوان «رأبها فى رضاع الكبير» (راجع ص ٢٨٢ - ٢٨٥).

١- فليعلم أن الخوض فى ذكر أخبار هذا المطالب يحتاج الى بسط لا يسعه المقام

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

عهد رسول الله - صلى الله عليه وآله - : الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

مضافاً الى أنى لا أحب البسط فى هذا الموضوع فاكتفى بما ذكره السيوطى فى الاتقان وذلك أنه قال فى الكتاب المذكور تحت عنوان « النوع السابع و الاربعون فى ناسخه و منسوخه » ضمن ما قال (ص ٢٥ - ٢٦ من الجزء الثانى من طبعة مصر سنة ١٢٦٨) فان فيما ذكره كفاية للمكتفى و هو قوله :

« الضرب الثالث ما نسخ تلاوته دون حكمه و أسئلة هذا الضرب كثيرة قال أبو - عبيدة : حدثنا اسماعيل بن ابراهيم عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال : لا يقولن أحدكم : قد أخذت القرآن كله و ما يدرى ما كله ؛ قد ذهب منه قرآن كثير و لكن ليقل : قد أخذت منه مظهر ، و قال : حدثنا ابن أبى ريم عن ابن أبى لهيعة عن ابن الاسود عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت : كانت سورة الاحزاب تقرأ فى زمن النبى (ص) مائتى آية فلما كتب عثمان المصاحف لم يقدر منها الا على ما هو الان . و قال : حدثنا اسماعيل بن جعفر عن المبارك بن فضالة عن عاصم بن أبى النجود عن زر بن حبیش قال قال لى أبى بن كعب : كائن تعد سورة الاحزاب ؟ - قلت : اثنتين و سبعين آية و ثلاثة و سبعين آية قال : ان كانت لتعدل سورة البقرة و ان كنا لنقرأ فيها آية الرجم ، قلت : و ما آية الرجم ؟ قال : اذا زنا الشيخ و الشيخة فارجموهما البتة نكالا من الله و الله عزيز حكيم و قال : حدثنا عبد الله بن صالح عن الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبى هلال عن مروان بن عثمان عن أبى أمامة بن سهل أن خالته قالت : لقد أقرأنا رسول الله آية الرجم : الشيخ و الشيخة فارجموهما البتة بما قضيا من اللذة . و قال : حدثنا حجاج عن ابن جريج أخبرنى ابن أبى حميدة بنت أبى يونس قالت : قرأ عن أبى و هو ابن ثمانين سنة فى مصحف عائشة : ان الله و ملائكته يصلون على النبى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه و سلموا تسليماً و على الذين يصلون المصفوف الاول ، قالت : قبل أن يغير عثمان المصاحف . و قال : حدثنا عبد الله بن صالح عن هشام بن سعيد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبى واقد الليثى قال : كان رسول الله (ص) اذا وحي

« بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

بما قضيا من الشهوة نكالا" من الله والله عزيز حكيم". ورويتهم أن أبا موسى الأشعري

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

اليه أتينا، فعملنا مما أوحى اليه قال : فبحث ذات يوم فقال : ان الله يقول : انا أنزلنا المال لاقام الصلوة و ابتاء الزكوة ولو أن لابن آدم وادياً لأحب ان يكون اليه الثاني، ولو كان اليه الثاني لأحب ان يكون اليهما الثالث ، ولا يملا جوف ابن آدم الا التراب و يتوب الله على من تاب. و أخرج الحاكم في المستدرک عن أبي بن كعب قال قال لى رسول الله (ص) : ان الله أمرنى أن أقرأ عليك القرآن فقرأ : لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب و المشركين و من بقيتها : لو أن ابن آدم سأل وادياً من مال فأعطيه سأل ثانياً ، و ان سأل ثانياً فأعطيه سأل ثالثاً ؛ و لا يملا جوف ابن آدم الا التراب و يتوب الله على من تاب ، و أن ذات الدين عند الله الحنيفة غير اليهودية و النصرانية و من يعمل خيراً فلن يكرهه ، و قال أبو- عبيدة : حدثنا حجاج عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي حرب بن أبي الاسود عن أبي موسى الأشعري قال : نزلت سورة نحو براءة ثم رفعت و حفظ منها : ان الله سيؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم و لو أن لابن آدم واديين من مال لتمنى وادياً ثالثاً و لا يملا جوف ابن آدم الا التراب و يتوب الله على من تاب. و أخرج ابن أبي حاتم عن أبي موسى الأشعري قال : كنا نقرأ سورة نشبهها بأحدى المسبحات نسيناها غير أنى حفظت منها : يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا ما لا تفعلون فتكتب شهادة فى أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة. و قال أبو عبيدة : حدثنا حجاج بن سعيد عن الحكم بن عتيبة عن عبد بن عدى قال قال عمر : كنا نقرأ : لاترغبوا عن آباءكم فانه كفر بكم ثم قال لزيد بن ثابت : أكذلك ؟ - قال : نعم. و قال : حدثنا ابن أبي مريم عن نافع بن عمار الجمحي حدثني ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة قال قال عمر لعبد الرحمن بن عوف : ألم نجد فيما أنزل علينا : أن جاهدوا كما جاهدتم أول مرة ؟ فانا لانجدها، قال : أسقطت فيما أسقط من القرآن. و قال : حدثنا ابن أبي مريم عن ابن لهيعة عن يزيد بن عمرو المغافري عن أبي سفيان الكلاعى أن مسلمة بن مخلد الانصارى قال لهم ذات يوم : أخبروني بآيتين فى القرآن لم تكتبنا فى المصحف فلم يخبروه و عندهم « بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

لمّا ولّاه عمر بن الخطّاب البصرة جمع القراء فكانوا ثلاثمائة رجلٍ فقال لهم : أنتم

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أبو الكنود سعد بن مالك فقال ابن مسلمة : الذين آمنوا و هاجروا و جاهدوا في سبيل الله بأموالهم و أنفسهم ألا أبشروا أنتم المفحون* والذين آوؤهم ونصروهم و جادلوا عنهم القوم الذين غضب الله عليهم اولئك لا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون . و أخرج الطبراني في الكبير عن ابن عمر قال : قرأ رجلان سورة قراهما رسول الله (ص) فكانا يقرآن بها فقاما ذات ليلة يصليان فلم يقدرا منها على حرف فأصبحا غاديين على رسول الله (ص) فذكرا ذلك له فقال : انها مما نسخ فالفوها عنها . و في الصحيحين عن أنس في قصة أصحاب بئر معونة : الذين قتلوا وقتل يدعو على قاتليهم قال أنس : و نزل فيهم قرآن قرأناه حتى رفع : أن بلغوا عنا قومنا أنا لقينا ربنا فرضى عنا و أرضانا . و في المستدرک عن حذيفة قال : ما تقرؤن ربعا يعني براءة . قال الحسين بن المناري في كتابه الناسخ و المنسوخ : و مما رفع رسمه من القرآن و لم يرفع من القلوب حفظه سورتا القنوت في الوتر و تسمى سورتي الخلع و الحفد .

أقول : قد خاض السيوطي في الدر المنثور في أوائل تفسير سورة الاحزاب في نقل أحاديث كثيرة في خصوص آية الرجم المشار اليها فيما مر من كلمات العلماء الا أن الاخبار كلها من قبيل ما تقدم في سطاوي الباب فمن أرادها فليراجع ج ٥ ؛ ص ١٧٩ - ١٨٠ .

و أنت خبير بأن الاعتقاد بمضامين هذه الاخبار الساقطة في نظر أهل التحقيق عن درجة الاعتبار مما يثلم بنيان الدين و يهدم أركان اليقين و يذهب بهاء الاسلام و يكدر مناهل الاحكام نعوذ بالله من ذلك و خاض في تحقيق هذا المطلب جماعة من حملة لواء الشيعة و حفظة ناموس الشريعة و منهم الشيخ جواد البلاغي - قدس الله روحه و نور ضريحه - فانه أحسن في التحقيق و أجاد و جاء بما فوق المراد فعليك بتفسيره آلاء الرحمن ؛ و المطلب معنون فيه بعنوان «بعض ما ألصق بكرامة القرآن الكريم» (انظر ج ١ ؛ ص ١٩ - ٢٩) فان فيه كفاية للمكتفي .

قراء أهل البصرة ٤ - قالوا : نعم ، قال : والله لقد كنّا نقرأ سورة على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله كنّا نشبهها ببراءة تغليظاً و تشديداً فنسيناها غير أنّي أحفظ حرفاً واحداً منها أو حرفين : لو كان لابن آدم^١ و اديان من ذهب لا بتنى اليهما ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب^٢ و يتوب الله على من تاب . و رويت أن سورة الأحزاب كانت ضعف ما هي فذهب منها مثل ما بقى في أيدينا . و رويت أن سورة « لم يكن »^٣

١ - فليعلم أن العبارة قد ذكرت بعنوان الحديث في كتب الاحاديث فقال السيوطي في الجامع الصغير في حرف اللام : « لو كان لابن آدم و اد من مال لا بتنى اليه ثانياً ، و لو كان له و اديان لا بتنى له و اديان لا بتنى لهما ثالثاً ، و لا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب و يتوب الله على من تاب ؛ حم ق ت (يريد بالرموز مسند أحمد و صحيح البخاري و مسلم و سنن الترمذي) عن أنس (حم ق) عن ابن عباس ؛ خ (يريد به البخاري) عن ابن الزبير ؛ هـ (يعني به ابن ماجة) ، عن أبي هريرة (حم) عن أبي واند (تخ) يريد به تاريخ البخاري و البزار عن بريدة (صح) لو كان لابن آدم و اد من نخل لتمنى مثله ثم تمنى مثله حتى يتمنى أودية و لا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب (حم حب) عن جابر (صح) .

٢ - فليعلم أن النقص الذي أشرنا الى وجوده في نسخ ج ح س ق مج مث فيما سبق أعنى قول المصنف (ره) : « و رويت أن أبا بكر رأى أن يجعل الخمس الذي جعله الله عز وجل لذى القربى في الكتاب في الكراع » (راجع ص ١٧٩) كان الى هنا أعنى الى قوله : « و لا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب » فمن قوله « و يتوب الله على من تاب » عبارة المتن موجودة في جميع النسخ إلا أن العبارة في غير نسخة م في أواخر الكتاب و قبلها بياض في النسخ حتى يكون علامة لما سقط و في بعضها كتب في الهامش « سقط من هنا شيء » إلا أنا لا نذكر من اختلاف النسخ من هذا الموضع شيئاً إلا ما كان مهماً بحيث غير المعنى بل نكتفي غالباً بعبارة نسخة م نعم ان كان في ذكر الاختلاف و تقيد بدل ما في نسخة م فائدة نشر اليها و الا فلا و الاكتفاء بعبارتها لكونها أقدم النسخ و أنقنها كما أشرنا اليه في المقدمة .

٣ - المراد بسورة « لم يكن » سورة البينة .

[كانت] مثل سورة البقرة قبل أن يضيع منها ماضع و إنما بقي ما في أيدينا منها ثمانى آياتٍ أوتسع آياتٍ؛ فلئن كان الأمر على ما رويتم لقد ذهب عامة كتاب الله عز وجل الذى أنزله على محمد - صلى الله عليه وآله - . ورويتم أنه جمع القرآن^١ على عهد رسول الله ستة نفرٍ كلهم من الأنصار و أنه لم يحفظ القرآن إلا هؤلاء النفر ؛ فمرة^٢ تروون أنه لم يحفظه قوم^٣ ؛ و مرة^٤ تروون أنه ذهب منه شيء كثير^٥ ، و مرة^٦ تروون أنه لم يجمع القرآن أحدٌ من الخلفاء إلا عثمان^٣ فكيف ضاع القرآن و ذهب و هؤلاء النفر قد حفظوه بزعمكم و روايتكم ؟ !

ثم رويتم بعد ذلك كله أن رسول الله - صلى الله عليه وآله - عهد الى على بن أبى طالب - عليه السلام - أن يؤلف القرآن فألفه و كتبه ، و رويتم أن إبطاء على^٤ على أبى بكر^٤ البيعة [على ما] زعمتم لتأليف القرآن فأين ذهب ما ألفه على بن

١ - ح : « فقد » ج ق س مع مث : « و قد » .

٢ - غير م : « و أنتم تروون أن القرآن قد حفظه » .

٣ - م : « الا عمر » .

٤ - غير م : « و إنما كان إبطاءه عن أبى بكر بالبيعة » أقول : هذا المعنى ذكره

غير واحد من علماء العامة قال ابن عبد البر فى الاستيعاب فى ترجمة أبى بكر

عبدالله بن أبى قحافة مانصه (ص ٢٢٤ - ٢٢٣) : « حدثنا خلف بن قاسم حدثنا عبدالله بن

عمر حدثنا أحمد بن محمد بن الحجاج حدثنا يعقوب بن سليمان حدثنا اسماعيل بن عليه حدثنا

أيوب السخيتاني عن محمد بن سيرين قال : لما بويح أبوبكر الصديق - رضى الله عنه -

إبطأ على عن بيعته و جلس فى بيته فبعث اليه أبوبكر : ما إبطأ بك عنى ؟ أكرهت أمارتى ؟

فقال على : ما كرهت أمارتك ولكنى آليت ان لا أرتدى ردائى الا الى صلوة حتى أجمع القرآن

قال ابن سيرين : فبلغنى أنه كتب على تنزيله ولو أصيب ذلك الكتاب لوجد فيه علم

كثير و ذكر عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن عكرمة قال : لما بويح لابي بكر تغلف

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

أبى طالب - (ع) - حتى صرتم تجمعونه من أفواه الرجال؟ ومن صحف زعمتم كانت عند حفصة بنت عمر بن الخطاب؟

[وأنتم تروون^١ عن النبى - صلى الله عليه وآله - أنه قال : أبى أقرأكم . ورويت أنه (ص) قال : من أراد أن يقرأ القرآن غصاً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد^٢ . ورويت أن النبى (ص) قال : لو كنت مستخلفاً أحداً عن غير مشورة

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

على عن بيعته وجلس في بيته فليقه عمر فقال : تخلفت عن يعة أبى بكر ؟ فقال : انى آليت يمين حين قبض رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - ان لا أرتدى بردائى الا الى الصلوة المكتوبة حتى أجمع القرآن فانى خشيت أن ينفلت ؛ ثم خرج فبايعه وقد ذكرنا جمع على القرآن فى بابيه أيضاً من غير هذا الوجه والحمد لله » وأشار فى ترجمة أمير المؤمنين على بن أبى طالب - عليه السلام - الى هذا المطلب بقوله (انظر ص ٦٢) من طبعة حيدرآباد الدكن سنة ١٣٣٦) : « وقد ذكرنا فى باب أبى بكر الصديق - رضى الله عنه - انما كان تأخر على عنه تلك الايام لجمعه القرآن » والخوض فى الاشارة الى كلمات غيره وهم كثيرون يفضى الى طول فن أرادها فراجع مظانها .

١ - ما بين المعقوفتين فى غير م وليس فى م هنا منه كلمة .

٢ - قال الحافظ نورالدين على بن أبى بكر الهيثمى فى مجمع الزوائد فى باب ما جاء فى عبدالله بن مسعود فى حديث طويل (ج ٩ ؛ ص ٢٨٧) : « قال رسول الله (ص) : من سره أن يقرأ القرآن رطباً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد » وأيضاً هناك : « وعن عبدالله يعنى ابن مسعود أن رسول الله (ص) قال : من سره أن يقرأ القرآن غصاً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد ، رواه أحمد والبخارى والطبرانى وفيه عاصم بن أبى النجود وهو على ضعفه حسن الحديث وبقية رجال أحمد رجال الصحيح ، ورجال الطبرانى رجال الصحيح غير فرات بن محبوب وهو ثقة » وقال ابن الجوزى فى صفة الصفوة فى ترجمته :

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

لاستخلفت ابن أم عبد^١ ورويت في حديث آخر أنه (ص) قال : رضيت لأمتي ما رضى لها ابن أم عبد وسخطت لها ما سخط لها ابن أم عبد^٢ . ثم رويت أن عثمان

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« قال رسول الله (ص) : من سره أن يقرأ القرآن ربطاً فليقرأه على قراءة ابن أم عبد » (انظر ج ١ ص ١٥٦ - ١٥٧) و قال الحاكم في المستدرک (ج ٣ ؛ ص ٣١٨) : « أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد القرشي بالكوفة ثنا الحسن بن علي بن عفان العامري ، ثنا مصعب بن المقدم ، ثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عمر - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - : من أحب أن يقرأ القرآن غضاً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد ؛ هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه » قال ابن الأثير في النهاية : « س : وفيه : من سره أن يقرأ القرآن غضاً كما أنزل فليسمعه من ابن أم عبد ، الغض الطرى الذى لم يتغير ؛ أراد طريقه فى القراءة و هيأته فيها ، و قيل : أراد بالآيات التى سمعها منه من أول سورة النساء الى قوله : فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد و جئنا بك على هؤلاء شهيداً » .

١ - قال الحاكم في المستدرک (ج ٣ ؛ ص ٣١٨) : « أخبرنا عبدالرحمن بن الحسن القاضي ، ثنا إبراهيم بن الحسين ، ثنا المعافى بن سليمان الحراني ، ثنا القاسم بن معن عن منصور عن أبي اسحاق عن عاصم بن ضمرة عن علي - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - : لو كنت مستخلفاً أحدًا من غير مشورة لاستخلفت عليهم ابن أم عبد ، هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه » .

٢ - قال الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد فى باب ما جاء فى عبد الله بن مسعود (ج ٩ ص ٢٩٠) : « وعن عبد الله يعنى ابن مسعود قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - : « رضيت لأمتي ما رضى لها ابن أم عبد وكرهت لأمتي ما كره لها ابن أم عبد ؛ رواه البزار والطبراني فى الاوسط باختصار الكراهة و رواه فى الكبير منقطع الاسناد و فى اسناد »

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ترك قراءة أبى و ابن مسعود وأمر [على ما] زعمتم بمصاحف ابن مسعود فحرقت^١ و جمع الناس على قراءة زيد . ورويت أن عمر بن الخطاب وجه ابن مسعود الى الكوفة يفقه الناس و يقرهم القرآن ؛ فكان ثقة عند عمر بن الخطاب فى توجيهه الى

١ - مع مـ ح س : «فمزقت» .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

اليزار محمد بن حميد الرازى و هو ثقة و فيه خلاف و بقية رجاله و ثقا « و قال الحاكم فى المستدرک فى كتاب معرفة الصحابة ضمن ذكره مناقب عبدالله بن مسعود (ج ٢ ؛ ص ٣١٧ - ٣١٨) : «حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ، ثنا أبو جعفر محمد بن على الوراق بعبدان ، ثنا يحيى بن على المحاربى ، ثنا زائدة عن منصور بن زيد بن وهب ، عن عبدالله قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - : رضى لاسمى ما رضى لها ابن أم عبد ، هذا اسناد صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه و له علة من حديث سفيان الثورى فأخبرنا محمد بن موسى بن عمران الفقيه ، ثنا ابراهيم بن أبى طالب ، ثنا أبو كريب ثنا وكيع عن سفيان و أما حديث اسرائيل فأخبرناه أبو عبدالله الصغار ، ثنا أحمد بن مهران ، ثنا عبيدالله بن موسى أنا اسرائيل جميعاً عن منصور عن القاسم بن عبد الرحمن أن رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم قال : رضى لاسمى ما رضى لها ابن أم عبد» .

و قال المحدث النورى (ره) فى فصل الخطاب عند ذكره الوجه الثانى من الامر الثالث من الدليل الخامس (و الوجه المذكور فى بيان اعتبار مصحف عبدالله بن مسعود وصحته) مانصه (ص ١٤٢) : «الثانى أسر النبى (ص) بأخذ القرآن عنه و القراءة عليه و يلزمه صحة ما كان عنده لما رواه الشيخ فى تلخيص الشافى عن النبى (ص) أنه قال : من سره أن يقرأ القرآن غصاً كما أنزل فليقرأ على قراءة ابن أم عبد ، و تقدم قريب منه عن الحضيفى (يشير به الى ما نقله قبل ذلك فى ص ١٣٧) و نقله الشيخ فضل بن شاذان فى الايضاح و له طرق كثيرة فى كتب المخالفين (الى آخر ما قال) « فلتنجز الان الوعد الذى وعدناه فيما

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

الكوفة و يقرهم القرآن مع قول رسول الله - صلى الله عليه وآله - فيما رويتم فيه و في أبي فترك قراءته و قراءة أبي و أمر الناس بقراءة زيد فهي في أيدي الناس الى يومنا

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

سبق (ص ٢١١) من الاشارة الى باقى الموارد التى نقل فيها المحدث النورى (ره) فى فصل الخطاب من هذا الكتاب فنقول :

قال المحدث النورى (ره) فى فصل الخطاب فى المقدمة الاولى ضمن تحقيق له (ص ١٥) :

« و قال الشيخ الاقدم فضل بن شاذان فى كتاب الايضاح مشيراً الى المخالفين فى جملة كلام له يأتى فيما بعد : روى بعضكم أن رسول الله - صلى الله عليه وآله - أمر علياً عليه السلام - بتأليف القرآن فأنفذه و كتبه ، و انما كان إبطاؤه عن أبي بكر بالبيعة على ما زعمتم تأليف القرآن فأن ذهب ما ألفه - عليه السلام - حتى صاروا يجمعونه من أفواه الرجال ؟ و من صحف زعمتم كانت عند حفصة بنت عمر ؟ ! الى آخر ما قال . »

و قال أيضاً بعيد ذلك بعد نقل خبر (ص ١٧) بهذه العبارة : « فروى البخارى مرة عن عبد الله بن العاص قال : سمعت النبی . (ص) يقول : خذوا القرآن من أربعة ؛ من عبد الله ابن مسعود و سالم و معاذ و أبى بن كعب ، و أخرى عن قتادة قال : سألت أنس بن مالك من جمع القرآن على عهد رسول الله (ص) ؟ - فقال : أربعة كلهم من الانصار ؛ أبى بن كعب ، و معاذ بن جبل و زيد بن ثابت ، و أبو زيد ، قلت : من أبو زيد ؟ قال : أحد عمومتى ، و تارة عن أنس (الى أن قال ؛ انظر ص ١٨) : و قد جعل الشيخ الجليل فضل بن شاذان هذا الخبر من مناقضات أخبارهم و يأتى كلامه عن قريب . »

و قال أيضاً فى أوائل الدليل السادس من فصل الخطاب و هو فى بيان أن هذا المصحف الموجود غير شامل لتمام ما فى مصحف أبى بن كعب فيكون غير شامل لتمام ما نزل اءجازاً لصحة ما فى مصحف أبى و اعتباره» (انظر ص ١٤٨) : « و مما اشتهر فى كتب « بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

هذا ؛ فلئن كان أبى و ابن مسعود ثقتين في الفقه انتهما ثقة في القرآن . ولقد أوجبتم عليهم بترك قراءة ابن مسعود أنهم لم يرضوا للامة بما رضى لها رسول الله (ص) و أنهم كرهوا ما رضى لهم الرسول ، فأى وقعة تكون أشد مما تروونه عليهم ؟ ! فوالله لو اجتمع كل رافضى

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

القوم و روه بعدة طرق قوله صلى الله عليه وآله : أبى أقرؤكم ، وقوله (ص) : خذوا القرآن من أربعة منهم أبى ، و مما يؤيد صحة قراءته مخالفته لزيد بن ثابت و طعنه عليه في قراءته و هجر القوم قراءته قال فضل بن شاذان في الايضاح : و أما أبى فقد نبذتم قراءته و كذلك قراءة ابن مسعود فيما تروون منهما عن النبي صلى الله عليه وآله فلئن كان الذى رويتموه عن رسول الله (ص) حقاً لقد خالفتكم النبي فيما قال فى هؤلاء نفر . وقال فى موضع آخر : و قد رويتم أنه قال : من أراد أن يقرأ القرآن (الى آخر ما مر) و قال : زعتم أبى أقرؤكم ، فقد تركتم قول رسول الله صلى الله عليه وآله و قرأتم قراءة زيد خلافاً لقول رسول الله صلى الله عليه وآله (انتهى) . وقال أيضاً فى المقدمة الثانية من فصل الخطاب ضمن نقله الاخبار التى تدل على سقوط شيء من القرآن صريحاً و بها تمسك من أثبت وجود منسوخ التلاوة فيه مع عدم اشارة فيها اليه ما نصه (انظر ص ١١٩) : « مح - فضل بن شاذان فى الايضاح : و رويتم [أن] لم يكن الذين كفروا كانت مثل سورة البقرة قبل أن يضيع منها ما ضاع فانما بقى فى أيدينا منها ثمان آيات أو تسع آيات (الى آخر ما قال) قلت : و هذه الاخبار أيضاً فى سقوط تلك الآية (يريد بها آية الرجم) و نقصان سورة لم يكن و أن الآية كانت مثبتة فى مصحف أبى بن كعب ، و ظاهر بعضها أن عدم ادخالها عمر فى المصحف بعد عشورها عليه لانفراد أبى بها و عدم شهادة غيره بها عنده و ليس فى نسخ تلاوتها أثر فى تلك الاخبار بعد الغض عن بطلان أصله بل صريح بعضهم أنهم حرفوا سورة لم يكن لسر الفضيحة عن أنفس القوم . ثم كيف تنسخ الآية ولا يعلمه أبى وهو سيد القراء عندهم ؟ ! و قد أمر النبي (ص) بقراءة تلك السورة و غيرها عليه كما تقدم و يأتى ، وكذا

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

على وجه الأرض على أن يقولوا فيهم أكثر مما قلتم ماقدروا عليه طعناً وسوء قولٍ و تجهيلاً و جرأةً على الله، وأنتم تزعمون أنكم الجماعة وأن الجماعة لا تجتمع على ضلال [.

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

ابن مسعود الذي أسروا بأخذ القرآن عنه وقد تقدم أنه أثبتها في مصحفه .
و يؤيد ما ذكرنا أن الشيخ فضل بن شاذان جعل تلك الروايات من مطاعنهم ولهم منها أن تلك الآية وغيرها مما ذكرها قد سقطت عن أيديهم فقال :
لئن كان الأمر على ما رويتم فقد ذهب عامة كتاب الله الذي نزل على رسوله - صلى الله عليه وآله - وأنتم تروون أن القرآن قد حفظه على عهد رسول الله (ص) ستة نفر كلهم من الانصار وأنه لم يحفظ القرآن أحد من الخلفاء الا عثمان فكيف ضاع القرآن وهؤلاء نفر قد حفظوه بزعمكم و روايتكم ؟ ثم روى بعضكم أن رسول الله (ص) أسر علياً (ع) بتأليف القرآن فألفه وكتبه واما كان ابطاؤه عن أبي بكر بالبيعة على ما زعمتم تأليف القرآن فأين ذهب ما ألفه على (ع) حتى صاروا بجمعونه من أنواه الرجال ؟ ومن صحيفة زعمتم كانت عند حفصة ؟ الى آخر ما قال ، وقال (ره) أيضاً في ذلك الكتاب في أوائل الدليل الثامن وهو عبارة عن الاخبار التي رواها المخالفون زيادة على ما مر في المواضع السابقة الدالة صريحاً على وقوع التغير والنقصان في المصحف الموجود مانصه (ص ١٧٣) : « هـ - الشيخ الجليل فضل بن شاذان في الايضاح فيمارواه عنهم و قد سقط من نسختي سطور وهذا لفظ الباقي : ويتوب الله على من تاب * ولقد نزلت علينا سورة كنا نشبهها بالمسبحات فنسيناها غير أني أحفظ منها حرفاً أو حرفين : يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون فكتب شهادة في أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة (يشير به الى ما تقدم في هذا الكتاب ؛ انظر ص ٢٢١) .
أقول : هذه هي الموارد الباقية من الموارد التي نقل فيها المحدث النوري (ره) في كتاب فصل الخطاب من هذا الكتاب ؛ و القسمة الاولى قد أشرنا إليها فيما تقدم (انظر ص

ثمّ رويتم عن ابن مسعودٍ أنّ المعوذتين ليستا من القرآن وأنّه لم يثبتهما في مصحفه وأنتم تروون أنّه من جحد آية من كتاب الله عزّ وجلّ فهو كافراً بالله وتقرّون أنّهما من القرآن، فمرة تقرّون على ابن مسعود أنّه جحد سورتين من كتاب الله وأنّه من جحد حرفاً منه فقد كفر فكيف قبلتم أحاديث ابن مسعود في الحلال والحرام والصلوة والصيام والفرائض والأحكام؟!^١

فان لم تكن المعوذتان من القرآن لقد هلك الذين أثبتوهما في المصاحف ، ولئن كانتا من القرآن لقد هلك الذين جحدوهما ولم يثبتوهما في المصاحف ؛ [ان كان ما رويتم عن ابن مسعودٍ حقّاً أنّه قال : ليس هما من القرآن ^١] فليس لكم مخرج من أحد الوجهين فامّا ان يكون كذب فهلكت وهلك من أخذ عنه الحلال والحرام ، [واما ان يكون صدق فهلكت من خالفه] فأى وقعةٍ في أصحاب رسول الله (ص) أشدّ من وقعتكم فيهم اذا وقعت ^٢؟!^٣

وأخرى فانّكم تروون عنهم الكفر الصّراح مثل ما قدرويم من جحدوهم القرآن فلو أنّكم اذا وقعت فيهم تنسبونهم الى ما هو دون الكفر كان الأمر أيسر وأسهل وأهون لكنكم تعمدون الى أغلظ الأشياء وأعظمها عند الله فتنسبونهم اليها .

ذكر مخالفة عمر لأصحاب رسول الله

قاطبةً وللنبيّ ^٣ - صلّى الله عليه وآله - خاصّةً

قالت الشيعة للمخالفين من أصحاب الحديث وأهل الرأى : رويتم أنّ النبيّ

١ - ما بين الحاصرتين ليس في م .

٢ - في غرر م : «أى وقعة أشد من وقعتكم وأنتم تنسبون الشيعة الى الوقعة فيهم جراً منكم وقلة حياء وقلة معرفة منكم بما تروون» .

٣ - في الاصل : «والنبي» وليعلم أن العنوان وطرفاً من أول العبارة المذكورة بعده في م فقط .

(ص) قال : على أقضاكم ، و أبى بن كعب أقرؤكم ، و زيد بن ثابت أفرضكم^١ قالوا : نعم ، قالت الشيعة فنرى عمر قد خالف زيدا في الفرائض و ابن كعب في القرآن و علياً في بيع أمتهات الاولاد ؛ فلاقول رسول الله قبل ، ولا آثار أصحابه اتبع ، فهل طعن على عمر كطعنكم عليه في خلافه علياً - عليه السلام - في أمتهات الاولاد ، و خلافه زيدا

١ - قال مصنف كتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة ضمن ذكره ما يرجع الى عمر مانصبه (ص ه ه من طبعة النجف) : « ومنها أحكام الموارث في الاسلام فان عمر أسر الناس ان يتبعوا قول زيد بن ثابت في الفرائض وقال : ان زيدا أفرضا ؛ فزادوا بعده في الخبر : وعلى أقضانا ، و أبى أقرؤنا ، ثم أسندوا الخبر الى الرسول - صلى الله عليه وآله - تخريصاً وافتراء لان هذا بعيد من قول الرسول (ص) اذ لم يكن في حياة الرسول لاحد ان يقول في القضاء ولا في الفرائض ولا في غيرها ، وكان من حكم زيد بن ثابت في أيام عمر ان جعل مال ذوى الارحام و غيرها الذى حكم الله به في كتابه بقوله : واولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ؛ للعصبة ، وقال زيد : لا يعطى ذوا الارحام شيئاً من الميراث عناداً لله و لرسوله في ذلك (الى آخر ما قال) . »

فليعلم أن غير واحد من علمائنا و متكلميها صرح بأن النبي (ص) انما قال : « أقضاكم على » وخصه بهذه الصفة دون سائر الصفات كقوله : أفرضكم أو أقرؤكم أو أفتحكم لان القضاء يحتاج الى جميع أنواع العلوم فلما رجعه على الكل في القضاء لزم أنه رجعه عليهم في كل العلوم ، وأما سائر الصحابة فقد رجح كل واحد منهم على غيره في علم واحد كقوله : « أفرضكم زيد ، و أقرأكم أبى » حتى أن جماعة منهم قرأ هذا الحديث المعروف المسلم بين الفريقين « أنت قاضى دينى » بكسر الدال حتى يكون قريباً من أقضاكم على ؛ والعال أن المتبادر منه كسر الدال ، قال المجلسى (ره) في تاسع البحار في باب جوامع الاخبار الدالة على امامته بالنسبة الى قوله « قاضى دينى » بعد نقل حديث عن بشارة المصطفى فيه تلك الفقرة هانصه : (انظر ص ٢٩١ من طبعة أمين الضرب) : « بيان - قرأ المحقق « بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

فى الفرائض ، وخلافه أبىء فى القرآن ؛ ولقد خطب عمر فقال فى خطبته : ألا ان رسول الله - صلى الله عليه وآله - قال : أقرؤكم أبىء وأنا أرد أشياء من قول أبىء فهذه رواية العامة .

وقد علم أهل الخلاف قاطبة أن الرآء لقول النبىء - صلى الله عليه وآله - هو الرآء لقول الله - عز وجل - وروى عن عمر أنه قال : قال النبىء - صلى الله عليه وآله - على أقضاكم ، هذا ؛ ولم نجد فى أحاديثكم أن النبىء - (ص) - نسب عمر قط إلى القضاء ولا إلى قرآن و [لا] إلى فرائض ولا إلى حلال وحرام أصلاً فكيف نازع هؤلاء القوم الذين قضى لهم رسول الله (ص) بجميع هذه الخصال حتى رد عليهم وهو يعلم أنهم أعلم منهم ؟ فكيف تنسبون^١ الشيعة إلى الواقعة فى أبى بكر وعمر وأصحاب رسول الله (ص) وأنتم الواقعون فيهم المتنقصون^٢ لهم بهذه الروايات التى تفرّدتم عليه بها دون الشيعة وأن هذه الواقعة منكم فى جميع أصحاب رسول الله (ص)

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الطوسى نصير الملة والدين والعلامة وجماعة من علمائنا - رضى الله عنهم - قاضى دينى بكسر الدال ، وأنكره السيد المرتضى - رضى الله عنه - ولا حاجة فى تكلف ذلك لتواتر العبارات والنصوص الصريحة من الجانبين فمن أراد نص عبارة الخواجة نصير الدين والعلامة فليراجع تجريد العقائد وشرحه للعلامة ، وحذاذوهما القاضى نور الله التسترى فى احقاق الحق وفصلنا القول فى ذلك فى كتابنا الموسوم بكشف الكربة فى شرح دعاء الندبة فى شرح هذه الفقرة من الدعاء « وأنت تقضى دينى » وفننا الله لاتمامه وطبعه ونشره بعق نبى محمد وعترته عليه وعليهم الصلوة والسلام وكيف كان قد علم أن السر فى اصرار هؤلاء العلماء على قراءة كلمة « دينى » بكسر الدال إنما تصبيرهم معنى الحديث إلى القضاء فى الاحكام الشرعية لا إلى قضاء الدين .

١ - فى الاصل : « ينسبون » (بصيغة الغائب) .

٢ - يقال : تنقصه أى وقع فيه وعابه وذمه ونسب إليه النقص .

الذين رضوا أمر عمر و ما صنع من خلافه على هؤلاء النفر و سكوتهم على ذلك وهو خلاف ما قال رسول الله (ص). ثم لم ترضوا بما رويتم عنه حتى اتبعتموه و أخذتم بسنته ثم تركتم قول رسول الله (ص) و أمره في أبي و قراءة عبدالله بن مسعود الذي قال له^١ النبي (ص) : من أراد أن يقرأ القرآن غصاً^٢ كما أنزل فليقرأ قراءة ابن أم عبد ، فرفضتم قراءته و حرقتهم مصاحفه ردّاً على رسول الله - صلى الله عليه وآله - و اتباعاً لقول عمر فما أجدل لكم مثلاً^٣ ألا كما^٤ قال الله عزّ و جلّ : أفرأيت من اتخذ الهه^٥ هواه ثم رويتم أنّ رسول الله - (ص) - قال : أنا فرطكم^٥ على الحوض و ليرفعن [١] لى قوم من أصحابي فاذا رأيتهم وعرفتهم اختلجوا^٧ دوني فأقول: أي رب أصحابي

١ - كذا في الاصل فاللام ليست للتبليغ فان الدراد هنا أن النبي (ص) قال في حقه لا أنه خاطبه به .

٢ - قال ابن الاثير في النهاية : « وفيه : من سره أن يقرأ القرآن غصاً كما أنزل فليسمعه من ابن أم عبد ، الغص الطرى الذي لم يتغير ، أراد طريقه في القراءة و هيئته فيها ، و قيل : أراد بالآيات التي سمعها منه من أول سورة النساء الى قوله : فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد و جئنا بك على هؤلاء شهيداً » .

٣ - كذا في الاصل .

٤ - صدر آية ٢٣ سورة الجاثية .

٥ - قال ابن الاثير في النهاية : « فيه : أنا فرطكم على الحوض أي متقدمكم اليه يقال : فرط يفرط فهو فارط و فرط اذا تقدم و سبق القوم ليرتاد لهم الماء و يهيم لهم الدلاء و الارضية » .

٦ - في الاصل « لى » و الظاهر : « الى » حتى يكون من قبيل قولهم : « رلع زيداً الى الحكم أي قدمه اليه ليحاكمه » .

٧ - قال ابن الاثير في النهاية : « أصل الخلق الجذب و النزاع و منه الحديث : ليردن على الحوض أقوام ثم ليختلجن دوني أي يجتذبون و يقطعون ، و منه الحديث : ليختلجونه على باب الجنة أي يجتذبونه » .

فيقال : يا محمد انك لا تدري ما أحدثوا بعدك و انتهم رجعوا على أعقابهم القهقري فأقول : ألا بعداً للأسحقاً لمن بدل بعدى^١ . ولم يسمهم النبيّ (ص) فأوقعتم الظنّة على عامتهم فما رأينا قوماً أشرف أقوالاً منكم فيهم ثمّ تروون أنّ النبيّ - (ص) - قال :

١ - هذا الحديث مما ثبت صدوره عن النبي (ص) فمن أراد ان يعرف طريقه و يطلع على الكتب التي هو مذكور فيها فليراجع ثامن البحار باب افتراق الامة بعد النبي (ص) على ثلاث وسبعين فرقة وأنه يجرى فيهم ما جرى في غيرهم من الاسم و ارتدادهم عن الدين (وهو الباب الاول) فان فيه كفاية للمكتفى و مما ذكر في الباب قوله (ص ٧ من طبعة أمين الضرب) :

« أقول : روى ابن الاثير في كتاب جامع الاصول مما أخرجه من صحيح البخارى وصحيح مسلم عن ابن مسعود قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : أنا فرطكم على الحوض و ليرفعن الى رجال منكم اذا هويت اليهم لاناولهم اختلجوا دوني فأقول : أى رب أصحابي فيقال : انك لا تدري ما أحدثوا بعدك . و من الصحيحين أيضاً عن أنس ان رسول الله (ص) قال : ليردن على الحوض رجال ممن صاحبنى حتى اذا رفعوا اختلجوا دوني فلا قولن : أى رب أصحابي فليقالن لى : انك لا تدري ما أحدثوا بعدك . وزيد فى بعض الروايات قوله : فأقول : سحقاً لمن بدل بعدى . و أيضاً من الصحيحين : عن أبى حازم عن سهل بن سعد قال : سمعت النبي (ص) يقول : أنا فرطكم على الحوض ؛ من ورد شرب ، و من شرب لم يظأ أبداً ، و ليردن على أقوام أعرفهم و يعرفونى ثم يحال بيني و بينهم ، قال أبو حازم : سمع النعمان بن أبى عياش و أنا أحدثهم بهذا الحديث فقال : هكذا سمعت سهلاً يقول ؟ - قلت : نعم ، قال : و أنا أشهد على أبى سعيد الخدرى سمعته يزيد فيقول : فانهم سنى ، فيقال : انك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول : سحقاً سحقاً لمن بدل بعدى . و أيضاً من الصحيحين عن أبى هريرة أن رسول الله (ص) قال : يرد على يوم القيامة رهط من أصحابي (أو قال) من أمتي فيحلون عن الحوض فأقول : يا رب أصحابي فيقول : لا علم لك بما أحدثوا بعدك ؛ ارتدوا على أعقابهم القهقري ، فيحلون » .

لعن الله من سب أصحابي^١ وأنه قال - (ص) - : ان الله اختارني و اختار [لى منهم]^٢ أصحاباً و أصحاباً و أنصاراً؛ فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . فأى سب أعظم من أنكم تروون أنهم يختلجون يوم القيامة من دون النبى (ص) ويقول لهم : ألا بعداً للأسحقاً ثم تلعنون من سبهم وترحمون على من قتلهم فأنه قتل من المهاجرين و الانصار و من أهل بدر و من التابعين [لهم] باحسان عدة كثيرة فى حرب معاوية و طلحة و الزبير و أنتم تترحمون على من قتلهم و تلعنون من سبهم و أنتم تروون أن على بن أبى طالب - عليه السلام - كان يلعن معاوية فى قنوته و عمرو بن العاص و أبا الأعور التلمى و أبا موسى الاشعري^٣، وكان معاوية يلعن فى قنوته على بن أبى طالب (ع) و أصحابه على المنابر و كلاهما من أصحاب رسول الله (ص) بروايتكم .

١ - فى المقدمة الاولى من الصواعق المحرقة (ص ٤ من طبعة مكتبة القاهرة سنة ١٣٧٥هـ):

« الطبرانى عن ابن عمر: لعن الله من سب أصحابي » .

٢ - فى الاصل : « أصحابي » ؛ فى أوائل المقدمة الاولى من نسخة الصواعق المشار-

اليها (ص ٢) : « وأخرج المعاملى و الطبرانى و الحاكم عن عويمر بن ساعدة انه (صلمع) قال : ان الله اختارنى و اختارلى أصحاباً فجعل لى منهم وزراء و أنصاراً و أصحاباً ؛ فمن سبهم فعليه لعنة الله و الملائكة و الناس أجمعين ، لا يقبل الله منهم يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً . والخطيب عن أنس : ان الله اختارنى و اختارلى أصحاباً و اختارلى منهم أصحاباً ؛ و أنصاراً ؛ فمن حفظنى فيهم حفظه الله ، و من آذانى فيهم آذاه الله . و العقيلي فى الضعفاء عن أنس : ان الله اختارنى و اختارلى أصحاباً و أصحاباً و سيأتى قوم يسبونهم و ينتقصونهم فلا تجالسوهم ولا تشاربوهم ولا تؤاكلوهم ولا تشابكوهم » أقول : لأحب الخوض فى نقل أمثال هذا الحديث فمن أراد أكثر من هذا المقدار الذى اقتضته الضرورة فليراجع مظانها فى الكتب المبسوطة .

٣ - اشرنا فيما سبق الى بعض ما يدل على ذلك فان شئت فراجع ص ٦٣ - ٦٤ .

و رويتم أن النَّبِيَّ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - قَالَ لِأَصْحَابِهِ ١ : لَا تَرْجِعُوا ٢
بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض ٣ بالسَّيْفِ ، فَإِنْ زَعَمْتَ أَنَّ الْفَرِيقَيْنِ جَمِيعاً
أَقْتَلُوا ٤ عَلَى بَاطِلٍ فَقَدْ كَفَرْتُمُوهَا ٥ جَمِيعاً بِهَذَا الْحَدِيثِ ، وَإِنْ جَعَلْتُمْ أَحَدَ ٦ الْفَرِيقَيْنِ
عَلَى حَقٍّ كَفَرْتُمْ الْفَرَقَةَ الَّتِي تَقَاتِلُ ٧ الْفَرَقَةَ الْمُحَقَّاةَ ، وَإِنْ جَعَلْتُمْ الْفَرِيقَيْنِ جَمِيعاً مُحَقَّقَيْنِ
قَلِمَ الْمَحَالُ الَّذِي لَا يُمْكِنُ أَنْ حَقّاً قَاتِلُ ٨ حَقّاً ٩ .

ثُمَّ رَوَيْتُمْ أَنَّ النَّبِيَّ - (ص) - قَالَ : الْأَئِمَّةُ مِنْ قُرَيْشٍ ١٠ ؛ وَكَانَتْ هَذِهِ

١ - فليعلم أن هذا الحديث وما يليه قد ذكر في غير نسخة م أعني نسخ مسج م
س ق ج ح في ضمن البحث عن حكم المتعة ، وأمثال هذا الامر كثيرة في النسخ فلو بنينا
الامر على التصريح او الاشارة الى جميعها لانضى الامر الى طول يوجب الملل فلا نشير
منها الا الى قليل ، مع أنه لفائدة فيها غالباً للمراجعين للكتاب.

٢ - ج ح س ق مسج م : « لترجعن » والحديث ورد هكذا مختلفاً في كثير من سائر
الكتب المعتمدة أيضاً.

٣ - نقله السيوطي في الجامع الصغير عن صحيح البخاري ومسلم ومسنده أحمد وعن
النسائي وابن ماجة الا أنه ليس في آخره : « بالسيف ».

٤ - في الاصل : « قتلوا » فكان العبارة مأخوذة من قوله تعالى : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا ».

٥ - في م : « كفرتموهما » وفي غير م : « أكفرتموهما ».

٦ - ج ق مسج م : « أحدي » فلعل التأنيث باعتبار المعنى فإن الفريق بمعنى الطائفة.

٧ - في النسخ : « تقتل ».

٨ - ح : « يقاتل ».

٩ - فليعلم أن المجلسي (ره) ذكر في آخر باب افتراق الامة كلاماً سديداً في بيان عقيدة

الشيعة في حق الصحابة ونقلناه فيما تقدم (انظر ص ٩٦ من الكتاب أو ص ٩ من ج ٨ من البحار
من طبعة أمين الضرب).

١٠ - حديث متواتر عند الفريقين.

حجة قريش على الأنصار يوم السقيفة حين أرادت الأنصار بيعة سعد بن عباد وقالوا: منّا أمير ومنكم أمير، ورويتهم أن عمر بن الخطاب قال يوم الشورى: لو أن سالماً مولى أبي حذيفة وأبا عبيدة حيّين لما تخالجنى فيهما شكك ولم يكن سالم من قريش. ثم رويتهم عن عمر بن الخطاب أنه قال: لو ولّوها الأجلح^١ لأقامهم على كتاب الله وسنة نبيه فأى طعن على عمر أشد من طعنكم أن يتلف على من لوحضره لولاه الخلافة والخلافة لا تصلح له. ورويتهم عن عمر أنه قال: اخترت لكم سنة نفي مضى رسول الله (ص) وهو عنهم راض. ثم رويتهم عن عمر أنه عابهم فقالوا له: فلان^٢ فقال: فيه دعاية، قالوا: فلان قال: كلف بأقاربه^٣، وفلان صاحب فرس وصيد، وفلان فيه باؤ^٤،

١ - قال المجلسي في باب الشورى من ثامن البحار (ص ٣٥٧ من طبعة أمين الضرب):

« وروى ابن عبد البر في الاستيعاب أنه (أي عمر) قال في على (ع): إن ولّوها الأجلح سلك بهم الطريق المستقيم فقال له ابن عمر: ما يمنعك أن تقدم علياً؟ - قال: أكره أن أتحمّلها حياً وميتاً، وحكاه السيد - رضي الله عنه - في الشافي عن البلاذري في تاريخه عن عفان بن مسلم عن حماد بن مسلمة عن علي بن زيد عن أبي رافع (إلى آخره) » ونص عبارة السيد في الشافي (في ص ٢٥٨ من النسخة المطبوعة بإيران سنة ١٣٠٢) هكذا:

« فقام على (ع) سولياً فقال عمر: والله إلى لأعلم مكان رجل لو وليتموها إياه لحملكم على المحجة البيضاء قالوا: من هو؟ - قال: هذا المولى من بينكم قالوا: فما يمنعك من ذلك؟ - قال: ليس إلى ذلك سبيل. وفي خبر آخر رواه البلاذري في تاريخه: أن عمر لما خرج أهل الشورى من عنده قال: إن ولّوها الأجلح سلك بهم الطريق، قال ابن - عمر: فما يمنعك منه يا أسير المؤمنين؟ - قال: أكره أن أتحمّلها حياً وميتاً.

٢ - مسج ٨٥٣ ق: «ول فلاناً» وكذا فيها في جميع الموارد الآتية في هذا الحديث.

٣ - قال ابن الأثير في النهاية ضمن ذكره معنى «ك ل ف»: «ومنه حديث عمر: عثمان كلف بأقاربه أي شديد الحب لهم، والكلف الولوع بالشئ مع شغل قلب ومشقة».

٤ - قال ابن الأثير في النهاية «في حديث عمر - رضي الله عنه - حين ذكر له

«بقية العاشية في الصفحة الآتية»

والبأ والكبر ، و فلان^١ ليس له هم^٢ إلا البيع ، و فلان^٣ ضعيف^٤ أمره فى يدا امرأته . فأى طعن فى عمر أشد من طعنكم عليه؟^٥ ! و ما نعلم أحداً بلغ فى تنقّصه بأكثر^٦ من هذا القول الذى تروونه عنه و تنسبون الشيعة الى الوقعة فيه .

ثم رويتم أن أصحاب محمد (ص) قالوا : يا رسول الله لو وليت علينا أبابكر^٧ فقال : ان تولوها [إياه] تجدوه ضعيفاً فى بدنه قوياً فى أمر الله ، و ان تولوها عمر تجدوه قوياً فى بدنه قوياً فى أمر الله ، و ان تولوها علياً و لن تفعلوا تجدوه هادياً مهدياً يسلك بكم الطريق المستقيم ، فزعمتم أن عمر شكك فيمن قال النبى - (ص) فيه : انه هادياً مهدياً يسلك بكم الطريق المستقيم ، ولم يشكك فى سالم مولى أبى حذيفة و لا فى أبى عبيدة و شكك فى أمير المؤمنين على بن أبى طالب - عليه السلام - فهل يكون من الوقعة فى عمر أكثر من هذا الذى نسبتموه إليه؟!

ثم زعمتم أنه قال يوم الشورى : لئن ولّوها الأجلح لأقامهم على المحجة ثم زعمتم أنه حين أشاروا اليه ان يولّيه قال : لا يصلح للخلافة لأن فيه دعاية فمن يقيم الناس على المحجة و الكتاب و السنة ينسب الى اللعب و البطالة ، فهذه روايتكم فى عمر و ما تصفونه به ثم تروون أنهم قالوا لعمر : ما يمنعك أن تولّيتها عبدالله (بعنون ابنه)؟ - فقال : كيف أولّيتها من لا يحسن ان يطلق امرأته . ثم رويتم فى حديث آخر : أنه قيل له : استخلف فقال : اتى أكره أن أتقلدها فى حياتى و بعد موتى ؛ فأبى أن يقلدها ابنه لئلا يتقلد منها أكثر من تقلده إياها فى حياته و قد صيرها شورى بين سنة بعد وفاته [فأى تقلد أكثر من تقلده إياها^٨] و قد صيرها شورى بين سنة و قد

١ - كذا فى الاصل .

٢ - ما بين الحاصرتين ليس فى م .

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

طلحة لأجل الخلافة قال : لولا بأوفيه ؛ البأ و الكبر و التعظيم .

أقول : تقدم الحديث فى الكتاب و نقلنا هناك معانى لغاته عن الزمخشري بما بينه

فى كتابه الفائق (راجع ص ١٤٣ من الكتاب الحاضر) .

علم أن الخلافة تصير الى أحد الستة وهو الذى صيرها اليهم ١٩
 [وأما روايتكم عنه أنه قال : حسب آل عمر منها [الى آخرها] ؛ فلئن كانت الخلافة
 من الشر ما كان له ١ أن يزوى الشر عن آل عمر و يصرفه الى خيار أصحاب رسول الله -
 صلى الله عليه وآله - ، ولئن كانت الخلافة من الخير فما أعجب روايتكم وأشنعها ٢ ؟]
 وأجمعتم ٣ على أنه من طلق امرأته وهى حائض ٤ انه جائز الطلاق ٥ ، وأنه
 من طلق ولم يشهد فهو جائز الطلاق ٦ ، وأنه من طلق امرأته ثلاثاً فى مجلس واحد
 انها بائن ٧ منه ولا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره ، وأن من حلف بطلاق امرأته
 فحنث فهى بائن ٨ منه ؛ والله عز وجل يقول فى كتابه لنبىه (ص) : يا أيها النبى اذا
 طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ٩ وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من
 بيوتهن ١٠ ولا يخرجن الا أن يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله
 فقد ظلم نفسه لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً ١١ * فاذا بلغن أجلهن فأمسكوهن
 بمعروف أو فارقوهن بمعروف ١٢ وأشهدوا ذوى عدل منكم وأقيموا الشهادة لله ذلكم
 يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ١٣ فوكّد الله تبارك وتعالى فى الاشهاد على الطلاق
 وأجزم الطلاق بغير شهود ١٤ ولم تجيزوا ما أمر الله به حتى لو أن امرأة ١٥ ادعت على
 زوجها أنه طلقها بلا بيّنة وكانت تبغض زوجها وتحب فراقه ١٦ قلتم لها : اهربى منه
 فأعطيتموها منيته ١٧ وقد جعل الله البيّنة على المدعى واليمين على المنكر المدعى عليه

١ - مع م س ق : « ما كان ينبغي له » .

٢ - ما بين المعقولتين ليس فى م .

٣ - فى النسخ : « واجمعتم » . ٤ - غير م : « طلاقه » .

٥ - « الطلاق » فى م فقط .

٦ ٧ - آيتا ١ و ٢ سورة الطلاق وذيل الثانية : « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً » .

٨ - غير م : « مفارقتها » .

٩ - ح : « منه » (فلعل الكلمة مصحفة : منية) .

و أمرتموها بالهرب منه فان أناكم الزوج فحلف لكم بالله أنه ما طلقها قلتم له : اطلبها فان ظفر بها في قولكم فله أن ينكحها ؛ فان انقضت ثلاث حيض ولم يظفر بها فلها في قولكم ان تتزوج ، وان ظفر بها قبل انقضاء العدة فنكحها فجاءتكم^١ فقالت : انه قد طلقني وهو يغصبني نفسي^٢ قلتم لها : ادفعيه عن نفسك و امتنعى عليه بكل حيلة فان قتلته بفُتْيَاكم كانت مصيبة^٣ وان قتل نفسها^٤ كانت مصيبة^٥ وبطل عندكم ما فرض^٦ الله من شهادة ذوى عدل منكم وصار^٧ الحكم بين الرجل والمرأة : من قوى على صاحبه فهو أملك بما قوى عليه وله الظفر على صاحبه فصيرتم لها أن تقتله في دعواها وللرجل ان يقتلها ان أرادت قتله^٨ ومنعته من نكاحها وفي قول الله عز وجل ما ينفي

١ - غير م : «فأتاكم» .

٢ - م : «و هو يغصبني على نفسي» قال ابن الاثير في النهاية : « قد تكرر في الحديث ذكر الغصب و هو أخذ مال الغير ظلماً وعدواناً يقال : غصبه يغصبه غصباً فهو غاصب ومغصوب ومنه الحديث : انه غصبها فله ما أراد أنه واقعها كرهاً فاستعاره المجمع وذكره في لسان العرب من دون نسبة الى ابن الاثير ، و عبارة نسخة م أيضاً صحيحة وقال الفيومي في المصباح المنير : «غصبه غصباً من باب ضرب و اغتصبه أخذه قهراً وظلماً فهو غاصب والجمع غصاب مثل كافر وكفار ويتعدى الى مفعولين فيقال : غصبته ماله وقد تزايد من في المفعول الاول فيقال : غصبت منه ما له فزيد مغصوب ما له ومغصوب منه ومن هنا قيل : غصب الرجل المرأة نفسها اذا زنى بها كرهاً ، و اغتصبها نفسها كذلك وهو استعارة لطيفة وبنى للمفعول فيقال : اغتصبت المرأة نفسها وربما قيل : على نفسها يضمن الفعل معنى غلبت و الشيء مغصوب و غصب تسمية بالمصدر » قال الجوهري : «الغصب أخذ الشيء ظلماً يقول : غصبه منه و غصبه عليه بمعنى الاغتصاب مثله» ونظيره في سائر معاجم اللغة .

٣ - المتن مطابق لنسخة م وفي ح : « وان قتلته فقتلت » وفي غيرهما : « وان قتلت تقلب فيها » .

٤ - غير م : «وكان» .

٥ - غير م : «ما افترض» .

٦ - م : «ان أراد قتلها» .

التخليط^١ حتى يكون البيّنة على المدعى واليمين على المدعى عليه فينقطع الكلام بينهما ؛ فانظروا الى ما يلزمكم من قببح القول وشنيعه^٢ .

ثم قلتم : ان من^٣ طلق امرأته على غير ما أمر الله [به] في كتابه و غير ما سنّه رسول الله - صلى الله عليه وآله - [في سنّته] فقد عصى الله وبانت امرأته منه .
ف قيل لكم : فحين عصى الله فمن أطاع ؟ فلم تجدوا بداً ألا ان تقولوا^٤ : أطاع

١ - غير م : « هذا التخليط » .

٢ - في النسخ : « والتشنيع » .

٣ - قال ابن هشام في المغنى في الباب الاول ضمن البحث عن « ان المكسورة المشددة » مانصه (ص ١٨ من النسخة المطبوعة بخط عبدالرحيم) : « وقد يرتفع بعدها المبتدأ فيكون اسمها ضمير شأن محذوف كقوله عليه الصلوة والسلام : ان من أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون ؛ والاصل : انه اى ان الشأن كما قال :

ان من يدخل الكنيسة يوماً يلقي فيها جاذراً و ظباء

وانما لم يجعل من اسمها لانها شرطية بدليل جزئها الفعلين والشرط له المصدر فلا يعمل فيه ما قبله ، وتخريج الكسائي الحديث على زيادة من في اسم ان يأباه غير الاخفش من البصريين لان الكلام ايجاب والمجور معرفة على الاصح والمعنى أيضاً يأباه لانهم ليسوا بأشد عذاباً من سائر الناس » وقال أيضاً في خاتمة الباب الخامس تحت عنوان التنبيه الاول ضمن البحث عن دليل الحذف مانصه (ص ٣١٧ من النسخة المشار اليها) :

و في قوله :

ان من لام في بنى بنت حسا ن ألمه وأعصه في الخطوب

ان التقدير انه اى الشأن اسم الشرط لا يعمل فيه ما قبله ومثله قول المبتنى :

وما كنت ممن يدخل العشق قلبه ولكن من يبصر جفونك وعشق

و في : ولكن رسول الله ؛ ان التقدير ولكن كان رسول الله لان ما بعد لكن (الى آخر

التعليل ؛ فمن أراده فليراجع المورد المشار اليه) .

٤ - غير م : « فلم تجدوا بداً من ان قلتم » .

الشيطان فزعمتم أن بطاعة الشيطان يجوز الطلاق [وأن من لم ينفذ^١ طاعة الشيطان في هذا الفرع كان عاصياً لله واطياً لهذا الفرع حراماً^٢] فتعالى الله عما يشركون* أي شر كون ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون^٣ .

[والله يقول : ويقولون آمنا بالله وبالرّسول وأطعنا ثم يتولّى فريق منهم من بعد ذلك و ما أولئك بالمؤمنين^٥ و يقول^٦ : انتم اكان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله و رسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون^٧ و من يطع الله و رسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون^٨ فكيف يدعى النّاس الى الله ألا ان يدعوا الى كتابه ، وكيف يدعون الى رسوله ألا ان يدعوا الى سنته ، و اذا زعمتم أن الحكم يجوز بخلاف ما في كتاب الله و خلاف ماسنّه رسول الله (ص) فقد أبطلتم دعاء النّاس الى الله و الى رسوله^٩ .

و قلنا لكم : أخبرونا عن الطّلاق اذا طلق الرّجل امرأته كما أمره الله [به] في

١ - م : « لم ينقل » .

٢ - غير م (بدل ما بين الحاصرتين) : « فان لم ينفذ طاعة الشيطان في هذا الفرع كان من لم ينفذها عاصياً لله واطياً هذا الفرع حراماً » .

٣ - ذيل آية ١٩٠ و تمام آية ١٩١ سورة الاعراف، فليعلم أن في غير م بدل الابتن « فتعالى الله عما يقولون » (او تقولون كما في ح) فهي ملفقة فصدرها من الآية الاولى و ذيلها من قوله تعالى « سبحانه و تعالى عما يقولون علواً كبيراً » .

٤ - ما بين المعقتين اللتين احداهما هذه و الاخرى قبل قوله : « و أجمعتم على أن الطلاق يمين كاليمين بالله » (انظر ص ٢٤٤) ليس في م .

٥ - آية ٤٧ سورة النور .

٦ - ج س ق سج مث : « وقال » .

٧ و ٨ - آية ٥١ و ٥٢ سورة النور .

٩ - تقدم نظير هذا الاعتراض و الاستدلال بمثل العبارة في الكتاب (راجع ان شئت) .

كتابه و^١ كما سنّه رسول الله - صلى الله عليه وآله - أفضل أو أن يطلق على خلاف الكتاب و السنّة ؟

قلتم : لا ؛ بل الفضل ان^٢ يطلق على الكتاب و السنّة .

قلنا : فاذا طلق على خلاف الكتاب و السنّة أيجوز طلاقه ؟

قلتم : نعم ، قلنا : فما موضع الكتاب و السنّة ههنا اذا جاز العمل و الحكم بخلاف الكتاب و السنّة فلا حاجة بالناس الى الكتاب و السنّة اذا جاز العمل و الحكم بغيرهما ؛ فلاندرى أنعقلون هذا فأنتم تعملون به على عمدٍ خلافاً للكتاب و السنّة أم تجهلون ذلك أم تتجاهلون ؟

فقلتم : انّ الطلاق أدبٌ من الله أمر به مثل ما قال : يا أيّها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله و ذروا البيع ذلكم خيرٌ لكم ان كنتم تعلمون^٣ فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض و ابتغوا من فضل الله^٤ فلو أنّ الرجل جلس في المسجد بعد انقضاء الصلاة الى غيبوبة الشمس لم يكن عليه اثمٌ ، وكما قال : يا أيّها الذين آمنوا اذا تدايتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه^٥ و قال : و أشهدوا اذا تباعتم^٦ فلو لم يُشهد الرجل اذا باع رجلاً و لم يكتب جاز ذلك ، وكما قال : واذا حللتم فاصطادوا^٧ فلو أنّ الرجل اذا أحلّ من احرامه و لم يصطد صيداً حتّى اذا رجع الى

١ - في النسخ : «أو» .

٢ - في بعض النسخ : «في أن» .

٣ و ٤ - آية ٩ و صدر آية ١٠ من سورة الجمعة .

٥ - صدر آية ٢٨٢ من سورة البقرة ؛ و ما أحسن قول من قال :

أئننى بالذى استقرضت خطأ	و أشهد معشراً قد شاهدوه
فان الله خلاق البرايا	عنت لجلال هيئته الوجوه
يقول : اذا تدايتم بدين	الى أجل مسمى فاكتبوه

٦ - من آية ٢٨٢ سورة البقرة .

٧ - من آية ٢ سورة المائدة .

أمله جاز^١ له ذلك فأنما الطلاق أمرٌ من الله^٢ كهذه الأمور. فقلنا لكم : ليس الطلاق مثل هذه ولكنكم لمّا جهلتم الكتاب والسنة قسم عليها^٣ برأيكم فأخطأ رأيكم القياس وذاك أن الطلاق والنكاح يحلّ ويحرّم وقد وكّد الله فيه تأكيداً شديداً فقال بعد ما أمرهم كيف يطلقون : ذلّكم بوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر^٤ وقال في موضع آخر في أمر الطلاق : وتلك حدود الله ومن يتعدّ حدود الله فأولئك هم الظالمون^٥.

وما ذكرتم من أمر الجمعة فأنما أخبرهم أنّهم إذا فرغوا من الصلوة فلهم أن يتشروا فيذهبوا ، و^٦ لم يأمرهم أن يخرجوا بأجمعكم حتى لا يبقى في المسجد أحدٌ ، وأما ما أمر الله به من الشهادة والكتاب في الدين فأنما أمرهم أن يحتاطوا لأموالهم فيكتبوا ويشهدوا لثلاث ينسوا^٧ بعد الأجل وقد قال في آخر القصة : فإن أمن بعضهم بعضاً فليؤدّ الذي أؤتمن أمانته^٨ فأخبر أن الرجل إذا اتّمن صاحبه فليس عليه أن يشهد عليه ولا يكتب أنما هو ماله إن شاء وحبّه .

وأما قوله : وإذا حلّتم فاصطادوا ؛ فأنما أخبرهم أن الصيد محرّمٌ عليهم في أحرّامهم فإذا خرجوا من أحرّامهم حلّ لهم الصيد [و] لم يقل لهم : إذا حلّتم فاصطادوا

١ - ح : « لجاز » .

٢ - ج س مع ق : « أمر من أمر الله » .

٣ - ق : « عليهما » .

٤ - من آية ٢ سورة الطلاق .

٥ - ذيل آية ٢٢٩ سورة البقرة و صدرها : « الطلاق مرتان فاسألك بمعروف أو تسريح

باحسان ؛ الآية » .

٦ - حرف عطف الواو في ح فقط .

٧ - في النسخ : « فيكتبون ويشهدون لثلاث ينسون » .

٨ - من آية ٢٨٣ سورة البقرة .

وأنه واجب عليكم ان تصطادوا^١؛ شتم أم أبيهم، وليس الطلاق مثل هذا لأن الله أمر بالطلاق في أوقات معلومة وسنة النبي - صلى الله عليه وآله - لهم ووكده فيه وحده لهم وقال: ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون^٢ وقال: ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر^٣ ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه^٤.

وليس بيننا وبينكم خلاف في أن من جلس يوم الجمعة في المسجد الى الليل ولم ينتشر أنه غير آثم، ولا خلاف بيننا وبينكم أنه أراد أنه ان^٥ دان^٦ ديناً واثمن صاحبه فلم يكتب عليه ولم يشهد أنه غير آثم، ولا خلاف بيننا وبينكم أنه اذا أحل من احرامه فلم يصطد صيداً حتى رجع الى منزله أنه غير آثم، وأنتم مقرون أن من طلق امرأته على خلاف الكتاب والسنة أنه قد عصى الله ورسوله فكيف شبهتم الطلاق بهذه الخصال التي احتجتم بها^{١٩} وكنتم اتبعتم ما تشابه من القرآن وتركتم محكمه كما قال لنبيه (ص): هو الذي أنزل عليكم القرآن منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهاً فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا اولو الألباب^٧.

١ - غير ح: «واجب عليهم ان يصطادوا».

٢ - ذيل آية ٢٢٩ سورة البقرة.

٣ - من آية ٢٣٢ سورة البقرة وصدورها: «واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن؛ الآية».

٤ - من آية ١ سورة الطلاق. ه - ح: «أنه من».

٦ - المتن مطابق لنسخة ح وأما غيرها ففيها: «ان دينه» (بتشديد الياء من باب

التفعيل) فكأنه «ادانه» (من باب الافتعال) او «دانه» لان معنى التدين لا يناسب المقام؛ قال الجوهري: «دين الرجل تديناً اذا وكلته الى دينه» فمن أراد التحقيق فليخض فيه.

٧ - آية ٧ سورة آل عمران؛ فليعلم أن ما بين المعقتين اللتين كانت اوليهما قبل

قوله: «والله يقول» ويقولون آمنا بالله وأخراهما بعد «اولو الألباب» ليس في نسخة م بل هو في غيرها من النسخ جميعاً من دون اختلاف؛ فان أردت أول العبارة فراجع ص ٢٤١.

وأجمعتم^١ على أن الطلاق يمين^٢ كاليمين بالله فإن حلف الرجل بالطلاق فحنث فقد طلقت امرأته وألا قدم إلى القاضي و فرّق بينهما ولا تحل^٣ له حتى تنكح زوجاً غيره؛ وإن^٤ كان الطلاق يميناً [كما تقولون فإن الله عزّ وجلّ يقول في كتابه : لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانكم^٥ فإن^٥] كان الطلاق يميناً كان هذه كفارتها وأنتم مقرّون أن رسول الله - صلى الله عليه وآله - لم يفرّق بين رجلٍ وامرأته يمينٍ [فهذه شنعتمكم وهي مستعملة والفرض الذي فرضه الله متروك^٦] وإن^٧ زعمت أن اليمين بالطلاق أعظم من اليمين بالله لأنّ اليمين^٨ بالله لها كفارة واليمين بالطلاق ليس لها كفارة فهذا قول من يجعل غير الله أعظم من الله عزّ وجلّ وهذا الكفر المحض .

[والله يقول : والمطلقات يتربصن بأنفسهنّ ثلاثة قروءٍ ولا يحلّ لهنّ أن

١ - غير م : « فاجتمعتم » .

٢ - غير م : « أو قدم إلى قاض فرق بينهما ثم لم تعل » .

٣ - غير م : « فإن » .

٤ - صدر آية ٨٩ سورة المائدة وذيلها : « كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تشكرون » .

٥ - غير م : « فلو » ؛ وليعلم أن ما بين الحاصرتين أعنى من قوله : « كما » إلى قوله :

« فإن » ليس في م .

٦ - غير م (بدلها) : « فهذه بدعكم المستعملة والفرض المتروك » .

٧ - غير م : « فإن » .

٨ - غير م : « فاليمين » .

٩ - ما بين المعقتين أعنى من قوله : « والله يقول والمطلقات يتربصن » إلى قوله : « فزعمتم

» بقية الحاشية في الصفحة الآتية «

يكنمن ما خلق الله في أرحامهنّ ان كنّ يؤمن بالله واليوم الآخر وبعولتهنّ أحقّ برّذهنّ في ذلك ان أرادوا اصلاحاً ولهنّ مثل التّذي عليهنّ بالمعروف وللرجال عليهنّ درجة عزيزٌ حكيمٌ * الطّلاق مرّتان فامسك بمعروفٍ او تسريعاً باحسانٍ^١ فاذا كان طلاقهنّ ثلاثاً في مجلسٍ طلاقاً بائناً يفرّق بينهنّ وبين أزواجهنّ ولا تحلّ له حتّى تنكح زوجاً غيره فمتى يكون أحقّ برّدها وقد جعل الله ذلك له؟!^٢ وكيف يكون الطّلاق

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

أن ذكر رسول الله (ص) مع الله شرك» ليس في م فهو بطوله مع كونه مذكوراً في جميع نسخ ج ح س ق س ج م لم يذكر منه هنا شيء في نسخة م ونشير الى آخره عند نفاذ النص و ذلك عند اتصال العبارة بما يأتي في الكتاب بعد أوراق من قوله «ذكر القنوت وأجمعتم على ترك القنوت وزعمتم أن القنوت بدعة وقد أسرائه تبارك وتعالى به في كتابه».

١ - آية ٢٢٨ و صدر آية ٢٢٩ من سورة البقرة .

٢ - المصنف (ره) كلام في الطلاق قد أفهم به فقهاء العامة وألزهم على قولهم أمراً يعتقدون بخلافه فلا بأس بنقله هنا قال السيد الاجل علم الهدى (ره) في الفصول المختارة (ج ١ ؛ ص ١٣١ من الطبعة الاولى) : «ومن حكايات الشيخ أدام الله عزه وكلامه في الطلاق قال الشيخ - أيده الله - : وقد ألزم الفضل بن شاذان - رحمه الله - فقهاء العامة على قولهم في الطلاق أن يحل للمرأة الحرة المسامة ان يمكن من وطئها في اليوم الواحد عشرة أنفس على سبيل النكاح وهذا شنيع في الدين منكر في الاسلام قال الشيخ - أيده الله - : وجه الزامه لهم ذلك بأن قال لهم : خبروني عن رجل تزوج امرأة على الكتاب والسنة وساق اليها مهرها أليس قد حل له وطئها ؟ فقالوا وقال المسلمون كلهم : بلى قال لهم : فان وطئها ثم كررها عقيب الوطئ أليس يحل له خلعها على مذهبكم في تلك الحال ؟ فقالت العامة خاصة : نعم ، قال لهم : فانه خلعها ثم بداله بعد ساعة في العود اليها أليس يحل لها أن يخطبها لنفسه ويحل لها أن ترغب فيه ؟ قالوا : بلى فقال لهم : فانه قد عقد «بقية الحاشية في الصفحة الآتية»

مرتين و بعد ذلك امسك بمعروف او تسريح باحسان؟! و أنتم تقولون : قد بانت منه فلا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره أو ليس قد منعموه حقها من زوجها في الرجعة والله [تعالى] يقول : و لهن مثل الذي عليهن بالمعروف .

فان قلتم : ان هذا اذا طلق واحدة او اثنتين فله الرجعة فاذا طلق في مجلس ثلاثاً فقد عصي الله ورسوله و بانت منه امرأته فهكذا فعل الذين بدلوا قولاً غير الذي قيل لهم فأنزل الله عليهم رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون^١ انما قيل لاولئك : قولوا

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عليها عقد النكاح أليس قد عادت الى ما كانت عليه من النكاح و سقط عنها عدة الخلع ؟ **قالوا : بلى قال لهم :** فانه قد رجع الى نيته في فراقها ففارقها عقيب العقد الثاني بالطلاق من غير أن يدخل بها ثانية أليس قد بانت منه و لا عدة عليها بنص القرآن من قوله : فان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فمالكم عليهن من عدة تعتدونها ؟ **قالوا : نعم** ولا بد لهم من ذلك مع التمسك بالدين **قال لهم :** أليس قد حلت من وقتها للازواج اذ ليس عليها عدة بنص القرآن؟ **قالوا : بلى :** قال لهم : فما تقولون ان صنع بها الثاني كصنع الاول أليس قد نكحها اثنان في بعض يوم من غير خطر من ذلك على أصولكم في الاحكام ؟ **قالوا و لا بد أن يقولوا : بلى ،** قال لهم : وكذلك لو نكحها ثالث و رابع الى أن يتم نكحوها عشرة أنفس و أكثر من ذلك الى آخر النهار أليس يكون ذلك جائزاً طلقاً حلالاً ؟ ! و هذه هي الشناعة التي لاتليق بأهل الاسلام .

قال الشيخ - أيده الله - : و الموضع الذي لزمته منه هذه الشناعة فقهاء العامة دون الشيعة الاسامية أنهم يجيزون الخلع و الطلاق و الظهار في الحيض و في الطهر الذي قد حصل فيه جماع من غير استبانة حمل ، و الاسامية تمنع من ذلك و تقول : ان هذا أجمع لا يقع بالحاضرة التي تحيض و تطهر الا بعد أن تكون طاهرة من الحيض طهراً لم يحصل فيه جماع فلذلك سلمت مما وقع فيه المخالفون .

قال الشيخ - أدام الله عزه - و قد حيرت هذه المسألة (الى آخر ما قال) .

١ - مأخوذ من قوله تعالى في سورة البقرة : «فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون (آية ٥٩)» .

حطّة ؛ و ليس فيه فرجٌ يستحلّ ولا مالٌ يؤخذ ولا يترك ؛ فبدّلوا قولاً غير الذى قيل لهم فأنزل الله عليهم رجلاً من السماء وأخبر أن تبدلهم فسق وكذلك^١ أصحاب السبت قيل لهم : لا تصطادوا السمك يوم السبت فجعلوا له الحظائر^٢ يوم السبت حتى دخلت فيها فلم تقدر أن تخرج [منها^٣] ثم اصطادوها^٤ يوم الأحد فظنّوا أنهم يغالطون ربهم وقالوا : إنّما أمرنا أن لا نصيد يوم السبت و إنّما اصطادنا يوم الأحد ؛ فأصبحوا وقد مسخوا قرده ؛ فنكاح الفروج بغير حلّها أعظم من صيد الحيتان ، و من تبديل حطّة . هذا ؛ وقد جمعتم الى تبديل هذا^٥ تبديل الحكم فى المواريث و الدماء و عتق - أمّهات الأولاد و ما لا يحصى من فعلكم الذى بدّلتم فيه كلام الله و حكمه و أنتم تزعمون أنكم أهل السنّة و الجماعة . . . !

و زعمتم أن رجلاً لو غاب عن امرأته عشرين سنة^٦ ثم قدم و له أولاد صغار أنكم تلزمونهم الولد و لا تقبلون قوله أنّهم ليسوا منه و غيبته معروفة عند جماعة من المسلمين و قلتم : إنّ الولد للفراش ، و إنّما الولد للفراش اذا كان الرجل شاهداً مع أهله فبغت^١ أهله فولدت فأنكر الزوج ألزم الولد ، فان رماها بالزنا و لم يأت بأربعة شهداء ضرب الحدّ او لاعن امرأته فأما أن يغيب عشرين سنة^٢ ثم يقدم و له أولاد صغار كيف يلزم الولد ؟ !

١ - « وكذلك » ليس فى ح .

٢ - قال ابن الاثير فى النهاية : « فيه : لابلج حظيرة القدس مدين خمر ؛ أراد بحظيرة القدس الجنة و هى فى الاصل الموضع الذى يحاط عليه لتأوى اليه الغنم و الا بل تقيهما البرد و الريح » فالحظائر جمعها .

٣ - فى ح فقط . ٤ - ح : « فاصطادوها » .

٥ - ح : « هذا الحكم » .

٦ - فى النسخ : « فبعث » قال ابن الاثير فى النهاية : « يقال : بغت المرأة تبغى بغاء بالكسر اذا زنت فهى بغى ؛ جعلوا البغاء على زنة العيوب كالعران و الشراد لان الزنا عيب » .

هذا من أعاجيبكم وجرأتكم على الفتيا بالرأى.

ثم رويتم عن النبي ﷺ صلى الله عليه وآله - وعن الصحابة أن المهر ما تراضى^١ عليه الناس ثم أنتم تحكمون أن المهر^٢ لا يكون أقل من عشرة دراهم بلا كتاب ولا سنة ولا اجماع من العامة^٣ من الأمة ثم أجريتموه حكماً وصيرتموه سنة كلما شئتم^٤ انتقلتم من حكم إلى حكم فكانتكم^٥ الذين يفرضون الفرائض ويستنون السنن ويحلون ويحرمون^٦ دون الله ورسوله ثم تسمون بالجماعة وأنتم المختلفون، وتنسبون إلى السنة وأنتم لها كارهون.

ثم رويتم أن أبابكر^٧ أرق سبي اليمن فبيعوا^٨ وطئت الفروج فلما استخلف عمر أعتق ذلك السبي وقال : لا ملك على عربي^٩ فأعتقهن^{١٠} وهن حبالي و فرق بينهن^{١١} وبين من اشتراهن^{١٢} فمضين إلى بلادهن.

١ - ح : « تراضيا » (بصيغة التثنية).

٢ - ق س ح : « أن الامر ».

٣ - غير م : « ولا اجتماع العامة ».

٤ - في غالب النسخ : « سنتهم ».

٥ - في النسخ : « وكانكم ».

٦ - ح و بعض النسخ الاخر : « تفرضون و تسنون وتحلون و تحرمون » (بصيغة الخطاب

في جميعها أو بعضها دون بعض) وقد تقدم الكلام متالي ذلك (انظر ص ١٤١ - ١٤٢ من الكتاب الحاضر).

٧ - غير ح : « و عبيوا ».

٨ - قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري الشيعي (ره) في كتابه المسترشد عند ذكره شيئاً

مما نقم به على عمر مانصه (ص ١٤٢ من النسخة المطبوعة بالنجف) :

« و مما نقموا عليه قوله : ليس على عربي ملك ؛ وقد سبي رسول الله (ص) من

» بقية الحاشية في الصفحة الاتية «

و رويتم أن عمر ردّ سبى تستر الى بلادهنّ الى أرض الشرك و هنّ حبالى ^١ و ذلك أن أبا موسى ادّعى أنّه كان أعطاهم عهداً فلمّا سباهم عمّار بن ياسر و أصحابه و ادّعى أبو موسى أنّهم كانوا منه فى عهدٍ أحلف أبا موسى على ذلك و ردّوا الى أرضهم و هنّ حبالى ^٢ فمتى كان فى الحكم أن يحلف أبا موسى و هو مدّعٍ على حقوق المسلمين ثمّ يخرج الحقوق من أيديهم بلا بيّنةٍ ، فهذه من أعاجيبكم و ما تروونها على الصحابة ^٣ .

ثمّ رويتم أن عمر أوّل من دون الدّواوين ^٤ ففرض للمهاجرين فى أربعة آلاف

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قبائل العرب ماعتق و استرق و أطلق كما فعل بالعجم و فعل ذلك أبوبكر فيمن سبى من أهل-
الردة فخالف عمر رسول الله و خالف صاحبه و أطلق ما كان أبوبكر سباه و قال : ليس على
عربى ملك ؛ خلافاً على رسول الله و خلافاً على صاحبه ؛ فمن أراد التفصيل للمراجع
المفصلات .

١ - فى النسخ : « و هنّ حبالى الى أرض الشرك » .

٢ - عبارة النسخ كما فى المتن فكانها باعتبار المعنى هكذا فالتذكير فى « أعطاهم »
وفى « سباهم » وفى « انهم كانوا » وفى « ردّوا الى أرضهم » باعتبار الذكور وفى « هنّ حبالى »
باعتبار الاناث فإن معنى السبى يعم الذكور و الاناث **قال ابن الاثير فى النهاية :**
« قد تكرّر فى الحديث ذكر السبى و السبية و السبايا فالسبى النهب و أخذ الناس عبيداً و
اماء ، و السبية المرأة المنهوبة فعيلة بمعنى مفعولة و جمعها السبايا » .

٣ - ح : « عن الصحابة » .

٤ - قال ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة عند ذكره ما فعله عمر من الاعمال
مانصه (انظر المجلد الثالث من طبعة مصر سنة ١٣٢٩ ٤ ص ١١٣) :

« و هو أوّل من مصر الامصار و كوف الكوفة و بصر البصرة و أنزلها العرب ، و أوّل من

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

درهم ، و فرض للعرب فى ثلاثمائة ، و للموالى فى خمسين و مائتين ، و فرض للأنصار فى ألفين ؛ ففضل المهاجرين على الأنصار^١ ، و فضل الأنصار على العرب ، و فضل

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

استقضى القضاة فى الامصار و أول من دون الدواوين و كتب الناس على قبائلهم و فرض لهم الاعطية (الى آخر ما قال) .

قال ابن أبى جمهور الاحسائي فى كتاب المجلى عند ذكره ما طعن به على عمر : (انظر ص ٤٣٨ من النسخة المطبوعة) :

« ب (اى الثانى مما طعن به) تدوينه الدواوين فانه ابتدع كتابة ديوان أثبت فيه أسماء أهل العطاء من الجند و من أهل العلم و الرياض و الولايات ، و أثبت لكل واحد ما يعطى من الخراج الذى وضعه على الرعية ، و معلوم أن ذلك لم يفعله النبى ولا أبوبكر فأبدعه هو و كتبه و وضعه على يدى شخص سماه صاحب الديوان و ابتدع له أجرة من ذلك الخراج على حمله و حفظه ، و على هذه البدعة جرت سلاطين الجور و حكاهم و قضاتهم اقتداء بهذه البدعة التى أحدثها فى الدين و زادها فى أحكام المسلمين . »

١ - قال أبو جعفر الطبرى الشيعى فى المسترشد عند ذكره ما نقم به على عمر مانصه (ص ١٤٢ من النسخة المطبوعة بالنجف) :

« و ما تقموا عليه تفضيله الناس بعضاً على بعض فى القسمة و تفضيله المهاجرين على الأنصار ، و تفضيله الأنصار على غيرهم ، و تفضيله العرب على العجم و قد كان أشار على أبى بكر بذلك فلم يقبل منه و قال : لقد عهدنا رسول الله أسس فى هذه القسمة و قد كان معه المهاجرى و الأنصارى و العربى و العجمى فلم يفضل أحداً على أحد و ان أنا عملت برأيك لم آمن أن ينكر الناس على لقرب عهدهم بسيرة رسول الله (ص) ، و انما هذه القسمة معاش الناس يحتاج الأنصارى الى ما يحتاج اليه المهاجرى ، و انما المهاجرون و الأنصار فضلهم و شرفهم عند الله جل ذكره لا فى القسمة التى لا يجب أن يفضل فيها أحد على أحد »

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

العرب على الموالى ؛ فلم تزل العصبيّة ثابتةً فى الناس منذ ذاك الى يومنا هذا و رسول الله

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فلما أفضى الامر اليه فضل بعضهم على بعض خلافاً على رسول الله (ص) و خلافاً على صاحبه فى كثير من الاشياء .

و قال مؤلف كتاب الاستغاثة عند ذكره ما طعن به على عمر (ص ٣٦ من طبعة النجف) بعد نقله ما كان عليه تقسيم الصدقات : « ثم ساوى (أى الرسول) بالاعطاء بين الاصناف الثمانية التى أوجيها الله تعالى لهم فلم يفضل فى ذلك قرشياً على عربى ولا عربياً على عجمى ولا أبيض على أسود ولا ذكراً على أنثى ، و الثمانية أصناف فى قول الله تعالى : انما الصدقات للفقراء و المساكين ؛ الآية ، و كان الحال يجرى كذلك فى زمان الرسول (ص) الى أيام عمر بغير خلاف فى ذلك فأوجب عمر التفضيل بينهم فى الاعطاء لفضل المهاجرين على الانصار و قرشياً على العرب و العرب على العجم ثم فضل بين أزواج النبى (ص) فضل منهن عائشة و حفصة على جميعهن (الى آخر ما ذكره من الكلام الطويل ؛ فمن أراد فليراجع الاستغاثة ص ٣٦ - ٤١) .

و قال ابن أبى جمهور فى المجلى عند ذكره بعض ما طعن به على عمر مانعه (ص ٤٤٣) :

« وما قدحوا عليه به تفضيله بعض الناس على بعض فى العطاء فانه لما دون الديوان و أثبت أسماء أهل العطاء فيه لم يجعل نصيبهم من العطاء متساوياً بل فضل بعضهم على بعض فيه بحسب ما يقتضيه رأيه و طبعه و ميله مع أن من المعلوم بين الكل أن النبى لم يفضل أحداً من الصحابة فى قسمة الغنيمة و الزكوة و مال الجزية و غير ذلك على أحد بل كان يقسمه بينهم بالسوية لاعلى قدر بلانهم فى الاسلام ولا على جهادهم عن الدين لان فعلهم لم يكن لاجل العطاء بل كان حمية للدين و نصرة للحق و اعزازاً لكلمة الاسلام تقرباً الى الله تعالى و طلباً لمرضاته و عمر فضل بعض أهل الديوان على بعض فى عطاؤه فخالف بذلك فعل النبى (ص) فهو من جملة البدع التى ابتدعتها و الاحداث « بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

صلى الله عليه وآله يقول : المسلمون اخوة تتكافؤ دماؤهم ويسعى آخرهم بدمّة أولهم^١ .

ثمّ رويتم أن عمر جعل أعطيات^٢ أمّته المؤمنين عشرة آلاف درهم ، والذّرم يومئذٍ مثاقيل ، ففضّل أزواج النّبىّ (ص) على المهاجرين والأنصار وعلى أولاد رسول الله (ص) ، وجعل لعائشة اثني عشر ألف درهم ففضّلها على المهاجرين والأنصار وعلى سائر قريش والعرب وعلى أولاد رسول الله (ص) ، وفرض لاسامة بن زيد في ثلاثة آلاف ، ولعبدالله بن عمر في ألفين فقال له عبدالله : يا أمير المؤمنين لم فضّلت لاسامة على^٣ فوالله ما شهد مع رسول الله (ص) مشهداً إلّا وقد شهدته معه ؟ - فقال :

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

التي أحدثها (الى آخر ما قال) .

أقول : قد أطال البحث عن ذلك الامر العلامة المجلسي (ره) في ثامن البحار تحت عنوان «الطعن الخامس عشر من مطاعن عمر» فمن أرادته فليراجع الكتاب (ص ٣٠٣ - ٣٠٦ من طبعة أمين الضرب) .

١ - قال ابن الاثير في النهاية : « فيه : المسلمون تتكافأ دماؤهم أى تتساوى في القصاص والديات والكفو النظير والمساوى » وقال أيضاً : « قد تكرر في الحديث ذكر الذمة والذمام وهما بمعنى العهد والامان والضمان والحرمة والحق وسمى أهل الذمة لدخولهم في عهد المسلمين وأمانهم ومنه الحديث : يسعى بذمتهم أدناهم أى اذا أعطى أحد الجيش العدو أماناً جاز ذلك على جميع المسلمين وليس عليهم أن يخفروه ولا أن ينقضوا عليه عهده وقد أجاز عمر أمان عبد على جميع الجيش » .

٢ - ج : «عطيات» قال الفيروز آبادي في القاموس : « العطاء ما يعطى كالمطية ج أعطية جج أعطيات » .

٣ - قال ابن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة أسامة بن زيد (ص ٣٠ من طبعة

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

لأنه كان أحب إلى رسول الله منك ، وكان أبوه أحب إلى رسول الله من أبيك .
وأنتم تروون أن رسول الله (ص) سئل : من أحب الناس إليك ؟ - فقال :

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

حيدرآباد سنة ١٣٣٦) .

« ولما فرض عمر بن الخطاب للناس فرض لاسامة بن زيد خمسة آلاف ولا بن عمر
الفين فقال ابن عمر : فضلت على لاسامة وقد شهدت مالم يشهد . . ا فقال : ان لاسامة كان أحب
إلى رسول الله (ص) منك وكان أبوه أحب إلى رسول الله (ص) من أبيك . حدثنا عبد-
الوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن أصبغ قال : حدثنا أحمد بن زهير قال : حدثنا موسى بن
اسماعيل قال : حدثنا حماد بن سلمة قال : حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر أن
رسول الله (ص) قال : ان أحب الناس إلى لاسامة ما خلا فاطمة ولا غيرها (و به عن) حماد
بن سلمة قال : حدثنا هشام بن عروة عن أبيه أن رسول الله (ص) قال : ان لاسامة بن زيد
لاحب الناس إلى او من أحب الناس إلى وأنا أرجو أن أكون من صالحكم فاستوصوا به
خيراً .
(إلى أن قال :)

أخبرنا خلف بن قاسم حدثنا عبد الله بن جعفر بن الورد حدثنا أحمد بن محمد بن
البشرى حدثنا علي بن خشرم قال : قلت لو كيع : من سلم من الفتنة ؟ - قال : أما المعروفون
من أصحاب النبي (ص) فأربعة سعد بن مالك و عبد الله بن عمر و محمد بن مسلمة و لاسامة
بن زيد و اختلط سائرهم . قال : ولم يشهد أمرهم من التابعين أربعة الربيع بن خثيم و مسروق
بن الأجدع و الأسود بن يزيد و أبو عبد الرحمن السلمي قال أبو عمر : أما أبو عبد الرحمن
السلمي فالصحيح عنه أنه كان مع علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - و أما مسروق فذكر
عنه إبراهيم النخعي أنه ما مات حتى تاب إلى الله تعالى من تخلفه عن علي - كرم الله وجهه
و صح عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - من وجوه أنه قال : ما أسى على شيء
كما أسى أني لم أقاتل الفئة الباغية مع علي - رضي الله عنه - « أقول : تقدم تلك الوجوه
في ترجمة ابن عمر (انظر ص ٧٣ من الكتاب المعاصر) .

عائشة ، فقالوا ^١ : انما نعنى من الرجال فقال : أبوها ، فقالوا ^٢ : ثم من ؟ - فقال : عمر ، فكيف يكون هذا و عمر يقول لابنه : كان أسامة أحب الى رسول الله (ص) منك ، وكان أبوه أحب الى رسول الله (ص) من أبيك ؟ !
فلو كانت القسم ^٣ انما تقسم ^٤ بين الناس على محبة النبي (ص) لهم كان أولى الناس بكثرة العطاء ولد رسول الله (ص) و ولد ولده . و أنتم تروون في رواية أخرى أنه - صلى الله عليه وآله - سئل : من أحب الناس اليك ؟ - قال : فاطمة ، قالوا ^٥ : فمن الرجال ؟ - فقال : زوجها ^٦ .

١ و ٢ - في بعض النسخ في كلا الموضعين : «فقل» .

٣ - القسم بكسر القاف وفتح السين جمع القسمة بكسر القاف وكون السين ؛ قال الجوهري : « قاسمة المال و تقاسمه و اقتسماه بينهم و الاسم القسمة مؤنثة و انما قال تعالى : فارزقوهم منه ؛ بعد قوله : و اذا حضر القسمة لانها في معنى الميراث و المال فذكر على ذلك » . و قال الفيومي : « و اقتسموا المال بينهم و الاسم القسمة ، و أطلقت على النصيب أيضاً و جمعها قسم مثل سدر و سدر » .

٤ - ح : «فلو كان القاسم انما يقسم» و أظن أن نسخة ح هنا قد تصرف فيها .

٥ - ح : «فقل» .

٦ - قال المجلد (ره) في ثامن البحار في باب أحوال عائشة بعد الجمل (ص) ٤٥١ من طبعة أمين الضرب) :

« نقل الاربلي في كشف الغمة من ربيع الابرار للزمخشري قال : قال جميع بن عمير : دخلت على عائشة فقلت : من كان أحب الناس الى رسول الله (ص) ؟ - فقالت : فاطمة ، قلت : انما أسألك عن الرجال قالت : زوجها ؛ وما يمنعه . ! فواته ان كان لصواماً قواماً و لقد سألت نفس رسول الله (ص) في يده فردها الى فيه ، فقالت : فما حملك على ما كان ؟ - فأرسلت خمارها على وجهها و بكت و قالت : أمر قضي على .

و روى أنه قيل لها قبل موتها : أندفئك عند رسول الله (ص) ؟ - قالت : لا ، اني أحدثت بعده » .

فهذه رواياتكم^١ ينقض^٢ بعضها بعضاً .

و رويتم أن عثمان لما ولي نقص أمتهات المؤمنين مما^٣ كان يعطيهم عمر ؛ فان كان عثمان أصاب فقد أخطأ عمر ، وان كان عمر أصاب فقد أخطأ عثمان ؛ اذ نقصهم مما^٤ فرض لهم عمر ، وان كانا أصابا جميعاً وقد اختلفا فمحال أن يكونا أصابا و قد اختلفا في الفعلين .

و روى شريك^٥ بن عبدالله في حديث رفعه :

١ - ج ق مج م١٥ س : «روايتكم» .

٢ - مج م١٥ س : «تنقض» (بصيغه التأنيث) .

٣ و ٤ - كذا صريحاً في الموضعين .

٥ - ح : «بشر» . قال المحدث القمي في سفينة البحار في «أوس» مانصه

(ج ١ ؛ ص ٥٣ - ٥٢) :

« أوس - ب - أوس بن الحدثان النضري هو الذي شهد مع الدرايين بأن رسول الله (ص)

قال : لا أورث ؛ فتمنوا فاطمة (ع) ميراثها من أبيها وسز ٦٩٤ وح يا ٩٨ أقول :

قال الفضل بن شاذان في كتاب الايضاح : و روى شريك بن عبدالله في حديث

رفعه : ان عائشة وحفصة (فبعد أن ساق الحديث الى آخره كما في المتن قال :)

قلت : و روى الطبري و الثقفى في تاريخيهما ما يقرب من ذلك» أقول : الرمز ان اشارة

الى حديث نقله المجلسى في موضعين من البحار ؛ الاول في المجلد السادس في باب ماجرى

بينه وبين أهل الكتاب (ص ٦٩٥ من طبعة أسين الضرب) و الثانى في المجلد الثامن

في باب نزول الايات فى أمر فذك (ص ٩٨ من طبعة أسين الضرب) من كتاب قرب الاسناد

للحميرى : « عنهما عن حنان قال : سأل صدقة بن مسلم أبا عبدالله (ع) وأنا عنده فقال :

من الشاهد على فاطمة بأنها لا ترث أباه ؟ فقال : شهدت عليها عائشة و حفصة و رجل من

العرب يقال له : أوس بن الحدثان من بنى نصر ؛ شهدوا عند أبي بكر بأن رسول الله (ص)

« بئىة الحاشية فى الصفحة الآتية »

ان عائشة وحنيفة أتنا عثمان حين نقص أمتهات المؤمنين ما كان يعطيهم عمر

«بقية العاشية من الصفحة الماضية»

قال : لا أورث ؛ فتمنوا فاطمة (ع) ميراثها من أبيها .

وقال أيضاً المحدث القمي (ره) في كتابه الموسوم باسم «بيت الاحزان في مصائب سيدة النسوان» (انظر ص ٦٦ من طبعة الحاج سيد محمود كتابجي) : «روى عن الطبري والثقفى أنهما قالاً في تاريخيهما أنه جاءت عائشة الى عثمان» (فذكر الحديث الى آخر ما يأتي نقله). أقول : ما أشار اليه من أن الطبري والثقفى نقلتا في تاريخيهما ما يقرب مما نقله شريك بن عبدالله فهو إشارة الى ما ذكره المجلسي (ره) في المجلد الثامن من البحار في أواخر باب مثالب عثمان و بدعه بهذه العبارة (انظر ص ٣٤١ من طبعة أمين الضرب) : « تكبير عائشة و ذكر الطبري في تاريخه والثقفى في تاريخه قالاً : جاءت عائشة الى عثمان فقالت : أعطني ما كان يعطيني أبي و عمر قال : لا أجد له موضعاً في الكتاب ولا في السنة ولكن كان أبوك و عمر يعطيانك عن طيبة أنفسهما و أنا لا أفعل ، قالت : فأعطني ميراثي من رسول الله (ص) قال : أولم تجيء فاطمة (ع) تطلب ميراثها من رسول الله (ص) فشهدت أنت و مالك بن أوس النصري أن النبي (ص) لا يورث ، و أبطلت حق فاطمة و جئت تطلبينه ؟ لا أفعل . و زاد الطبري : و كان عثمان متكئاً فاستوى جالساً و قال : ستعلم فاطمة أي ابن عم لها مني اليوم ؛ ألسنت و أعرابي يتوضأ ببوله شهدت عند أبيك . و قالاً جميعاً في تاريخيهما : فكان اذا خرج عثمان الى الصاوة أخرجت قميص رسول الله (ص) و تنادى : انه قد خالف صاحب هذا القميص . و زاد الطبري : تقول : هذا قميص رسول الله لم تبل و قد غير عثمان سنته ؛ اقتلوا نثلاً قتل الله نثلاً » أقول : هذا الحديث لم أجده في تاريخ الطبري و اظن ظناً قوياً أن هنا اشتباهاً في ذكر اسم التاريخ فكانه كان يريد ذكر اسم تاريخ آخر فجرى قلمه سهواً على ذكر اسم الطبري و يؤيد هذا الظن أن المجلسي بعد نقل أخبار في هذا المعنى قال (انظر ص ٣٤٢ من طبعة أمين الضرب) : «و أشال هذه الأقوال و أضعافها المتضمنة للتكبير على عثمان من الصحابة او التابعين منقولة في جميع التواريخ و انما

« بقية العاشية في الصفحة الاتية »

فسألتاه أن يعطيها مافرض لهما عمر فقال : لا والله ما ذاك لكما عندي ، فقالتاه : فأتنا

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

اقتصرنا على تاريخي الثقفي والواقدي لأن لنا اليهما طريقاً ولثلا يطول الكتاب وفيما ذكرناه كفاية ومن أراد العلم بمطابقة التواريخ لما أوردناه من هذين التاريخين فليأتسألها بجدها موافقة (الى آخر ما قال) ، و يؤيده أيضاً أن المحدث القمي لم يشر هنا الى موضع نقل الحديث في البحار وقد جرت عادته بل بناء وضع كتابه الموسوم بسفينة البحار على ان يعين موضع نقل الحديث ويشير الى مورد ذكره فلعله راجع الطبري و لم يجده فيه و رأى أن المجلسي ينقل عنه ولا يوجد فيه فلذا أعرض عن الاشارة الى موضعه ومع هذا كله يحتمل ان يكون الحديث مذكوراً في تاريخ الطبري ونحن لم نظفر به لكني أحتمل احتمالاً قوياً وأظن ظناً متاخماً للعلم أن الطبري اشتباهه وكان المقصود « الواقدي » بقرينة تصريح المجلسي في كلامه الذي نقلناه بالنقل عنه وعن تاريخ الثقفي وكيف كان من أراد التحقيق فليخض فيه بنفسه . و أما أبو جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري الشيعي الامامي فهو نقل الحديث في كتابه الموسوم بالمسترشد ضمن كلام له بهذه العبارة (ص ١٣٣ من طبعة النجف) : « روى ذلك شريك أن عائشة و حفصة أتتا عثمان بن عفان تطلبان منه ما كان أبواهما يعطيانهما فقال لهما : لا ولا كرامة ما ذاك لكما عندي فألحتا وكان متكئاً فجلس وقال : ستعلم فاطمة أي ابن عم لها أنا اليوم ثم قال لهما : أستمنا اللتين شهدتما عند أبيكنا ولفقتنا معكما أعرابياً يتطهر ببوله مالك بن أوس بن الحدثان فشهدتما معه أن النبي (ص) قال : لا نورث ، ما تركناه صدقة ، مرة تشهدون أن ما تركه رسول الله صدقة ، مرة تطلبون سيرائه ١٩ لهذا من أعاجيبهم » و ممن روى الحديث المفيد فإنه قال في أماليه في المجلس الخامس عشر (انظر ص ٦٧ من طبعة النجف سنة ١٣٦٧) : « قال : حدثني ابو الحسن علي بن محمد الكاتب قال : حدثني الحسن بن علي الزعفراني قال : حدثنا أبو اسحاق ابراهيم بن محمد الثقفي قال : حدثنا الحسن بن الحسين الانصاري قال : حدثنا سفيان عن فضيل بن الزبير قال : حدثني فروة بن مجاشع

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ميراثنا من رسول الله (ص) من حيطانه وكان عثمان متكئاً فجلس وكان علي بن أبي طالب (ع) جالساً عنده فقال : ستعلم فاطمة (ع) أنني ابن عم لها اليوم ثم قال : أستمنا اللتين شهدتما عند أبي بكر ولفقتما معكما أعرابياً يتطهر ببوله مالك بن الحويرث بن الحدثان^١ فشهدتم أن النبي (ص) قال : أنا معاشر الأنبياء لانورث ؛ ما تركناه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عن أبي جعفر محمد بن علي - عليه السلام - قال : جاءت عائشة الى عثمان فقالت له : أعطني ما كان يعطيني أبي و عمر بن الخطاب (فساق الحديث قريباً مما مر الى هذه العبارة) فتركته وانصرفت وكان عثمان اذا خرج الى الصلوة أخذت قميص رسول الله (ص) على قصبة لرفقته عليها ثم قالت : ان عثمان قد خالف صاحب هذا القميص ، وسيذكر تمانه **وهمن روى الحديث ابن أبي جمهور الاحمائي** فانه قال **في كتابه المجلي** ضمن الاستدلال على مطالوبه (ص) ٤٤٤ من النسخة المطبوعة) : « ويدل على ذلك ما رواه الثقات من أهل السيرة أن علياً - عليه السلام - حدث عن نفسه وقال : كنت قاعداً يوماً عند عثمان وقد بويج له إذ أتته عائشة وحفصة تطلبان منه ما كان يعطيها أبو بكر وعمر في كل سنة من بيت المال (فساق الحديث الى آخره مع زيادات على ما في المتن ؛ فمن أراد فليطلبه من هناك) . »

١ - فليعلم أن عبارة النسخ هكذا حتى عبارة سفينة البحار المنقولة من غير هذه النسخ أيضاً لكن المشهور في الكتب والمأثور في الروايات أن الشاهد في هذه القضية مالك بن أوس بن الحدثان النضري و يشهد بذلك أن المحدث القمي قال : هو الذي شهد مع المرأتين بأن رسول الله (ص) قال : لا أورث و يفصح عنه حديث قرب الاستاد كما مر نقلهما ضمن البحث عن سند الحديث (انظر ص ٢٥٦) وهذا الرجل أعنى أوس بن الحدثان مذكور في جميع كتب الرجال بل في غيرها قال **الفيروز آبادي** : « أوس بن الحدثان محررة صحابي » وقال **الزبيدي** في شرحه : « هو صحابي مشهور من هوازن نادى أيام منى أنها أيام أكل وشرب ؛ روى عنه ابنه مالك وقد قيل : ان لابنه هذا صحبة أيضاً وهو منقول من » بقية الحاشية في الصفحة الآتية «

صدقة، فان كنتما شهدتما بحقٍ فقد أجزت شهادتكما على أنفسكما، وان كنتما شهدتما بباطلٍ فعلى من شهد بالباطل لعنة الله والملائكة والناس أجمعين^١ فقالنا له : يانهى الله

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

حدثان الدهر أى صروفه و نوابه» أقول : يريد بقوله : «نقول» أن العدثان من نوع العلم المنقول. و قال ابن حجر فى تقريب التهذيب : «مالك بن أوس بن العدثان بفتح المهملة والمثناة النصرى بالنون أبو سعيد المدنى له رؤية وروى عن عمر مات سنة اثنين وتسعين و قيل سنة احدى /ع» و يريد بمرز «ع» أن حديثه مذكور فى جميع الاصول الستة و ذلك أنه قال فى مقدمة كتابه (ص ٧ من الطبعة المحققة بتحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف) «فان كان حديث الرجل فى أحد الاصول الستة أكتفى برقمه ولو أخرج له فى غيرها و اذا اجتمعت فالرقم ع» فعلم أن مالك بن أوس بن العدثان ممن أخرج حديثه و نقل خبره فى جميع الاصول الستة و من ثم قال المجلسى (ره) فى ثامن البحار فى باب نزول الايات فى أمر فذلك (ص ١٣٧ من طبعة أمين الضرب) مانصه :

« و انما المذكور فى رواية مالك بن أوس التى رووها فى صحاحهم أن عمر بن الخطاب لما تنازع عنده أمير المؤمنين (ع) و العباس استشهد نفرأ فشهدوا بصدق الرواية و لنذكر ألفاظ صحاحهم فى رواية مالك بن أوس على اختلافها حتى يتضح حقيقة الحال » فمن أراد البحث عن الامر فليراجع محاله فان مجال البحث فيه واسع فمن سواره البحار و شرح نهج - البلاغة لابن أبى الحديد و لاسيما عند شرح قوله : «بلى كانت فى أيدينا فذلك (انظر ج ، من طبعة مصر ص ٨٢) و جميع كتب الكلام و بباحث الامامة و تشييد المطاعن (الطعن الثانى عشر و الثالث عشر ج ١ ص ١٨٣ - ٢٧٩) و غير ذلك مما يشبههما فان المقام لا يسع ذلك و لا يقتضيه.

١ - نظير ما احتج به عثمان على عائشة و حفصة احتجاج فضال بن

الحسن على أبى حنيفة .

قال علم الهدى (ره) فى الفصول المختارة مانصه (ص ٧٤ من الجزء الاول)

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« وأخبرني الشيخ (يريد به المفيد - قدس الله تربته) - أدام الله عزه - أيضاً مرسلًا قال : سرفضال بن الحسن بن فضال الكوفي بأبي حنيفة و هو في جمع كثير يملى عليهم شيئاً من فقهه و حديثه فقال لصاحب كان معه : والله لا أبرح أو أخجل أبا حنيفة فقال صاحبه : ان أبا حنيفة ممن قد علمت حاله و منزلته و ظهرت حجته فقال : مه هل رأيت حجة كافر علت على مؤمن ؟ ثم دنا منه فسلم عليه فرد و رد القوم بأجمعهم السلام فقال : يا أبا - حنيفة رحمك الله ان لى أخاً يقول : ان خير الناس بعد رسول الله (ص) على بن أبي طالب و أنا أقول : ان أبا بكر خير الناس بعد رسول الله (ص) و بعده عمر ؛ فما تقول أنت ؟ - رحمك الله - فأطرق ملياً ثم رفع رأسه فقال : كفى بمكانهما من رسول الله كرمًا و فخرًا أما علمت أنهما ضجيعاه في قبره ؟ فأي حجة أوضح لك من هذه ؟ فقال له فضال : اني قد قلت ذلك لآخي فقال : والله لئن كان الموضع لرسول الله (ص) دونهما فقد ظلما بدفنها في موضع ليس لهما فيه حق ، و ان كان الموضع لهما فوهبا لرسول الله (ص) لقد أساءوا ما أحسنا اليه اذ رجعا في هبتهما و نكثا عهديهما ، فأطرق أبو حنيفة ساعة ثم قال : قل له : لم يكن لهما و لا له خاصة و لكنهما نظرا في حق عائشة و حفصة فاستحقا الدفن في ذلك الموضع بحقوق ابنتيهما فقال له فضال : قد قلت له ذلك فقال : أنت تعلم أن النبي (ص) مات عن تسع حشايا فنظرنا فاذا لكل واحدة منهن تسع الثمن ثم نظرنا في تسع الثمن فاذا هو شبر في شبر فكيف يستحق الرجلان أكثر من ذلك ؟ و بعد فما بال عائشة و حفصة ترثان رسول الله (ص) و فاطمة ابنته تمنع الميراث ؟ فقال أبو حنيفة : يا قوم نحوه عنى فانه و الله رافضى خبيث .

و نقله المجلسي (ره) في رابع البحار في باب احتجاجات أصحاب الصادق

عليه السلام بهذه العبارة (ص ٤٤٥ من طبعة أمين الضرب) : « وقال السيد في كتاب الفصول أخبرني الشيخ (الى آخر الحكاية) فما قال في ثامن البحار في آخر الطعن التاسع عشر من مطاعن عمر (ص ٣١١ من طبعة أمين الضرب) : « و قد روى الشيخ المفيد - قدس الله

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

لقد شبهك رسول الله (ص) بنعتل اليهودي^١ فقال لهما : ضرب الله مثلاً [للذين كفروا] امرأة نوح وامرأة لوط ؛ فخرجتا من عنده .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

روحه - في مجالسه أن فضال بن الحسن بن فضال الكوفي مربأى حنيفة و هو في جمع كثير (الى آخر الحكاية) سهو قلم و اشتباه منه لان الحكاية لم تذكر في مجالس المفيد فان شئت فراجع ، والى خلاصة هذا الاستدلال يؤول ما قيل في ذلك خطأ لعائشة :

« تجملت تبغلت و ان عشت تفيلت لك التسع من الثمن وبالكمل تملكت »

١ - قال المفيد (ره) في أماليه المعروف بمجالس المفيد في المجلس الخامس عشر (ص ٦٧ من طبعة النجف) : « قال : حدثني أبو الحسن علي بن محمد الكاتب قال : حدثني الحسن بن علي الزعفراني قال : حدثنا أبو اسحاق ابراهيم بن محمد النقي قال : حدثنا الحسن بن الحسين الانصاري قال : حدثنا سفيان عن فضل بن الزبير قال : حدثني فروة بن مجاشع عن أبي جعفر محمد بن علي (ع) قال : جاءت عائشة الى عثمان فقالت له : أعطني ما كان يعطيني أبي و عمر بن الخطاب فقال لها : لم أجد له موضعاً في الكتاب و لا في السنة و انما كان أبوك و عمر بن الخطاب يعطيانك بطيبة أنفسهما و أنا لا أفعل ، قالت له : فأعطني سرائي من رسول الله (ص) فقال لها : أولم تجيئي أنت و مالك بن أوس النصرى لشهدتما أن رسول الله (ص) لا يورث حتى منعتما فاطمة ميراثها و أبطلتا حقها ؛ فكيف تطلبين اليوم ميراثاً من النبي (ص) فتركته و انصرفت و كان عثمان اذا خرج الى الصلوة أخذت قميص رسول الله (ص) على نصبة فرلعتة عليها ثم قالت : ان عثمان قد خالف صاحب هذا القميص و ترك سنته ، قال المجلسي (ره) بعد نقله في ثامن البحار في باب كيفية قتل عثمان (ص ٣٧٤ - ٣٧٣) : « أقول : روى في كشف الغمة نحواً من ذلك و زاد في آخره : فلما آذته سعد المنبر فقال : ان هذه المرأة عدوة الله ضرب الله مثلها و مثل صاحبها حفصة في الكتاب : امرأة نوح و امرأة لوط كانتا تحت عبيدين من عبادنا صالحين »

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

و روى من روى منكم أن الناس لما نقموا على عثمان ما نقموا كان ذات يوم يخطب الناس على منبر رسول الله (ص) اذ رفعت عائشة قميصاً لرسول الله (ص) على

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

فغائناهما (الى قوله) وقيل ادخلا النار مع الداخلين فقالت له : يا نعثل يا عدو الله انما سمالك رسول الله باسم نعثل اليهودى الذى باليمن فلا عنته ولا عنها وحلفت ان لا تسكن بمصر ابداً و خرجت الى مكة . ثم قال : قد نقل ابن أعثم صاحب الفتوح أنها قالت : اقتلوا نعثلاً قتل الله نعثلاً فلقد أبلى سنة رسول الله وهذه ثيابه لم تبل و خرجت الى مكة » و قال المجلسي أيضاً فى ذلك المجلد لكن فى باب بيعة أمير المؤمنين (ص) ٢١ : من طبعة أمين الضرب) : « قال ابن أبى الحديد فى شرح النهج : قال كل صنف من أهل السير و الاخبار أن عائشة كانت من أشد الناس على عثمان حتى أنها أخرجت ثوباً من ثياب رسول الله (ص) فنصبته فى منزلها وكانت تقول للداخلين اليها : هذا ثوب رسول الله (ص) لم يبل و عثمان قد أبلى سنته قالوا : أول من سمي عثمان نعثلاً عائشة والنعثل الكثير الشعر اللحية و الجسد وكانت تقول : اقتلوا نعثلاً قتل الله نعثلاً .

و قال ابن الاثير فى النهاية « فى مقتل عثمان : لا يمنعك مكان ابن سلام أن تسب نعثلاً ؛ كان أعداء عثمان يسمونه نعثلاً تشبيهاً برجل من مصر كان طويل اللحية اسمه نعثل ، النعثل الشيخ الاحمق و ذكر الضباع ومنه حديث عائشة : اقتلوا نعثلاً قتل الله نعثلاً ؛ تعنى عثمان ، و هذا كان منها لما غاضبته و ذهبت الى مكة » و قال الجوهري : « النعثل الذكر من الضباع و نعثل اسم رجل كان طويل اللحية و كان عثمان - رضى الله عنه - اذا نيل منه و عيب شبه بذلك الرجل » و قال الفيروز آبادى : « النعثل كجعفر الذكر من الضباع و الشيخ الاحمق و يهودى كان بالمدينة و رجل لحيانى كان يشبه به عثمان - رضى الله تعالى عنه - اذا نيل منه » و ذكر الزبيدى فى شرحه ما ذكره الجوهري و ابن الاثير نعم زاد عليه فى شرح قول الفيروز آبادى : « و يهودى كان بالمدينة » : « قيل : به شبه عثمان - رضى الله تعالى عنه - كما فى التعبير » .

قصبة أو جريدة من جرائد النخل فقالت : يا عثمان قميص رسول الله (ص) لم يبل و قد غيرت سنته .

و رويم أن عثمان لمّا حصر و قد تهيأت تريد الحجّ فأناها مروان بن الحكم فقال : يا أمّ المؤمنين لو أقمت فلم تحجّي و دفعت عن هذا الرجل فقالت : يا مروان لعلّك ترى أنّى فى شكّك من صاحبك والله لوددت أنّه فى بعض غرائرى فقدفته فى البحر . ثمّ خرجت الى مكة فلمّا قتل عثمان و بايع الناس علىّ بن أبى طالب قالت : قتل عثمان مظلوماً ثمّ خرجت تطلب بدمه ^١ .

١ - قال المجلسى (ره) فى ثامن البحار فى باب مثالب عثمان (ص ٣٤١) من طبعة أمين الضرب) :

« و ذكر (أى الثقفى) فى تاريخه من عدة طرق قال : لما اشتد الحصار على عثمان تجهزت عائشة للحج فجاءها مروان و عبدالرحمن بن عتاب بن أسيد فسألاها الاقامة و الدفع عنه فقالت : قد غررت غرائرى و أدنيت ركابى و فرضت على نفسى الحج فليست بالتي أقيم فنهضا و مروان يتمثل :

حرق قيس على البلاد حتى اذا اشتعلت أجذا

فقالت : أيها المتمثل بالشعر ارجع فرجع فقالت : لعلك ترى أنى انما قلت هذا الذى قلته شكاً فى صاحبك فوالله لوددت أن عثمان مخطوطة عليه فى بعض غرائرى حتى اكون أقذفه فى اليم . ثم ارتحلت حتى نزلت بعض الطريق فلحقها ابن عباس أسيراً على الحج فقالت له : يا بن عباس ان الله قد أعطاك لساناً و علماً فأشددك الله أن تخذل عن قتل هذا الطاغية غدأ ثم انطلقت فلما قضت نسكها بلقها أن عثمان قتل فقالت : أبعد الله بما قدمت يداه الحمد لله الذى قتله » و ذكر له نظائر فى هذا المورد فمن أرادها فليطلبها من هناك .

و ذكر أيضاً فى ثامن البحار لكن فى باب كيفية قتل عثمان (ص ٣٧٣) :

« ب (يريد به قرب الاسناد للحميرى) محمد بن عيسى عن القداح عن جعفر عن أبيه

« بقية العاشية فى الصفحة الآتية »

ثم رويتم على عمر أنه قال : لواجتمع أهل صنعاء^١ على قتل رجل^٢ لقتلتهم [به^٣]

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عليهما السلام قال : لما حصر الناس عثمان جاء مروان بن الحكم الى عائشة وقد تجهزت للحج فقال : يا أم المؤمنين ان عثمان قد حصره الناس فلو تركت الحج وأصلحت أسره كان الناس يستمعون منك فقالت : قد أوجبت الحج وشدت غرائري فولى مروان وهو يقول :
« حرق قيس على البلاد حتى اذا اضطرت أجذا
فسمعت عائشة فقالت : تعال لعلك تظن أني في شك من صاحبك والله لوددت أنك
وهو في غرارتين من غرائري مخطط عليكما تغطان في البحر حتى تموتا .

بيان - قال الجوهري : الاجذام الاقلاع عن الشيء قال الربيع بن زياد :
« حرق قيس على البلاد حتى اذا اضطرت أجذا
أقول : وروى ذلك الاثم في الفتوح وفيه مكان أجذا أجمعا اي لكس وتأخر ،
والفرارة بالكسر الجوالق وقال الجوهري : واحدة الغرائر التي للتبن وأظنه معرباً .

١ - في النسخ « أهل منى » وقرينة التصحيح كتب الحديث التي ذكر فيها الحديث .

٢ - ق ج : « على رجل » .

٣ - « به » ليس في النسخ .

أما الحديث ففي منتخب كنز العمال (انظر حاشية ص ١٢٨ من ج ٦ مسند أحمد)

« عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب قتل نفراً خمسة أو سبعة برجل قتلوه قتل غيلة وقال : لو تما لا عليه أهل صنعاء لقتلتهم به جميعاً ؛ مالك و الشافعي وعبد (أي عبد - الرزاق في الجامع) وهق (أي البيهقي في السنن) فلنذكر تفصيل الاجمال أما الموطأ ففي تنوير الحوالك (ج ٢ ؛ ص ١٩٢) : « وحدثني يحيى عن مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب قتل نفراً خمسة او سبعة برجل واحد قتلوه قتل غيلة فقال عمر : لو تما لا عليه أهل صنعاء لقتلتهم جميعاً » وفي كتاب الام للشافعي « قال الشافعي - رحمه الله تعالى - أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - قتل (فساق نحو ما ذكره مالك فى الموطأ ؛ انظر ج ٦ ص ٢٢) « وقال البيهقى فى السنن (ج ٨؛ ص ٤٠ - ٤١) » أخبرنا أبو زكريا بن أبى اسحاق حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنبأ الربيع بن سليمان أنبأ الشافعى أنبأ مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب (فساق الحديث نحو ما قدمنا نقله) قال البخارى فى ترجمة الباب : قال لى ابن بشار حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن-عمر أن غلاماً قتل غيلة فقال عمر- رضى الله عنه - : لو اشترك فيها أهل صنعاء لقتلتهم أخبرناه أبو عبد الرحمن السلمى أنبأ أبو الحسن الكارزى أنبأ عبد العزيز عن أبى عبيد حدثنى يحيى بن سعيد فذكره غير أنه قال : ان صبياً قتل بصنعاء غيلة فقتل عمر- رضى الله عنه - به سبعة فقال : لو اشترك فيه أهل صنعاء لقتلتهم وأخبرنا أبو عبد الله الحافظ (الى ان قال) : ان عمر قتل سبعة من أهل صنعاء اشتركوا فى دم غلام فقال : لوتمالا (الحديث) وساق طريفاً آخره ثم قال : أخبرنا أبو زكريا (الى ان قال) : ان المغيرة بن حكيم الصنعانى حدثنى عن أبيه أن امرأة بصنعاء غاب عنها زوجها وترك فى حجرها ابناً له من غيرها غلام يقال له أصيل فاتخذت المرأة بعد زوجها خليلاً فقالت لخليلها : ان هذا الغلام يفضحننا فاقتله فأبى فاستنعت منه فطاوعها واجتمع على قتله الرجل ورجل آخر والمرأة وخادمتها فقتلوه ثم قطعوه أعضاء و جعلوه فى عيبة من آدم وطرحوه فى ركية فى ناحية القرية وليس فيها ماء ثم صاحت المرأة واجتمع الناس فخرجوا يطلبون الغلام قال : فمر رجل بالركبة التى فيها الغلام فخرج منها الذباب الأخضر فقلنا : والله ان فى هذه لجيفة ومعنا خليلها فأخذته رعدة فذهبنا به فحبسناه وأرسلنا رجلاً فأخرج الغلام فأخذنا الرجل فاعترف فأخبرنا الخبر فاعترفت المرأة والرجل الآخر وخادمتها فكتب يعلى وهو يومئذ أمير بشأنهم فكتب اليه عمر- رضى الله عنه - : تقتلهم جميعاً وقال : والله لو أن أهل صنعاء شركوا فى قتله لقتلتهم أجمعين « أقول : ذكر هنا أيضاً حديثاً نسبته الى أمير المؤمنين على (ع) ومضمونه أن قوماً قتلوا واحداً فبعد تفريق على (ع) بين الشهود واعترافهم

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

والله يقول : النفس بالنفس^١ و الحرّ بالحرّ و العبد بالعبد و الانثى بالانثى^٢ .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

بالقتل أمر بهم على - رضى الله عنه - فقتلوا ؛ فمن أراد فليطلبه من هناك .

و قال ابن الاثير فى النهاية : « وفى حديث عمر : لو تمالا عليه أهل صنعا لآقتلهم به أى تساعدوا واجتمعوا وتعاونوا » و قال فى « ق و د » : « فيه : من قتل عمداً فهو قود ؛ القود القصاص و قتل القاتل بدل القتل ، وقد أقدمته به أقدم اقادة ، واستقدت الحاكم سألته أن يتيدنى » .

١ - قال الله تعالى فى سورة المائدة : « وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس (انظر آية ٤٥) » .

٢ - من آية ١٧٨ سورة البقرة .

بقى هنا شيء و هو ان اعتراض المصنف (ره) على حكم الخليفة بقتل خمسة نفر أو سبعة نفر وعلى قوله : « لواجتمع عليه أهل صنعا لقتلتهم به » بقوله : والله يقول : النفس بالنفس ظاهر بل صريح فى أن هذا الحكم حكم على خلاف ما أسر الله به ونظيره اعتراض أبى جعفر محمد بن على بن النعمان الكوفى المعروف بمؤمن الطاق على أبى حنيفة النعمان بن ثابت المشتهر بالامام الاعظم على ما نقله المفيد (ره) فى الاختصاص و نص عبارة المناظرة بينهما هذه (انظر ص ١١١ من طبعة مكتبة نشرات الصدوق) : « و انه (أى عمر) قتل سبعة نفر من أهل اليمن برجل واحد و قال : لو مالا عليه أهل صنعا لقتلتهم به و الامة على خلافه » .

و قد قال شيخ الطائفة أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسى - قدس الله روحه القدوسى - فى كتاب الجنایات من الخلاف (انظر مسألة ١٤ من مسائل الجنایات ص ١٣٥ - ١٣٦ من الطبعة الاولى سنة ١٣٧٠ ، أو ص ٣٤٥ - ٣٤٦ ج ٢ من الطبعة الثانية سنة ١٣٨٢ بنفقة الحاج محمد حسين كوشانپور) :

« مسألة - اذا قتل جماعة واحداً قتلوا به أجمعين بشرطين أحدهما ان

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ثم روايتكم أنه يقتل المسلم بالذمى وأن دية الذمى والمسلم واحدة .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

يكون كل واحد منهم مكافئاً له أعنى اذا انفرد كل واحد منهم بقتله قتل و هو ان لا يكون فيهم مسلم مشارك للكفار فى قتل كالمزول والد شارك غيره فى قتل ولده والثانى أن يكون جناية كل واحد منهم لو انفرد بها كان منها التلف فاذا حصل هذا فى الجناة والجناية قتلوا كلهم به و به قال فى الصحابة على - (ع) - وعمر بن الخطاب والمغيرة بن شعبة وابن عباس وفى التابعين سعيد بن المسيب والحسن البصرى وعطاء وفى الفقهاء مالك والاوزاعى والثورى وأبو حنيفة وأصحابه والشافعى وأحمد وإسحاق الا أن عندنا أنهم لا يقتلون بواحد الا اذا رد أولياؤه مازاد على دية صاحبهم ومتى أراد أولياء المقتول قتل كل واحد منهم كان لهم ذلك ورد الباقيون على أولياء هذا المقاد منه ما يزيد على حصه صاحبهم و لم يعتبر ذلك أحد من الفقهاء و قال محمد بن الحسن : القياس أن لا يقتل جماعة بواحد ولا تقطع أيد بيد الا أنا تركنا القياس فى القتل للآخر وتركنا الآخر فى القطع على القياس و ذهبت طائفة الى أن الجماعة لا تقتل بالواحد لكن ولى المقتول يقتل منهم واحداً و يسقط من الدية بحصته و يأخذ من الباقيين الباقي من الدية على عدد الجناة ذهب اليه فى الصحابة عبد الله بن الزبير ومعاذ وفى التابعين ابن سيرين والزهرى و ذهبت طائفة الى أن الجماعة لا تقتل بالواحد و لا واحد منهم ذهب اليه ربيعة بن أبى عبد الرحمن وأهل الظاهر داود وأصحابه .

دليلنا اجماع الفرقه و أخبارهم و أيضاً قوله تعالى : و لكم فى القصاص حيوه يا اولى الالباب و معناه أنه اذا علم أنه اذا قتل قتل لا يقتل فيبقى الحيوة فلو كانت الشركة تسقط القصاص لبطل حفظ الدم بالقصاص لان كل من أراد قتل غيره شاركه آخر فى قتله فبطل القصاص و قال الله تعالى : و من قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف فى القتل ، و من قتله ألف أو واحد فقتل مظلوماً فوجب ان يكون لوليه سلطان فى القود به . و روى أبو شريح الكعبى أن النبى (ص) قال : ثم أنتم يا خزاعة قد قتلتم

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و أنتم تروون عن عمر أنه جعل دية أهل الذمة ثمانمائة^١ ثم أنتم تحكمون فى عبد قيمته عشرون ألفاً اذا قتله مسلم أخذ من القاتل دية مثل قيمته وهى فضل على دية الحر المسلم وان كانت دية العبد مائة ألف أخذ القاتل بها وان كان القاتل قرشياً هاشمياً فدية العبد أكثر من دية .

ثم روايتكم على النبى - صلى الله عليه وآله - أنه شرب المسكر وأمر بشربه وأنه رفع اليه اناء من شراب فقرّبه من فيه فقطّب منه فدعا بماء فصبّه عليه وشربه ثم قال : اذا رابتكم أشربتكم فاكسروها بالماء^٢ .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

هذا القتل من هذيل وأنا والله عاقلته فمن قتل بعده قتيلاً فأهله بين خيرتين ؛ ان أحبوا قتلوا ، وان أحبوا أخذوا الدية و لم يفصل بين الواحد والجماعة و هو اجماع الصحابة روى عن على - عليه السلام - وعمر وابن عباس والمغيرة .

و روى سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب قتل نفراً خمساً أو سبعةً برجل قتلوه قتل غيلة و قال عمر : لو تمالا عليه أهل صنعاء لقتلتهم جميعاً . و روى عن على (ع) أنه قتل ثلاثة قتلوا واحداً ، وعن المغيرة بن شعبة أنه قتل سبعة بواحد ، وعن ابن عباس أنه اذا قتل جماعة واحداً قتلوا به ولو كانوا مائة .

فمن أراد التحقيق فى المسألة فليخض فيه لان المقام لا يسع أكثر من ذلك .

١ - كذا فى ح لكن فى سائر النسخ : « ثمانمائة ثمانمائة » مكررة .

٢ - يظهر أن أمثال هذه الروايات انما هى من دس الوضعين واقتراء المختلفين نظير ما تقدم من حديث خلق الله تعالى نفسه من عرق الخيل (انظر ص ١٢٩١ من الكتاب الحاضر) والا فكيف يمكن ان يتفوه مسلم بأشكال هذه الاباطيل فضلاً عن أن يرويهها ويصدقها ؛ على أننا لم ننظر بهذا فيما بأيدينا من المراجع فكان المصنف رضوان الله عليه - قد أخذه من بعض ما كان يده من المأخذ .

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و رويتم على عمر بن الخطاب أنه كان يشربه وكان أحبّ الشراب اليه النبيذ

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ثم لا يخفى عليك أنى أظن ظناً قوياً أن عبارة المتن كانت منسوبة الى عمر فاشتبه الامر على المصنف (ره) أو على صاحب المأخذ الذى أخذها المصنف (ره) منه فان نظير العبارة منقولة منه و مذكورة فى حقه فى كتب أهل السنة والجماعة فلا بأس بالإشارة الى شيء من موارد نقلها.

قال الامينى (ره) فى الجزء السادس من كتاب الغدير ضمن بحث طويل تحت عنوان « اجتهد الخليفة فى الخمر وآياتها » مانصبه (ص ٢٥٧ - ٢٥٨ من الطبعة الثانية) : « ولاعتياده بها منذ مدة غير قصيرة الى نزول آية المائدة فى حجة الوداع طفق يشرب النبيذ الشديد بعد نزول ذلك الوعيد وبعد قوله : انتهينا انتهينا وكان يقول : أنا نشرب هذا الشراب الشديد لنقطع به لحوم الابل فى بطوننا أن تؤذينا فمن رابه من شرابه شيء فليمزجه بالماء (السنن الكبرى ج ٨ ، ص ٢٩٩ ، محاضرات الراغب ج ١ ؛ ص ٣١٩ ، كنز العمال ج ٢ ؛ ص ١٠٩ نقلاً عن ابن أبى شيبه) . وقال : انى رجل معجار البطن أو مسعار البطن وأشرب هذا النبيذ الشديد ليسهل بطنى (أخرجه ابن أبى شيبه كما فى كنز العمال ج ١٣ ص ١٠٩) .

و قال : لا يقطع لحوم هذه الابل فى بطوننا الا النبيذ الشديد (جامع مسانيد أبى حنيفة ج ٢ ؛ ص ١٩٠ ، ٢١٥) .

م - وكان يشرب النبيذ الشديد الى آخر نفس لفظه قال عمرو بن ميمون : شهدت عمر حين طعن أتى بنبيذ شديد فشربه (طب ٦ ص ١٥٦) .

وكان حدة شرابه وشدته بحيث لو شرب غيره منه لسكر ، وكان يقيم عليه الحد غير أن الخليفة كان لم يتأثر منه لاعتياده ، او كان يكسره و يشربه ؛ قال الشعبي : شرب أعرابى من اداوة عمر فأغشى فحده عمر ثم قال : وانملحده للسكر لا للشرب (المقد الفريد ج ٣ ؛ ص ٤١٦) .

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و في لفظ الجصاص في أحكام القرآن (ج ٢ ص ٥٦٥) ان اعراباً شرب

من شراب عمر فجلبه عمر الحد فقال الاعرابي : انما شربت من شرابك فدعا عمر شرابه فكسره بالماء ثم شرب منه وقال : من رابه [من] شرابه شيء فليكسره بالماء ثم قال الجصاص : و رواه ابراهيم النخعي عن عمر نحوه وقال فيه : انه شرب منه بعد ما ضرب الاعرابي .

و في جامع مسانيد أبي حنيفة (ج ٢ ص ١٩٢) قال : هكذا فاكسروه بالماء

اذا غلبكم شيطانه وكان يحب الشراب الشديد . وعن أبي جريح أن رجلاً عب في شراب نبذ لعمر بن الخطاب بطريق المدينة فسكّر فتركه عمر حتى أفاق فعذه ثم أوجعه عمر بالماء فشرب منه (حاشية سنن البيهقي لابن التركماني ج ٨ ؛ ص ٣٠٦ ، كنز العمال ج ٣ ؛ ص ١١٠) وعن أبي رافع : أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال : اذا خشيت من تبيذ شدته فاكسروه بالماء (أخرجه النسائي في سننه ج ٨ ؛ ص ٣٢٦) وعده مما احتج به من أباح شرب المسكر .

و قال الحاكم في المستدرک في کتاب معرفة الصحابة تحت عنوان « ذكر

الروايات الصحيحة عن الصحابة - رضي الله عنهم - باجماعهم في مخاطبتهم اياه يا خليفة رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم » مانصبه (ج ٣ ؛ ص ٨٢) :

« وأخبرنا أبو بكر ، أنا أبو المثنى ، ثنا مسدد ، ثنا أبو الاحوص ، ثنا مسلم الاور ،

عن أبي وال قال : غزوت مع عمر - رضي الله عنه - الشام فنزلنا منزلاً فجاء دهقان يستدل

على أمير المؤمنين حتى أتاه فلما رأى الدهقان عمر سجد فقال عمر : ما هذا السجود ؟ فقال :

هكذا نفعل بالملوك فقال عمر : اسجد لربك الذي خلقك ، فقال : يا أمير المؤمنين الى قد

صنعت لك طعاماً فأتني قال : فقال عمر : هل في بيتك من تصاوير العجم ؟ قال : نعم

قال : لا حاجة لنا في بيتك ولكن انطلق فابعث لناهلون من الطعام ولا تزدنا عليه قال :

فانطلق فبعث اليه بطعام فأكل منه ثم قال عمر لغلامه : هل في اداوتك شيء من

ذلك التبيذ ؟ قال : نعم ، قال : فابعث لنا فأتاه فصبه في اناء ثم شمه فوجده

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

ثم رويتم عليه أنه شربه عند موته فخرج من جرحه^١.

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

منكر الريح فصب عليه ماء ثم شمه فوجده منكر الريح فصب عليه الماء ثلاث مرات ثم شربه ثم قال : اذا رابكم من شرابكم شيء فافعلوا به هكذا ، ثم قال : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم يقول : لا تلبسوا الديباغ والحرير ولا تشربوا في آنية الفضة والذهب فانها لهم في الدنيا ولنا في الآخرة ؛ صحيح الاسناد ولم يخرجاه .»

أقول : من أراد الخوض في ذلك فليراجع المفصلات فان المقام لا يسع أكثر من ذلك مضافاً الى أني لأحب البحث عنه ولولأن بيان مافي الحتن وتوضيحه كان يستدعي ذلك المقدار لما تكلمت فيه بشيء فضلاً عن ذلك المقدار.

١ - كان المراد بالشراب هنا النبيذ وذلك لما يستشمن من استدلال المصنف (ره) « وكان أحب الشراب اليه النبيذ » ولما صرح به المورخون وعلماء السير فقال ابن عبد البر في الاستيعاب عند البحث عن مقتل عمر (ص ٤١٩ من طبعة حيدرآباد) مانعه : « وقال : ادعوا لي الطبيب فدعى الطبيب فقال : أي الشراب أحب اليك ؟ - قال : النبيذ فسقى نبيذاً فخرج من بعض طعناته فقال الناس : هذا صديد ، قال : اسقوني لبناً ، فسقى لبناً ؛ فخرج من الطعنة فقال له الطبيب : لا أرى أن تمسى فما كنت لأعلا فافعل . » وقال الطبري ضمن ذكره مقتل عمر مانعه (ص ٢٣ ج ٥) : « قال : فقيل له : يا أمير المؤمنين لو دعوت الطبيب قال : فدعى طبيب من بني الحارث بن كعب فسقاه نبيذاً فخرج النبيذ مشكلاً قال : فاسقوه لبناً ؛ قال : فخرج اللبن أبيض ، فقيل له : يا أمير المؤمنين اعهد ؛ قال : قد لرغت . » وقال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ضمن الكلام في مقتل عمر تحت عنوان « تأما تاريخ موته » (ج ٣ من طبعة مصر سنة ١٣٢٩ ص ١٤٤) : « فقال : أرسلوا الى طبيب ينظر جرحي ، فأرسلوا الى طبيب من العرب فسقاه » بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

ثم روى بعضكم على النبي - صلى الله عليه وآله - أن كل مسكر حرام^١ وما أسكر كثيره فقليله حرام^٢ ثم روي عن عمر أنه ضرب ابنه الحدة في شرب المسكر^٣

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

نبيذاً فخرج من الجرح فاشتبه عليهم الدم بالنبيذ ثم دعوا طبيباً آخر فسقاه لبناً فخرج اللبن من الطعنة صليداً أبيض فقال الطبيب : اعهد يا أمير المؤمنين عهدك فقال : لقد صدقني ولو قال غير ذلك لكذب ؛ فبكى عليه القوم . و قال أيضاً : (ص ١٤٥) : « فاحتمل الى بيته وانطلقنا معه وكان الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ فقاتل يقول : لا بأس عليه ، و قائل يقول : أخاف عليه ؛ فأتى النبيذ فشربه فخرج من جوفه ثم أتى بلبن فشربه فخرج من جوفه فعملوا أنه ميت » و يقرب مما ذكر عبارات غيرهم .

فليعلم أن لابن عبد ربه تحقيقاً نفيساً في المقد الفريد تحت عنوان « الفرق بين الخمر و النبيذ » فقال : « اول ذلك أن تحريم الخمر مجمع عليه لا اختلاف فيه بين اثنين من الائمة و العلماء و تحريم النبيذ مختلف فيه بين الاكابر من أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - و التابعين حتى لقد اضطر محمد بن سيرين مع علمه و ورعه ان يسأل عبدة السلمي عن النبيذ (الى آخر بحثه الطويل الدقيق المفيد الجامع للاطراف) فان شئت ان تراجع فراجع أواخر الكتاب أعني أواخر فرش كتاب الفريدة الثانية فان البحث موضوع لبيان الطعام و الشراب فانجر الكلام الى الخمر المحرمة في الكتاب فخاض في التحقيق بما لا مزيد عليه . و أنت خبير بأن ما أشرنا اليه للاطلاع على من أراد الوقوف على مذاهب المسلمين في هذا المطلب و الا فحكم النبيذ و الخمر و غيرها عند الشيعة فليطلب من كتب فقهاء الشيعة الاخذين بأحاديث الائمة المعصومين عليهم السلام فان المعتمد و المتبع عندهم ما ذهب اليه أئمتهم المعصومون و هو معلوم عندهم و مذكور في كتبهم فلا حاجة بنا الى الخوض في ذلك .

١ - هذه القضية رواها جمهور المورخين و أرباب السير لكن مع اختلاف في بعض خصوصياتها فقال الطبري في تاريخه ضمن ذكره حوادث السنة الرابعة عشر مانعه :

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

فبعضكم يأخذ بهذه الرواية و بعضكم يأخذ بتلك الرواية و بعضكم لا يأخذ بهذه الرواية

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

« وفيها أعنى سنة أربعة عشر ضرب عمر ابنه عبيد الله وأصحابه في شراب شربوه وأبا محجن »
و نقل العبارة بعينها ابن الاثير في تاريخه ضمن حوادث السنة المشار اليها وقال
ابن كثير في البداية و النهاية ضمن حوادث سنة ١٤ : « وفي هذه السنة ضرب عمر
بن الخطاب ابنه عبيد الله في الشراب هو و جماعة معه » و قال ابن عبد ربه في العقد
الفريد تحت عنوان « من حد في شرب الخمر وشهر بها » (ج ٤ ؛ ص ٢٤١ من طبعة
مصر سنة ١٣٥٤) : « ومنهم عبيد الله بن عمر بن الخطاب ، شرب بمصر فحده هناك عمرو بن
العاص سراً فلما قدم على عمر جلده حداً آخر علانية » وحذا حذوهم جماعة يطول ذكر
أساميهم .

و صرح جماعة من العلماء بأن المحدود عن ولد عمر أبو شحمة
عبد الرحمن بن عمر فلنشر الى كلمات بعضهم فقال ابن عبد البر في الاستيعاب :
« عبد الرحمن بن عمر الاوسط هو أبو شحمة و هو الذى ضرب عمر بن العاص بمصر في الخمر
ثم حمله الى المدينة فضربه أبوه أدب الوالد ثم مرض و مات بعد شهر هكذا يرويه معمر عن
الزهري عن سالم عن أبيه وأنا أهل العراق فيقولون : انه مات تحت سياط عمر و ذلك
غلط و قال الزبير : أقام عليه عمر حد الشرب فمرض و مات ، و ذكر مثله ابن الاثير في
أسد الغابة و نقل ابن حجر في الاصابة كلام ابن عبد البر وصححه وقواه (انظر
ج ٣ ؛ ص ٧٥) وقال المسعودي في مروج الذهب عند ذكره ولد عمر : « وعبد الرحمن
الاصغر و هو المحدود في الشراب و هو المعروف بأبى شحمة » وقال ابن قتيبة في المعارف
عند ذكره أولاد عمر « وأما أبو شحمة بن عمر بن الخطاب فضربه عمر الحد في الشراب و
في أمر آخر نعمات ولا عقب له » أقول : الامر الآخر المذكور في كلام ابن قتيبة
هو الزنا كما صرح به الديار بكرى في تاريخ الخميس عند ذكره أولاد عمر و
ذكر القصة ببسطة و مفصلة (انظر ص ٢٥٢ و ٢٥٣ من الجزء الثانى من النسخة المطبوعة
« بقية العاشية في الصفحة الآتية »

ولا بتلك الرواية ويقول : لا أحله ولا أحرمه ولكن أكرمه لاختلاف الناس فيه .

بالمطبعة الوهبية بمصر سنة ١٢٨٣) وكذا أوردها الشبلنجي في نور الابصار و كلاهما نقلها عن الرياض النضرة لمحب الدين الطبري و هي مذكورة في الرياض في ج ٢ ص ٣٢ كما أشار اليها الاميني (ره) في سادس الغدير (ص ٢١٧) و ذكر الخطيب البغدادي القصة ناسباً اياها الى عبدالرحمن بن عمر في تاريخ بغداد (ج ٥ ص ٤٥٥ - ٤٥٦) و أورد القصة ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة عند ذكره انفعالا تدل على محاسن سياسة عمر (انظر اواسط الجزء الثاني عشر المنطبق على ص ١٢٣ من المجلد الثالث المطبوع بمصر سنة ١٣٢٩) الى غير ذلك ممن ذكر نظير كلاهما وقال الدميري في حياة الحيوان في باب الدال المهملة عند البحث عن الديك تحت عنوان «فائدة» ترجع الى ذكر شيء من أحوال عمر مانصه (وكان اى عمر قد حد ابنه عبيدالله على الشراب فقال له و هو يحده : تقتلنى يا أبتاه فقال له : يا بنى اذا لقيت ربك فأخبره أن أباك يقيم الحدود ، والذي في السير أن المحدود في الشراب ابنه الاوسط أبو شحمة واسمه عبدالرحمن و أمه ام ولد يقال لها لهية » و صرح الزبيدي في تاج العروس في شرح هذه العبارة من القاموس : « وأبو شحمة عبدالرحمن بن عمر بن الخطاب - رضى الله عنهما » بأنه الذى جلده أبوه .

أقول : قد علم مما ذكرنا وجود الخلاف في المحدود من ابني عمر و هما عبيدالله و عبدالرحمن فلا حاجة بنا الى الاطالة الا أن محمد بن حبيب البغدادي المتوفى سنة ٢٤٥ صرح في كتابه المنمق بأن كليهما قد حدا و نص عبارته في الكتاب المذكور تحت عنوان « أسماء من حد من قريش » ضمن من ذكر (انظر ص ٤٩٦ من طبعة الكتاب بحيدرآباد) : « و حد عمر أيضاً ابنه أبا شحمة بن عمر وكان زنى بربية لعمر فضربه حداً فقال له و هو يضربه : يا أبتاه تقتلنى فقال له عمر : يا بنى اذا لقيت ربك فأعلمه أن أباك يقيم الحدود ، و حد عمر أيضاً ابنه عبيدالله المقتول بصفين في الخمر فحلف عبيدالله بعد ذلك أن لا يأكل عنباً ولا شيئاً يخرج من العنب ، ولا تمرأ ولا شيئاً يخرج من التمر » لهسته ناد منه صريحاً « بقية العاشية في الصفحة الاتية »

فمن بحرّمه منكم یروی الحديث و يأخذه عمّن یحلّله و یشربه، و من یحلّله منكم و یشربه یروی الحديث و يأخذه عمّن یحرّمه ؛ فاذا قیل لكم : کیف هذا ؟ -

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أن المحدود بسبب الزنا هو أبوشحمة و المحدود بسبب الخمر هو عبيدالله .

فلیعلم أن الخوض فی هذا المطلب یقتضی تألیف کتاب فمن أراد البسط فی ذلك فلیخض فیهِ فان المقام لا یسع أكثر من ذلك الا أن الاشارة الى أمر من المهم هنا وهو أن الامینی (ره) قد عنون هذه القضية فی المجلد السادس من کتاب الغدير و اعترض علی فعل خایفة هذا بأنه لم یکن له ان یحد ابنه بعد ما حده عمرو بن العاص بمصر فمن اراده فلیراجع الکتاب المذكور (ج ۶ ؛ ص ۳۱۶ - ۳۲۰ من الطبعة الثانية) و قد صرح فی الکتاب المذكور بأن البیهقی أوردھا فی السنن الکبری (ج ۸ ص ۲۱۲) و ابن الجوزی فی سیرة عمر (ص ۱۷۰) و فی ط ص ۲۰۷ و القسطلانی فی ارشاد الساری ج ۹ ؛ ص ۴۳۹ و صححه .

و ممن اعترض علی کیفیة عمل الخلیفة فی هذا المورد السید مرتضی الرازی فی تبصرة العوام فانه ذکر فی الباب الثالث و العشرين الذی عقده لتزییف احادیث نقلتها العامة فی کتبههم ضمن البحث عن الحديث الثالث عشر و نص عبارته هكذا « حدیث سیزدهم - گویند : شیطان در زمان عمر خاق را بفواحش نخواست (فخاض فی تزییفه و بیان وجه بطلانه الى ان قال) و شیعة عمر روایت کنند که أبوشحمة پسر عمر بر زن یهودیة عاشق شد و خمر خورد و با او فساد کرد و عمر او را حد زد و چون نود و نه دره بزد پسرش ببرد و در موت او تازیانه دیگر بزد تا صدمه تمام شد . و در این حکایت سه مثال است که در حق عمر پیدا کرده اند اول آنکه شک نیست که پسر بیدر نزدیکتر از احب است چون شیطان در فساد کردن از عمر ترسیدی چگونه جانب او فرو گذاشت و پسرش را اضلال کرد دوم آنکه أبوشحمة را دوحه واجب بود یکی حد خمر و دیگر حد زنا و عمر بک حد برای او تعیین کرده و آن دو را داخل یکدیگر ساخت و این جهل

« بقية الحاشية فی الصفحة الاتية »

قلتم : انه متأول الحديث تحسنون أمره و روايته و تصدقونه و هو مروى عن النبى -
صلى الله عليه و آله - أنه قال : ما أسكر كثيره فقليله حرام^١ و كل مسكر حرام^٢
و كل مسكر خمر^٣.

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

است زیرا که حد خمر جدا زنتد و تداخلشان روا نباشد و سوم آنکه گویند : بعد از مرگ
پسر تازیانه دیگر بزد ، و این نسبت جهل است بعمر زیرا که حدود از تکلیف شرعى است
و چون مرگ آمد تکلیف منقطع شد و بعد از رفع تکلیف اقامه حدود جهل است .
أقول : قد تصدى صاحب كتاب الاستغاثة لتزييف الرواية المشار اليها وهى : «روايتهم
ان الشيطان كان لا يأمر بالمعاصى ايام عمر» (انظر ص ١٤٩ - ١٥٠) .

١ - قال السيوطى فى الجامع الصغير : « رواه أحمد فى مسنده و أبو داود فى سننه و
الترمذى فى سننه و ابن حبان فى صحيحه عن جابر و أحمد فى مسنده و النسائى و ابن ماجه فى
سننهما عن ابن عمرو » .

٢ - قال السيوطى فى الجامع الصغير : « نقله أحمد فى مسنده و البخارى و مسلم فى
صحيحيهما و أبو داود و النسائى و ابن ماجه فى سننهم عن أبى موسى و أحمد فى مسنده و
النسائى فى سننه عن أنس و أحمد فى مسنده و ابن داود و النسائى و ابن ماجه فى سننهم
عن ابن عمر و أحمد فى مسنده و النسائى و ابن ماجه فى سننهما عن أبى هريرة و ابن ماجه
عن ابن سمعود » .

٣ - قال السيوطى فى الجامع الصغير : « كل مسكر خمر و كل مسكر حرام و من
شرب الخمر فى الدنيا فمات و هو يدنها لم يتب لم يشربها فى الآخرة ؛ أورده أحمد فى مسنده
و مسلم فى صحيحه و الاربعة أصحاب السنن عن ابن عمر بسند صحيح » .

فليعلم أن هذه الأحاديث قد رويت فى كتب الشيعة بطرقهم الصحيحة الموثوق بها
فمن أراد الاطلاع عليها فليراجع سواردها التى منها المجلد الرابع عشر من البحار
(انظر باب الانذرة و المسكرات ؛ ص ٩١١ - ٩١٥ من طبعة أمين الضرب) و كتاب
وسائل الشيعة (انظر باب تحريم كل مسكر و باب أن ما أسكر كثيره فقليله حرام (ج ٣
من طبعة امير بهادر ص ٣١٨ - ٣١٧) و مستدرک الوسائل ؛ الى غير ذلك .

ثم يروى من يخالفه أن النبي (ص) شربه^١، وأن علياً (ع) شربه^٢، وأن ابن مسعود شربه^٣، ولا يكون كفر أعظم من تحليل ما حرم الله و تحريم ما أحل الله .

١ - ذكرنا فيما تقدم أن أمثال هذه النسبة الى النبي (ص) من دس الوضاعين والمختلقين (انظر ص ٢٦٩) .

٢ - يشير به الى أمثال ما ذكره السيوطي في الدر المنثور في تفسير قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وأنتم سكارى (آية ٤٣ من سورة النساء) بهذه العبارة (انظر ص ١٦٥ ج ٢ من النسخة المطبوعة) : « أخرج عبد بن حميد و أبو داود و الترمذي و حمزة و النسائي و ابن جرير و ابن المنذر و ابن أبي حاتم و النحاس و العاظم و صححه عن علي بن أبي طالب قال : صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاماً فدعانا و سقانا من الخمر فأخذت الخمر منا و حضرت الصلوة فقدموني فقرأت قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون و نحن نعبد ما تعبدون ، فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة و أنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون . و أخرج ابن جرير و ابن المنذر عن علي أنه كان هو و عبد الرحمن و رجل آخر شربوا الخمر فصلى بهم عبد الرحمن فقرأ قل يا أيها الكافرون فخلط فيها فنزلت : لا تقربوا الصلوة و أنتم سكارى . و أخرج ابن المنذر عن عكرمة في الآية قال : نزلت في أبي بكر و عمر و علي و عبد الرحمن بن عوف و سعد : صنع على لهم طعاماً و شرباً فأكلوا و شربوا ثم صلى على بهم المغرب فقرأ قل يا أيها الكافرون حتى خاتمتها فقال : ليس لي دين و ليس لكم دين ، فنزلت : لا تقربوا الصلوة و أنتم سكارى . و أخرج عبد بن حميد و أبو داود و النسائي و النحاس و البيهقي في سننه عن ابن عباس في قوله : يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة و أنتم سكارى قال : نسخها إنما الخمر و الميسر ؛ الآية » (الى غير ذلك فمن أرادها فليطلبها من ذلك الكتاب) . »

أقول : لا يوجد مما نسب في أمثال هذه الروايات المتفردة بروايتها العامة اثر في كتب الشيعة كيف لا و هم قائلون بعصمة الأئمة عليهم السلام كالأنبياء عليهم الصلوة فلا يمكن أن يتفوه بمثلها شيعي فضلاً عن أن يرويها و يصدقها فهي موضوعة و مختلفة قطعاً اذ لا يمكن أن يرتكب أمير المؤمنين علي - عليه السلام - شرب الخمر في أي زمان كان .

ثم أنتم توثقون الفريقين جميعاً و تقبلون منهم الاحاديث لأنّ هذا ممّا تهوونه^١ فاذا أناكم عن بعض من^٢ تروون عنه خلاف^٣ لهواكم فيما^٤ يشاكل^٥ هذا الباب ممّا^٥ يحلّله بعضكم و يحرمه بعضكم نظرتم الى هواكم ؛ فان كان هواكم مائلاً الى التحريم حرّمتموه و زيفتم من حلّله ؛ و ان كان هواكم مائلاً الى التحليل حلّلتهموه و زيفتم من حرّمه ، فأنتم فقهاء أنفسكم انما تأخذون من الفقهاء ما تهوون و تدعون من فقههم ما تكرهون فهذا أيضاً من أعاجيبكم التي لا تنقضى كثرة^٦.

ثم قلتم في السارق : انه لا يقطع في أقلّ من عشرة دراهم ، و هذه الدراهم انما حدثت في زمن الحجاج ، و انما كانت قبل ذلك و على عهد رسول الله - صلى الله عليه و آله - مثاقيل ، ثم تروون عن النّبىّ (ص) أنّه قطع في مجزئ قيمته ثلاثة دراهم فأنتم تحكمون برأيكم بلا كتاب و لا سنة^٧ الا بما قبلتم من قول الخراسين .

و أجمعتم^٨ على أن قطع اليدين من الرّسغ^٩ بلا كتاب و لا سنة^{١٠} و كان على بن أبى طالب - عليه السلام - يقطع السارق من وسط الكفّ و يترك الرّاحة و الابهام ، وكذلك أجمعتم^{١١} على قطع الرّجل من المفصل و كان على^{١٢} (ع) يقطع من وسطها و

١ - هو من هويه (كعلم) و يهواه اذا أحبه و منه قول العباس بن الاحنف :

« أسرب القطاهل من يعير جناحه لعلّى الى من قد هويت أطير »

و منه قول ابن أبى الحديد فى عينيته المشهورة فى وصف أمير المؤمنين عليه السلام :

« و رأيت دين الاعتزال و اننى أهوى لاجلك كل من يتشيع »

٢ - غير ح : « عن بعض ما »

٣ - غير ح : « ما » .

٤ - ح : « شاكل » .

٥ - غير ح : « عما » .

٦ - ح : « كثرتها » .

٧ - فى النسخ : « و أجمعتم » .

٨ - س مج م : « من الرّسغ » (بالصاد المهملة) قال ابن الاثير فى النهاية :

« فيه : ان كمه كان الى رصفه ؛ هى لغة فى الرّسغ و هو مفصل ما بين الكف و الساعد » .

٩ - فى النسخ : « أجمعتم » .

يترك العقب يمشى عليها [وكان يروى ذلك عن الثبسي (ص) ١] فقلتم : ان النبي قال : الاختلاف ٢ رحمة وقد قال الله تعالى : شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً و الذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب * وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ٣ فأخبر تبارك وتعالى أنه كبر على المشركين أن دعاهم أن يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه فنهى عن التفرق فنسبتم ذلك الى النبي (ص) وزعمتم أنه قال : الاختلاف ٤ رحمة .

ثم روينم على عمر أنه نهى أن يتزوج العجم في العرب وقال : لأمنعن فروجهن الا من الاكفاء ٥ ؛ وقد زوج رسول الله (ص) العربيات من الموالى وقد قال الله تبارك

١ - ما بين الحاصرتين في مث ق س فقط .

٢ - كذا في النسخ والوارد في الحديث : « اختلاف أمتي » .

٣ - آية ١٣ و صدر آية ١٤ سورة الشورى .

٤ - كذا في النسخ والحديث المشهور الوارد : « اختلاف أمتي » .

٥ - قال الطبرى في المسترشد ضمن تعداده ما قئم المسلمون على عمر مانصه (ص ١٤٢ من طبعة النجف) : « وما تقموا عليه ما أحدث في الفروج وقوله : لا أمتعن فروج ذوات الاحساب الا من الاكفاء ، فمضت السنة بذلك الى اليوم وجرى الحكم بالحكمة والعصية والكتاب ينطق بخلاف ذلك والسنة جاءت باجماع الامة على أن رسول الله عمل في ذلك بخلاف ما عمله الثانى و سنه » . وقال مصنف كتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة مانصه (ص ٥٣ - ٥٤ من طبعة النجف) : « ومن بدعه (أى عمر) فى النكاح أن رسول الله (ص) جعل المسلمين أكفاء بعضهم لبعض فى النكاح من غير أن يميز فى ذلك قرشياً ولا عربياً ولا عجمياً ولا مولى وقال فيما نقل عنه باجماع : من جاءكم خاطباً ترضون دينه وأمانته فزوجوه ان لا تفعلوا تكن فتنة فى الارض وفساد كبير » بقية الحاشية فى الصفحة الاتية «

و تعالى : اليوم أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَات و طعام التَّيِّبِينَ أُوْتُوا الكتاب حلٌّ لَكُمْ و طعامكم

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

و قال فى حجة الوداع : المؤمنون اخوة تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم و هم يد واحدة على من سواهم ، و قوله هذا عليه السلام موافق لقول الله تعالى : « إنما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين أخويكم » ولم يميز الله و رسوله (ص) بين المؤمنين فى حال من الاحوال بوجه من الوجوه و سبب من الاسباب ، فميزهم عمر فأطلق تزويج قريش فى سائر العرب و العجم ؛ و تزويج العرب فى سائر العجم ، و منع العرب من التزويج فى قريش ، و منع العجم من التزويج فى العرب ؛ فأنزل العرب فى قريش منزلة اليهود و النصارى ، و أنزل العجم فى سائر العرب كذلك اذ أطلق الله تعالى للمسلمين التزويج فى أهل الكتاب و لم يطلق تزويج أهل الكتاب فى المسلمين و قد زوج رسول الله (ص) ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب من المقداد بن الأسود الكندى و كان مولى لبنى كندة ثم قال (ص) : أتعلمون لم زوجت ضباعة بنت عمى من المقداد ؟ - قالوا : لا ، قال (ص) : ليتضع النكاح فينا له كل مسلم و لتعلموا أن أكرمكم عند الله أتقاكم فمن يرغب بعد هذا عن فعل الرسول فقد رغب عن سنة الرسول ، و قال (ص) : من رغب عن سنتى فليس منى . و قيل لاسير المؤمنين عليه السلام : أيجوز تزويج الموالى بالعربيات ؟ - فقال : تتكافأ دماؤكم و لا تتكافأ فروجكم ؟ ! ، و نظيره ما قال المجلسى فى ثامن البحار ضمن ماعده من بدع عمر تحت عنوان « الطعن الرابع من مطاعنه » مانصه (ص ٣٠٢ من طبعة أمين الضرب) : « و منها - ما روى أن عمر أطلق تزويج قريش فى سائر العرب و العجم ، و تزويج العرب فى سائر العجم ، و منع العرب من التزويج فى قريش ، و منع العجم من التزويج فى العرب فأنزل العرب مع قريش و العجم مع العرب منزلة اليهود و النصارى ؛ اذ اطلق تعالى للمسلمين التزويج فى أهل الكتاب (فساق الكلام نحو ما نقلناه عن مصنف كتاب الاستغاثة حرقاً بعرف) و قال ابن أبى جمهور الاحسائى فى كتاب المجلى عند ذكره الامور التى بدعها الثانى بعد النبى (ص ٤٠٤) : من النسخة المطبوعة) : « السابع و الثامن أنه منع الناس من التزويج فى قريش ، و أنه منع العجم

« بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

حلُّ لهم ، و المحصنات من المؤمنات و المحصنات من الذين أوْتوا الكتاب من قبلكم

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

من التزويج في العرب ، و ذلك شيء اخترعه و بدعه ... لم ينقله عن النبي (ص) و انما هو رأى اخترعه و استحسان منح له و أجرى الناس عليه مع أنه من المعلوم من الدين المحمدي خلاف ذلك فانه يقول : المسلمون أكفاء بعضهم من بعضهم فليس لاحد حينئذ على أحد فضل ولا مزية الا بزيادة الصلاح و التقوى لان الله سبحانه يقول : ان اكرمكم عند الله أتقاكم ، و في الحديث القدسي : الجنة لمن أطاعني و ان كان عبداً حبشياً ، و النار لمن عصاني و ان كان سيداً قرشياً ؛ فلا مزية لاحد على أحد من أهل الاسلام العربي و المولى و القرشي و غيره ، و الهاشمي و من ليس بهاشمي ؛ فلا يصح منح أحد من المسلمين من نكاح المسلمة فانه كفولها بنص النبي (ص) ففعل عمر ذلك ردأ لما جاءت به الشريعة الاحمدية .

وقال المحدث النوري في نفس الرحمن في أوائل الباب الثاني نقلاً عن

الاختصاص للمفيد « قال : بلغني أن سلمان الفارسي (رض) دخل مسجد رسول الله (ص)

ذات يوم فعظموه و قدسوه و صدروه اجلالاً لحقه و اعظاماً لشيعته و اختصاصه بالمصطفى و

آله (ع) فدخل عمر و نظر اليه فقال : من هذا العجمي المتصدر فيما بين العرب ؟ !

فصعد رسول الله (ص) المنبر فخطب فقال : ان الناس من عهد آدم الى يومنا هذا مثل أسنان

المشط لا فضل للعربي على العجمي ولا الاحمر على الاسود الا بالتقوى ؛ سلمان بحر لا ينزف

و كنز لا ينفد ، سلمان منا أهل البيت ، سلسل يمنح الحكمة و يؤتي البرهان (انتهى الحديث

و قال المحدث النوري :) يظهر من هذا الخبر و مما يأتي في باب تزويجه أن عمر كان

يبغض سلمان بل كل عجمي و يتجاهر بعداوتهم و يمنع من تزويجهم من العرب كما يأتي

و يتعدى عليهم بما كان يمكنه من الجور و الاذى ففي بعض الاخبار المعتبرة أنه

منعهم من بيت المال الا قليلاً فشكوا الى أمير المؤمنين (ع) فأمرهم بالتجارة و دعا لهم

بالبركة فيها و في بعضها كما يأتي أنه من ديتهم على النصف من دية العرب ، و ان يرثهم

العرب ولا يرثونهم ، ولا يؤم أحد منهم العرب في صلوة (الى آخر ما قال) « أقول : يريد

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

إذا آتيتموهن أجورهنّ محصنين غير مسافحين ولا متخذى أخدانٍ ، ومن يكفر

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ببعض الاخبار المعتبرة المشار اليه مارواه الكليني في الكافي في آخر باب النوادر من كتاب المعيشة (و هو آخر حديث من كتاب المعيشة ؛ انظر ج ه طبع دار الكتب الاسلامية ص ٣١٨ - ٣١٩) : « أحمد بن محمد العاصمى عن محمد بن أحمد النهدي عن محمد بن على عن شريف بن سابق عن الفضل بن أبى قرّة عن أبى عبدالله (ع) قال : أتت الموالى أمير المؤمنين فقالوا : نشكو اليك هؤلاء العرب ان رسول الله (ص) كان يعطينا معهم العطايا بالسوية ، وزوج سلمان و بلالا وصهيباً وأبو اعلينا هؤلاء وقالوا : لا نفعل ، فذهب اليهم أمير المؤمنين (ع) فكلهم فيهم فصاح الاعارب : أيننا ذلك يا أبا الحسن أيننا ذلك ، فخرج وهو مغضب يجرد رداءه وهو يقول : يا معشر الموالى ان هؤلاء قد صيروكم بمنزلة اليهود والنصارى يتزوجون اليكم ولا يزوجونكم ولا يعطونكم مثل ما يأخذون فاتجروا بآرك الله لكم فانى قد سمعت رسول الله (ص) يقول : الرزق عشرة أجزاء تسعة أجزاء فى التجارة و واحدة فى غيرها » و نقل المجلسى الحديث فى تاسع البحار فى باب أحوال سائر أصحابه (ص ٦٣٨ من طبعة أمين الضرب) و لم يورد له بياناً لكنه قال فى مرآة العقول فى شرح الحديث مانصه : « و قال المطرزي فى المغرب : ان الموالى بمعنى العتقاء لما كانت غير عرب فى الاكثر غلبت على العجم حتى قالوا : الموالى أكفاء بعضها لبعض و العرب أكفاء بعضها لبعض ، وقال عبد الملك فى الحسن البصرى : أسولى هو أم عربى فاستعملوهما استعمال الاسمين المتقابلين (انتهى) . »

و قال سليم بن قيس الهلالي فى كتابه ضمن كتاب كتبه معاوية الى زياد بن سمية مانصه (ص ١٠٢ - ١٠٤ من النسخة المطبوعة بالنجف) : « و انظر الى الموالى و من أسلم من الاعاجم فخذهم بسنة عمر بن الخطاب فان فى ذلك خزيهم و ذلهم أن تنكح العرب فيهم ولا ينكحونهم ، و أن يرثوهم العرب ولا يرثوا هم العرب ، و أن تقصر بهم فى عطايتهم و أرزاقهم ، و أن يقدسوا فى المغازى يصلحون الطريق و يقطعون

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

بالايمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين^١ فكلّ ما أحله الله وأمر به فهو

١ - من آية هـ سورة المائدة .

٢ - ح : « أحل » .

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

الشجر ، ولا يؤم أحد منهم العرب في صلاة ، ولا يتقدم أحد منهم في الصف الاول اذا حضرت العرب الا ان يتموا الصف ، ولا تول أحداً منهم ثغراً من ثغور المسلمين ولا مصراً من أمصارهم ، ولا يلي أحد منهم قضاء المسلمين ولا أحكامهم فان هذه سنة عمر فيهم وسيرته (الى ان قال) وفي رواية أخرى يا أخى لولا أن عمر من دية الموالى على النصف من دية العرب وذلك أقرب للتقوى لما كان للعرب فضل على العجم فاذا جاءك كتابى هذا فأذل العجم وأهتهم وأنصهم ولا تستعن بأحد منهم ولا تقض لهم حاجة فوالله انك لابن أبى سفيان خرجت من صلبه (الى آخر الكتاب) . أقول : نقله المجلسى في ثامن البحار في باب نوادر الاحتجاج على معاوية (انظر ص ٥٨١ من طبعة أمين الضرب) ونقل المحدث القمى في سفينة البحار في «عجم» ما نقلناه هنا (انظر ص ١٦٥ من ج ٢) ونقله المحدث النورى في نفس الرحمن في الباب الرابع عشر بعد أن ذكر أن ما أتى به المخالفون بأن العجمى ليس بكفو للعربية قد أخذوه من عمر، وقد نقل هناك أيضاً أن العلامة قال في التذكرة « اعتبر كثير من الشافعية النسب على ما تقدم فالعجمى ليس كفواً للعربية والعربية بعضهم أكفاء بعض فلا تكافئهم الموالى و به قال أبو حنيفة لقوله (ع) : ان الله اختار العرب من سائر الاسم واختار من العرب قريشاً ؛ الحديث ، وروا عنه (ع) أنه قال : قريش بعضهم أكفاء لبعض قبيلة لقبيلة والموالى بعضهم أكفاء لبعض لرجل رجل اى يعتبر نسبهم ثم قال (ره) : وعندنا نحن ان النسب لا اعتبار به بل يجوز لوضع النسب ان يزوج بشريفه حتى ان العبد يجوز ان يتزوج بالعلوية الشريفة وهو أحد قولى الشافعى لمعوم قوله تعالى فانكحو الاية (الى آخر ما ذكره) ، وذكر المحدث النورى في الباب المشار اليه فوائد اخر لم نذكرها فمن أرادها فليراجع الكتاب « بقية العاشية في الصفحة الاتية »

من الایمان . فرویتم على عمر أنه نهى عما أحله الله و قد قال الله تعالى : حرّمت علیکم أمهاتکم و بناتکم و أخواتکم و عماتکم و خالاتکم (الى قوله) ان الله كان غفوراً رحیماً^١ . و المحصنات من النساء الا ما ملکت ایمانکم کتاب الله علیکم و أحلّ لکم ما وراء ذلكم أن تبغوا بأموالکم محصنین غیر مسافحین^٢ فأحلّ الله ما وراء ذلك مما سمّاه^٣ أنه حرمة فاعترضتم أمره فنهیتم الناس عما أحلّ الله ثم نسبتموه الى عمر فقلتم : هى سنة عمر و ما سنة عمر فهو^٤ حق^٥ و ان خالف^٥ قول الله و سنة رسول الله (ص) ، فصرتم

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و هذا هو المراد بما ذكره : « و ما یأتى فى باب تزویجه » كما نقلناه فیما مر من کلامه .
أقول : أما سيرة أمير المؤمنين على - علیه السلام - كانت على خلاف سيرة عمر فى قسمة العطايا و ذلك یطلب من محله من أحوال أمير المؤمنين و ترجمته و یدل علیه ما نقله المفید - قدس الله روحه فى مجالسه بهذه العبارة « قال : حدثنى أبو الحسن على بن بلال المهلبى ، قال : حدثنا محمد بن عبد الله بن راشد الاصفهاني ، قال : حدثنا ابراهيم بن محمد الثقفى ، قال : حدثنا على بن عبد الله بن عثمان ، قال : حدثنى على بن سيف ، عن على بن أبى حباب ، عن ربيعة و عمارة و غیرهما ، أن طائفة من أصحاب أمير المؤمنين على بن أبى طالب (ع) مشوا اليه عند تفرق الناس عنه و فرار كثير منهم الى معاوية طلباً لما فى يديه من الدنيا فقالوا له : يا أمير المؤمنين أعط هذه الاموال و افضل هؤلاء الاشراف من العرب و قريش على الموالى و المعجم و من يخاف خلافه عليك من الناس و فراره الى معاوية فقال لهم أمير المؤمنين (ع) : أتأبسونى أن أطلب النصر بالجور ؟ ! لا والله لا أفعل ما طلعت شمس و لاح فى السماء نجم (الى آخر ما قال فمن أرادہ فلیراجع الكتاب المذكور ص ٩٥ من طبعة النجف سنة ١٣٥١ هـ) .

٢ - صدر آية ٢٤ سورة النساء .

١ - آية ٢٣ سورة النساء .

٣ - ح مث مع س : « سمى » .

٥ - ح : « و ان خالفت » .

٤ - س : « نهى » .

تفرقون بين العربية والموالي بلا كتاب وسنة وقلتم : ان عمر قال : تزوجوا فيهم ولا تزوجوهم ؛ فصبرتم الموالى بمنزلة أهل الكتاب من اليهود والنصارى الذين^١ يحل لنا أن نتزوج فيهم ولا يتهيأ لنا أن نتزوجهم ، ونسبتم ذلك الى عمر فأى وقعة أشد من وقعتكم على عمر وما تروون عليه ؟

ثم زعتم في بعض أقاويلكم وأحكامكم أن القاضي اذا فرّق بين امرأة وزوجها بشهادة شاهدين ثم رجع الشاهدان عن شهادتهما وتابا وأقرأ أنهما شهدا بزور أن المرأة لا ترد الى زوجها وأن تلك الفرقة جائزة عليهما أبداً ولها أن تنكح الأزواج وأن يتزوجها^٢ أحد الشاهدين الذين شهدا بالزور فنكاحه حلال جائز له فزعمتم أن الذى يكون به الفرقة لا يكون به الاجتماع فأبطلتموه من وجه وأثبتتموه من الجهة^٣ التى بها أبطلتموه ليس^٤ عندكم بذلك حجة من كتاب الله ولا سنة من رسول الله صلى الله عليه وآله .

وزعتم فى حكمكم أن المملوكة المتزوجة لا يحل لمولاها أن يفرق بينها وبين زوجها ولا يخرجها من ملك الزوج إلا بموت^٥ أو طلاق الزوج والله تبارك وتعالى يقول فى كتابه : والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلك^٦ فاستثنى جل ثناؤه إلا ما ملكت أيمانكم فلم تجيزوا ما استثنى الله ولا ما أحل كانتكم الحكام عليه فحرمتهم الأمة على مولاها وجعلتم الزوج أملك ببيعها إلا أن يطلق أو يموت . وزعتم أنه إن باعها لم يكن للمشتري أن يوطأها وبضعها محرّم عليه والله تعالى يقول بعد الاستثناء : يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم^٧ فلم تقبلوا ما بين لكم ولا ما استثنى فما

١ - غير ج : « الذى » . ٢ - غير ج : « تزوجها » .

٣ - ح : « وأجزتموه من جهته » .

٤ - ح : « وليس » . ٥ - كذا .

٦ - من آية ٢٤ سورة النساء . ٧ - آية ٢٦ سورة النساء .

الذى يعاب به قوم^١ أكثر من أن الله بعث إليهم رسولا^٢ وأنزل معه عليهم كتابا^٣ وأمرهم أن يتبعوه وأمر نبيه أن يحكم بينهم بما أنزل الله في كتابه فأحل^٤ لهم المحصنات مما ملكت أيماهم فلم يقبلوا منه وزعموا أن^٥ ما أحل^٦ من ذلك لهم غير حلال^٧ ولو وجدتم مثلها من الشنعة على الشيعة لقمتم بها وقعدتم.

وزعتم فيما رويتم أن^٨ مادون الشرك مغفور^٩ لكم وأن^{١٠} الشرك لا يكون إلا أن يدعوا مع الله الها آخر فاذا لم يفعلوا فما دون ذلك مغفور^{١١} لهم^{١٢} وأنتم تروون عن النبي - صلى الله عليه وآله - أنه قال : ° الشرك أخفى [فى أمتي] من ديبب النمل فى ليلة ظلماء على صفاة سوداء . و تروون أنه قال : أيسر الرياء شرك^{١٣} فانظروا ما كتب الله تبارك و تعالى على من يقول بهذا القول فى قوله : فخلف من بعدهم خلف^{١٤} و رثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون : سيغفر لنا ، و ان يأتهم عرض^{١٥} مثله يأخذوه ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ألا يقولوا على الله ألا الحق^{١٦} و درسوا ما فيه والدار الآخرة خير^{١٧} للذين يتقون أفلا يعقلون^{١٨} و الذين يمسكون بالكتاب و أقاموا الصلوة اننا لنضع أجر المصلحين^{١٩} انظروا ؛ من الذين يمسكون بالكتاب ؟ الذين يقولون : ان الحكم فيه و به ؟ أو الذين يقولون : ان الحكم ليس فيه و لا به ؟

١ - ليس فى ج .

٢ - مج م س ق : « وزعموا أنه أحل » . ٣ - ح : « غير ما هو حلال » .

٤ - فى النسخ : « لكم » ولا يستقيم الكلام مع ضمير الخطاب الا ان يغير صيغة : « ان يدعوا » و « لم يفعلوا » الى صيغة الخطاب .

٥ - فى الجامع الصغير نقلا عن مستدرك الحاكم و حلية أبى نعمم : « الشرك أخفى فى أمتى من ديبب النمل على الصفا فى الليلة الظلماء و أدناه أن تحب على شىء من الجور او تبغض على شىء من العدل ، و هل الدين الا الحب فى الله و البغض فى الله قال الله تعالى : قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله » .

٦ و ٧ - آيتا ١٦٩ و ١٧٠ من سورة الاعراف .

ثم انظروا الى إباحةكم المعاصي وزعمكم^١ أنها مغفورة إذا لم تعبد^٢ مع الله إلهاً آخر ، و الى تركيتكم أنفسكم و الله يقول : ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكي من يشاء ولا يظلمون شيئاً^٣ انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به إثماً مبيناً^٤ و انظروا كيف وكّد الله على الحكّام فقال : ان الله يأمركم أن تؤدّوا الأمانات الى أهلها فإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ان الله نعمًا يعظمكم به ان الله كان سميعاً بصيراً^٥ وانما أمر الله أن يحكم بالعدل قومًا يحسنون أن يحكموا به وهم لا يعرفونه فإذا كان أحدكم يحل شيئاً يحرمه صاحبه وكلا الأمرين عندكم حق^٦ فأين المنهى عنه ؟ ! وأين المحرم منه ؟ ! وأين الذي يردّ الى الله و الى رسوله و الى أولى الأمر ؟ ! ولو جهد جاهد على أن يأتي باطلاً في اختلافكم ما قدر عليه اذا كان كله عندكم حقاً و لولا أن الحق مخالف للباطل و العدل مخالف للجور ما عرف أحدهما من صاحبه ، وكذلك الأشياء كلّها انما عرفت بمباينة بعضها لبعض و لولا ذلك ما عرف حق من باطل ، و لا حسن من قبيح ، و لا إنسان من إنسان و لا ذكر من أنثى و لا شيء من شيء . و زعمتم أنه لا يذكر رسول الله - صلى الله عليه و آله - لا عند الذبيحة و لا عند الجماع^٧ [قبل لكم : فما بال الجماع ؟^٨ فلم يكن عندكم الا قبول قول الخراصين و قلتم : هكذا روينا عن من كان قبلنا] قبل لكم : فان الوضوء والأذان والصلوة والمناسك وكل ما يتقرب به الى الله خالصاً لا يقبل منه الا ما كان خالصاً فقد بان منكم في قياس قولكم أن لا يذكر في الوضوء و لا في الأذان و لا في الصلوة و لا في شيء يتقرب به

١ - ج : « و زعمتم » .

٢ - س : « لم تعبد » ح : « لم يعبد » .

٣ و ٤ - هما آيتان (٤٩ و ٥٠) من سورة النساء .

٥ - آية ٥٨ سورة النساء . ٦ - هاتان الكلمتان لم تذكرتا في ج .

٧ - ح : « الجماعة » .

٨ - كذا و لعل الاصل قد كان : « فما بال الذبيحة و الجماع ؟ ! » .

٩ - ما بين المعقتين ليس في ح ج مث .

الى الله وأن كل ما يذكر فيه رسول الله - صلى الله عليه وآله - [غير خالص لله و
أنه شرك أو أى شرك أو كفر أو كفر ولا أشنع من قول قائل : أن كل ما ذكر
فيه رسول الله (ص)]^١ [فصلى عليه]^٢ فهو شرك وليس هو الله خالصاً ، فانظروا الى
صدكم الناس عن ذكر رسول الله (ص) والصلوة عليه والله يقول : ورفعنا لك ذكرك^٣
ففسره المفسرون أنه عني ان لا أذكر في موطن إلا ذكرت معي ؛ فزعمتم أن ذكر
رسول الله (ص) مع الله شرك^٤.

[ذكر القنوت]

و أجمعتم على ترك القنوت^٥ [وزعمتم أن القنوت بدعة^٦ وقد أمر الله تبارك و
تعالى به في كتابه فقال عز وجل : وقوموا لله قانتين^٧ وقال : ان إبراهيم كان أمة^٨
قانتاً لله حنيفاً ولم يك من المشركين^٩ وقال : يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي
مع الراكعين^{١٠} [فزعمتم أن ما أمر الله به^{١١} من القنوت الطاعة إنما قال : قوموا لله
مطيعين ، وان إبراهيم كان أمة مطيعاً لله ، ويا مريم أطيعي الله^{١٢} واسجدي ، وأنتم

١ - ما بين الحاصرتين ليس في ح .

٢ - « فصلى عليه » ليس في النسخ ولكنه لازم حتى يستقيم المعنى .

٣ - آية ٤ سورة الانشراح .

٤ - هنا تم ما لم يكن في م وكان في نسخ ج ح س ق مج مث فقط .

٥ - ما بين الحاصرتين في م فقط .

٦ - هذه الجملة ليست في م .

٧ - ذيل آية ٢٣٨ من سورة البقرة و صدرها : « حافظوا على الصلوات والصلوة

الوسطى » . ٨ - آية ١٢٠ سورة النحل .

٩ - آية ٤٣ سورة آل عمران . ١٠ - ح : « إنما أراد به الله » .

١١ - س ق ج مج مث : « لله » .

تروون أن النبي - صلى الله عليه وآله - قد قنت في صلواته و دعا على المشركين و تروون أن أبابكر و عمر قد قنتا ، و أن علياً - صلوات الله عليه - قنت فلن^١ معاوية و أصحابه ؛ فالقنوت في الصلوة معروف غير مجهول^٢ [و إنما القنوت دعاء قال الله تعالى : و قال ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين^٣] و قال : قل ما يعظوبكم ربى لولا دعاؤكم^٤ و قد كذبتم^٥ فمن المكذب^٥ بالدعاء^٦ ؟ ! القانت الداعى أو من [ترك الدعاء^٦ ؟] و قد صير الله عز و جل^٧ عبادة^٦ فنهيت الناس عنها و قلتم : من قنت فهو صاحب بدعة و هوى . . !

[و روى جرير عن يزيد بن أبى زياد^٨ عن عبد الرحمن بن أبى ليلى قال :

١ - غير جميعاً : « و أن علياً (ص) يلعن » .

٢ - ما بين المعقتين ليس فى م .

٣ - آية ٦٠ سورة المؤمن .

٤ - صدر آخر آية سورة الفرقان ؛ و ليعلم أن ما بين المعقتين ليس فى م .

٥ - م : « فمن الكاذب » . ٦ - كلمة « بالدعاء » فى م فقط .

٧ - غير م : (بدل ما فى المتن) : « ترك ذلك فقد صير الله الدعاء » .

٨ - فى الاصل : « بريد (بالباء الموحدة و الراء المهملة) بن أبى زياد » و هو مصحف

قطعاً ؛ قال ابن حجر فى تهذيب التهذيب : « يزيد بن أبى زياد القرشى الهاشمى

أبو عبد الله سواه الكوفى رأى أنساً و روى عن مولاة عبد الله بن الحارث بن نوفل و

ابراهيم النخعى و عبد الرحمن بن أبى ليلى (الى ان قال) و عنه اسماعيل بن أبى -

خالد (الى ان قال) و السفينان و جرير بن عبد الحميد و على بن مسهر و محمد بن فضيل

و آخرون قال النضر بن شميل عن شعبة كان رفاعاً و قال على بن المنذر عن ابن فضيل :

كان من أئمة الشيعة الكبار (الى آخر ما ذكره من ترجمته المبسوطة فن أرادها فليراجع

تهذيب التهذيب) فعلم أن المراد من جرير المذكور فى صدر السند هو جرير بن عبد الحميد

المشار اليه فى كلام ابن حجر .

صليت خلف عمر الفجر فقرأ في الركعة الاولى سورة^١ يوسف ثم قام فقرأ في الركعة الثانية اذا زلزلت ففنت ؛ فسمعت منه ما بين السجدين^٢ : اللهم انا نستعينك و نستغفرك و نؤمن بك ، القنوت ؛ الى آخره^٣ .

١ - في الاصل : «سورة» .

٢ - كذا صريحا في الاصل .

٣ - هذه الرواية المذكورة بين المعقوفتين في م فقط وليس في سائر النسخ منها أثر .
ثم ليعلم أن قول المصنف (ره) : « الى آخره » اشارة الى أن هذا المطلب معروف مشهور معلوم عند الناظرين في الكتاب و لذا لم يذكره الى آخره و هو كذلك فلنشر الى بعض ما يدل على ذلك ؛ قال المحدث النورى (ره) في فصل الخطاب في أوائل الدليل الثامن (انظر ص ١٧٣) مانصه :

« و - السيوطي في الاتقان أخرج الطبراني في الدعاء من طريق عباد بن يعقوب الاسدي عن يحيى بن يعلى الاسلمى عن ابن لهيعة عن أبى هبيرة عن عبدالله بن رزين الغافقى قال : قال لى عبدالملك بن مروان : لقد علمت ما حملك على حب أبى تراب الا أنك أعرابى جاف فقلت : والله لقد جمعت القرآن من قبل ان يجتمع أبواك و لقد علمنى منه على بن أبى طالب عاياه السلام سورتين علمهما اياه رسول الله - صلى الله عليه و آله - ما علمتهما أنت و لا أبوك [١] اللهم انا نستعينك و نستغفرك و نثنى عليك و لا نكفرك و نخلع و نترك من يفجرک [٢] اللهم اياك نعبد ، و لك نصلى و نسجد ، و اليك نسعى و نحفد ، نرجو رحمتك و نخشى عذابك الحد ، ان عذابك بالكفار ملحق . ز - وفيه : أخرج البيهقي من طريق سفيان الثوري عن ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير أن عمر بن الخطاب قنت بعد الركوع فقال : بسم الله الرحمن الرحيم اللهم انا نستعينك و نستغفرك و نثنى عليك و لا نكفرك و نخلع و نترك من يفجرک بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اياك نعبد ، و لك نصلى و نسجد ، و اليك نسعى و نحفد ، نرجو رحمتك و نخشى نقتك ، ان عذابك بالكافرين ملحق . قال ابن جريج : حكمة البسملة أنها سورتان في مصحف بعض الصحابة . ح - وفيه وفى مجمع الزوائد : و أخرج الطبراني بسند صحيح عن أبى اسحاق قال : أنبأنا أسية بن عبدالله بن « بقية العاشية في الصفحة الآتية »

[والله تبارك وتعالى يقول : اِنَّ الَّذِيْنَ يَجَادِلُوْنَ فِيْ آيَاتِ اللّٰهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ اُنٰهُمْ

١ - من هنا أعني «والله تبارك وتعالى يقول : ان الذين» الى ما يأتي من قوله تعالى :
«كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار» ليس في م لكنه موجود في سائر النسخ الست
جميعاً .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

خالد بن أسيد بخراسان قرأ بهاتين السورتين : انا نستعينك و نستغفرك . ط - وفيه :
و أخرج البيهقي و أبوداود في المراسيل عن خالد بن أبي عمران أن جبرئيل نزل
بذلك على النبي - صلى الله عليه وآله - مع قوله تعالى : ليس لك من الامر شيء . ي - السيوطي
في الدر المنثور على ما نقل عنه : أخرج ابن الضريس عن عبيد الله بن عبد الرحمن عن أبيه
قال : صليت خلف عمر بن الخطاب فلما فرغ من السورة الثانية قال : اللهم انا نستعينك و
نستغفرك ونثني عليك الخير ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك ، اللهم اياك نعبد ولك
نصلي ونسجد ، واليك نسعى ونحفد ، نرجو رحمتك ونخشى عذابك ، ان عذابك بالكفار
ماتق . وفي مصحف ابن عباس : قراءة أبي و أبي موسى : بسم الله الرحمن الرحيم اللهم انا
نستعينك و نستغفرك ونثني عليك الخير ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك . يا -
الراغب في المحاضرات : أثبت زيد سورتي القنوت في القرآن .

و قال أيضاً المحدث النوري (ره) في فصل الخطاب في أوائل الدليل السادس الذي
هو في بيان أن هذا المصحف الموجود غير شامل لتمام ما في مصحف أبي بن كعب فيكون
غير شامل لتمام ما نزل اعجازاً لصحة ما في مصحف أبي واعتباره ضمن ذكره أدلته على
مدعاه مانصه (انظر ص ١٤٦) : « يب - السيوطي في الاتقان : وفي مصحف ابن مسعود :
مائة واثنى عشرة سورة لانه لم يكتب المعوذتين وفي مصحف أبي ست عشرة لانه كتب
في آخره سورتي الحفد والخلع (فذكر أحاديث في هذا المضمون ثم قال :) قلت : و يأتي
لهاتين السورتين طرق أخر » فمن أرادها فليراجع الكتاب .

أقول : ذكر السيوطي أحاديث هاتين السورتين في آخر تفسيره الدر المنثور

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ^١ فَأَيَّ

١ - آية ٥٦ سورة المؤمن .

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

بعد سورتي المعوذتين والاحاديث المشار إليها كثيرة جداً بحيث لا يسعها المقام فمن أرادها فليراجع الكتاب المذكور تحت عنوان « ذكر ما ورد في سورة الخلع وسورة الحفد » (انظر ج ٦ ؛ ص ٤٢٠ - ٤٢٢) و عبارة الراغب في المحاضرات تحت عنوان « وما جاء في مبدء القرآن ونزوله » (راجع ج ٢ ؛ ص ٢٥ من طبعة مصر سنة ١٢٨٧) و تصدى الشيخ جواد البلاغى (ره) فى تفسير آلاء الرحمن تحت عنوان « الاسر الرابع مما ألصقوه بكرامة القرآن المجيد ما رواه فى الاتقان والدر المنثور » لرد هذه الاخبار و تزيفها (فان أردت أن تلاحظ كلامه فراجع ج ١ ؛ ص ٢٣ - ٢٤) .

و أيضاً قال المحدث النورى (ره) فى فصل الخطاب ضمن ما قال تحت عنوان « الدليل السابع » : « وأما الاخبار فهى كثيرة » فخاص فى ذكرها الى ان قال (ص ١٥٥) مانصه : د - العلامة رحمه الله فى بحث القنوت من التذكرة : روى واحد من الصحابة سورتين احدهما - اللهم انا نستعينك و نستغفرك و نستهديك و نستنصرك و نؤمن بك و نتوكل عليك و نثنى عليك الخير كله و نشكرك و لا نكفرك و نخلع من يفجرك و الثانية - اللهم اياك نعبد ، و لك نصلى و نسجد ، و اليك نسمى و نحفد ، نرجو رحمتك و نخشى عذابك ان عذابك بالكفار ملحق ، فقال عثمان : اجعلوها فى القنوت و لم يثبتهما فى المصحف لانفراد الواحد و كان عمر يقنت بذلك ؛ و لم ينقل ذلك من طريق أهل البيت عليهم السلام فلوقنت بذلك جاز لاشتغاله على الدعاء (انتهى) قلت : قال الشيخ محمد المشهدى المقدم على العلامة فى المزار الكبير : أخبرنى الشيخ الجليل مسلم بن نجم البزاز الكوفى عن أحمد بن محمد المقرئ عن عبد الله بن حمدان المدائلى عن محمد بن اسماعيل عن أبى نعيم حمزة الزيات عن حبيب بن أبى ثابت عن عبد الرحمن « بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

سُلطانٍ (أناكم) فأخبركم أنه ليس في كتاب الله ولا في سنة رسول الله (ص) ما يحتاج

« بقية الحاشية من الصفحة العاضية »

بن الاسود الكاهلي و أخبرني الفقيه الجليل العالم أبوالمكارم حمزة بن زهرة الحسيني الحلبي اساء من لفظه و أراني المسجد و روى لي هذا الخبر عن رجاله عن الكاهلي قال : قال : ألا تذهب بنا الى مسجد أمير المؤمنين عليه السلام فنصلي فيه ؟ قلت : و أي المساجد هذا ؟ قال : مسجد بني كاهل و انه لم يبق منه سوى أسه و أس ميذنته قلت : حدثني بحدِيثه قال : صلى بنا على بن أبي طالب عليه السلام في مسجد بني كاهل الفجر ففقت بنا فقال : اللهم انا نستعينك و نستغفرك و نستهديك و تؤمن بك و نتوكل عليك و نثني عليك الخير كله نشكرك و لا نكفرك و نخلع و نترك من ينكرك ، اللهم اياك نعبد ، و لك نصلي و نسجد ، و اليك نسعى و نحفد ، نرجو رحمتك و نخشى عذابك ، ان عذابك بالكفار ملحق ، اللهم اهدنا فيمن هديت ؛ الدعاء . و رواه في البحار عن مزار الشهيد عن حبيب بن أبي ثابت مثله و السيد عبدالكريم بن طاووس المعاصر للعلامة نقله في كتابه فرحة الغري عن المزار المتقدم فقله (ره) : لم ينقل من طريق أهل البيت عليهم السلام ، لعله في غير محله .

و نقله أيضاً في مستدرک الوسائل في كتاب الصلوة في باب استحباب الدعاء في القنوت بالمأثور عن مزار ابن المشهدي و مزار الشهيد ثم قال : قلت : قال العلامة في التذكرة فنقل كلامه ثم قال : « وفيه ما عرفت و يأتي » و يشير به الى اشتباه العلامة في نفيه كونه سروباً بطريق أهل البيت عليهم السلام و المراد بما يأتي ما أشار اليه من كونه مذكوراً في دعائم الاسلام و نص عبارته هناك : « دعائم الاسلام رويانا عن أهل البيت عليهم السلام في الدعاء في قنوت الفجر وجوهاً كثيرة و من أحسن ما فيها و كلها حسن أن تقول : اللهم انا نستعينك (نذكر قريباً مما مر نقله) »

و نظيره ما ذكره الحاج الشيخ محمد باقر البيرجندی (ره) في مفتاح الفردوس في أواخر القصر الثالث (انظر ص ٧٥) و نص عبارته : « و راغب در محاضرات

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

الناس اليه في أمر دينهم وأن رسول الله نهى أُمَّته عن القنوت في الصلوة؟! وأنتم تروون أنه قد قنت ؛ وقنت الخلفاء بعده ، وأنتم تزعمون أن من قنت فهو مبتدع وقد قال الله تعالى : و قوموا لله قانتين ؛ فزعمتم أنه عني وقوموا لله مطيعين فانما أمرهم أن يطيعوا الله وهم قيام ولا يُطيعونه إذا كانوا جلوساً ولا إذا ناموا ، ولا إذا اتكأوا ؛ انما أمروا [على ما^١] زعمتم بالطاعة وهم قيام ؛ [ذلك ليعلموا^٢ أن

١ - « على ما » في هامش نسخة ج فقط وأضاف اليه قوله « ظ » يريد به أنه كان كذلك ظاهراً .

٢ - مع : « ليعلم » .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

كفته كه : زيد درقرآن ثابت گذاشته دو سورة قنوت را « فبعد أن ذكر في الهامش سورتي - القنوت وذكر ترجمة كلام العلامة عن التذكرة قال : « أحقر گوید : آنرا از طريق شيعة محمد بن المشهدي در مزار كبير و در بحار از مزار شهيد آورده اند كه أمير المؤمنين عليه السلام آنرا در قنوت در مسجد بنی كاهل خواندند » .

أقول : قال ابن قتيبة في أوائل كتاب تأويل مختلف الحديث في جوابه عما طعن به النظام على عبد الله بن مسعود بأنه جحد من كتاب الله تعالى سورتين فهبه لم يشهد قراءة النبي (ص) بهما فهلا استدل بعجيب تأليفهما وأنهما على نظم سائر القرآن المعجز للبلغاء ان ينظموا نظمهم وان يحسنوا مثل تأليفه (انظر ص ٢٦ و ٣١ - ٣٢ من طبعة مصر سنة ١٣٢٦ هـ ، أوص ٢١ و ٢٥ - ٢٦ من طبعة مصر سنة ١٣٨٦ هـ) : « وطعنه عليه لجحد سورتين من القرآن العظيم يعني الموعودتين فان لابن مسعود في ذلك سبباً والناس قد يظنون و يزلون و اذا كان هذا جائزاً على النبيين والمرسلين فهو على غيرهم أجوز ، و سببه في تركه اثباتهما في مصحفه أنه كان يرى النبي (ص) يعوذ بهما الحسن والحسين و يعوذ غيرهما كما كان يعوذهما بأعوذ بكلمات الله التامة فظن أنهما ليستا من القرآن فلم يثبتهما في مصحفه و بنحو هذا السبب أثبت أبي بن كعب في مصحفه افتتاح دعاء القنوت و جعله سورتين لانه كان يرى رسول الله (ص) يدعو بهما في الصلوة دعاء دائماً فظن أنه من القرآن » .

الناس يقتنون وهم قيام^١ [فمن قال : قوموا لله قانتين فأنتم^٢ تجادلون فى آيات الله بغير سلطان^٣ وقد قال الله تعالى : الذين يجادلون فى آيات الله بغير سلطان^٤ أناهم كبر مقتاً عند الله و عند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار^٥] .

ذكر أحكام شتى^٤

وأجمعتم على أن الرعاف [والحجامة والقيء^٥] تنقض^٦ الوضوء وجوزتم لأهل الحجاز^٧ أن يصلّوا وهم فى الحالات التى أوجبتم فيها نقض الوضوء وصلّيتهم خلفهم وقبلتم شهادتهم وزكيتموهم ورويتهم الحديث عنهم وهم يقولون : المسح على الخفين طول سفره وان سافرت سنة^٨ ؛ وأنتم تقولون : من زاد على ثلاثة أيام انتقض وضوؤه ، وهم يقولون : ان نكاح النساء فى أدبارهن^٩ حلال^{١٠} وأنتم تقولون : هو حرام^{١١} وتلعنون من يفعله أو يزعم أنه حلال^{١٢} ، ويرون الوضوء ممّا غيّرت النار ، والوضوء من مس الذكر ؛ وأنتم تنكرون ذلك ، ولا يرون طلاقاً إلا بعد نكاح حتى يقولون : لو وضع يده على رأسها فقال : يوم أنزّوجها فهى طالق ؛ لم يلزمه^{١٣} الطلاق^{١٤} وكذلك العتق [وأنتم تلزمون^{١٥} الطلاق والعتق^{١٦}] فقبلتموهم على هذا الخلاف وقتلتم : هم أهل-

١ - ما بين المعقنتين فى س ح مع مث فقط .

٢ - مع مث ج س ق : « وأنتم » .

٣ - آية ٣٥ سورة المؤمن . ٤ - العنوان فى م فقط .

٥ - « والحجامة والقيء » فى غير م .

٦ - م : « ينقض » .

٧ - فليعلم أن هذه المطالب قد تقدمت فى الكتاب تحت عنوان « أقاويل أهل الحجاز

وأهل العراق » (انظر ص ٥٠ - ٥١) واستفدنا فى تصحيح عبارة المتن هنا مما تقدم .

٨ - ح : « لم يلزمها » .

٩ - م (بدل الجملة) : « لم يكن بشيء » .

١٠ - ح : « تلزمونها » . ١١ - ما بين المعقنتين ليس فى م .

الجماعة والسنة [و^١ ليس من الخلاف شيء إلا وهو بينكم وبينهم إلا أنهم لما وافقوكم على تفضيل أبي بكرٍ وعمر على علي بن أبي طالب - عليه السلام - لم يضرهم خلافهم عندكم وصار تفضيلهما على علي (ع) عندكم سنة^٢ الدين ؛ لا الصلوة بغير وضوء ولا شيء مما خالفوكم فيه يضرهم إذا قدموهما على علي (ع) فلزمكم أن

١ - بدل ما بين المقتنين الذي هو عبارة م عبارة سائر النسخ هكذا : « ولا يكون من الخلاف شيء أشد ولا أضعف من أنكم تقولون : أنهم يصلون على غير وضوء ، وإنهم يستحلون ما حرم الله إلا أنهم وافقوكم على تفضيل أبي بكر وعمر على علي - عليه السلام - فقبلتموهم على ذلك ولم يضرهم خلافهم عندكم فصار تفضيلهما على علي (ع) عندكم محنة (أو محبة) الدين ؛ فمن فضلها على علي (ع) فهو على دين الله وإن صلى على غير وضوء وأتى كل ما نهى الله عنه إذا فضلها فهو من أهل السنة والجماعة لا يضره ما صنع (في النسخ «لا يضرهم ما صنعوا») فقد أباحت المعاصي لهم وقتلتم : إذا قدمتموها فاعملوا ما شئتم وأنتم تحلون الشيعة أنهم (في بعض النسخ : «إلى أنهم») يقولون ذاك في علي (ع) فكيف تقول الشيعة هذا وهم يقولون : لا يزني الزاني وهو مؤمن ، ولا يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر وهو مؤمن ، ولا يقتل النفس الحرام وهو مؤمن ؛ وأنتم تقولون : إن هذا الفعل لا يخرج من الإيمان فمن ذا الذي يقول : اعرف واعمل ما شئت ؟ أنتم أم الشيعة ؟ وقد قال الله تبارك وتعالى : ومن يكسب خطيئة أو إثماً ثم يرم به بريئاً فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً .

ولم تخالفكم الشيعة إلا في مثل ما خالفكم فيه أهل الحجاز فلم تقبلوا للشيعة صرفاً ولا عدلاً فوالله ما استوحشوا لفراقكم إياهم ولا لكثرتكم . وقتلهم بل زادهم بصيرة وتمسكاً بالكتاب والسنة .

٢ - في م : «محبة» (من حب) وفي مج : «تحية» (من حيى) وفي غيرهما : «محنة» (من محن) والصحيح ما وضعناه في المتن والتصحيح نظري مع التوجه إلى المعنى وقرائن السياق .

من قدمهما على عليّ (ع) لم بضرة عمل كائناً ما كان فهناك أبحنم المعاصي وقلتم : اعرفوا تقديمهما واعملوا ماشتم وأنتم تنحلون الشيعة أنتم يقولون ذلك القول في عليّ (ع) وهم يقولون : لا يزني الزاني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق وهو مؤمن ، ولا يقتل القاتل وهو مؤمن ، وقلتم رداً عليهم وخلافاً : لا تخرج هذه الأفاعيل أحداً من الايمان اذا عرف تقديم أبي بكر وعمر على عليّ (ع) .

فمن القائل بالأشنع ؟ من يقول : اعرفوا تقديمهما واعملوا ماشتم ؟ أو من يقول كما قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - واتبع قول الله عز وجل حيث قال : ومن يكسب خطيئةً او اثمًا ثم يرم به بريئاً^١ ولم تخالفكم الشيعة الا في مثل ما خالفكم أهل الحجاز في عامة الأحكام فقبلتم شهادتهم وسميتهم أهل السنة والجماعة للعلّة التي ذكرناها^٢

١ - آية ١١٢ من سورة النساء .

٢ - يريد بالعلّة تقديم عليّ (ع) على أبي بكر وعمر . أقول : للشيخ المفيد كلام يشبه كلام الفضل بن شاذان مصنف الكتاب أحب الاشارة اليه هنا وذلك أنه نقل عنه علم الهدى في الفصول المختارة ضمن كلامه في المتعة (انظر ص ١١٨-١١٩ من الجزء الاول من طبعة النجف) : «فلو كنا على ضلالة فيها لكنا في ذلك على شبهة تمنع ما يعتقده المخالف فينا من الضلال والبراءة منا وليس فيمن خالفنا الا من يقول في النكاح وغيره بضد القرآن وخلاف الاجماع ونقض شرع الاسلام والمنكر في الطباع وعند ذوي المروءات ولا يرجع في ذلك الى شبهة تسوغ له قوله وهم معه يتولى بعضهم بعضاً ويعظم بعضهم بعضاً وليس ذلك الا لاختصاص قولنا بال محمد عليهم السلام فلعداوتهم لهم رسونا عن قوس واحد ؛ هذا ابو حنيفة النعمان بن ثابت يقول : لو أن رجلاً عقد على أمه عقدة النكاح وهو يعلم أنها أمه ثم وطئها سقط عنه الحد ولحق به الولد وكذلك قوله في الاخت والبنت وكذلك سائر المحرمات ويزعم أن هذا نكاح شبهة أوجب سقوط الحد ، ويقول : لو أن رجلاً استأجر غسالة او خياطة او خبازة أو غير ذلك من أصحاب الصناعات ثم وثب

«بتية العاشية في الصفحة الآتية»

ولم تقبلوا للشَّيعة صرفاً ولا عدلاً^١ لتقديمهم أهل بيت رسول الله - عليهم السلام -
والله ما استوحشوا لفراقكم آباءهم ولا لقلبتهم وكثرتكم بل زادهم ذلك بصيرةً و
تمسكاً بالكتاب والسنة.^٢ [

« بقية الحاشية من الصفحة العاشية »

عليها فوطئها وحملت منه سقط عنه الحد ولحق به الولد ، و يقول : اذا لب الرجل على
احليله حريرة ثم أولجه في قبل امرأة ليست له بمحرم حتى ينزل لم يكن زانياً ولا وجب
عليه الحد ، و يقول : ان الرجل اذا يلوط بغلام فأوقب لم يجب عليه الحد ولكن يردع
بالكلام الغليظ والادب بالخفقة بالنمل والخفقتين وما أشبه ذلك ، و يقول : ان شرب
النبيذ الصلب المسكر حلال طلق وهوسنة وتحريمه بدعة (الى ان قال بعد نقل ما يقرب
مما ذكر عن الشافعي وداود بن علي الاصمهانى مانصه) : فاقسم هؤلاء الفجور و
كل منكر بينهم و استحلوه ولم ينكر بعضهم على بعض مع أن الكتاب والسنة
والاجماع تشهد بضلالهم في ذلك ثم عظموا أمر المتعة والقرآن شاهد بتحليلها والسنة
والاجماع يشهدان بذلك فيعلم أنهم ليسوا من أهل الدين ولكنهم من أهل العصبية و
العداوة لال الرسول عليهم السلام .

١ - هذا التعبير مأخوذ من الاحاديث ؛ قال ابن الاثير في النهاية ضمن بيانه
معانى « عدل » مانصه : « وفيه : لم يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً ؛ قد تكرر هذا القول في
الحديث ، والعدل الفدية وقيل الفريضة ، والصرف التوبة وقيل النافلة ، و قال الطريحي
في مجمع البحرين فى « د ل » مانصه : « وفي الحديث : لم يقبل الله منه عدلاً ولا
صرفاً اى فدية ولا توبة فالعدل الفداء والصرف التوبة » أقول : وقيل : المراد بهما فى
بعض الموارد الصدق والكذب وفى بعضها الخير والشر ؛ و أنت خبير بأن المراد بهما
عدم الاعتناء بمن يقال فى حقه تلك العبارة فكل من المعانى المشار اليها يكون صحيحاً
ومناسباً فى مورده .

٢ - هذا آخر العبارة التى نقلناها من نسخة فقط كما أشرنا اليها فى موضعه (وهو ص ٢٩٧)
فيما مضى أعنى عند أولها وهو : « وليس من الخلاف شىء » وذكرنا ما كان فى سائر النسخ
مكانها فى ذيل عبارة المتن .

[١ أجمعتم ٢ [على ٣] ان الصلوة جائزة خلف كل برٍّ وفاجرٍ ، ولو أن الفاجر شهد عندكم على درهمٍ ما أجزتم شهادته وأجزتم للفاجر أن يؤمكم في فرض الصلوة التي جعلها الله تعالى عماد الدين ؟! وأنتم لاتدرون لعل الفاجر يصلّي بكم على غير وضوءٍ ، أو لعلّه جنبٌ من حرامٍ ، أو لعلّه سكران من خمرٍ ، أو لعلّه يغتني في الصلوة ، استخفافاً بالصلوة ، وأنتم تروون أن النبيّ - صلى الله عليه وآله - أمر أبا بكرٍ بالصلوة فلما قبض النبيّ - صلى الله عليه وآله - قلتم : الصلوة عماد الدين وقد رضي رسول الله (ص) - لدينا فنحن نرضاه لدنيا نافكيه رضي رسول الله (ص) - للصلوة وأنتم تروون أنه قال : الصلوة خلف كل برٍّ وفاجرٍ فأى فضلٍ ههنا لأبى بكرٍ في الصلوة اذا جازت خلف الحجاج بن يوسف كما تجوز خلف أبى بكرٍ وأنتم تروون عن الأعمش أنه قال : لقيت أبا وائلٍ في اماراة الحجاج [صلى]

١ - ما بين المعفتين أعني من قوله « وأجمعتم على أن الصلوة جائزة » الى قوله : « عن أبى يوسف القاضي عن مجالد بن سعيد » ليس فيم لكنه موجود في جميع النسخ الست الاخر أعني نسخ ج ح س ق مج مث ونشير عند انقضاء ما بين المعفتين الى ان الناقص من نسخة م كان الى هنا .

٢ - في النسخ : « اجتمعتم » .

٣ - حرف الجر أعني « على » في ج س ح فقط الا أن حذف حرف الجر مع أن قياساً اذا لم يكن مجال للبس كما حقق في النحو .

٤ - ح : « في الصلوة بكم » .

ه - المراد بأبى وائل شقيق بن سلمة الاسدي ففي خلاصة تذهيب الكمال :

« شقيق بن سلمة الاسدي أبو وائل الكوفي أحد سادة التابعين مخضرم عن أبى بكر (الى آخر ما قال) » و يروى عنه الأعمش ففي الخلاصة : « سليمان بن مهران الكاهلي مولاهم أبو محمد الكوفي الأعمش أحد الاعلام الحفاظ (الى ان قال) و روى عن أبى وائل (الترجمة) » فمن أراد التفصيل فليراجع تهذيب التهذيب أو سائر المفصلات .

وهو يريد الجمعة فقلت له : رحمك الله ؛ صليت قبل أن تروح ^١ ؟ فقال : من أنت ؟ فقلت : أنا رجلٌ من المسلمين فقال : مرحباً بالمسلمين ؛ نعم ، ورويتم أن عامة العلماء والفقهاء كانوا يصلون الظهر والعصر ^٢ في منازلهم ثم يأتون الجمعة فيصلون مع الحجاج فزعمتم أنهم إنما فعلوا ذلك لأن الحجاج كان يؤخر الصلوة فإذا صلى الفاجر الصلوة في وقتها فلا بأس بالصلوة خلفه . وأنتم تروون أن عبد الله بن مسعود بالكوفة صلى الظهر في بيته بالأسود وعلقمة أربعاً وقال : صلوتنا هذه هي الفريضة و صلوتنا معهم مسبحة ^٣ . وذلك في زمن عثمان و الوليد بن عقبة و الى عثمان على الكوفة .

ثم رويتم عن النبي - صلى الله عليه وآله - أنه قال لعلي - صلوات الله عليه - : إنه يأتي من بعدى [قوم لهم نبرٌ ؛ يقال لهم الرافضة] فإذا لقيتهم فاقتلهم فانهم

- ١ - ق : « تروح » ح مج مث : « تزوج » (بالزاي المعجمة و الجيم) و المتن من : « راح يروح » ففى النهاية : « وفيه : من راح الى الجمعة فى الساعة الاولى فكأنما قرب بدنة أى مشى اليها و ذهب اليها و لم يرد رواح آخر النهار (الى آخر ما قال) » .
- ٢ - س ح مث : « العصر و الظهر » .

٢ - قال ابن الاثير فى النهاية : « و يقال ايضاً للذكر و لصلوة النافلة مسبحة يقال : قضيت سبحتي ، و السبحة من التسبيح كالسخرة من التسخير و انما خصت النافلة بالسبحة و ان شاركتها الفريضة فى معنى التسبيح لان التسبيحات فى الفرائض نوافل فقل لصلوة النافلة : مسبحة ، لانها نافلة كالتسبيحات والاذكار فى أنها غير واجبة ، وقد تكرر ذكر السبحة فى الحديث كثيراً فمنها الحديث (الذى ذكره الهروى فى غريب الحديث) : اجعلوا صلوتكم معهم سبحة اى نافلة (الى آخر ما قال) » .

١ - قال ابن حجر الهيتمي المكي فى المقدمة الاولى من الصواعق المحرقة ضمن ما قال : (ص ٣ من طبعة القاهرة) و أخرج الدارقطنى عن على عن النبى (ص) قال : سيأتى من بعدى قوم لهم نبر يقال لهم الرافضة فان أدركتهم فاقتلهم فانهم « بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

مشركون ؛ وآية ذلك أنهم يشتمون أبابكر^١ وعمر ، فوصفتم رسول الله - صلى الله عليه وآله - أنه حكم بغير ما أنزل الله و إنما على من قذف رجلاً مسلماً جلده ثمانين فزعمتم أن على من سبه القتل ، جرأة منكم على الله وكذباً^١ على رسوله - صلى الله عليه وآله - وأنتم تروون عنه أنه قال : من كذب على^٢ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار^٢

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

مشركون . قال : قلت يا رسول الله ما العلامة فيهم ؟ قال : يقرظونك بما ليس فيك و يطعنون على السلف . و أخرجه عنه من طريق أخرى نحوه وكذلك من طريق أخرى و زاد عنه : ينتحلون حبنا أهل البيت وليسوا كذلك وآية ذلك أنهم يسبون أبابكر وعمر رضي الله عنهما . و أخرج أيضاً من طرق عن فاطمة الزهراء و عن أم سلمة رضي الله عنهما نحوه قال : و لهذا الحديث عندنا طرق كثيرة .

أقول : ونظيره في سائر كتب أهل السنة ، ونقل ترجمة الحديث مؤلف « بعض فضائح الروافض » و استدل به على أن النبي قد أمر علياً (ع) بأن يقتل الرافضة كما يستفاد منه هذا المعنى على تسليم صدره و أجاب عنه صاحب « بعض مثالب النواصب » في أوائل الكتاب فمن أرادهما فليراجع الكتاب (ص ٨) .

١ - كذا في ح و هو الاصح فالعطف على « جرأة » و أما مج م ث س ق ج ففيها جميعاً
« و الكذب » فهو عطف على لفظة « الله » .

٢ - قال المامقاني في مقباس الهداية في آخر المبحث المربوط بالتواتر (ص ٣١) من النسخة المنضمة في الطبع بتقيق المقال) مانصه : « تذييل - لا شبهة في تحقق التواتر كثيراً في أخبار الأصول و الفروع كوجوب الصلوة اليومية و أعداد ركعاتها و الزكاة و الحج و نحو ذلك الا أن مرجع ذلك الى التواتر المعنوي دون اللفظي و أما تحقق التواتر اللفظي في الاحاديث الخاصة المنقولة بالفاظ مخصوصة فتدقيل : انه قليل لعدم اتفاق الطرفين و الوسط فيها و ان تواتر مدلولها في بعض الموارد بل عن ابن الصلاح و هو من العامة أن
« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

وأنتم تزعمون أن من شهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله؛ مؤمنٌ كامل -
 الايمان لا يخرج منه من ايمانه ذنبٌ صغيرٌ ولا كبيرٌ ثم زعمتم أن من شتم رجلاً مسلماً
 من أصحاب رسول الله (ص) كان مشركاً حلال الدم وأنما رأينا الشيعة الذين تسمونهم
 أنتم الرافضة إنما خالفوكم في تفضيل عليٍّ - صلوات الله عليه - على أبي بكرٍ وعمر
 ولم يقولوا : ان أبا بكرٍ وعمر تركا الصلوة ولا زنيا ولا لاطا ولا شربا الخمر ولا
 استحلالاً الحرام ولا الظلم ؛ إنما قالوا : عليٌّ - عليه السلام - أفضل منهما ومن
 غيرهما بسابقتهم وقربته وصهره^١ ونكايته في المشركين وعلمه بكتاب الله وسنن

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

من سئل عن ابراز مثال للمتواتر اللفظي فيها أعياء طلبه وان أكثر ما ادعى تواتره من قبيل
 متواتر الاخير والوسط دون الاول والمدعى للتواتر ينظر الى تحققه في زمانه او هو قبله من
 غير استقصاء جميع الازمنة في ذلك و ادعى وجود المتواتر بكثرة وهو غريب ؛
 نعم حديث : من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار يمكن ادعاء تواتره
 فقد نقله عن النبي (ص) اثنان وستون صحابياً ولم يزل العدد الراوي له في ازدياد و ظاهر
 أن التواتر يتحقق بهذا العدد بل بما دونه .

أقول : قد صرح غير واحد من علماء الفريقين بثبوت تواتر هذا
 الحديث فمنهم الشهيد الثاني ومنهم ابن الجوزي في أوائل كتاب الموضوعات
 فانه عقد باباً لبيان ذلك الحديث بعنوان « الباب الثاني في قوله - عليه السلام - من كذب
 على متعمداً » فمن أرادته فليراجع الكتاب (ج ١ ص ٥٥ - ٩٢) و بحث عنه بما يفيد أهل
 التحقيق في ذيله (ص ٩٢ - ٩٨ من المجلد المذكور) وقد أشرنا الى بعض ما يتعلق بهذا
 الحديث فيما تقدم (ص ٢٠٠ - ٢٠٣) فراجع ان شئت .

١ - ج س س م س : « ولا يستحلان » .

٢ - ح : « وجهه » قال ابن الاثير في النهاية : « يقال : صهره وأصهره اذا قربه

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

رسوله (ص) فاذا تفضيل عليّ (ع) على أبي بكرٍ و عمر عندكم أعظم من نكاح -
 الأمهات و الأخوات و البنات و الزنا و اللواط و شرب الخمر^١ و أكل الربا^٢ فاذا^٣
 تفضيل عليّ (ع) عليهما عندكم^٤ شرك^٥ يقتل من قال به كما يقتل المرتد عن الاسلام
 أو من قتل مؤمناً فيقتل به و رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول : لا يحل دم امرئ
 مسلم^٦ الا في احدى^٧ ثلاث^٨ ؛ المرتد عن الاسلام ، أو من قتل مؤمناً فيقتل به ، أو
 محصن^٩ زنى بعد إحصائه ؛ فأنتم تزيدون على ما قال رسول الله (ص) فهذه صفتكم التي
 اخترتموها ؛ فلا عدتموها .

و رويتم أن أباكنف العبدى^{١٠} طلق امرأته و هو عنها غائب^{١١} و أشهد على طلاقها
 و كتب بذلك اليها لتعلم ثم بداله فراجعها و أشهد على رجعتها و كتب اليها يعلمها ذلك
 فوصل اليها كتاب الطلاق و لم يصل اليها كتاب الرجعة حتى تزوجت فأتى عمر فأخبره
 بذلك فقال : ان كان الزوج الثاني دخل بها فهو أملك بها ، و ان لم يكن دخل بها

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و أدناه و منه حديث على قال له ربيعة بن الحارث : نلت صهر رسول الله - صلى الله عليه وسلم
 فلم نحسدك عليه ، الصهر حرمة التزويج و الفرق بينه و بين النسب أن النسب
 ما رجع الى ولادة قريبة من جهة الاء و الصهر ما كان من خلطة تشبه القرابة يحدثها
 التزويج^{١٢} فيستشتم أن السماوى (ره) بدل لفظة « و صهره » بكلمة « و جهده » لتصوره أن
 الصهر بمعنى الزوج فقط فلا يناسب المقام لوقوعه بين كلمات تدل على اسم المعنى لا اسم
 العين كالزوج فبقريئة السياق يحمل على معنى ذكره ابن الاثير .

١ - قد تقدم الاشارة منا الى هذه العبارة فيما تقدم (انظر ص ١٠٢) .

٢ - « وأكل الربا » ليس فى ح مث . ٣ - غير ح : « و اذا » .

٤ - غير ح : « عندهم » . ٥ - غير ح : « الا فى احد » .

٦ - هذا الرجل لم أجد ذكره فى كتاب من كتب الرجال و الصحابة و التابعين نعم

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

خَيْرَ أبوكنف بين امرأته والصدّاق فأى ذلك اختار دفع إليه .
و أنتم اليوم منكرون لهذا لا تأخذون به .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ذكر أبو سعد فى الطبقات رجلا بهذه الكنية و نص عبارته : « أبو كنف روى عن
عبدالله » فكان المراد بعبدالله هو ابن مسعود و ذلك لكثرة اطلاق علماء العامة هذه اللفظة
مجردة عن القرائن عليه ، وكيف كان ؛ لا يستفاد من العبارة معنى يعبؤه (فان شئت العبارة
فراجع المجلد السادس من طبعة بيروت ؛ ص ٢٠١) و صرح غيرى أيضاً بعدم ظفّره بذكره
فى كتب الرجال و سيأتى كلامه و أما حديثه هذا مصدراً بكنيته هذه فهو مذكور
فى كتب العامة و الخاصة ؛ أما الاول فقد قال قاضى القضاة أبوالمؤيد محمد
بن محمود بن محمد الخوارزمى المتوفى سنة خمس وستين وستمائة فى جامع مسانيد
الامام الاعظم أبى حنيفة النعمان بن ثابت فى الباب الرابع والعشرين (ج ٢ ؛
ص ١٥٨) :

« أبوحنيفة عن حماد عن ابراهيم أن أباكنف طلق امرأته تطليقة ثم غاب عنها
و أشهد على رجعتها فلم يبلغها ذلك حتى تزوجت فجاء و قد هيئت لتزف الى زوجها ؛ فأتى
عمر بن الخطاب فذكر ذلك له فكتب الى عامله أن أدركها فان وجدتها ولم يدخل بها
فهو أحق بها ، وان وجدتها و قد دخل بها فهى اسرأته .

قال : فوجدها ليلة البناء فوق عليها ، فغدا الى عامل عمر - رضى الله عنه - فأخبره
فعلم أنه جاء بأمر بين ؛ أخرجه الامام محمد بن الحسن فى الآثار فرواه عن أبى حنيفة .
و قال مصحح الكتاب فى ذيل الصفحة بالنسبة الى أبى كنف الذى طلق اسرأته
مانصه : « كذا فى الاصل و قد راجعنا فى القاسوس و الخلاصة و الميزان و التجريد و التقريب
فما وجدناه » و أما الثانى فقد قال المفيد (ره) فى الاختصاص تحت عنوان « مناظرة
مؤن الطاق مع أبى حنيفة فى الطلاق » مانصه (ص ١٠٩ - ١١١ من النسخة المطبوعة
بپهران سنة ١٣٧٩ و هى من انتشارات مكتبة الصدوق) : « يعقوب بن يزيد البغدادى عن
« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

و رويتم أن عمر قضى بالمفقود أن تربص امرأته أربع سنين فان جاء زوجها و
الّا تزوّجت ، فان قدم الزوج الأوّل و قد تزوّجت خيّر بين امرأته و بين الصّدّاق .
و هذا عندكم مأخوذ فهل تكون الوقعة في الرّجل بأكثر من أن ترغبوا عن قوله

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

محمد بن أبي عمير قال أبو حنيفة لابي جعفر مؤمن الطاق : ماتقول في الطلاق الثلاث ؟ قال
أعلى خلاف الكتاب و السنة ؟ - قال : نعم (فساق المناظرة الى ان قال :)
قال أبو جعفر : ان عمر كان لا يعرف أحكام الدين قال أبو حنيفة : وكيف
ذلك ؟ - قال أبو جعفر : ماتول فيه ماتكره ؛ أما أول ذلك فانه قال : لا يصلى الجنب
حتى يجدا الماء و لو سنة ؛ و الامة على خلاف ذلك .

و اتاه أبو كيف العائذى (فى بعض النسخ أبو كنف العابدى) فقال : يا أمير المؤمنين
انى غبت فقدست و قد تزوّجت امرأتى ؟ فقال : ان كان قد دخل بها فهو أحق بها ، و ان
لم يكن دخل بها فأنت أولى بها .
و هذا حكم لا يعرف ؛ و الامة على خلافه .

و قضى فى رجل غاب عن أهله أربع سنين أنها تتزوج ان شامت .
و الامة على خلاف ذلك ؛ انها لا تتزوج أبداً حتى تقوم البينة أنه مات أو كفر أو
طلقها » و نقله المجلسى (ره) فى رابع البحار فى باب احتجاجات أصحاب المصادق
أبى عبد الله جعفر بن محمد - عليه السلام - عن اختصاص المفيد كما نقلناه هنا (فمن أراد
فليراجع ص ٤٤٥ من طبعة أسين الضرب) و ذكر هناك بدل «العائذى» فى الهامش : «المعاندى»
و نقله المحدث النورى (ره) فى مستدرک الوسائل فى كتاب الطلاق فى باب حكم
طلاق زوجة المفقود وعدتها و تزويجها (انظر ج ٣ ؛ ص ١٦) و نص عبارته : « الشيخ
المفيد فى كتاب الاختصاص عن يعقوب بن زيد عن ابن أبى عمير قال : قال مؤمن الطاق
فيما ناظر به أبا حنيفة : ان عمر كان لا يعرف أحكام الدين أتاه رجل فقال : يا أمير المؤمنين انى
غبت (العديث الى قوله : أو طلقها) » و نسب الحكم فى كنز العمال (ج ٩ ؛ ص ٤١٣ -
٤١٦) و فى سنن البيهقى (ج ٧ ؛ ص ٤٤٤ - ٤٤٦) الى عمر فراجع ان شئت .

وأنتم تروون أنه لما مات ذهب تسعة أعشار العلم معه^١ ؛ و تروون عن ابن مسعود أنه قال : ما كنّا نبعد أصحاب محمد^ﷺ أن السكينة تنطق على لسان عمر^٢ وكان ملكك

١ - قال ابن حجر الهيتمي فى الصواعق المحرقة تحت عنوان «ثناء الصحابة والسلف على عمر» (انظر الفصل الخامس من الفصول المرتبة لترجمة عمر وخلافته ؛ ص ٩٦ من طبعة مصر سنة ١٣٧٥) : «أخرج الطبراني والحاكم عن ابن مسعود قال : لو أن علم عمر يوضع فى كفة ميزان ووضع علم أحياء الأرض فى كفة لرجح علم عمر بعلمهم ولقد كانوا يرون أنه ذهب بتسعة أعشار العلم» .

٢ - قال ابن الاثير فى النهاية : «وحدث ابن مسعود : السكينة مغنم و تركها مغرم ، و قيل : أراد بها ههنا الرحمة ومنه حديثه الآخر : ما كنّا نبعد أن السكينة تنطق على لسان عمر و فى رواية : كنا أصحاب محمد لانشك أن السكينة تتكلم على لسان عمر ، قيل : هو من الوقار والسكون ، و قيل : الرحمة ، و قيل : أراد السكينة التى ذكرها الله فى كتابه العزيز قيل فى تفسيرها : انها حيوان له وجه كوجه الانسان مجتمع وسايرها خلق رقيق كالريح والهواء ؛ و قيل : هى صورة كالهرة كانت معهم فى جيوشهم فاذا ظهرت انهزم أعداؤهم ، و قيل : هى ماكانوا يسكنون اليه من الآيات التى أعطىها موسى عليه السلام - و الاشبه بحديث عمر أن يكون من الصورة المذكورة » و قال ابن - حجر فى الصواعق المحرقة فى ترجمة عمر فى الفصل الرابع الذى عقده لذكر فضائله (ص ٩٥ من طبعة مصر سنة ١٣٧٥) : «الحديث الثامن والاربعون أخرج ابن ماجة والحاكم عن أبى ذر قال : سمعت رسول الله (ص) يقول : ان الله وضع الحق على لسان عمر يقول به ، الحديث التاسع و الاربعون أخرج أحمد و البزار عن أبى هريرة قال : قال رسول الله (ص) : ان الله جعل الحق على لسان عمر و قلبه وأخرجه الطبراني من حديث عمر بن الخطاب و بلال وسعاوبة أبى سفيان وعائشة ، و أخرج ابن منيع فى مسنده عن على قال : كنا أصحاب محمد لانشك أن السكينة تنطق على لسان عمر » و نقله السيوطى فى تاريخ الخلفاء فى الفصل الذى عقده لذكر الاحاديث الواردة فى فضل « بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

عمر « وكذا نقله على المتقى الهندى فى كنز العمال (ج ١٤ ؛ ص ٢٣٦ عدد ٤٤٢) وقال بعد نقله مانصه : «مسدد و ابن منيع و البغوى فى الجعديات و حلية أبى نعيم و البيهقى فى الدلائل » و قال ايضاً السيوطى فى تاريخ الخلفاء فى الفصل المذكور و على المتقى فى كنز العمال (ج ١٤ ؛ ص ٢٤٧ ؛ عدد ٥٣٤) : « وقال على رضى الله عنه - اذا ذكر الصالحون فحيهلاً بعمر ، ما كنا نبعد أن السكينة تنطق على لسان عمر (أخرجه الطبرانى فى الاوسط) » الى غير ذلك من موارد نقله .

أقول : يستفاد من كلمات علماء العامة و سراجة كتبهم أن الرواية مسلمة عندهم فلا حاجة بنا الى استقصاء موارد نقلها بعد كونها مقبولة لديهم .

أما علماء الشيعة فلا يقبلونها بل يزيفونها و يكذبونها و يستدلون على بطلانها بدلائل عقاية و شواهد ثقلية فقال السيد المرتضى فى الشافى ضمن رده على قاضى القضاة مانصه : « وأما ما رواه من قوله : ان الحق ينطق على لسان عمر فهو مقتضى ان كان صحيحاً عصمة عمر و القطع على أن أقواله كلها حجة وليس هذا مذهب أحد فى عمر لانه لاخلاف فى أنه ليس بمعصوم و أن خلافه سائح و كيف يكون الحق ناطقاً على لسان من يرجع فى الاحكام من قول الى قول و يشهد على نفسه فى الخطاء و يخالف فى الشيء ثم يعود الى قول من خالفه فيواقفه عليه و يقول : لولا على لهلك عمر و لولا معاذ لهلك عمر ١٩ و كيف لم يحتج بهذا الخبر هو لنفسه فى المقامات التى احتاج الى الاحتجاج فيها ١٩ و كيف لم يقل أبوبكر لطلحة لما قال له : ما تقول لربك اذ وليت علينا فظاً غليظاً ؟ أقول له : وليت من شهد الرسول بأن الحق ينطق على لسانه (الى آخر ما قال فمن أراد فليراجع الشافى ؛ ص ١٧٩ - ١٨٠) و سلك مسلكه شيخ الطائفة فى تلخيص الشافى (ص ٢٤٧ من الجزء الثانى من طبعة النجف) و قال صاحب الاستغاثة بعد تكذيبه حديثاً نقله العامة فى كتبهم من « أن الشيطان كان يهرب من عمر و يهاب منه و يخاف من حسه » مانصه : « ومثله فى الكذب و المحال روايتهم أن السكينة تنطق على « بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

بين عينيه يوقفه و يسدّده ^١.

[ذكر ما لم يوجد في كتاب الله عز وجل]

رويت عن بشر المريسي ^٢ عن أبي يوسف القاضي ^٣ [عن مجالد بن سعيد عن

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

لسان عمر فهل يظن ذوفهم من كانت السكينة تنطق على لسانه يخطيء و يزل حتى ينادى على نفسه لولا فلان لهلك فلان (الى آخر ما قال ؛ فمن أراد فليراجع ص ١٤٧ - ١٤٩ من طبعة النجف) و أيضاً تصدى لتزييفها السيد المرتضى الرازي في تبصرة العوام في الباب الثالث والعشرين (انظر الحديث الثاني عشر) الى غير ذلك ممن يفضي ذكر أساميهم الى طول لا يسعه المقام.

١ - قال الهيثمي في مجمع الزوائد في باب قوة عمر في ولايته (ج ٩)

ص (٧٢) :

« وعن أبي وائل قال : ما رايت عمر قط الا و بين عينيه ملك يسدده ؛ رواه الطبراني بأسانيد و رجال أحدها رجال الصحيح ؛ و يأتي قول ابن مسعود كذلك في وفاة عمر ، و قال في باب وفاة عمر بعد نقل كلام عن عبدالله بن مسعود مانعه (ص ٧٨) : و عن عبدالله أيضاً قال : كان اذا ذكر الصالحون فحيلا بعمر ان اسلام عمر كان نصراً ؛ و ان امارته كان نكاحاً ، و أيم الله ما أعلم على وجه الارض أحداً الا وجد فقد عمر حتى المضة ، و أيم الله اني لاحسب بين عينيه ملكاً يسدده (الى آخر الحديث) .

٢ - قال الفيروزابادي : « و مريسة كسكينة بلدة منها بشر بن غياث المريسي »

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

٣ - غير م (بدل ما بين المعقتين) : « و روى أبو يوسف » فليعلم أن هنا تم ما لم

يكن في نسخة م كما صرحنا به آنفاً عند هذه الفقرة من عبارة المتن : « و أجمعتم على أن الصلوة جائزة خلف كل بر ولاجر (انظر ص ٣٠٠ من الكتاب) » ؛ فمن هنا عبارة العتن مذكورة في جميع النسخ .

عامر الشعبي "أن عمر بن الخطاب أتى النبي - صلى الله عليه وآله - ومعه صحيفة قد كتب فيها التوراة بالعربية وقرأها على رسول الله (ص) فغضب النبي (ص) حتى

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال الزبيدي في شرحه : « هو من المتكلمين ؛ هكذا ضبطه الصاغاني وضبطه غيره فقال : مريس كأمير من بلدان الصعيد وقال أبو حنيفة - رحمه الله تعالى - : مريس أدنى بلاد النوبة التي تلي أرض اسوان هكذا حكاه مصروقاً وخالفه الصاغاني فقال : المريسة جزيرة ببلاد النوبة يجلب منها الرقيق والصواب ما قاله أبو حنيفة وهي التي منها بشر بن غياث على الصحيح فتأمل » **وقال ابن خلكان في وفيات الاعيان :** « أبو عبد الرحمن بشر بن غياث بن أبي كريمة المريسي الفقيه الحنفي المتكلم هو من سوالي زيد بن الخطاب - رضي الله عنه - أخذ الفقه عن القاضي أبي يوسف الحنفي الا أنه اشتغل بالكلام وجرد القول بتجريد القرآن وحكى عنه في ذلك أقوال شنيعة وكان مرجئاً ؛ واليه تنسب الطائفة المريسية من المرجئة (الى ان قال) وروى الحديث عن حماد بن سلمة و سفيان بن عيينة وأبي يوسف القاضي وغيرهم - رحمهم الله تعالى - **والمريسي** بفتح الميم وكسر الراء وسكون الياء المثناة من تحتها وبعدها سين مهملة ؛ هذه النسبة الى مريس وهي قرية بمصر هكذا ذكره الوزير أبو سعد في كتاب التنف والطرف وسمعت أهل مصر يقولون : ان المريس جنس من السودان (الى آخر ما قال) **وقال ابن حجر العسقلاني في لسان المميز** ان في آخر ترجمته المبسوطة : « والمريسي نسبة الى المريس بفتح الميم وكسر الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة نسبة الى مريسة بالصعيد وللمشهور بالخفة وضبطها الصغاني بتشديد الراء » **وقال في** أثناء ترجمته : « وقد سرد أبو بكر الخطيب ترجمة بشر في ست و رقات فلم أنشط لا يرادها بكمالها وكان من أبناء سبعين سنة » **أقول :** يريد به أن الخطيب البغدادي أورد ترجمته في تاريخ بغداد مبسوطة و هو كذلك فمن أرادها فليراجع الكتاب (ج ٧ ؛ ص ٥٦ - ٦٧) **وقال ياقوت في معجم البلدان :** « مريسة بالفتح ثم الكسر والتشديد وياء ساكنة وسين مهملة قرية بمصر و ولاية بالصعيد (الى أن قال :) ينسب اليها بشر بن غياث المريسي صاحب الكلام مولى زيد بن الخطاب » **بقية الحاشية في الصفحة الاتية** »

عرف الغضب في وجهه فقال عمر : أعوذ بالله من غضب الله و غضب رسوله ثم صعد (ص) المنبر فخطب الناس فقال : أيها الناس لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فانهم لن يهدوكم وقد أضلوا أنفسهم ، وعسى أن يحدّثوكم بباطل فتصدّقوهم ، أو بحق فتكذبوهم ، ولو كان موسى - عليه السلام - حاضراً بين أظهركم ما حلّ له إلا أن يتبعني ^١ .

[و ^٢ رويتم عن وكيع عن ابن مسعود بن كرام ^٣ عن أبي اسحاق عن الحارث

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

(الى آخر ما قال) « و قال ابن الاثير في الباب : « المريسي بفتح الميم وكسر الراء وسكون الياء تحتها نقطتان و في آخرها سين مهملة هذه النسبة الى مريس وهي قرية بمصر هكذا ذكره أبو سعد الابي الوزير في كتاب التنف والطرف ، قال السمعاني : و اليها ينسب بشر المريسي و هو أبو عبد الرحمن بشر بن غياث المريسي مولى زيد بن الخطاب (الى آخر ما قال) « أقول : ترجمته مذكورة في كتب الملل والنحل أيضاً فمن أرادها فليراجعها هناك أيضاً ، وكذلك في غالب كتب تراجم الحال وردت ترجمته مبسوطه .

١ - قال ابن كثير في البداية و النهاية في باب بيان الاذن في الرواية والتحديث عن بني اسرائيل (ج ٢ ؛ ص ١٢٢) : « قال الامام أحمد : حدثنا شريح بن النعمان حدثنا هشيم أنبأنا مجالد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله أن عمر بن الخطاب أتى النبي - صلى الله عليه [و آله] وسلم بكتاب أصابه من بعض أهل الكتاب قرأه على النبي (ص) قال : فغضب وقال : أمتهوكون فيها يا ابن الخطاب والذي نفسي به لقد جئتكم به يرضاء نقيه ، لا تسألوهم عن شيء فيخبروكم بحق فتكذبوا به او بباطل فتصدقوا به ، والذي نفسي به لو أن موسى كان حياً ما وسعه إلا أن يتبعني (تفرد به أحمد و اسناده على شرط مسلم) « أقول : له نظائر من أرادها فليراجع مظانها .

٢ - ما بين المعقتين أعني من هنا الى قوله : « ذى تجاوز و تفاقم فليس عني » في م فقط وليس في سائر النسخ .

٣ - كذا صريحاً في الاصل .

عن عليّ - عليه السلام - قال قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : يا أيها الناس لا تمسكوا على بشيءٍ يخالف القرآن فإني لأحلّ - إلا ما أحلّ الله ولا أحرّم - إلا ما حرّم الله وكيف أقول بخلافه و به هداى الله عزّ وجلّ ١؟

و رويتم عن بشرٍ أيضاً عن سليمان العامريّ عن عمرو بن دينارٍ عن محمد بن عليّ عن النّبىّ (ص) : قال : اذا جاءكم الحديث عنى فرأيتموه مضياً^١ ليس بذى تجاوزٍ ولا نفاقٍ فهو عنى ، واذا رأيتموه ليس بذى مضى^٢ ذى تجاوزٍ ونفاقٍ فليس عنى^٣ .
و رويتم عن أصحابكم عن عليّ - عليه السلام - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : انّ الحديث سيفشو عنى فاعرضوه على القرآن فما ليس يوافق القرآن فليس عنى^٤ .

[رجعنا الى ذكر المواريث]

ومن أعجب العجب تسميتكم^٦ المواريث فرائض وأنتم فيها مختلفون فان كان الله فرضها فلا يجوز أن تنقدّموا^٧ فرض الله عزّ وجلّ ، وان كنتم أنتم^٨ تفرضون فقد صيرتم

١ و ٢ - الكلمتان فى الاصل كما فى المتن صريحاً ؛ فليعلم أن عبارة الحديث مشوشة و حيث لم أتمكن من تصحيحها صورتها فى المتن كما كان فى الاصل .

٣ - هنا تم ما كان فى م فقط .

٤ - عبارة المتن عبارة نسخة م و عبارة مائر النسخ بدلها هكذا : « و رويتم أن النبى صلى الله عليه وآله - قال : ما أتاكم عنى من حديث فاعرضوه على كتاب الله فما وافق كتاب الله فهو عنى و ما خالف كتاب الله فليس عنى و صدق - صلى الله عليه وآله - ما يخالف حديثه كتاب الله » .

٥ - اكتفى من العنوان فى غير م بكلمة : « المواريث » .

٦ - م : « قسمتكم » .

٧ - غير م : « ان تتعدوا ما » .

٨ - غير م : « أنتم الذين » .

لكلّ من قال برأيه فرضاً أو جتّمه على عباد الله تنتقلون فيه من حكمٍ إلى حكمٍ والله عزّ وجلّ يقول : للرجال نصيبٌ ممّا ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيبٌ ممّا ترك الوالدان والأقربون ممّا قلّ منه أو أكثر نصيباً مفروضاً^١ فقد أخبرنا الله أنّه قد فرض الموارث وبيّنها فقال : نصيباً مفروضاً ؛ فمن أحلّ لكم أن تجيزوا^٢ اختلاف الصحابة والتابعين من بعدهم فيما قد جعله^٣ الله نصيباً مفروضاً ؛ والنصيب المفروض لا يزداد فيه ولا ينقص [منه لأنّه قد قال الله عزّ وجلّ : ولكلّ جعلنا موالى ممّا ترك الوالدان والأقربون^٤ فهل يجوز أن يتقدّم ما جعل الله له وسمّاه^٥] [ألا يتقدّمكم بين يدي رسول الله - صلى الله عليه وآله - وتجاوزكم أمره والله تعالى يقول : لله الأمر من قبل ومن بعد^٦ فوالله ما جوزتموه^٧ له من قبل ولا من بعد حتّى اعتراضتم لنقض ما وكّد^٨ الله عزّ وجلّ فيه فنقضتموه عروة عروة^٩ سنفسر لكم من ذلك ما لا يخفى على ذي لبّ بعون الله وقوته والله الموفّق وإياه نستعين على أرشد الأمور فأول ما ننقم عليكم من ذلك ما روّيته عن علمائكم^{١٠}] أن رسول الله - صلى الله عليه وآله - قال : انّ

١ - آية ٧ من سورة النساء . ٢ - غير م : « أن تجزوا » .

٣ - م ح : « فيما جعله » . ٤ - ما بين المعقتين في م فقط .

٥ - صدر آية ٣٢ من سورة النساء .

٦ - في الاصل : « جعل الله له رسماً » .

٧ - من آية ٤ سورة الروم .

٨ - في الاصل : « جوزتموهم » وكان الاولى ان يعبر المصنف (ره) عن مقصوده بلفظ

« تركتموه » فكأنه (ره) تساهل في التعبير .

٩ - في الاصل : « وكل » .

١٠ - غير م بدل ما بين المعقتين هكذا : « فلما جهلتم ما فرض الله تعالى من ذلك

تقدمتم بين يدي الله ورسوله فقلتم بأرائكم وأسرتهم الناس بأمر دون أمر الله وتجاوزتم ما قال

في كتابه اذ يقول واذا قيل لهم : تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول رأيت المنافقين

يصدون عنك صدوداً ، فهل يصد عنه الا من ترك أمره ورضى بغيره وزعتم » .

زيداً^١ أفرضكم وعلى^٢ أقضاكم وأبى^٣ أقرؤكم^٣ ومعاذ^٤ أعلمكم بالحلال والحرام وقد علمتم أن القاضي لا يكون قاضياً حتى يعرف هذه الخلال كلها لا شكك فيه [اذ] لا يكون أقضاهم حتى يعرف الفرائض فيكون عالماً بما أمر الله به^٤ [منها في كتابه وسنة نبيه (ص) ، ولا يكون أعلمهم بالحلال والحرام حتى يعرف الفرائض لأنها هي من الحلال والحرام^٥] فلا قراءة أبى^٥ قبلتم ولا فرائض زيد^٥ ، ولا قضاء علي^٥ ، ولا علم معاذ^٥ بالحلال والحرام^٦] فأما القضاء [فقد ردّدتم قول علي^٥ (ع) في رق أمتهات

١ - غير م : « زيد » (من دون « ان ») .

٢ - هكذا في جميع النسخ فعلى العطف على زيداً بناء على وجود «ان» كما في نسخة م أيضاً يجوز الرفع في المعطوف بعد مضي الخبر كما قال ابن مالك :

« و جائز رفعك معطوفاً على منصوب ان بعد ان تستكملا »

٣ - فليعلم ان لهذا الحديث صدرّاً و ذيلاً وطرقاً كثيرة في كتب العامة قال ابن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة أبي (ص ٢٧ من طبعة حيدرآباد سنة ١٣٢٧) : « و روى من حديث أبي قلابة عن أنس و منه من يرويه مراسلاً و هو الأكثر من رسول الله (ص) قال : أرحم أمتي بأمتي أبو بكر ، و أقواهم في دين الله عمر ، و أصدقهم حياء عثمان ، و أقضاهم على بن أبي طالب ، و أقرأهم أبي بن كعب ، و أفرضهم زيد بن ثابت ، و أعلمهم بالحلال و الحرام معاذ بن جبل ، و ما أظلت الخضراء و لا أقلت الغبراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر ، و لكل أمة أمين و أمين هذه الامة أبو عبيدة بن الجراح ، و قد ذكرنا لهذا الحديث طرقاً فيما تقدم من هذا الكتاب و قد روى من حديث أبي محجن الثقفي مثله سواء مسنداً و روى أيضاً من وجه ثالث و رويناه عن عمر من وجوه أنه قال : أقضانا على و أقرأنا أبي و انا لنترك أشياء من قراءة أبي » .

٤ - غير م : « ولا يكون يعرف الفرائض حتى يعرف ما أمر الله به » .

٥ - م هنا « وقال : أبي أقرأكم » .

٦ - ما بين المعقتين في م فقط .

الأولاد و غير ذلك^١] و^٢ أمّا معاذ^٣ فلا تراكم تروون عنه حلالاً ولا حراماً إلا الحرف و الحرفين^٤] ، و أمّا فرائض زيد فلم يبق أحدٌ من الصحابة إلا وقد اعترض عليه فيما^٥ فرض ، و أمّا أبى^٦ بن كعب فقد نبذتم قراءته ؛ وكذلك قراءة ابن مسعود^٧ [فيما^٨ تروون منها^٩ عن النبى^{١٠} - صلى الله عليه و آله - فلئن كان الذى رويتموه عن رسول الله حقاً لقد خالفتم النبى^{١١} فيما قال فى هؤلاء النفر ، و لئن كان باطلاً لقد كذب من رواه عن رسول الله وقد قال (ص) - : من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار^{١٢}] .

ثم^{١٣} زعمتم أن زيد بن ثابت قال فى ابنة^{١٤} و أخت^{١٥} : للابنة^{١٦} النصف و للأخت النصف ، فقليل لكم : ليم أعطيتم الأخت النصف مع الابنة ؟ - فقلتم : لأن الله - تعالى - قال فى كتابه : و له أخت^{١٧} فلها نصف ما ترك ، فقلنا لكم : اتلوا الآية من أولها

١ - غير م بدل ما بين الحاصرتين : « فقد رويتم قول على فى أمهات الاولاد و غير ذلك فقد خالفتموه فيما قضى فيهن » .

٢ - ما بين المعقتين ليس فى م . ٣ - كذا فى جميع النسخ غير م .

٤ - غير م : « له فيما » .

٥ - قال !المحدث النورى (ره) فى فصل الخطاب فى ضمن الدليل السادس

الذى فى ذكر أن هذا المصحف الموجود غير شامل لتام ما كان فى مصحف أبى بن كعب (انظر ص ١٤٨) : « و بما يؤيد صحة قراءته مخالفته لزيد بن ثابت و طعنه عليه فى قراءته و هجر القوم قراءته قال فضل بن شاذان فى الايضاح : و أما أبى فقد نبذتم قراءته وكذلك قراءة ابن مسعود فيما تروون منها (فساق الكلام الى قوله :) فى هؤلاء النفر » .

٦ - ق ج س س ج : « و فيما » . ٧ - فى فصل الخطاب : « منها » .

٨ - ما بين الحاصرتين ليس فى م ؛ فليعلم أنه قد تقدم الكلام منا فى هذا الحديث

(انظر ص ٢٠٠ - ٢٠٣) .

٩ - فى غير م : « و » . ١٠ - م : « للابنة » .

قال الله : [^١ يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة إن امرءٌ هلك ليس له ولدٌ وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد ^٢ فهذه الابنة ولدٌ أمٌ غير ولدٍ ؟ قلتم : وهي ولد ولكن هذه سنة الصحابة ، قلنا : فسنة الصحابة خلاف قول الله تعالى ؟ - قلتم : ليس لنا [أن] نرد على الصحابة ، قلنا لكم : بل أن تردوا على الله .

قلنا : وإن كان مكان الأخت أخٌ ؟ - قلتم : فله النصف ، قلنا : قسم الله للأخت النصف إذا لم يكن [له] ولدٌ وقسم لها النصف كمالاً ^٣ مع الولد وكان يجب في قياس قولكم أن تعطوا الأخ المال ^٤ كله كمالاً لأنه قال : وهو يرثها إن لم يكن لها ولدٌ ؛

١ - فليعلم أن هنا نقصاً في غير م في جميع النسخ إلا أن في نسخ م ج س ياضاً على قدر صفحة ونصف ورقة في كل واحدة منها حتى يكون علامة للنقص لكن البياض لم يوضع في نسخ ج ق م ج إلا أن كاتب نسخة ج قد التفت إلى عدم تلائم العبارة هنا وكتب فوق هذه العبارة « قال الله لها : ثلث ماذا أعطيتها » كلمة : « كذا » حتى يتوجه القارى إلى أن النسخة المكتوب منها قد كانت مشوشة ولا يتوجه الطمن إليه بأنه قد ارتكب خطأ واشتباهاً في كتابة النسخة ، وأما نسختا ق م ج فالعبارة فيهما جارية على حالها من دون إشارة إلى النقص والتفتن له ، فعبارة المتن مطابقة لنسخة م فقط إلى موضع تشير فيه إلى تمام النقص واقتضاء ما هو في م فقط .

٢ - صدر آخر آية من سورة النساء وهي آية ١٧٦ .

٣ - قال الفيروز آبادي : « وأعطاه المال كمالاً محرقة أى كاملاً » وقال الزبيدي في شرحه : « هكذا يتكلم به في الجمع والوحدان سواء ، ولا يشئ ولا يجمع قال : وليس بمصدر ولا نعت إنما هو كقولك أعطيته كله » . قال البستاني في محيط المحيط يقال : أعطيته المال كمالاً أى كاملاً وإفياً ؛ قال الليث هكذا يتكلم به وهو سواء في الجمع والوحدان وليس بمصدر ولا نعت إنما هو كقولك : أعطيته المال الجميع » .

٤ - يشبهه ما نقله الشيخ المفيد (ره) بإسناده إلى مولانا محمد الباقر - عليه السلام -

« بقية العاشية لى الصفحة الآتية »

فلا بكتاب الله رضيتم ، ولا القياس استعملتم .

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

فلا بأس بنقله وذلك أنه قال السيد المرتضى (ره) في الفصول المختارة (انظر الجزء الاول ص ١٣٣ - ١٣٤ من الطبعة الاولى) مانصه : « و من حكايات الشيخ - ادام الله عزه - أيضاً في الميراث و حديثه : حدثني الشيخ - أيده الله تعالى - قال : أخبرني أبو الحسن أحمد بن محمد بن الوليد عن أبيه - رحمه الله - عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن أبي عمير عن عمر بن اذينة عن بكير بن أعين قال : جاء رجل الى أبي جعفر محمد بن علي الباقر - عليه السلام - فقال له : يا أبا جعفر ما تقول في امرأة تركت زوجها وأخويها لاسها وأختاً لايها؟ فقال أبو جعفر - عليه السلام - : للزوج النصف ثلاثة أسهم من ستة أسهم وللأخوة من الام الثلث سهمان من ستة وللأخت من الاب ما بقى وهو السدس سهم من ستة ، فقال له الرجل : فان فرائض زيد وفرائض العامة والقضاة على غير ذلك يا أبا جعفر ، يقولون : للأخت من الاب ثلاثة أسهم من ستة تعول الى ثمانية فقال له أبو جعفر - عليه السلام - : ولم قالوا ذلك ؟ - قال : لان الله تعالى يقول : ان اسروا هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك قال أبو جعفر - عليه السلام - : فان كانت الأخت أختاً ؟ - قال : ليس له الا السدس فقال أبو جعفر - عليه السلام - : فما لكم نقصتم الاخ ان كنتم تحتجون في النصف للأخت بأن الله تعالى قد سمي لها النصف فان الله تعالى قد سمي للاخ أيضاً الكل والكل أكثر من النصف ؛ قال الله سبحانه : فلها نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد ، فلا تعطون الذي جعل الله له الجميع في بعض فرائضكم شيئاً و تعطونه السدس في موضع ، و تعطون الذي جعل الله له النصف ذلك تاماً ، فقال له الرجل : فكيف تعطى الأخت - أصلحك الله - النصف ولا يعطى الاخ شيئاً؟ فقال أبو جعفر - عليه السلام - يقولون في ام وزوج وأخوة لام وأخت لاب ؛ فيعطون الزوج النصف ثلاثة أسهم من ستة تعول الى تسعة ، والام السدس ، والأخوة

« بقية العاشية في الصفحة الاتية »

وزعمتم أن زيدا قال في الأكدريّة ١ امرأة ماتت وترك زوجها وأختاً

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

من الام الثلث ، والاخت من الاب النصف ثلاثة يرتفع من ستة الى تسعة قال : كذلك يقولون قال : فان كانت الاخت أختاً لاب ؟ - قال : ليس له شيء فقال الرجل لابي جعفر عليه السلام - فما تقول أنت ؟ - رحمك الله - فقال : ليس للاخوة من الاب والام ولا للاخوة من الام ولا للاخوة من الاب مع الام شيء .

١ - قال الجوهري في الصحاح و ابن منظور في لسان العرب : « و الاكدريّة مسألة في الفرائض وهي زوج وأم وجد وأخت لاب وأم » و قال الفيومي في المصباح المنير : « و الاكدريّة من مسائل الجد ؛ قيل : سميت بذلك لان عبد الملك ألقاها على فقيه اسمه او لقبه أكدر ، وقيل غير ذلك » و قال صاحب معيار اللغة : « و الاكدريّة كأحمر بياء النسبة و هاء مسألة في الفرائض وهي زوج وأم وجد وأخت لاب وأم لقيت بها لانها مثل رجل عنها اسمه او لقبه أكدر فلم يعرفها وقيل غير ذلك » و قال البستاني في محيط المحيط : « و الاكدريّة مسألة في الفرائض وهي زوج وأم وجد وأخت لاب وأم ؛ لقيت بها لان عبد الملك بن مروان سأل عنها رجلاً يقال له : أكدر فلم يعرفها ، أو كانت الميتة تسمى أكدريّة ، أو لانها كدرت على زيد » .

أقول : أخذ البستاني من القاسوس بعين عبارة الفيروزابادي و قال الزبيدي في تاج العروس ما رجاً شرحه بالمتن مانصه :

« (و الاكدريّة في الفرائض) مسألة مشهورة وهي (زوج وأم وجد وأخت لاب وأم) وأصلها من ستة وتعمل لتسعة وتصح من سبعة وعشرين ؛ قاله شيخنا (لقيت بها لان عبد الملك بن مروان سأل عنها رجلاً يقال له أكدر فلم يعرفها ، أو كانت الميتة تسمى أكدريّة ، أو لانها كدرت على زيد) بن ثابت مذهبه لصعوبتها وقد استفيت فيها شيخنا الفقيه المحدث أبا الحسن على بن موسى بن شمس الدين بن النقيب حفظه الله تعالى فأجاب « بقية الحاشية في الصنعة الآتية »

«بقية العاشية من الصفحة الماضية»

مانصه : للزوج النصف ثلاثة ، و للام الثلث اثنان ، و للجد واحد ، وأصلها من ستة و القياس سقوط الاخت بالجد لانها عصبه بالغير ولكن فرض لها النصف ثلاثاً لنص الله تعالى و بالنص يترك القياس فتصير المسألة من تسعة ثم يعود الجد و الشقيقة الى المقاسمة أثلاثاً للذكر مثل حظ الانثيين فانكسرت السهام الاربعة على ثلاثة مخرج الثلث ثلاثة من تسعة فى ثلاثة بتسعة و للام الثلث عائلا اثنان فى ثلاثة بستة و الباقي اثنا عشر للجد ثمانية تعصيباً بالجد و من هنا حصل التكدير على الاخت لكون فرضها عاد تعصيباً و حصل أيضاً للجد لكونه كالاب يحجب الاخوة و الاخوات فعاد انفراده بالتعصيب الى المقاسمة فشاركته الاخت فى التعصيب له الثلثان و لهما الثلث ! فهذا وجه تلقيبها بالاكدرية (انتهى) .

و فى هامش الكتاب :

« قوله : مخرج الثلث ثلاثة من تسعة (الى آخره) كذا بخطه وهى عبارة غير محررة و الصواب ان يتول : فانكسرت سهامها الاربعة على ثلاثة عدد رؤوسهما فيضرب ثلاثة عدد رؤوسهما فى أصل المسألة و عولها و هو تسعة يحصل سبعة و عشرون و منها تصح للزوج من أصل المسألة و عولها ثلاثة تضرب فى جزء السهم الذى هو ثلاثة عدد رؤوس الجد و الاخت يحصل تسعة فهى له و للام الثلث عائلا اثنان (الى آخره) .»

وقال أبو عبد الله موفق الدين محمد بن على الرحبى فى بغية الباحث عن جمل الموارث و هو اسم أرجوزة فى الفرائض ؛ قال مؤلف ايضاح الممكنون : هذه الأرجوزة منظومة لاهى عبدالله محمد بن على بن محمد الرحبى المعروف بابن المتفنتة المتوفى سنة ٧٧٥ هـ سبع و سبعين و خمسمائة (انظر مجموع المتون العربية من من النسخة المطبوعة سنة) :

باب الاكدرية :

« و الاخت لا فرض مع الجدلها فيما عدا مسألة كملها »
 « زوج و أم و هما تمامها فاعلم فخير أمة علامها »
 « بقية العاشية فى الصفحة الآتية »

و أمّا ١ وجدّآ : انتها من تسعة أسهم ؛ [للزوج ثلاثة أسهم ٢] وللأمّ سهمان ، و للأخت ثلاثة أسهم ، وللجدّ سهم . قال زيد ٣ : ثمّ تردّ الأخت نصيبها فيضاف الى نصيب الجدّ ثمّ يقسم بينهما للذّ كر مثل حظّ الأنثيين . قلنا : هذه الفريضة خلاف قول الله عزّ وجلّ في محكم كتابه لأنّ الله جعل للزوج النصف من جميع تركّة امرأته ألاّ تراه يقول لمّا استثنى بالولد : و لكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهنّ ولد ؛ فلم جعلتم له ثلاثة أسهم من تسعة وانما هي الثلث فأين النصف الذي فرض الله

«بقية العاشية من الصفحة الماضية»

« تعرف يا صاح بالاكدرية و هي بأن تعرفها حرية »
 « فيفرض النصف لها والسدس له حتى تعول بالفروض المجملة »
 « ثم يعودان الى المقاسمة كما مضى فاحفظه واشكرناظمه »

أقول : قد علم ما ذكرنا أن المسألة معروفة جدّاً بين علماء العامة بل معركة للاراء فمن أرادها فليطلبها من مظانها من كتبهم و أما عندنا معشر الخاصة فللا مورد للبحث عنها لانه لايجوز أن ترث الاخت التي من الطبقة الثانية مع وجود من ذكر وفرض وجوده وهو من الطبقة الاولى في المسألة و انما ذكرنا شيئاً مما ذكرناه هنا ليصير القارىء لهذا الكتاب مطلعاً على هذا الامر بما يكفى في هذا المقام .

١ - في الاصل : « ابنآ » و هو غلط قطعاً بدليل تصريح علماء اللغة وغيرهم بأن المفروض في المسألة الام لا الابن .

٢ - ما بين المعقتين من اضافاتنا لما يدل عليه قرينة السياق صدرأ و ذيل .

٣ - في الاصل : « قال زيد ثم زيد » .

٤ - صدر آية ١٢ سورة النساء وما بعده : « فان كان لهن ولد فلكن الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين ، و لهن الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد لهن الثمن مما تركن من بعد وصية توصون بها أو دين (الاية الى آخرها) .

تعالى له ١؟ فرعتم أن الحساب لا يقوم^١ [الآ^٢] بأن ينقص الزوج مما حكم الله من فرضه . قلنا : ويحكم صرتم إذا الحكم^٣ على الله لا على خلقه تنقصون من فرض الله ليستقيم حسابكم فدلونا على هذا الحساب الملعون^٤ الذي ينقص ما فرض الله و [وقفونا^٥] عليه . قلتم : الأسهم ستة للزوج النصف ؛ ثلاثة أسهم ، وللأم الثلث ؛ سهمان ، وللجدّ السدس ؛ سهم ، وللأخت ثلاثة أسهم . قلنا لكم : هذا يعدّ من تسعة وسميتها النصف . قالوا : إنما هي نصف الستة .

قلنا : و مالنا وللاستة ؟ وإنما قال الله عز وجل : ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهنّ ولد ؛ فما بال ذكر الستة ؟ فقد تركت المرأة تسعة آلاف ؛ للزوج النصف ؛ أربعة آلاف وخمسمائة ، فأعطيتم الزوج ثلاثة آلاف وهو ثلث المال ؟ قلتم : وقع في الحساب كسر لأنّ الحساب لا يقوم إلا بأن ينقص الزوج مما فرض الله ، فإذا صرتم الحكم^٦ على الله تنقصون ما فرض الله ليستقيم ما فرضتم دونه وعلمتم

١ - هو اما من قام الامر اى اعتدل كاستقام واستوى ، او من قوم : قال البستاني في محيط المحيط : « قوم الشيء تقويماً عدله ومنه تقويم البلدان لبيان طولها وعرضها وربما سمي حساب الاوقات بالتقويم ج تقاويم » .

٢ - « الا » من اضافاتنا لدلالة قرينة السياق عليه .

٣ - كذا بلام التعريف .

٤ - في الاصل : « الملعون » (بتقديم العين على اللام) .

٥ - في الاصل : « وقفونا » ، قال الزمخشري في أساس البلاغة : « ومن المجاز وقفته (من باب التفعيل) على ذنبه وعلى سوء صنيعه » وفي القاموس : « وقف (من باب التفعيل) فلاناً على ذنبه = أطلعه وقال الزبيدي في شرحه : « ومن المجاز وقف فلاناً على ذنبه وسوء صنيعه اذا أطلعه عليه وأعلمه به » .

٦ - كذا معرقاً باللام في الاصل .

فى ذلك عمل نقص ما فرض الله وكدتم فرض هذا الناقص بفرض^١ الله عز وجل فكأنكم أعلم بما يصلح الناس من خالفهم وكنتم عند أنفسكم أعلم بالحساب من خالف الحساب وأشد احتياطاً للورثة من خالفهم .

قلتم : لا اله الا الله ! اذ^٢ ما نحن أعلم من الله ولكن هكذا^٣ جرت السنة من السلف . قلنا : فناظرونا فى فريضة الأم^٤ فان الله عز وجل يقول : فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلا^٥ منه الثلث ؛ و لم يسم^٦ الا للولد و لم يسم^٧ للإخوة ميراثاً فانه قال : فان كان له إخوة^٨ فلا^٩ منه السدس^{١٠} لانه جعل للإخوة شيئاً فهلا^{١١} الثلث أعطيتموها .

فان قلتم ، أعطيناها سهمين ثلث الستة . قلنا : انما أعطيتموها سهمين من تسعة^{١٢} وقلتم : هذا الثالث ، قلنا لكم^{١٣} [ثلث ما^{١٤} أعطيتموها ؟ - قلتم : ثلث ستة . قلنا : ما معنى ذكر ستة^{١٥} وقد تركت المرأة ستة آلاف فأعطينم الأم^{١٦} ألفين فما معنى الثلث ؟ قلتم : لم يتم^{١٧} الحساب الا على ما فرضه زيد^{١٨} لاعلى ما فرضه الله .

فى ذكر الأخت والجدة

قلنا : فكم فرضتم للأخت ؟ - قلتم : النصف ؛ ثلاثة .

١ - فى الاصل : «لغرض» . ٢ - فى الاصل : «اذا» . ٣ - فى الاصل : «هذا» .

٤ - من آية ١١ سورة النساء . ٥ - من آية ١١ سورة النساء .

٦ - فى الاصل : «فلا» .

٧ - فليعلم أن النقص الذى كان فى نسخ ج ح س ق مع م وكان يبدأ من

«يستفتونك قل الله» كما أشرنا اليه فيما سبق (انظر ص ٣١٦ من الكتاب) انتهى هنا لمن قوله

«ثلث ما» جميع النسخ متحدة فى عبارة المتن الا ما يشير اليه .

٨ - ج ح : «ثلث ماذا» لكن فى م مع س ق : «ثلث ماضى» .

٩ - غير م : «قلنا لكم : فما بال ذكر الستة ؟»

١٠ - غير م : «قلتم : لم يتم» .

قلنا : وبحكم لم تسمونه النصف انما أعطيتموها ثلاثة من تسعة ؟ - فعدتم الى الكلام الأول في ذكر الستة . قلنا : وبحكم لم ير للستة ذكر فكيف تقولون : من ستة ؟

قلنا : فناظرونا في فريضة الجد^٢

كيف جعلتم^٣ للجد سهماً من تسعة أسهم وسميتموها سدساً ولاخلاف بين الأمة في أنه لا يكون المال أكثر من نصفين ولم نر للجد والأخت فرضاً [مع الولد في الكتاب ولا مع الأم أيضاً لأن الله عز وجل يقول :^٥] يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ماترك ، وهو يرثها ان لم يكن لها ولد^٦ فأخبر أن الكلالة [من لا يرث من الصلب شيئاً مع الولد^٧] فأعطيت الأخت مع الأم [وقد رويتم عن أبي بكر أنه سئل عن الكلالة فقال : اللهم انى لا أعلمه إلا أن يكون الوالدان والولد^٨ ؛ فأعطيت الأخت مع الأم^٩] طعناً على أبى بكر

١ - كذا في الاصل ولعله كان : « لم نر للستة ذكراً » .

٢ - هذا العنوان في م فقط .

٣ - غير م : « وجعلتم » .

٤ - م « ولاخلاف بين الامة أن يكون » .

٥ - غير م : « مع الولد والابن في الكتاب لأن الله قال » .

٦ - صدر آخرة من سورة النساء (آية ١٧٦) .

٧ - غير م (بدلها) : « اذا لم يكن ولد » .

٨ - قال السيوطي في الدر المنثور في ذيل آية يستفتونك عن الكلالة ضمن

ما نقل من الاخبار مانصه (ج ٢ ؛ ص ٢٥٠) : « وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة والدارمي وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في سننه عن الشعبي قال : سئل أبو بكر عن الكلالة فقال : انى سأقول فيها برأى فان كان صواباً فمن الله وحده لا شريك له ، وان كان بقية العاشية في الصفة الاتية »

ولم تقوموا^١ على حدة الكلالة [وقد تركت الميتة أمًا . ثم لما أعطيت^٢ الأخت ثلاثة أسهم^٣ لما زعمتم من تسمية الله لها النصف ، وأعطيت^٤ الجدة سهمًا قلنا لكم : لِمَ صرتم تجمعون نصيبها ونصيب الجدة^٥ ثم يكون للذكر مثل حظ الأنثيين وإنما فرض الله الفريضة من أصل المال لا من نصيب الأخت لأن الله تعالى يقول : فلها نصف ما ترك ؛ فلم جعلتم للجدة من يغلب الأخت^٦ فإن كنتم أنزلتم الجدة منزلة الأخ ليكون للذكر مثل حظ الأنثيين فقد كان ينبغي أن يكون للأخ^٧ من صلب المال مثل ما أعطيت^٨ الأخت ، ولو أعطيتموه^٩ مثل ما للأخت^{١٠} لكان المال مستغرقاً بينهما وبقيت الأم والزوجة لاشئ

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

خطأ فنى ومن الشيطان والله منه برىء أراه ما خلا الوالد والولد ، فلما استخلف عمر قال : الكلالة ما عدا الولد ، فلما طعن عمر قال : انى لاستحى من الله ان اخالف أباهكر رضى الله عنه . قال المحقق الطوسى - قدس الله روحه القدوسى - فى تجريد العقائد عند ذكره مطاعن أبي بكر : « ولم يكن عارفاً بالأحكام حتى قطع يبار سارق (الى ان قال) ولم يعرف الكلالة ولا سيراث الجدة (الى آخر ما قال) وقال القوشجى فى شرحه : « أجيب عنه بأنه ان أريد أنه ما كان جميع أحكام الشرع حاضرة عنده على سبيل التفصيل فهو مسلم (الى آخر ما قال) » وبسط المسألة يحتاج الى مجال وسيع فمن أراد البسط فليراجع مظانه .

٩ - ما بين المعقبتين ليس فى م .

١ - فى غالب النسخ : « ولم يقوموا » (بصيغة الغائب) وفى ح : « ولم تقدموا » (من قدم بالدال) .

٢ - من هنا أعنى « وقد تركت الميتة أمًا » الى ما يأتى وهو « ترككم قوله » ليس فى م .

٣ - ح : « ثم أعطيتكم » .

٤ - « الأخت » ليست فى ح مث .

٥ - ح س مج مث : « الأخ » .

٦ - غير ح : « أعطيتموهم » .

٧ - مث مج س : « مثل مال الأخت » .

لهما فى قول زيد لو كان مكان الأخت أخٌ لم تعطوه شيئاً وانما هو فى قولكم بمنزلة الأخ فافهموا انتفاض قولكم . فان كان الأخ لا يعطى شيئاً أو ان صيرتم الجدّ أباً كما صيرته أبوبكرٍ ولا تراث الأخت معه شيئاً فهذا مايدلُّ من الطعن عليكم على أبى بكرٍ وترككم قوله^١ .

ورويتم عن عمر بن الخطاب أنه سأل النبىّ - صلى الله عليه وآله - عن الكلالة فقال له قولاً لم يفهمه ؛ فوجه اليه ابنته حفصة^٢ فسأله عنها فقال : ان سألَكَ أبوك^٣ فقولى له : ماأراك تفهمها أبداً ؛ فكان عمر يقول : لا أفهمها أبداً لقول النبىّ (ص) : ماأراك تفهمها أبداً^٤ .

١ - ما بين المعفتين أعنى من قوله : وقد تركت الميتة أمّاً الى هنا أعنى « ترككم قوله » ليس فى م كما أشرنا اليه فى صدر الكلام أيضاً (انظر ص ٢٢٤) .

٢ - غير م : « فبعث اليه حفصة » .

٣ - غير م : « فقال لها : لو بعثك أبوك » .

٤ - قال السيوطى فى الدر المنثور فى ذيل آية : « يستفتونك قل الله يفتيكم » (ج ٢ ، ص ٢٤٩) مانصه : « وأخرج ابن راهويه و ابن مردويه عن عمر أنه سأل رسول الله (ص) كيف تورث الكلالة ؟ - فأنزل الله يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلالة الى آخرها فكان عمر لم يفهم فقال لحفصة : اذا رأيت من رسول الله (ص) طيب نفس فسله عنها ؛ فرأت منه طيب نفس فسأله فقال : أبوك ذكر لك هذا ؛ ما أرى أباك يعلمها فكان عمر يقول : ماأرأى أعلمها وقد قال رسول الله ما قال : وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور و ابن مردويه عن طاوس أن عمر أمر حفصة أن تسأل النبى (ص) عن الكلالة فسأله فأبلاها عليها فى كنف وقال : من أمرك بهذا ؟ أعر ؟ ماأراه يقيمها أو ماتكفيه آية الصيف ؟ قال سفيان : آية الصيف التى فى النساء ؛ وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة فلما سألوا رسول الله (ص) نزلت الآية التى فى خاتمة النساء . وأخرج مالك ومسلم وابن جرير « بهية العاشية لى الصنعة الاتية »

[ورويتم عن عمر^١ أيضاً أنه قال : ثلاث وددت أن رسول الله - صَلَّى الله عليه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

والبيهقي عن عمر قال : سألت النبي (ص) عن شيء أكثر مأسأته عن الكلاله حتى طعن باصبعه في صدرى وقال : تكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء (وساق أحاديث من هذا القبيل وقال) وأخرج ابن جرير عن عمر قال : لان أكون أعلم الكلاله أحب الى من أن يكون لى جزية قصور الشام . وأخرج ابن جرير عن الحسن بن مسروق عن أبيه قال : سألت عمر وهو يخطب الناس عن ذى قرابة لى ورث كلاله فقال : الكلاله الكلاله الكلاله وأخذ بلحيته ثم قال : والله لان أعلمها أحب الى من ان يكون لى ما على الارض من شيء، سألت عنها رسول الله (ص) فقال : ألم تسمع الآية التي أنزلت في الصيف فأعادها ثلاث مرات .

أقول : الخوض في تحقيق القضية بل نقل أخبارها يفضى الى طول لا يسهل المقام فمن أراد البسط فليراجع الدر المنثور و احقاق الحق و تشييد المطاعن و كتاب التدير و شروح التجريد و بحار الانوار وسائر مظان البحث .

١ - ما بين المقتنين أعنى من قوله : « و رويتم عن عمر » الى ما يأتى من قوله « وعن ذبائح أهل الكتاب » فى م فقط . قال المجلسى (ره) فى ثامن البحار عند ذكره الطعن السابع من مطاعن أبى بكر مائمه (انظر ص ٢٧١ من طبعة أمين الضرب) : « قال الفخر الرازى اختار أبو بكر أن الكلاله عبارة عن سوى الوالدين والولد ؛ وهذا هو المختار ، وأما عمر فانه كان يقول : الكلاله ماسوى الولد وروى أنه لما طعن قال : كنت أرى الكلاله من لا ولد له و أنا أستحى أن أخائب أبابكر و عن عمر فى رواية أخرى وكان يقول : ثلاثة لان يكون بينها الرسول لنا أحب الى من الدنيا وما فيها ؛ الكلاله والخلافة و الربا (انتهى) » .

و قال السيوطى فى الدر المنثور عند تفسيره آخر آية من سورة النساء وهى قوله تعالى : « يستفتونك قل الله ؛ الآية » ما نصه (ج ٢ ؛ ص ٢٤٩ و ٢٥٠) : وأخرج عبدالرزاق والبخارى ومسلم وابن جرير وابن المنذر عن عمر قال : ثلاث وددت « بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

وآله - بيّنها لنا ؛ الكلالة والخلافة وأبواب من أبواب الرّبا .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أن رسول الله (ص) كان عهد الينا فيهن عهداً ننتهى اليه ؛ الجدد والكلالة وأبواب من أبواب الرّبا . وأخرج الطيالسى و عبد الرزاق والعدنى و ابن ماجة والساجى وابن جرير والحاكم والبيهقى عن عمر قال : ثلاث لان يكون النبى (ص) بينهن لنا أحب الى من الدنيا وما فيها ؛ الخلافة والكلالة والرّبا .

أقول : ساق السيوطى فى تفسير الاية المشار اليها أحاديث كثيرة من هذا القبيل ، والسأنة من المسائل التى صارت مورد بحث عظيم فى كتب الكلام والحديث والفقه بحيث يفضى الخوض فيه والاشارة الى موارده الى اطناب لايسعه الكتاب فالاولى أن نشير هنا الى تحقيق لصاحب كتاب الغدير أعنى الامينى (ره) وهو أنه قال فى المجلد السابع من الغدير تحت عنوان «الكلالة» مانصه (ص ١٠٤ من الطبعة الثانية) : « وتجد الخليفة على شاكلة صنوه فى عدم العلم بالكلالة النازلة فى آية الصيف آخر سورة النساء يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك ؛ الاية ، أخرج أئمة الحديث باسناد صحيح رجاله ثقات عن الشعبي قال : سئل أبوبكر - رضى الله عنه - عن الكلالة فقال : انى سأقول فيها برأى فان يك صواباً فمن الله ، وان يك خطأ فمنى ومن الشيطان والله ورسوله بريثان منه أراه ما خلا الولد والوالد فلما استخلف عمر - رضى الله عنه - قال : انى لاستحيى الله أن أرد شيئاً قاله أبوبكر أخرجه سعد ابن منصور ، عبد الرزاق ، ابن أبى شيبه ، الدارمى فى سننه ٢ ص ٣٦٥ ، وابن جرير الطبرى فى تفسيره ٦ ص ٣٠ ، ابن المنذر ، البيهقى فى السنن الكبرى ٦ ص ٢٢٣ ، وحكى عنهم السيوطى فى الجامع الكبير كما فى ترتيبه ٦ ص ٢٠ ، وذكره ابن كثير فى تفسيره ١ ص ٢٦٠ ، والغازن فى تفسيره ١ ص ٣٦٧ ، وابن القيم فى أعلام الموقعين ص ٢٩ .

قال الامينى : هذا رأيه الثانى وكان اولاً يرى أن الكلالة من لا ولد له خاصة ، وكان يشاركه فى رأيه هذا عمر بن الخطاب ثم رجعا عنه الى ما سمعت ثم اختلفا فيها قال ابن عباس : كنت آخر الناس عهداً بعمر بن الخطاب قال : اختلفت أنا وأبوبكر فى الكلالة والقول ماقلت وفى صحبة البيهقى والحاكم والذهبي وابن كثير عن ابن عباس قال : كنت « بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

و رويتم عن أبي بكرٍ أنه قال^١ : ندمت أن لا أكون سألت رسول الله - صَلَّى الله

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

آخر الناس عهداً بعمر فسمعتة يقول : القول ما قلت . قلت : وما قلت ؟ قل : قلت : الكلالة ما لا ولد له .

هذا القول كان من عمر لما طعن بعد قوله لما استخلف انى لاستحى أن أخالف فيه أبابكر كما مر وبعد قوله أتى على زمان لا أدري ما الكلالة وإذا الكلالة من لأب له ولأولد وبعد هذه كلها قال ما قال وهو على ما يقول بصير (فخاض في الاعتراض على ما يترتب على اجتهداهما في ذلك الأمر فمن اراده فليراجع الكتاب (ص ١٠٥-١٠٨) .

١ - هذا جزء من حديث تقدم فيما سبق (انظر ص ١٦٠ - ١٦١ من الكتاب) وأشرنا هناك في ذيل الصفحتين الى شيء من موارد نقله الا أنى اطلعت بعد ذلك التذييل وتلك التحشية على كلام للسيد الجليل السيد محمد قلى - قدس الله تربته - يشتمل على ذكر موارد نقله أكثر مما أشرنا اليه هناك فأحببت أن أذكره هنا تذكيراً للفائدة وذلك انه قال في تشييد المطاعن ضمن كلام له (ج ١ ص ٢٤٠) : الطبرى فى التاريخ والمبرد فى الكامل و أحمد بن عبد العزيز الجوهري فى كتاب السقيفة و ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة ناقلاً عن المبرد والجوهري وابن قتيبة فى كتاب الامامة والسياسة وأبو عبيدة فى كتاب الاموال و خيثمة بن سليمان الاطربلى فى فضائل الصحابة و الطبرانى فى المعجم فى الكبير وابن عساكر فى التاريخ و الضياء المقدسى فى المختارة و جلال الدين السيوطى فى جمع الجوامع و سبط ابن الجوزى فى كتاب مرآة الزمان وعلى المتقى فى كنز العمال وفى منتخب كنز العمال وفى كنز العمال عن عبد الرحمن بن عوف عن أبي بكر المدينى قال فى مرض موته : انى لا أسى على شيء الا على ثلاث (الحدث الى آخره) ونقله الامينى - رفع الله درجته - فى سابع الغدير تحت عنوان «ثلاثة وثلاثة وثلاثة» وقال بعد ذكر الحديث : « أخرجه أبو عبيد فى الاموال ص ١٢١ ، و الطبرى فى تاريخه ج ١ ص ٥٢ ، وابن قتيبة فى الامامة والسياسة ج ١ ص ١٨ ، و المسعودى فى مروج الذهب

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

عليه وآله - عن ثلاثٍ ؛ عن الأمر الذي نحن فيه لمن هو بعده ؟ وعن الجدّ وعن ذبائح أهل الكتاب^١ .

[^٢ وقال زيد في امرأة تركت زوجها وأُمّها وأختاً لأبيها وأُمّها واحدٌ وأنتم تقضون بها اليوم قال : للزوج النصف ثلاثة أسهم ، وللأمّ السدس لأنّ الإخوة من الأمّ في قولكم حجوبها من الثلث ، وللأخت من الأب والأمّ النصف ؛ فصارت تسعة على ما قسمتم الفريضة الاولى فلزمكم في هذا المثل مثل ما لزمكم في تلك وكان جوابكم ان قلتم سنة أصحاب رسول الله (ص) ولم تقيموا الحساب زعمتم ألا ما أخرجتموه . قلنا لكم : فما بال الإخوة من الأمّ حجّبوا الأمّ من ثلثها الذي سمّاه الله لها فصيّرتم لها السدس ولهم الثلث وانما يرثون بحقّها ورحمها فما بالكم منعتموها حقّها - وهي حيةٌ وأعطيتم الإخوة من الأمّ ثلثها من صلب المال ؟ والكتاب ينطق بغير ما فعلتم فلائى سبب فعلتم ذلك ؟ قلتم : لأن الله تبارك وتعالى قال في كتابه : وان كان رجلٌ يورث كلالةً أو امرأةً وله أخٌ أو أختٌ فلكل واحدٍ منهما

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ج ١ ؛ ص ١١٤ ، وابن عبد ربه في العقد الفريد ج ٢ ؛ ص ٢٥٤ والاسناد صحيح رجاله كلهم ثقات أربعة منهم من رجال الصحاح الست فخاص في تحقيق ما استفاد من الحديث ونقد مطالبه فمن أراد فليراجع الكتاب المذكور (ج ٧ ص ١٧٠ - ١٧٨) .

١ - ما بين المعقّفين أعنى ما تقدم من قوله « ورويت عن عمر » (راجع ص ٢٢٦) الى هنا أعنى قوله « ذبائح أهل الكتاب » فيم نقط .

٢ - من هنا أعنى من قوله : « وقال زيد في امرأة تركت زوجها » الى ما يأتي من قول المصنف (ره) : « فأى عيب أعيب من هذا أن تصفوا رجلاً بالعلم » (انظر ص ٢٤٢) ليس في نسخة م بل هو في سائر النسخ الست أعنى ج ح س ق م ج م ث .

٤ - كذا .

٣ - غير ح : « فقال » .

٥ - ح : « ولم يقيموا » لكن مع ج : « ولم تقسموا » (من القسمة) .

السُّدُس ؛ فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث^١ قلنا لكم فمضى أخبركم أن الميت إذا ترك أمًّا كان يورث كلاله فلم يكن عندكم إلا التسليم لما سبقكم إليه أولئك الذين شهدتم عليهم أنهم لا يعرفون الكلالة وتركتم الكتاب ولا يجوز لأحد قول^٢ فيما يخالف الكتاب وبطل تسليمكم لغير الكتاب .

وقلنا لكم : فإذا أعطيتُم الإخوة من الأمِّ الثلث فمضى^٣ أمركم أن تنقصوا الأمِّ من الثلث إذا كان معها إخوة^٤ لامِّ لا لأبٍ وليس معها ولدٌ ولا أبٌ فلم يكن عندكم أكثر من أن قلتم^٥ : الجماعة على هذا فصيرتم قول جماعة أجمعوا^٦ على الطعن والوقية في الصحابة والرغبة^٧ عن قولهم فيما تركتم منه .

قلنا لكم : فلم أعطيتُم الأخت من الأب والأمِّ النصف قلتم : قال الله تعالى : يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤٌ هلك ليس له ولدٌ وله أختٌ فلها نصف مترك ، وهو يرثها ان لم يكن لها ولدٌ قلنا : فان كان مكانها أخٌ لأبٍ وأمٍّ ؟ قلتم : فلا شيء له ، قلنا : ولم ؟ وقد قال الله : وهو يرثها ان لم يكن لها ولدٌ ففرض له الكل فلم تعطوه شيئاً ، وفرض لها النصف فأعطيتوها إياه كملاً مع أنكم إنما أعطيتوها النصف في التسمية لا النصف من المال ؟

فكان جوابكم أن قلتم : على هذا أهل السنة والجماعة فلم ترضوا بخطائكم^٨ حتى كذبتُم على أهل السنة وذلك أن أهل السنة لا يخالفون حكم الكتاب وفرضه ؛ فانظروا الى أعاجيبكم التي لا تنقضي كثرة^٩ .

وأجمعتم^{١٠} على أن قلتم في رجل ترك ابنته وأخته : للبنت النصف وللأخت النصف . قلنا لكم : لم أعطيتُم الأخت النصف وإنما ميراثها في الكتاب إذا لم يكن

١ - من آية ١٢ سورة النساء .

٢ - غير ح : «أين» .

٣ - ح : «قلتم لنا» .

٤ - في النسخ «اجتمعوا» .

٥ - سج مث ق س ج : «بالرغبة» .

٦ - صدر آية ١٧٦ من سورة النساء .

٧ - ج : «لحظائكم» .

٨ - في النسخ : «فاجتمعتم» . الا في ح لفيها : «واجتمعتم» .

٩ - ج ق س سج مث : «للأبنة» .

ولد^١ وقد ترك الميت ابنة؟ فقلتم: جعلنا الأخت عصبة قلنا لكم؛ ولكم^٢ أن تجعلوا دون ما قال الله عصبة؟! ومتى سمى الله العصبة في الفرض أو جعل لها ميراثاً مع الولد؟ فكان جوابكم أن قلتم: هذا قول الجماعة والسنة؛ وهذا لا يخرج لكم منه إذ ترعمون أن جماعتكم في هذه الفريضة على غير ما قال الله ومتى وجب عليكم أن جماعتكم يقولون غير ما قال الله بطل اجتماعكم^٣ فلقد جسرتكم على تقلد^٤ قبيح من القول.

وقال زيد^٥ في زوج وأم وإخوة وأخوات لأب وأم وإخوة وأخوات للأُم: للزوج النصف، ثلاثة أسهم، وللأم الثلث، ولسدس، وهو سهم، وللإخوة من الأم الثلث: وسقط الإخوة والأخوات من الأب والأم فتحاكموا إلى عمر بن الخطاب فقال الإخوة والأخوات لعمر: يا أمير المؤمنين هب أن أبانا كان حماراً ألسنا إخوة الميت لأُمته؟! - فقال: صدقتم؛ انطلقوا فشاركوا^٦ الإخوة والأخوات من الأم في الثلث الذي في أيديهم للذكر مثل للأنثى^٧. وإنما ورثهم لقربة أُمهم فلذلك سوى بينهم للذكر مثل للأنثى لأن الأب زادهم قرابة في قول عمر.

١ - ح: «الكم».

٢ - كذا صريحاً ولعلها: «اجماعكم».

٣ - ح: «تقليد».

٤ - ح: «لام».

٥ - ح م ث: «فتشاركوا» وحيث كانت نسخة م ث متعلقة للمحدث النورى (ره) كما

سنوضحه في مقدمة الكتاب ان شاء الله تعالى نقل الكلمة بلفظة «فتشاركوا» عند نقله الكلام في المستدرک كما سنشير اليه.

٦ - قال المحدث النورى (ره) في مستدرک الوسائل ومستنبط المسائل

في كتاب الفرائض والموارث في باب نوادر ما يتعلق بأبواب ميراث الاخوة والاجداد ما نصه (انظر ج ٢؛ ص ١٦٣): «الفضل بن شاذان في كتاب الايضاح وقال زيد في زوج وام واخوة وأخوات لاب وأم واخوة وأخوات للام» (فساق الكلام الى قوله «لذكر مثل ما للأنثى» ثم قال مشيراً به الى باقى كلام الفضل في الايضاح ما نصه: «ثم شنع عليهم بما لا يزيد عليه».

• بقية الحاشية في الصفحة الآتية •

قلنا لكم: فما بالكم ان كانت اُختاً^١ واحدة لأبٍ وأُمٍّ أعطيتوها النصف ثلاثة أسهمٍ. ولما كانوا إخوة^٢ وأخوات أسقطهم زيدٌ جميعاً وتابعتموه على ذلك ، وأمرهم عمر أن يشاركوا الإخوة من الأُمِّ في ثلثهم ، فلئن كنتم تعقلون ماتصنعون إنكم لتقصّدون الى شنيع القول وقبيحه ، ولئن كنتم لاتعقلون إنكم لتخطون العشواء^٣ ولاتعلمون حقّ ماتأتون به من باطله ، هذا وأنتم تروون أن أبا بكرٍ سئل عن الكلاله فقال : اللهم انّى

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

أقول : قد نقل المحدث النورى (ره) فى المستدرك بعد نقل كلام الفضل المشار اليه عبارة هى نظير كلام المتن فأوردها هنا بتلك العبارة حتى تكون مؤيدة لما ذكره الفضل فى كتابه هذا وهى هكذا: «دعائهم الاسلام - وبلغنا أنه يعنى عمر ارتفع اليه نفر فى اسراء تركت أسها وزوجها وأخوتها لايها وأخوتها لامها ؛ فقال عمر : للام السدس سهم ، وللزوجة النصف ثلاثة أسهم ؛ فذهبت أربعة من ستة وبقي سهمان وهو الثلث فقال : هذا الثلث للاخوة من الام لان لهم فى القرآن فريضة وقال : للاخوة للاب والام: ولا أرى لكم شيئاً ، فقالوا : يا أسيّر المؤمنين كان قرابة أينا زادتنا سوء فهب أن أبانا كان حماراً ؛ ألسنا فى قرابة الام سواء ؟ قال : قد رزقتم فأشرك بينهم فسميت هذه الفريضة المشتركة» **أقول :** يظهر من آخر القضية ان تلك الفريضة مسماة عند العامة بالمشتركة فمن أراد الخوض فى تفصيلها فليراجع مظان ذكرها فى كتبهم فان المقام لايسع البحث عنها أكثر من ذلك.

١ - ح : «أخت» . ٢ - ح : «ولما كانت» .

٣ - قال الجوهري : «العشواء الناقة التى لا تبصر أساسها فهى تخبط بيديها كل شىء، وركب فلان العشواء اذا خبط أمره على غير بصيرة، وفلان خابط خبط عشواء» وقال ابن الاثير فى النهاية ضمن ذكره معنى خبط : « ومنه حديث على خباط عشوات اى يخبط فى الظلام وهو الذى يمشى فى الليل بالاصباح فيتحير ويضل وربما تردى فى بئر او سقط على سبج وهو كقولهم : يخبط فى عياء اذا ركب أسراً بجهالة» ونقل فى «عشا» ما يقرب منه . **أقول ومنه قول زهير فى معلقته المشهورة :**

«رأيت المنا ياخبط عشوله من تعصب تمته ومن تخطىء يعمر ليهرم»

لأعلمها إلا أن يكون الوالدان والولد وتروون عن عمر أنه قال : ما أراني أعلمها أبداً ، فقد خالف عمر زيداً وخالفهما أبو بكر في الكلالة وأنتم تروون عن النبي (ص) أنه قال : زيدٌ أفرضكم ، فلقد طعنتم على أبي بكر وعمر في خلافهما زيداً ان كان النبي (ص) قال ما رويتم في زيدٍ والله يقول : ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً^١ ولو أصبتم مثل هذا على الشيعة لقمت به وقعدتم وقد أخبركم الله أن الاختلاف إنما يكون من عند غير الله فأما حكم الكتاب فليس فيه اختلاف .

وقال زيد في امرأة تركت زوجها وأُمّها وأختها لأبيها وأُمّها ؛ للزوج النصف ثلاثة أسهم ، وللأُمّ الثلث سهمان ، وللأخت من الأب والأُمّ النصف ثلاثة أسهم ، يكون من ثمانية .

قلنا : فان كان مكان الأخت أخٌ ؟ - قلتم : فله سهم تمام الستة . قلنا لكم : فأين وجدتم في كتاب الله أن حظّ الانثيين أكثر من حظّ الذكر في الميراث ؟ ! والميت في قولكم لو ترك أختاً وأختاً لأبٍ وأُمّ كان المال بينهما للذكر مثل حظّ الانثيين فاذا الزوج والأُمّ انما نقصوا الأخ ولم يضرّوا الأخت اذا لم يكن معها أخٌ^٢ فيا من لا يعرف ثلثاً من نصف ، ولا يعرف سدساً من سبعٍ ولا ثمناً من تسعٍ ثم صار يدعى الفقه والحكومة

١ - من آية ٨٢ سورة النساء .

٢ - مما يناسب نقله في المقام اذ ينخرط في سلك ما في المتن من الكلام من جهة الالتزام والافحام ما نقله المفيد عن المصنف (ره) وذلك أن السيد المرتضى علم الهدى (ره) قال في الفصول المختارة (ج ١؛ ص ١٣٤ - ١٣٥ من الطبعة الاولى) ما نصه :

«ومن حكايات الشيخ - أدام الله عزه - قال : وقد ألزم الفضل بن شاذان - رحمه الله - فقهاء العامة في قولهم في الميراث أن يكون نصيب بنى العم أكثر من نصيب الابن واضطروهم الى الاعتراف بذلك قال لهم : خبروني عن رجل توفي وخلف ثلاثين ألف درهم وخلف ثمانية وعشرين بنتاً وخلف ابناً واحداً كيف يقسم ميراثه ؟ فقالوا : يعطى الولد الذكر ألفي درهم وتعطى كل ابنة ألف درهم فيكون للبنات ثمانية وعشرون ألف درهم على عددهم ويحصل «بقية الحاشية في الصفحة الآتية»

فيه ألا يدع الفقه والعلم لأهله؟^١ ومن يقول في الحكم بقول الله وقول رسول الله ﷺ ما أنتم تروون عن رسول الله - صلى الله عليه وآله - أنه قال : قد خلقت فيكم ما أنتم تمسكتم به لن تضلوا ، كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، فإن اللطيف الخبير أنبأني^٢ أنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض^٣ وقد أخبركم أن العترة مع الكتاب والكتاب معهم لا يفترقان الى يوم القيامة ، فتركتم حكم العترة والكتاب واقتديتم بسواهما فلا يبعد الله إلا من ظلم^٤.

وقال زيد في امرأة وأبوين : للمرأة الربع ؛ ثلاثة أسهم من اثني عشر ، وللأم

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

للولد الذكر ألفادهم فيكون ما قسمه الله تعالى وأوجبه في كتابه (لذكر مثل حظ الانثيين) قال لهم : فما تقولون ان كان موضع الابن ابن عم كيف تقسم الفريضة ؟ فقالوا : يعطى ابن العم عشرة آلاف درهم وتعطى البنات كلهن عشرين ألف درهم قال لهم الفضل بن شاذان : لقد صار ابن العم أوفر حظاً من الابن للصلاب والابن مسمى في التنزيل متقرب بنفسه وبنو - العم لا تسمية لهم انما يتقربون بأبيهم وأبوهم يتقرب بجده والجد يتقرب بابنه وهذا نقض الشريعة .

قال الشيخ - أدام الله عزه - : وانما ازلت هذه الشناعة فقهاء العامة خاصة لقولهم بان ماعداء الزوج والزوجة والابوين يرثون مع الولد على خلاف مسطور الكتاب والسنة وانما أعطوا ابن العم عشرة الاف درهم في هذه الفريضة من حيث تعاقوا بقوله تعالى (فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك) فلما بقي الثلث أعطوه لابن العم فلحقته الشناعة المخرجة لهم عن الدين ونجت الشيعة من ذلك» .

١ - ح : « فانظروا من » والمتن يشبه مضمون البيت المعروف الجارى مجرى المثل :

« قل للذى يدعى بالعلم معرفة حفظت شيئاً وغابت عنك أشياء »

٢ - كذا في ح لكن في سائر النسخ : « نبأني » وقد ورد بكلا الكلمتين في الروايات .

٣ - هذا الحديث متواتر بين الفريقين فمن أراد طرفاً من طريقه من الخاصة والعامة

فليراجع غاية المرام للسيد هاشم البحراني او البحار أو نظائرها .

٤ - ح : « ضل » .

ثلث ما بقى، وما بقى للأب. وقال ابن عباس: للأم ثلث المال كمالاً وقول ابن عباس موافق للقرآن وإنما جعل الله للأم الثلث من أصل المال فقال: فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامته الثلث^١ وقد قال الله تعالى: أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه^٢ فأى تفرق أكثر من مخالفة القرآن في قسمين مختلفين ان أعطى هذا حُرْم هذا، وقال ابن عباس: لها ثلث المال كمالاً^٣.

وقال زيد في ثلاث أخوات متفرقات: للأخت من الأب والأم النصف؛ ثلاثة أسهم^٤، وللأخت من الأم السدس؛ سهم، وللأخت من الأب سهم^٥، وللعصبة السهم الباقي. وقال علي بن أبي طالب - صلوات الله عليه - : السهم الذى جعله للعصبة مردود على الأخت من الأب والأم وعلى الأخت من الأب، ويخرج منه الأخت من الأم وبذلك ينطق القرآن لأنه لم يجعل في القرآن للأخت من الأم أكثر من السدس ولم يجعل للعصبة في القرآن شيئاً^٦ وقد خالف على وابن عباس زيداً وخالفه أيضاً أبو بكر وعمر؛ ولو

١ - من آية ١١ سورة النساء.

٢ - من آية ١٢ - سورة الشورى . ٣ - ح : « كمالاً » .

٤ - قال المحدث النورى (ره) في مستدرك الوسائل ومستنبط المسائل

في كتاب الفرائض والمواريث في باب ميراث الاخوة وال اخوات المتفرقين وحكم ما لوجاء معهم زوج أو زوجة ما نصه (ج ٣ ؛ ص ١٦٣) : « الثقة الجليل فضل بن شاذان في الايضاح - وقال زيد في ثلاث أخوات متفرقات : للأخت من الاب والام النصف ثلاثة أسهم (فساق الكلام الى قوله) «وخالفه أيضاً أبو بكر وعمر (الى آخر ما قال)» فقال : قلت : ظاهر الخبر أن الأخت من الاب ترث مع وجود الأخت من الابوين وهو خلاف ما تقدم وعليه اتفاق الامامية ولا يمكن الحمل على التقيّة لوجود ما ينافيها فيه، ويمكن أن يكون الاصل : أو على الأخت من الاب يعنى اذا لم يكن الأخت من الابوين فقامت مقامها ؛ فلا تنافى ما تقدم» (انتهى قول المحدث النورى).

٥ - مع : « جعله الله » ولفظ الجلالة في تلك النسخة من طغيان قام الكاتب من دون

قال النّبىّ - صلى الله عليه وآله - : خالفوا زيدا ؛ ما قدرُوا على أكثر ممّا صنعوا ، ولا يخلو هذا الحديث من أن يكون حقّاً فتقووا^١ فى الذين خالفوا زيدا ، أو يكون^٢ باطلاً فتكونوا قد كذبتم على رسول الله (ص) ، وما فى واحدةٍ من الخلتين لكم راحة^٣ وأنتم تُنسبون الى أهل^٤ السنّة والجماعة فأى وقيةٍ فى الصحابة أكثر من قولكم ، أو تكونوا^٥ قد كذبتم فى روايتكم على النّبىّ - صلى الله عليه وآله .

وقال زيد^٦ فى أختين لأبٍ وأخت لأبٍ وأمٍ وجدٍ : للأخت من الأب والأم النّصف ؛ ثلاثة أسهم ، وللأختين من الأب السّدس تكملة الثلثين ، ومابقى فللجدّ ، فلئن صيرتم الجدّ كما قال أبو بكرٍ أباً ؛ فما^٧ للأخوات معه شىء^٨ ، وان لم تصيروهُ أباً فقد طعنتم على أبى بكرٍ اذ لم ترضوا قوله ، ولئن^٩ كان بمنزلة [الأخ كا]ن للذكر مثل حظّ الأنثيين فلا أباً جعلتموه ؛ ولا أخاً ، فاعقلوا طعنكم على الصحابة .

وقال ابن عبّاس : المال بينهم ؛ للذكر مثل حظّ الأنثيين ، ثم يُردّ للأخت من الأب والأم سهم^{١٠} حتّى يستوفى النّصف وقال : أبو بكرٍ : يقاسم الجدّ ما كان الثلث خيراً له ، ومن أعطى واحداً منهم بقول واحدٍ من الثلاثة نقص الآخرين ولا يكون الفرض من الله فى قسمةٍ مختلفةٍ لاحجةٍ لكم فى هذا بكتابٍ ولا سنّةٍ من الرّسول ، فان آثرتم زيدا فقد طعنتم على الرّجلين ولم تعرفوا حقّ ذلك من باطله وكنتم قد كذبتم على رسول الله - صلى الله عليه وآله - فيما رويتم أن زيدا أفرضكم ، ولا مخرج لكم من هذا وأنتم تزعمون أن الشيعة تقع فى الصحابة .

وقال زيد فى ثلاث أخواتٍ لأبٍ وأمٍ وأختٍ لأُمٍ وجدٍ : المال بين الأخوات من الأب والأمّ والجدّ وقد سقطت الأخت من الأمّ لآثرث مع الجدّ وقال ابن عبّاس :

١ - ح : « فيقع » . ٢ - ح : « أو أن يكون » .

٣ - كلمة « أهل » مذكورة فى النسخ ومع ذلك لا يستبعد كونها من إضافات النّاسخين .

٤ - ح : « أو تكونون » . ٥ - ج ق س مع مث « ما » .

٦ - مع مث س ق ج : « ثم ترد الأخت من الأب والأم سهماً » .

للجدِّ الثلث من جميع المال ، وللأخوات من قبل الأب والأم ثلثان ؛ وهذا خلاف^١ ، وقد نهى الله عن الاختلاف والتفرق وفي ذلك من قولكم وقعة^٢ من بعضكم^٣ في بعض . وقال زيد^٤ في جدِّ وأخ^٥ : المال بينهما ؛ فصبر الجدِّ ههنا بمنزلة الأخ وقد قال في أخت^٦ لأب وأم^٧ وأختين لأب وجدِّ وهي فيما كتبنا قبل هذا فقال : للأخت من الأب والأم النصف ، وللأختين من الأب السدس تكلمة الثلثين ، وما بقي فللجدِّ ، فصبره مرة^٨ بمنزلة الأخ فكانته قال : أخ^٩ وأخت^{١٠} لأب وأم^{١١} وأخت^{١٢} لأب فصبر للأخت^{١٣} من الأب السدس فينبغي أن يكون ما بقي للأخ والأخت للدكر مثل حظ^{١٤} الأنثيين فهو مرة^{١٥} بمنزلة الأخ وهو مرة^{١٦} بمنزلة الأم^{١٧} ، وهذا لا في كتاب الله ولا في سنة رسول الله - صلى الله عليه وآله .

وقال زيد^{١٨} في ابنة وجدِّ : للابنة النصف ، وما بقي فللجدِّ ، وكذلك أخت^{١٩} لأب وأم^{٢٠} وجدِّ ، وأختان^{٢١} لأب وأم^{٢٢} وجدِّ ، وثلاث أخوات^{٢٣} لأب وأم^{٢٤} وجدِّ فان كان أربع أخوات^{٢٥} فللجدِّ الثلث ، وما بقي للأخوات ، وأنتم مقررون أن رسول الله - صلى الله عليه وآله - لم يسم^{٢٦} للجدِّ شيئاً فلم تقدمتم بين يدي الله ورسوله^{٢٧} ؟ وقد رويت عن عمر أنه قال : أجرأكم على الجدِّ أجرأكم على النار^{٢٨} . ثم رويت عنه أنه قضى في الجدِّ

١ - ح : « وقعة بعضكم في بعض » .

٢ - ج ق س مج مث : « فاصبر الاخت » فكانها كانت : « فاصبر للاخت » .

٣ - في النسخ : « أختين » .

٤ - في كنز العمال (ج ١١ ص ٥١) في كتاب الفرائض في باب الجدو والجدة عن

ابن سيرين أن عمر قال : أشهدكم أنني لم أقض في الجد قضاء (عب) عن نافع قال : قال ابن عمر : أجرأكم على جرائم جهنم أجرأكم على الجد (وفي الاصلين : عمر) وفي سنن البيهقي : (ج ٦ ص ٢٤٥) : « عن سعيد بن جببر عن رجل من مراد أنه سمع علياً - رضي الله عنه - يقول : من سره أن يقتحم جرائم جهنم فليقتض بين الجد والاخت » . وفي منتخب

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

مائة قضية بخالف بعضها بعضاً فأى وقية فى عمر أعظم من هذه ؟ . وأنتم تزعمون

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

كنز العمال (انظر حاشية مسند أحمد ج ٤ ؛ ص ٢١٩) (نقلا من عب) : «عن سعيد بن المسيب : أجرأكم على قسم الجدة أجرأكم على النار» وايضاً (عب عن نافع) «أجرأكم على جرائم جهنم أجرأكم على الجدة» وايضاً (عب ص ٥٩) عن علي قال : من سره أن يقتحم جرائم جهنم فليقتض بين الجدة والاخوة « وفي مجمع الزوائد فى كتاب الفرائض فى باب ما جاء فى الجدة (ج ٤ ؛ ص ٢٢٧) : «عن عمر أنه سأل النبي (ص) : كيف قسم الجدة؟ — قال : ما سألته عن ذلك يا عمر انى أظنك تموت قبل أن تعلم ذلك ؛ فمات قبل أن يعلم ذلك . رواه الطبراني فى الاوسط ورجاله رجال الصحيح الا ان سعيد بن المسيب اختلف فى سماعه من عمر » وقال الحافظ أبو نعيم فى حلية الاولياء فى ترجمة سعيد بن جبير (ج ٤ ؛ ص ٢٨٩) : «حدثنا محمد ، ثنا بشر ، ثنا خلاد بن يحيى ، ثنا اسماعيل بن عبد الملك قال : سألت سعيد بن جبير عن فريضة من فرائض الجدة فقال : يا ابن أخى انه كان يقال : من أحب أن يتجرأ على جرائم جهنم فليتجرأ على فرائض الجدة» وروى المناوى فى كنوز الحقائق فى حديث خير الخلاق عن النبي نقلا عن شهاب القاضى الفضاى (ص ٤) : «أجرأكم على قسم الجدة أجرأكم على النار» ونقل السيوطى فى الجامع الصغير عن سنن سعيد ابن منصور عن النبي (ص) : «أجرؤكم على قسم الجدة أجرؤكم على النار» الى غير ذلك . قال ابن قتيبة فى تأويل مختلف الحديث نقلا عن النظام فيما اعترض به على عمر مانصه (انظر ص ٢٠ من طبعة مصر سنة ١٣٨٦) : «وذكر قول عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - : لو كان هذا الدين بالقياس لكان باطن الرجل أولى بالمسح من ظاهره ؛ فقال : كان الواجب على عمر العمل بمثل ما قال فى الاحكام كلها ، وليس ذلك بأعجب من قوله : أجرؤكم على الجدة أجرؤكم على النار ثم قضى فى الجدة بمائة قضية مختلفة» وأجاب عنه ابن قتيبة بعيد ذلك بما نصه (انظر ص ٢٤ من الطبعة المشار اليها) : «قال أبو محمد : ولا شيء أعجب عندى من ادعائه على عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - أنه قضى فى الجدة بمائة قضية مختلفة وهو من أهل النظر وأهل القياس فهلا اعتبر هذا ونظر فيه ليعلم أنه يستحيل أن يقضى عمر فى أمر واحد بمائة قضية مختلفة ؟ ! فأين هذه القضايا ؟ وأين عشرها

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

انّ الشيعة تقع فيه وأنتم تروون عليه^١ ماتروون ثم تقولون: ان الله ترك فريضة^٢ لم يبيّنها لنبيّه - صلّى الله عليه وآله - فقلتم أنتم فيها برأيكم فاذا أنتم الذين تفرضون الفرائض دون الله وتنتحلون^٣ التفريض^٤ في الأمر بما تحتاجون اليه من أمر الدين إذا^٥ ادّعيتم علم ما لم يأت به النبيّ - صلّى الله عليه وآله - من ذلك بزعمكم .

وقال زيد في ابن ابن وجد^٦ : للجدّ السدس ، وما بقى فلا ابن الأبن ، فجعل الجدّ ههنا بمنزلة الأب و [قد] صيّره قبل هذه الفريضة بمنزلة الأخ ولو كان في الفريضة الاولى التي هي أخ^٧ وجد^٨ بمنزلة الأب كما جعله في هذه لم يكن للأخ معه شيء فهو مرة^٩ بمنزلة الأخ ، ومرة^{١٠} بمنزلة الأم ، ومرة^{١١} بمنزلة الأب كل هذا قوله عندكم جائز و به تأخذون مع خلاف عليّ و ابن عباس و أبي بكر وعمر آياه ، فوالله لئن كانوا ردّوا حقاً لقد ارتكبوا^{١٢} عظيماً و بطلت تركيبتهم ، ولئن كانوا ردّوا باطلاً لقد كذبتم على

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ونصف عشرها ؟ أما كان في حملة الحديث من يحفظ منها خمساً أو ستاً ؟ ولو اجتهد مجتهد أن يأتي من القضاء في الجد بجميع ما يمكن فيه من قول ومن حيلة ما كان يتيسر له أن يأتي فيه بعشرين قضية ، وكيف لم يجعل هذا الحديث اذ كان مستحيلاً مما ينكر من الحديث ويدفع مما قد أتى به الثقات وما ذاك الا لضغن يحتمله على عمر - رضي الله عنه - وعداوة وذلك بعد أن سبه في أوائل الكتاب و ذكره بسوء و نص عبارته في حق النظام هذا (انظر ص ١٧ من النسخة المشار اليها) : « فاذا نحن أتيننا اصحاب الكلام (الى ان قال) وجدنا النظام شاطراً من الشطار يغدو على سكر ويروح على سكر ويبيت على جرائرها ويدخل في الادناس ويرتكب الفواحش والشائعات وهو القائل (فذكر كلماته التي منها ما نقلناه ؛ فان شئت فراجع تأويل مختلف الحديث) » .

١ - ج ق : « تروون فيه » ح : « تروون عنه » . كذا في الاصل و لعل الصحيح : « التفويض » .

٢ - غير ح : « تنتحلون » . ٣ - ح : « اذن » .

٤ - غير ح : « وهو » . ٥ - ج س مع م ق : « ركبوا » .

رسول الله - صلى الله عليه وآله - وركب زيد بقوله الباطل أمراً عظيماً ؛ فما نرى لكم مخرجاً من الوقعة في الصحابة .

وقال زيد في خنثى وأبوين : للخنثى نصف ميراث الابن ونصف ميراث الابنة ، وللأم ثلث مابقي ، ومابقي فلأب . وقال ابن عباس : للأم ثلث المال كله . وقال علي - صلوات الله عليه - يورث الخنثى من المال وللأبوين السدسان ، ويرد عليهم بقية المال فيقسمون على هذا الحساب فأما ثلث مابقي فمن أي وجه قلتموه [للأب والولد] ^١ قد حضر على الأم مع الولد ، فأما قول علي (ع) فقد علمنا انه عندكم منبوذ ولكن أحببنا أن نوضح الحجة اذ كان الكتاب مصدقاً لقوله عليه السلام .

وقال زيد في خنثى وأخ وأخت : للخنثى نصف ميراث الابن ونصف ميراث الابنة ، ومابقي فلأخ والأخت للذكر مثل حظ الأنثيين ، ولم نجد كتاب الله جعل للإخوة شيئاً من الميراث إلا أن يكون المستورث كلاله وقد قال الله تعالى : يستفتونك قل الله بفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك ^٢ والخنثى لا يخلو من أن يكون ولداً ولم يسم الله في الآية [اذ ذكر الولد أنثى ولا ذكراً ولا خنثى] ^٣ فمن أين جاء للاخ ميراث مع الولد وفي الآية الأخرى من النساء في الكلالة : وان كان رجل يورث كلاله او امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس ، فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث فانما جعل لهم نصيباً في الميراث من يورث كلاله وقد بين في الآية التي في آخر النساء فقال : ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك ؛ فتفهموا لما تسميتم له بالجماعة وانتسبتم به الى النسبة .

١ - ج مع مث ق س : (بدل ما بين المعقتين) : «والاب والبلد» .

٢ - صدر آية ١٧٦ من سورة النساء .

٣ - ح : «اذ ذكر الخنثى فهي لاولد ولا انثى» .

٤ - من آية ١٢ سورة النساء . ه - ح «لم» .

ثم انظروا من أولى بهذا الاسم ؟ الآخذ بكتاب الله ؟ أو التارك له الآخذ برأى الرجال ؟^١
ثم افهموا^٢ الى تناقض رواياتكم^٣ .

[روى] هشيم^٤ عن المغيرة عن ابن بدر عن شعبة بن الثوم^٥ قال : توفي أخ^٦ لنا على عهد عمر بن الخطاب فترك جدّه^٧ وإخوته فأثينا^٨ ابن مسعود فجعل للجدّة مع الاخوة السدس ثم توفي أخ^٩ لنا آخر على عهد عثمان وترك جدّه وإخوته فأثينا^{١٠} ابن مسعود فجعل له مع الإخوة الثلث فقلنا له : انك جعلت لجدنا في أثينا الأول السدس، وجعلت له الآن الثلث ؟ - فقال عبدالله : انما نقضى بقضاء أئمتنا .

وقد سميتوها فرائض فأى القولين كان الفرض ؟ وانما الفرض على لسان النبى - صلى الله عليه وآله - فان كان الأول فرضاً فقد قال فى الأخير بخلاف الفرض، وان كان الأخير هو الفرض فقد قال فى الأول بخلافه وهكذا تكون الوقعة القبيحة منكم فى الصحابة وتدخلون فيما تعيينون به غيركم^{١١} .

هشيم^{١٢} عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد بن أبى بكر أن أبا بكر^{١٣} أثنى برجل مات وترك جدّيه ، أمّ أمّه وأمّ أبيه ، فجعل السدس لأمّ الأمّ ، ولم يورث أمّ أبيه فقال له رجل من الأنصار : لقد ورثت امرأة لو كانت هى الميثة ما ورثت منها شيئاً^{١٤} وترك امرأة لو كانت هى الميثة ورثت مالها كله ، فأشرك بينهما فى السدس ، فهذه مثل الاولى .

١ - كذا فى النسخ والظاهر أن الكلمة كانت : «ثم انظروا» .

٢ - ج س ف يج مث : «روايتكم» . ٣ - ح «بالثوم» .

٤ - ج : «جدة» . ٥ - مج : «أثينا» .

٦ - مج : «أثينا» . ٧ - ح : «فيما تفعلون به غيركم» .

٨ - كذا . ٩ - ح : «شىء» .

و روى أن عمر كتب الى ابن مسعود لا أرانا ألا وقد أجحفنا بالجد في إعطائه
السدس فأعطه الثلث .

كل هذا انتقال من حكم الى حكم . فأى عيب أعيب^١ من هذا ان تصفوا رجلاً
بالعلم^٢ .

[و رويتم عن الشعبي أن الحجاج بن يوسف سأله عن أم [و] أخت وجد ؟

١ - ج ح م : « أعجب » .

٢ - فليعلم أن النقص الذي أشرنا اليه فيما سبق أعني عند هذه العبارة من
قول المصنف (ره) : « وقال زيد في امرأة تركت زوجها وأسما وأختاً لايها وأسما » (انظر ص
٢٢٩ من الكتاب) ينتهي الى هنا فيتم عند قوله : « فأى عيب أعيب من هذا ان تصفوا رجلاً
بالعلم » فكلية « بالعلم » آخر ما ليس في نسخة م وكان موجوداً في النسخ الست الاخر .

الا أن من اللازم ان نشير هنا الى نكتة

وهي أن العبارة في نسخ ج م ق متصلة بما بعدها و هو : « توجه الى الشام فقتل
من قتل » لكن في نسخ ح س م يياض على قدر صفحة أو ورقة حتى يكون علامة صريحة
وأما واضحة لما سقط من العبارة وذهب من المتن ومن العجب أن كلمة « توجه » في تلك
النسخ جزء المقسمة الاولى وصارت هكذا « بالعلم توجه » وأنت خبير بان « توجه » من القسمة
الثانية فاشتبه الامر على الكتاب و المنتسخين و أظن ظناً متاخماً للعلم أن منشأه أن « توجه »
كان رمزاً لأول الموجود من القسمة الثانية فلذا كتب في آخر القسمة الاولى وكان من حقه
ان يكتب أيضاً في أول القسمة الثانية حتى يكون وسيلة لارتباط القسمتين و هذا كان دأب
الاتصال و الارتباط بين الصفحتين في الكتب في الازمنة القديمة كالعدد على رؤس الصفحات
في زماننا هذا ؛ والسلام على من اتبع الهدى .

٣ - ما بين المعقتين أعني من قوله : « و رويتم عن الشعبي أن الحجاج بن يوسف سأله »
الى ما هنا من قوله : « فننق حمار رجل منهم فسألوه أن ينطلق معهم ولا يتخلف فأبى » ونشير
اليه عند انقضاء ما بين المعقتين في نسخة م فقط وليس في سائر النسخ الا ما نصرح به في اثناء
ذلك فهو خارج من هذا الكلى .

قال الحافظ أبو نعيم الاصبهاني في حلية الاولياء في ترجمة عامر بن شراحيل

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الشعبي (ج ٤ ؛ ص ٣٢٥ - ٣٢٧) مانصه :

« حدثنا أبو سعيد محمد بن علي بن محارب النيسابوري : ثنا ، محمد بن ابراهيم بن سعيد البوشنجي ، ثنا : يعقوب بن كعب الحلبي ح وحدثنا محمد بن علي بن حبيش ، ثنا : أبو العباس زنجويه ، ثنا اسماعيل بن عبدالله الرقي ، ح وحدثنا سليمان بن أحمد ، ثنا أحمد بن المعلى ، ثنا هشام قالوا : ثنا عيسى بن يونس عن عبادة بن موسى عن الشعبي قال : أتى بي الدجاج موثقاً فلما انتهيت الى باب القصر لقيني يزيد بن أبي مسلم فقال : انا لله يا شعبي لما بين دفتيك من العلم وليس بيوم شفاعة بوه للامير بالشرك والنفاق على نفسك ، فبالحرى أن تنجو ثم لقيني محمد بن الحجاج فقال لي مثل مقالة يزيد فلما دخلت عليه قال : وأنت يا شعبي فيمن خرج علينا وكثر ؟ قلت : أصالح الله الامير أحزن بنا المنزل ، وأجذب الجنب ، وضاق المسلك ، واكتلنى السهر ، واستحلستنا الخوف ، ودفعنا في خربة خربة ، لم نكن فيها بررة أتقياء ، ولا فجرة أقوياء ؛ قال : صدق والله ما بروا في خروجهم علينا ، ولا قوا علينا حيث فجروا ؛ فأطلقنا عنه .

قال : فأحتاج الى فريضة فقال :

ما تقول في أخت وأم وجد ؟ قلت اختلف فيها خمسة من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عثمان بن عفان ، وزيد بن ثابت ، وعبدالله بن مسعود ، وعلي ، وابن عباس - رضي الله تعالى عنهم - قال : فما قال فيها ابن عباس ؛ ان كان لمتقياً ؟ - قلت : جعل الجد أباً ، وأعطى الام الثلث ، ولم يعط الاخت شيئاً ، قال : فما قال فيها أمير المؤمنين يعني عثمان ؟ - قلت : جعلها أثلاثاً ، قال : فما قال فيها زيد بن ثابت ؟ - قلت : جعلها من تسعة ؛ فأعطى الام ثلاثاً ؛ وأعطى الجد أربعاً ؛ وأعطى الاخت سهمين ، قال : فما قال فيها ابن مسعود ؟ قلت : جعلها من ستة ؛ أعطى الاخت ثلاثاً ، وأعطى الام سهماً ، وأعطى الجد سهمين ، قال : فما قال فيها أبو تراب ؟ - قلت : جعلها من ستة ؛ أعطى الاخت ثلاثاً ، وأعطى الجد سهماً ، وأعطى الام سهمين ، قال : مر القاضى فليمضها على ما أمضاها عليه أمير المؤمنين عثمان .

(فساق كلاماً آخر الى ان قال :) حدثنا أبو حامد بن جبلة ، ثنا أبو العباس السراج ثنا محمد بن عباد بن موسى العكلى ، حدثني أبي عباد بن موسى قال : أخبرني أبو بكر الهذلي قال : « بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال لى الشعبي : ألا أحدثك حديثاً تحفظه فى مجلس واحد ان كنت حافظاً كما حفظت ؟ :
انه لما أتى بى الحجاج بن يوسف وأنا مقيد فخرج الى يزيد بن أبى مسلم فقال : انالله وسابن
دفتيك من العلم يا شعبي ؛ فذكر نحوه .

وقال ابن عساكر فى تاريخه ضمن ترجمة الشعبي بعد نقل حكاية تقرب ما
نقله الحافظ أبو نعيم كما نقلناه هنا عنه مانصه (ج ٧ ؛ ص ١٥١) :

« وروى أبو بكر الهذلى تلك الحكاية بنحو ما تقدم ثم قال :

قال الحجاج للشعبي : تعهدنى وكن منى قريباً ؛ فأرسل الى يوماً نصف النهار
وليس عنده أحد فقال : ماتقول فى أم وجد وأخت ؟ فقلت : اختلف فيها خمسة من
أصحاب محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - قال : من ؟ - قلت : على وابن مسعود وابن
عباس وعثمان وزيد بن ثابت قال : فما قال على ؟ - قلت : جعلها من ستة ؛ فأعطى الاخت
النصف ؛ ثلاثة ، وأعطى الام الثلث ؛ سهمين ، وأعطى الجد السدس سهماً واحداً ؛ قال :
فما قال ابن مسعود ؟ - قلت : جعلها أيضاً من ستة وكان لا يفضل امّاً على جد ؛ فأعطى
الاخت النصف ثلاثة ، وأعطى الام ثلث مابقى ، وأعطى الجد مابقى سهمين ، فقال : وما
قال ابن عباس ؟ - قال : لقد كان فتية - فقلت : جعل الجد أباً ، ولم يعط الاخت شيئاً ،
وأعطى الجد الثلثين ، قال : فما قال عثمان ؟ - قلت : جعلها أثلاثاً ، فأعطى الام ثلثاً ،
والجد ثلثاً ، والاخت ثلثاً ، قال : فما قال زيد بن ثابت ؟ - قلت : جعلها من تسعة ؛ فأعطى
الام ثلاثة ، وأعطى الاخت سهمين ، وأعطى الجد أربعة ؛ جعله معها بمنزلة الاخ ، قال :
يا غلام أمضها على ما قال أمير المؤمنين عثمان .

وقال الحافظ نور الدين على بن أبى بكر الهيثمى فى مجمع الزوائد فى
كتاب الفرائض مانصه :

(انظر ج ٤ ؛ ص ٢٢٨ - ٢٢٩) .

« باب فى أم وأخت وجد عن الشعبي قال أتى بى الحجاج موثقاً فذكر الحديث

قريباً مما ذكره أبو نعيم وابن عساكر وقال بعده : « رواه البزار والراوى عن الشعبي عباد بن
موسى وليس هو الغتلى الذى احتج به الشيخان وانما هو المكللى وذكر الذهبى فى الميزان
انه تفرد عنه ابنه محمد بن عباد بن موسى بن راشد الملقب سنذولا وقد رواه البيهقى
فى سننه من رواية ابنه محمد بن عباد عنه (الى آخر ما قال فمن أراداه فليطلبه من الكتاب) .

فقال : اختلف فيه خمسة^١ من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - علي^٢ وعثمان وابن مسعود^٣ وابن عباس^٤ وزيد^٥ ، فقال الحجاج : ما قال فيها ابن عباس ؟ - قال : جعل الجد^٦ أباً وأعطى الأم^٧ الثلث ؛ ولم يعط الأخت شيئاً ، قال : فما قال [فيها] أمير المؤمنين يعني عثمان بن عفان ؟ - قلت : جعلها أثلاثاً ، قال فما قال فيها زيد ؟ قلت : جعلها من تسعة^٨ فأعطى الأم^٩ ثلاثاً ، وأعطى الأخت اثنين ، وأعطى الجد^{١٠} أربعة ، قال : فما قال فيها ابن مسعود ؟ قلت : جعلها من ستة^{١١} ؛ أعطى الأخت ثلاثاً ، والأم^{١٢} واحداً والجد^{١٣} اثنين ، قال : فما قال فيها أبو تراب ؟ قلت : جعلها من ستة^{١٤} ؛ أعطى الأخت ثلاثاً ، والأم^{١٥} اثنين ، والجد^{١٦} واحداً ، قال الحجاج - ورم الله أنفه^١ - : فأنه المرء^٢ ويرغب عن قوله .

وليس هكذا يقول علي^٣ - عليه السلام - في هذه الفريضة ولكن نسبت اليه ونُحِل غير ما قال .

فاذا كان الاختلاف في فريضة^١ واحدة^٢ بين خمسة^٣ من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - فبأيهم تقتدون ؟ فلاحقاً تعرفون ، ولا باطلاً تنكرون ، فهذا ما انتسبتم [به] الى السنة^٤ ، وتسميتم له بالجماعة^٥ .

وبعد هذا

فاذا رأينا أهل المدينة يشهدون أن^١ أهل العراق يسعى منهم مائة رجل^٢ وأكثر وأقل^٣ في تزويج امرأة^٤ في عصمة رجل^٥ في مسجدهم الأعظم والعامة يرونهم مجتمعين^٦ ؛

١ - قال البستاني في محيط المحيط : «ورم الله أنفه = أغضبه» .

٢ - كذا بلام التعريف في الاصل .

٣ - في الاصل : «بالخلافة» .

٤ - في الاصل : «مجتمعون» .

على تجويز ذلك فيما بينهم ثم ينصرفون الى الوليمة لا ينكر بعضهم على بعض فيتناسلون ويتوارثان^١ وهما عند أهل الحجاز على سفاح ولا يحل للرجل أن يراها حاسرة ولا يحل لها عندكم أن تبدى له زينتها^٢ فيتناسلون على فساد ما بقيا ؛ وزوجها الذي هي منه في عصمة ممنوع منها محول^٣ بينه وبينها ؛ ان راماها قتلوه ، وكذلك أهل العراق في شهادتهم على أهل الحجاز وذلك أن أهل العراق قالوا : لا طلاق بعد نكاح ، ولا يقع بينهما طلاق إذا تزوجها ولا يفرق بينهما .

ذكر صلوة أبي بكر بالناس

وأما ما احتجوا به لأبي بكر من قول النبي (ص) : يا أبا بكر صل بالناس : فقد احتججنا عليهم بروايتهم أن ذلك من عائشة لبلال قل لأبي بكر : يصلّي بالناس ، فلما أفاق (ص) وقد سمع مقالتها قال : انكّن صويحبات [يوسف^٤] ثم خرج (ص)

١ - في الاصل : « فيتناسلون ويتناسلون ويتوارثان » .

٢ - في الاصل : « ولا يحل له عندكم أن تبدى لهم زينتهم » .

٣ - « محول بينه وبينها » هذا الاستعمال نظير ما في قوله تعالى : « وحيل بينهم وبين ما يشتهون » من آية ٤٥ سورة سباء ، وقال الطبرسي في جوامع الجامع في معنى الآية : « أي فرق بينهم وبين مشترياتهم » .

٤ - قال المجلسي (ره) في ثامن البحار ضمن كلام له يشتمل على نقد وتحقيق في هذا الموضوع مانصه (ص ٢٨ من طبعة أمين الضرب) : « تبیین و تتمیم = اعلم أنه لما كان أمر الصلوة عمدة ما يصلح به المخالفون في خلافة أبي بكر وظهر من تلك الاخبار أنه حجة عليهم لالهم أردت أن أوضح ذلك بنقل أخبارهم والاشارة الى بطلان حججهم فمن جملة الاخبار التي روه في هذا ما أسنده في صحاحهم الى عائشة روى في جامع الاصول عنها أن رسول الله (ص) قال في مرضه مروا أبا بكر يصلّي بالناس قالت عائشة : قلت : ان أبا بكر اذا قام في مقامك لم يسمع الناس من البكاء فمر عمر فليصل فقال :

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت عائشة: فقلت لحفصة: قولي له: ان أبا بكر اذا قام في مقامك لم يسمع الناس من البكاء فمر عمر فليصل بالناس ففعلت حفصة فقال رسول الله (ص): انكن لانتن صواحب يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت حفصة لعائشة: ما كنت لاصيب منك خيراً» اقول: فخاض المجلسي (ره) في نقل الاخبار و بيان ما يترتب عليها ويستفاد منها الى أن قال (ص ٣٢):

« وقد روى ابن أبي الحديد عن شيخه أبي يعقوب يوسف بن اسماعيل اللمعاني أن علياً (ع) كان ينسب عائشة الى أنها أمرت بلالا أن يأمر أبا بكر بأن يصلي بالناس وان رسول الله (ص) قال: ليصل بهم رجل ولم يعين أحداً فقالت: مر أبا بكر يصلي بالناس وكان (ع) يذكر ذلك لاصحابه في خلواته كثيراً ويقول: انه لم يقل (ص): انكن كصويحات يوسف؛ الا انكاراً لهذه الحال وغضباً منه لانها وحفصة تبادرتا الى تعيين أبيهما وانه استدركها رسول الله (ص) بخروجه وصرفه عن المحراب (انتهى) فاتضح لك ضعف التمسك بهذه الاخبار سيما في أركان الدين وقال السيد الاجل - رضي الله عنه - في موضع من الشافي ذكر فيه تمسك قاضي القضاة بحكاية الصلوة: ان خبر الصلوة خبر واحد والاذن فيها ورد من جهة عائشة وليس بمنكر أن يكون الاذن صدر من جهتها لاسن جهة الرسول (ص) وقد استدلل أصحابنا على ذلك بشيئين أحدهما بقول النبي (ص) على ما أنت به الرواية لما عرف تقدم أبي بكر في الصلوة وسمع قراءته في المحراب: انكن كصويحات يوسف وبخروجه متحاملاً من الضعف معتمداً على أمير المؤمنين والفضل - ابن العباس الى المسجد وعزله لابي بكر عن المقام واقامة الصلوة بنفسه وهذا يدل دلالة واضحة على أن الاذن في الصلوة لم يكن منه (ص).

وقال بعض المخالفين: ان السبب في قوله: انكن صويحات يوسف أنه (ص) لما أذن بالصلوة وقال: مروا أبا بكر ليصلي بالناس فقالت له عائشة: أن أبا بكر رجل أسيء لا يحتمل قلبه أن يقوم مقامك بالصلوة ولكن تأمر عمر أن يصلي بالناس فقال عند ذلك: انكن صويحات يوسف وهذا ليس بشيء لا يجوز أن يكون أسأله الا وفقاً لاغراضه وقد علمنا أن صويحات يوسف لم يكن منهن خلاف على يوسف ولا مراجعة له في شيء على أمرهن به وانما افتتن بأسرهن بحبه وأرادت كل واحدة منهن مثل ما أرادت صاحبته فأشبهت حالهن

« بقية العاشية في الصفحة الآتية »

متوكتناً على عليّ (ع) والفضل بن عباسٍ حتى أخذ بعنقه فأخرجه وتقدّم فصلتي بالناس .

ولو كان (ص) أمره بذلك كما زعمتم لم يكن له بذلك ما يوجب الخلافة لأنهم رويوا أن النبيّ (ص) قال : إنّ الصلوة خلف كلِّ برٍّ وفاجرٍ ، فلو كان كما تقولون لكان أمراً بما يجوز لكلِّ فاجرٍ أن يكون مكانه في الصلوة بالناس فأى فضيلةٍ لرجلٍ يدخل فيها البرّ والفاجر ؟ مع استخلاف النبيّ (ص) من استخلف في مغايرته على الصلوة فلم يوجب لهم ذلك الخلافة ولقد اضطركم ما فيه أئمتكم من الخطل والحكم بالرأى ومخالفة بعضكم لبعضٍ [و] مانهيتهم عنه من تجويز ذلك لهم أن جورتم الله في حكمه ؛ فزعمتم أنه تعبد خلقه بما لم يبيته لهم وأنه وكلهم فيما افترض عليهم من الحلال والحرام الى رأيهم^١ ثم جهلتم رسول الله (ص) واستصغرت دلالته^٢ واستحققت هدايته

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

حال عائشة في تقديمها أباها للصلوة للتجمل والشرف بمقام رسول الله (ص) ولما يعود بذلك عليها وعلى أبيها من الفخر وجميل الذكر .

ولاعبرة بمن حمل نفسه من المخالفين على أن يدعى على أن الرسول (ص) لما خرج الى المسجد لم يعزل أبا بكر عن الصلوة وأقره في مقامه لأن هذا من قائله غلط فظيع من حيث يستحيل أن يكون النبي (ص) وهو الامام المتبع في سائر الدين متبعاً مأسوماً في حال من الاحوال وكيف يجوز أن يتقدم على النبي غيره في الصلوة وقد دلت الاخبار على أنه لا يتقدم فيها الا الفضل على الترتيب والتزليل المعروف .

واقول : ذلك من مذهب أصحابنا معلوم لا يحتاج الى بيان وقد ورد في صحاح الاخبار عند المخالفين ما يدل عليه روى مسلم في صحيحه (الى آخر ما قال) لان المقام لا يسهل اكثر من ذلك لمن اراده فليراجع البحار .

[حتى لو أنكم ان قلتم : لا يعرف الطاعة من المعصية و ادعيتم على ذلك دون^١] ونسبتموه الى القول بخلاف ما وصفه الله به بقوله^٢ : قل انما اتبع ما يوحى الى من ربى هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون^٣ وحتى نسبتموه الى المعاصى وألزمتموه ذنباً لم يأنها .

وحتى نحلتم إبراهيم - عليه السلام - الكذب فى قوله : بل فعله كبيرهم هذا^٤ ؛ وما فعل^٥ شيئاً فزعمتم أن هذا كذب^٦ والله عز وجل يقول : وتلك حجتنا آتينها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء فزعمتم أن حجة الله كذب^٧ وقلتم : انه قال : اننى سقيم^٨ ؛ ولم يكن سقيماً ؛ فزعمتم أن هذا القول منه كذب^٩ وانه كان منه طاعة .

١ - العبارة هكذا فى الاصل فهى مشوشة مغلوطة ؛ ولعل الاصل كان هكذا : « حتى لو أنكم قلتم : لا يعرف الطاعة من المعصية وادعيتم عليه ذلك لكان ذلك دون^١ » اى لكانت نسبة عدم المعرفة بالطاعة من المعصية اليه أهون وأيسر من استصغاركم لدلالاته واستحقاركم لهدايته .

٢ - فى الاصل : « فيه به بقوله » .

٣ - ذيل آية ٢٠٣ سورة الاعراف وصدورها : « واذا لم تأتهم بأية قالوا : لولا اجتبيتها » .

٤ - من آية ٦٣ سورة الانبياء وتماها هكذا : « قال : بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون » .

٥ - فى الاصل : « وما فعلوا » .

٦ - صدر آية ٨٢ سورة الانعام وذيلها : « ان ربك حكيم عليم » .

٧ - من آية ٨٩ سورة الصافات وتماها : « فقال : انى سقيم » .

أقول : قد تقدم منا فى ذيل قول المصنف (ره) : « ورووا أن ابراهيم الخليل - عليه السلام - كذب ثلاث كذبات » نقل ما يدل على ذلك صريحاً عن العرائس للثعلبى والتفسير لآبى الفتوح الرازى مما يكتفى فى صحة هذه النسبة منهم الى ابراهيم الخليل عليه السلام وتقدم أيضاً هناك الاشارة الى الجواب (انظر ص ٣١ من الكتاب الحاضر) .

وأنت خبير يا أحمى - سقاك الله رحيق التوفيق وأذاذك حلاوة النقد والتحقيق بأنه اذا

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

كان الامر دائراً على امثال هذه الخرافات والافاويل الواهية لا يبقى من اساس الدين المبين واران الشرع المتين حجر على حجر بل يصير الصراط المستقيم الذي لا ترى فيه استأ ولا عوجاً مفازة يتيه فيها الخريت فالاولى هنا الاشارة الى ما ذكر السيد الاجل علم الهدى - رفع الله درجته - في الجواب عن نسبة امثال هذه الاقوال الى الانبياء - عليهم السلام - في كتاب تنزيه الانبياء ونظيره في هذا الباب سائر الكتب التي كتبها علماؤنا في تراجم الانبياء أو ذكروها في كتب التفسير فما احسن ما قال الناقد البصير والمتكلم التحرير الشيخ عبد الجليل الرازي القزويني في كتاب بعض مذهب النواصب في نقض بعض فضائح الروافض ونص عبارته بالفارسية هكذا (ص ۶) : « مذهب خوواجه و هم مجبران چنانست كه آدم در خدای تعالی عصیان کرد ، و نوح از برای پسر کافر از خدا طلب آنان کرد ، و موسی عمران عمل شیطان کرد ، و یوسف صدیق همت بزناي نسوان کرد ، و داود با زن اوربا همچنان کرد ، و ایوب نعمت خدای را کفران کرد تا باری عز وجل نفس او را طعمه کرمان کرد ، و باری تعالی صخر جنی را بصورت سلیمان کرد پس اگر این مصنف انبیا را از مانده این تهمت مسلم داشتی و زبان بر زبان رفتگان در حق رسولان خدای تعالی بخطا نجانبیدی اولی تر بودی از آنکه بر ایشان درود و ثنا بدروی و بر مسلمانان نیز تلبیس نکردی . و اگر در این دعاوی تقيه و انکار کند از خوف شمشیر سلطان بود که کتابی بزرگ که آنرا « زلة الانبياء » خوانند ابو الفضائل مشاط کرده است رد بر کتاب تنزيه الانبياء که سيد علم الهدی مرتضى - رضی الله عنه - کرده است تا معلوم و مصور شود . و بقياست ندانم که بهره از شفاعت انبیا آنرا باشد که کتابش « تنزيه الانبياء » باشد یا آنرا که تصنیفش « زلة الانبياء » بود پس یادست از آن دعاوی بی حجت بیاید داشتن و انبیارا معصوم گفتن ؛ مرحباً بالوفاق و اگر نه درود بدروی در باقی نهادن .

وقال أيضاً في ذلك الكتاب (ص ۲۶۴) :

« و عجب است که خواجه نوسنی را لقب بد عمر از مفید سختش آمده است و لقبهائی که مجبران گمراه انبیارا و مصطفای مجتبی را نهاده اند سختش نمی آید تا آدم را ظالم خوانند ، و سلیمان را بخیل ، و یوسف را متهم ، و یعقوب را کور ، و داود را فاسق ، و موسی را عاصی و مصطفی را عاشق و دل از کفر بسته و کافر بجه و مانند این که بو الفضائل مشاط « بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

وقلتم : ان يوسف الصديق - عليه السلام - كذب حين قال : انكم لسارقون^١ وما سرقوا ؛ فسميتم هذا كذباً والله عز وجل يقول فى كتابه : كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ اخاه فى دين الملك الا أن يشاء الله نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذى علم عليهم^٢ . فزعمتم أن الله عز وجل كاد بالكذب . وادعيت نبوة أحد عشر نبياً من ولد يعقوب لم ينطق الكتاب بنبوتهم وقلتم : ان الانبياء - عليهم السلام - قد كذبوا وسرقوا وخانوا أماناتهم وعقوا آباءهم .

ونسبتم نوحاً - عليه السلام - أنه كذب فى قوله : ان ابنى من أهلى^٣ ؛ وكان ابن امرأته فقال : ابنى ؛ على ذلك المعنى كما تبنى النبى - صلى الله عليه وآله - زيد بن حارثة قال الله عز وجل : ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبیین^٤ ثم قال : ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله^٥ .

ورويتم أن موسى بن عمران - عليه السلام - لطم ملك الموت فأعوره^٦ ، وأن

» بقية الحاشية من الصفحة الماضية «

در كتاب زلة الانبياء بيان کرده است و بر سر كرسىها بكورى رافضيان ميگويند و نعره ميزندند و بر مصطفای عاشق كافر بجه صلوات مي فرستند .

فاذا كان الامر كذلك فالاولى أن يعمل فى حقهم بقوله تعالى : قل الله ثم ذرهم فى خوضهم ياعبون .

١ - ذيل آية ٧٠ من سورة يوسف .

٢ - آية ٧٦ من سورة يوسف .

٣ - من آية ٤٥ من سورة هود و تمام الاية هكذا : « و نادى نوح ربه فقال : رب ان ابنى من أهلى وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين » .

٤ - صدر آية ٤٠ من سورة الاحزاب و ذيلها : « وكان الله بكل شىء عليماً » .

٥ - صدر آية ٥ من سورة الاحزاب .

٦ - قال شرف الدين العاملى (ره) فى كتاب أبى هريرة تحت عنوان « لطم

» بقية الحاشية فى الصفحة الاتية «

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

موسى عين ملك الموت فأعوره» (انظر ص ٨٢-٨٧ من طبعة مطبعة العرفان بصيدا سنة ١٣٦٠).
 «أخرج الشيخان (أى البخارى ومسلم) فى صحيحهما بالاسناد الى أبى هريرة قال :
 جاء ملك الموت الى موسى عليهما السلام فقال له : أجب ربك قال : فلطم موسى عين ملك
 الموت ففقاها ، قال : فرجع الملك الى الله تعالى فقال : انك أرسلتني الى عبد لك لا يريد
 الموت ففقا عيني قال : فرد الله اليه عينه وقال : ارجع الى عبدى فقل له : الحياة تريد ؟ فان
 كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فما توارت بيدك من شعرة فانك تعيش بها سنة ؛
 الحديث، وأخرجه أحمد من حديث أبى هريرة فى مسنده (فمن أراد موارد ذكره فى الصحيحين
 فليراجع كتاب أبى هريرة) وفيه : أن ملك الموت كان يأتى الناس عياناً قال : فأتى موسى فلطمه
 ففقا عينه الحديث وأخرجه ابن جرير الطبرى فى الجزء الاول من تاريخه عن أبى هريرة ولفظه
 عنده : ان ملك الموت كان يأتى الناس عياناً حتى أتى موسى فلطمه ففقا عينه وفى آخره : ان
 ملك الموت جاء الى الناس خفياً بعد موت موسى .

و أنت ترى مافيه مما لا يجوز على الله تعالى ولا على أنبيائه ولا على ملائكته أيلق
 بالحق تبارك وتعالى أن يصطفى من عباده من يبطش على الغضب بطش الجبارين ؟ ! ويوقع
 بأسه حتى فى ملائكة الله المقربين ؟ ! ويعمل عمل المتبردين ؟ ! ويكره الموت كراهة الجاهلين ؟ !
 وكيف يجوز ذلك على موسى ؟ ! وقد اختاره الله لرسالته ، واثنته على وحيه ، وأثره بمناجاته ،
 وجعله من سادة رسله ، وكيف يكره الموت هذا الكره مع شرف مقامه ؟ ! ورغبته فى القرب
 من الله تعالى والفوز بلاقائه ؟ ! وما ذنب ملك الموت عليه السلام ؟ ! وإنما هو رسول الله اليه ؟ ! وما
 استحق الضرب والمثلة فيه بقلع عينه ؟ ! وما جاء الا عن الله وما قال له سوى : أجب ربك ،
 أيجوز على أولى العزم من الرسل اهانة الكروبيين من الملائكة وضربهم حين يبلغونهم
 رسالات الله وأوامره عز وجل ؟ ! تعالى الله وتعالى أنبيأؤه وملائكته عن ذلك علواً كبيراً .
 ونحن لم برثنا من أصحاب الرس وفرعون موسى وأبى جهل وأشائهم ولعنهم بكرة وأصيل ؟
 أليس ذلك لانهم آذوا رسل الله حين جاؤوهم بأوامره ؟ فكيف نجوز مثل فعلهم على أنبياء الله
 وصفوته من عباده ؟ ! حاشا لله ان هذا لبهتان عظيم .

ثم ان من المعلوم أن قوة البشر بأسرهم بل قوة جميع الحيوانات منذ خلقها الله تعالى
 الى يوم القيامة لا تثبت أمام قوة ملك الموت فكيف والحال هذه تمكن موسى (ع) من الوقعة
 « بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

يوسف الصديق - عليه السلام - قعد من امرأة العزيز مقعد الخائن^١ ، وأن داود -

١ - قد تقدم ما يتعلق بذلك (انظر ص ٣٢ - ٣٣).

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فيه ؟ و هلا دفعه الملك عن نفسه ؟ مع قدرته على ازهاق روحه ، وكونه مأموراً من الله

تعالى بذلك ، ومتى كان للملك عين يجوز أن تفقأ ؟

ولانس توضيح حق الملك وذهاب عينه ولطمته هدرآ ، اذ لم يؤمر الملك من الله

بأن يقتص من موسى صاحب التوراة التي كتب الله فيها « أن النفس بالنفس والعين بالعين

والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص » (إشارة الى آية ٤٥ من

سورة المائدة) ولم يعاتب الله موسى على فعله هذا بل أكرمه اذ خيره بسببه بين الموت

والحياة سنين كثيرة بقدر ماتواريه يده من شعر الثور ، وما أدري والله ما الحكمة في ذكره

شعر الثور بالخصوص ؟

و أما وعزة الحق وشرف الصديق وعاوهما على الباطل والافك لقد حمل هذا الرجل

(أى أبو هريرة) أوليائه ما لا طاقة لهم به وكلفهم بأحاديثه هذه بما لا تحتمله عقولهم أهدأ

ولا سيما قوله في هذا الحديث : ان ملك الموت قبل وفاة موسى كان يأتي الناس عياناً و

انما جاءهم خفياً بعد موت موسى ، نعوذ بالله من سبات العقل وخطئ القول والفعل ولا حول

ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

و قال في ذيل الصفحة :

« لو أن ملك الموت كان يأتي الناس عياناً قبل وفاة موسى لطفت به الاخبار واشتهر

اشتهار الشمس في رابعة النهار فما بال المحدثين والورخين وأهل الاخبار من جميع الاسم

أغفلوا هذا الخبر لو كان له أثر وما بال القصاصين والمخرفين ما حام خيالهم حوله ، فهل

تركوا الامتياز به لابي هريرة ؟ ! »

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

عليه السلام - قدّم اوريا أمام التابوت ليقتل فيتزوج امرأته^١ ، وأنّ الشيطان قعد في مجلس سليمان - عليه السلام - وكان يأتي نساءه و هنّ حبّص^٢ .
 فزعمتم أنّ الله جلّ ثناؤه بعث الى خلقه أنبياء كذابين ومخطئين ؛ وأمرهم

١ - ذكرنا فيما مر بيانات حول ذلك (راجع ص ٣٢ - ٣٥) .

٢ - أشرنا الى عقيدة الشيعة في ذلك (انظر ص ٣٥ - ٣٧) .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و قال الثعالبي في ثمار القلوب في المضاف و المنسوب مانصه :

(انظر ص ٥٢ من طبع دار نهضة مصر للطبع و النشر سنة ١٣٨٤)

« **لطمة موسى** تضرب مثلاً لما يسوء أثره ؛ وفي أساطير الاولين أن موسى سأل ربه أن يعلمه بوقت موته ليستعد لذلك ، فلما كتب الله له سعادة المحضر أرسل اليه ملك الموت وأمره بقبض روحه بعد أن يخبره بذلك ؛ فاتاه في صورة آدمي وأخبره بالامر ، فما زال يحاجه ويلاجه ، وحين رآه نافذ العزيمة في ذلك لطمه لطمه فذهبت منها احدى عينيه ، فهو الى الان أعور وفيه قيل :

يا ملك الموت لقيت منكراً لطمه موسى تركتك أعورا

و أنا برىء من عهدة هذه الحكاية »

وقال محمود أبو رية في كتاب شيخ المضيرة بعد نقل شيء من الاخبار ونقل شيء من كلام الثعالبي ونقل براءته من عهدة الحكاية (انظر ص ٢١٨ من الطبعة الثانية من الكتاب) :

« ومن العجيب أن يصف الثعالبي هذا الحديث بأنه من أساطير الاولين بعد أن رواه البخاري ومسلم ، وهذا مما يدل على أن هذين الكتابين لم يكن لهما في القرون الاولى الاسلامية تلك القداسة التي جعلت لهما بعد ذلك والثعالبي كما هو معروف قدماء في سنة ٣٠ ؛ ٤٥ .

أقول : تقدم ليما سبق ما يؤيد هذه البيانات (انظر ص ٢٩ - ٣١) .

بطاعتهم ، كل هذه الشبهة محتملة عندكم فراراً بأئمتكم أن تقرّوا عليهم بالخطأ و لينجوا بما فعلوا حتّى قائم : لهم بالأنبياء أسوة في خطأهم وكذبهم وقد برأ الله الأنبياء من الخطأ والكذب .

ثم صرتم مع هذا القول الى الوقعة في أئمتكم الذين طلبتم تحسين خطأهم بترككم أقاويلهم وتصديقكم لروايات يطن [فيها] بعضهم على بعض ، و بزعمكم أن تفضّلوا قول واحد منهم على آخر .

و رويتم عن أبي يوسف القاضي رواه محمد بن سعيد فقيه أهل الحجاز و أهل - قزوين عن بعض أصحابه عن أبي الضحى ^١ عن مسروق قال :

اختلف على و عمر في امرأة تزوّجت في عدتها [قال عمر :] يفرّق بينهما و يعاقبان و المهر في بيت المال و قال علي - عليه السلام - : يفرّق بينهما و لا يعاقبان و لها المهر يلزم الزوج بما استحلّ من فرجها ، قال مسروق : فأفتينا بقول عمر زماناً ثمّ قدمنا عليه فوجدناه قد رجع الى قول علي ^٢ عليه السلام .

١ - قال ابن حجر في تقريب التهذيب في حرف الضاد المعجمة من باب الكنى : « أبو الضحى هو مسلم بن صبيح تقدم » و يشير بما تقدم الى هذه العبارة : « مسلم ابن صبيح بالتصغير الهمداني أبو الضحى الكوفي العطار مشهور بكنته ثقة فاضل من الرابعة مات سنة مائة / ع » و يشير برمز « ع » الى أن حديثه في جميع الاصول الستة كما صرح بذلك عند ذكره الرموز في أول كتابه ، و قال في تهذيب التهذيب في ترجمة أبي - الضحى المذكور : « روى عن النعمان بن بشير و ابن عباس و ابن عمر و شتير بن شكل و مسروق بن الاعدع (الى آخر ما قال) و قال في ترجمة مسروق بن الاعدع بن مالك ابن أمية الهمداني الدواعي الكوفي العابد مانصه (ج ١٠ ص ١١٠) : « روى عنه ابن أخيه محمد بن المنتشر بن الاعدع و أبو وائل و أبو الضحى و الشعبي و ابراهيم النخعي (الى آخر ما قال) » .

٢ - قال الاميني - رحمه الله تعالى - في سادس الغدير في النادرة التاسعة عشر

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ورويتم عن عمر بن هارون عن عبدالله بن زيد السبيعي قال : سمعت سعيد بن المسيّب يقول : قال عمر بن الخطاب : أجرأكم على الجذأجرأكم على النار فأنه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

من نوادر الاثر في علم عمر تحت عنوان « جهل الخليفة بالسنة » مانص عبارته (ص ١١٣ - ١١٤ من الطبعة الثانية بطهران سنة ١٣٧٢) :

« م - أخرج ابن المبارك قال : حدثنا أشعث عن الشعبي عن مسروق قال : بلغ عمر : أن امرأة من قريش تزوجها رجل من ثقيف في عدتها فأرسل اليهما ففرق بينهما وعاقبهما وقال : لا ينكحها أبداً وجعل الصداق في بيت المال وفشا ذلك بين الناس ، فبلغ علياً كرم الله وجهه فقال : رحم الله أمير المؤمنين ما بال الصداق وبيت المال ؟ ! انهما جهلا فينبغي للامام أن يردهما الى السنة . قيل : فما تقول أنت فيها ؟ قال : لها الصداق بما استحل من فرجها ، و يفرق بينهما ، ولا جلد عليهما ، وتكمل عدتها من الاول ثم تكمل العدة من الاخر ، ثم يكون خاطباً ، فبلغ ذلك عمر فقال : يا أيها الناس ردوا الجهالات الى السنة . وروى ابن أبي زائدة عن أشعث مثله وقال فيه : فرجع عمر الى قول علي (أحكام القرآن للجصاص ج ١ ؛ ص ٥٠٤) وفي لفظ عن مسروق : أتى عمر امرأة قد نكحت في عدتها ففرق بينهما وجعل مهرها في بيت المال ؛ وقال : لا يجتمعان أبداً ، فبلغ علياً فقال : ان كان جهلا فلها المهر بما استحل من فرجها ، و يفرق بينهما ، فاذا انقضت عدتها فهو خاطب من الخطاب فخطب عمر وقال : ردوا الجهالات الى السنة فرجع الى قول علي . وفي لفظ الخوارزمي : ردوا قول عمر الى علي . وفي التذكرة : فقال عمر : لولا علي لهلك عمر . وأخرج البيهقي في سننه عن مسروق قال : قال عمر - رضي الله عنه - في امرأة تزوجت في عدتها : النكاح حرام ، والصداق حرام ، وجعل الصداق في بيت المال وقال لا يجتمعان ماعاشا . وأخرج عن عبيد بن نضلة [نضيلة] قال : رفع الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه - امرأة تزوجت في عدتها فقال لها : هل علمت أنك تزوجت في العدة ؟ - « بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

يلزمكم أن تقولوا : ان الله عز وجل بعث محمداً - صلى الله عليه وآله - وأبده بالملائكة وأمره بقتال المشركين وتأليف^١ من تألف من المنافقين والمؤلفة قلوبهم بانفاذ أحكام المختلفين مما لم يبعث الله عز وجل به نبيه (ص) يعلمه فيما رآه^٢ النعمان بن ثابت أبو حنيفة ومحمد بن الحسن من بعده والمريسي ، ومن قبلهم ابن أبي ليلى وابن شبرمة وزفر ، ومن بعدهم ممن قال بالزأى ثم يلزمكم أن تقولوا : ان النبي (ص) انما بعث دالاً على الحق والصواب لا بما لم يبعث الله نبيه به ولم يكن النبي (ص) يعلمه في حكم هؤلاء من رأيهم فاذا انتم جعلتم النبي (ص) والملائكة وما فرض الله من الجهاد^٣ الى يوم القيامة هو الدعاء^٤ الى طاعة المختلفين الحاكمين

١ - في الاصل : « و ألف » .

٢ - في الاصل : « فيما رواه » .

٣ - في الاصل : « من الجهاد » .

٤ - في الاصل : « انما هو دعاء » .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قالت : لا ، فقال لزوجها : هل علمت ؟ قال : لا ، قال : لو علمتما لرجعتكما فجلدهما أسباطاً وأخذ المهر فجعله صدقة في سبيل الله . قال : لا أجز مهرأ ، لا أجز نكاحه . وقال : لا تحل لك أبدأ . صورة أخرى للبيهقي : أتى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - بأسرة تزوجت في عدتها فأخذ سهرها فجعله في بيت المال وفرق بينهما ؛ وقال : لا يجتمعان وعاقبهما . فقال على - رضي الله عنه - : ليس هكذا ولكن هذه الجهالة من الناس ، ولكن يفرق بينهما ثم تستكمل بقية العدة من الاول ، ثم تستقبل عدة أخرى ، وجعل لها على - رضي الله عنه - المهر بما استحل من فرجها ، قال : فحمد الله عمر - رضي الله عنه - وأثنى عليه ثم قال : يا أيها الناس ردوا الجهالات الى السنة (السنن الكبرى للبيهقي ٧ ص ٤٤١ - ٤٤٢ ، الموافقات لابن السمان ، كتاب العلم لابي عمر ٢ ص ١٨٧ ، الرياض النضرة ٢ ص ١٩٦ ، ذخائر العقبي ص ٨١ ، مناقب الخوارزمي ص ٥٧ ، تذكرة السبط ص ٨٧) . فغاض الاميني (ره) في البحث والتحقيق فمن أراد فليراجع ذلك الكتاب .

اليوم بشيءٍ و غداً بغيره ، وأنّ كمال الدين هو بهم و برأيهم لا بالنبيّ (ص) ولا بما أوحى الله اليه فكأنّ النبيّ (ص) قال لهم : هؤلاء الا دلاء من ^١ دين الله على ما لم يعنني به الى خلقه و بما لا أعلمه ممّا يحتاج الناس اليه .

وكان (ص) اذا سئل انتظر الوحي ؛ و هؤلاء يقولون ولا يحتاجون الى وحيٍ فاذا طاعة هؤلاء فيما ^٢ لم يأمرهم الله به كطاعة النبيّ (ص) فيما أمره الله به و انّ آراءهم فيما لم ينزل الله تعالى فيه ^٣ كتاباً و لم يبيّن فيه رسول الله (ص) سنّةٌ تقوم مقام ما نزل فيه ^٤ الكتاب و ما سنّه النبيّ (ص) ، و كفى به شنةٌ ان كنتم تتقون الشنة .

و يلزمكم أن تقولوا : انّ الله عزّ وجلّ انما بعث محمداً (ص) أن يدعو الى طاعتنا و أمره في جهاده الى قبول ما نقول برأينا بلا حكمٍ و انه انما أيّده بالملائكة ليأمرهم ^٥ أن يتبعونا فيما لم يأمر الله به و لم ينه عنه ، و ان تقولوا ذلك فقد أوجبتم أن لهم طاعةً عليه ^٦ فاذا ادّعيتم على من ^٧ خالفكم مثل ما يلزمكم من هذا القول فانهم قالوا أيضاً : انّ الفرض في طاعة اولى الأمر فيما قد أمر الله به نبيّه (ص) و نهاه عنه لأنهم يقولون : انّ رسول الله (ص) قد جاء من عند الله عزّ وجلّ بجميع ما يحتاج اليه عباده من أمر دينهم ثمّ أودعه النبيّ (ص) - صلى الله عليه وآله - اولى الأمر الذين أمر الله بطاعتهم لأنهم لا يرتابون في حلالٍ و حرامٍ و لكن يؤدّونها كما ^٨ أدّاه رسول الله اليهم ؛ فهذه غير مقاتلهم يا أهل السنّة و الجماعة .

١ - كذا في الاصل و لعله مصحف « في » .

٢ - في الاصل : « بما » .

٣ و ٤ - في كلا الموردين في الاصل : « به » .

٥ - في الاصل : « و أمرهم » .

٦ - في الاصل : « فقد أوجبتم أنه طاعة لهم عليه » .

٧ - في الاصل : « على ما » .

٨ - في الاصل : « و لكن باذنه لما » و لعل الاصل الصحيح كان : « بل يؤدونه » .

حدثنى الحميدى^١ قال : حدثنى سفيان بن عيينة قال : حدثنا سليمان الاحول عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس انه قال : يوم الخميس و ما يوم الخميس ؟ ثم بكى حتى بل الحصى بدموعه فقال : اشتد برسول الله (ص) وجعه الذى مات فيه فقال : ايتونى بصحيفة ودواة اكتب لكم كتاباً لاتضلوا بعدى ، قال : فتنازعوا ولا ينبغي عند نبى التنازع فقال عمر : هجر هجر استفهموه ، فسمع النبى (ص) ذلك فاشتد عليه فرفع رأسه فقال : دعونى وما بى^٢ ؛ فما أنا فيه خير مما تدعوننى اليه ، و عليكم

١ - قال الخزرجى فى خلاصة تذهيب الكمال : «عبدالله بن الزبير بن عيسى بن عبدالله الاسدى الحميدى المكى أحد الائمة صحب ابن عيينة تسع عشرة سنة وصحب الشافعى وتفقه ، به عن مسلم بن خالد وفضيل بن عياض و عنه البخارى وأحمد بن الازهر و سلمة بن شبيب و أبوحاتم و قال : ثقة امام أثبت الناس فى ابن عيينة ، قال أحمد : الحميدى امام ، قال البخارى : مات سنة تسع عشرة ومائتين » وقال ابن حجر فى تقريب التهذيب : « عبدالله بن الزبير بن عيسى القرشى الحميدى المكى أبوبكر ثقة حافظ فقيه أجل أصحاب ابن عيينة من العاشرة مات سنة تسع عشرة وقيل : بعدها ، قال الحاكم : كان البخارى اذا وجد الحديث عند الحميدى لا يعدوه الى غيره / خ مق دت س فق » وقال فى باب الكنى من الكتاب : « الحميدى عبدالله بن الزبير بن عيسى » وقال ابن الاثير فى اللباب : « الحميدى بضم الحاء و فتح الميم و سكون الياء المثناة من تحتها و فى آخرها دال مهملة هذه النسبة الى حميد و هو بطن من أسد بن عبد العزى بن قصى منهم عبدالله بن الزبير بن عيسى الحميدى القرشى صاحب الشافعى روى عن ابن عيينة و فضيل بن عياض ، روى عنه البخارى و غيره مات بمكة سنة تسع عشرة و مائتين و أما أبو عبدالله محمد بن أبى نصر بن عبدالله بن حميد الحميدى الاندلسى صاحب الجمع بين الصحيحين و غيره من التصانيف فانه نسب الى جده حميد (الى آخر ما قال) و من أراد التفصيل فليراجع الفصولات .

٢ - فى الاصل : « و ربى » الا أنه بقلم تصحيحى بعدى صار كذلك .

بهذه الثلاثة الأشياء أنفذوها بعدى ؛ أنفذوا جيش أسامة بن زيد ، وأجيزوا الوفد كما كنت أجيزهم ، و أنفوا المشركين من جزيرة العرب حتى لا يكون في جزيرة العرب إلا دين واحد^١ ؛ فأبوا أمره^٢.

١ - قال العلامة المجلسي (ره) في ثامن البحار في باب تفصيل مطالب عمر والاحتجاج بها على المخالفين بإيراد الاخبار من صحاحهم : « الطعن الاول - ما روته العامة والخاصة أنه أراد النبي (ص) في مرضه أن يكتب لامته كتاباً لئلا يضلوا بعده ولا يختلفوا فطلب دواة وكتفأ ونحو ذلك فمنع عمر من احضار ذلك وقال : انه ليهجر او ما يؤدي هذا المعنى وقد وصفه الله سبحانه بأنه لا ينطق عن الهوى (الى ان قال) فأما الروايات العامة فروى البخارى في باب اخراج اليهود من جزيرة العرب من كتاب الجهاد و السير و مسلم في كتاب الوصايا عن سفيان عن سليمان الاحول عن سعيد بن جبير أنه سمع ابن عباس يقول : يوم الخميس و ما يوم الخميس ثم بكى حتى هل دمه الحصى قلت : يا ابن-عباس ما يوم الخميس ؟ - قال : اشتد برسول الله (ص) وجعه فقال : ايتوني بكتف اكتب لكم كتاباً لاتضلوا بعده أبدأ فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا : ماله ؟ أهجر ؟ استفهموه فقال : ذروني فالذى أنا فيه خير مما تدعوني اليه فأمرهم بثلاث قال : أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم ، والثالثة اما ان سكنت عنها و اما ان قالها فنسيها ، قال : قال سفيان هذا من قول سفيان وفي باب جوائز الوفد من الكتاب المذكور عن سليمان الاحول عن جبير عن ابن عباس انه قال : يوم الخميس و ما يوم الخميس ؛ الى آخر ما نقله من الاخبار و خاض في بيان ما استفاد منه و الاحتجاج به على المخالفين فمن أراد فليراجع الكتاب أعنى ثامن البحار (ص ٢٧٣ - ٢٨٢ من طبعة امين الضرب) و من أراد البحث عن ذلك بأكثر منه تفصيلاً فليراجع تشييد المطاعن و كشف الضغائن ؛ المجلد الاول الطعن الاول من مطاعن عمر ؛ ص ٣٥٥ - ٣٦٠ فان فيه كفاية للمكتفى.

٢ - في الاصل : « فيأبى وأمره ».

ولقد همّ^١ جيش أسامة لأمر^٢ قد علمه فكان يوصى (ص) باخراج جيش أسامة ونفسه تفرغ^٣ لقد تكلم به بشأن يكون به عظيماً ولقد كان ابوبكر وعمر في ذلك الجيش فكيف لم يخرجوا ولم ينفذا أمر رسول الله^٤ (ص) وقد جرى بينهما وبين أسامة [كلام^٥] فقال : وأما أنا فقد أمرني رسول الله - صلى الله عليه وآله - عليكما فمن أمركما على^٦ ؟

[و^٧ رويتم عن جرير بن عبد الحميد^٨ عن اسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال : عرض فرس على أبي بكر^٩] فقال : هلا فارس أحمله عليه^{١٠} ؟] فقام اليه رجل^{١١} من الأنصار فقال : يا خليفة رسول الله احملني عليه قال : لا والله لأن

١- قال الفيومي في المصباح المنير : « الهم العزن وأهمنى الامر بالائف

أقلقني ، وهمني هماً من باب قتل مثله » .

٢- قال ابن الأثير في النهاية : « ه س فيه : ان الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ

أي ما لم تبلغ روحه حلقومه فيكون بمنزلة الشيء الذي يتفرغ به المريض ، و الفرغرة أن يجعل المشروب في الفم ويردد الى أصل الحلق ولا يبلغ ، (وهه الحديث) لا تحدثهم بما يفرغهم ، أي لا تحدثهم بما لا يتدرون على فهمه فيبقى في أنفسهم لا يدخلها كما يبقى الماء في الحلق عند الفرغرة » .

٣- في الاصل : « ولم يقعدا بأمر رسول الله » .

٤- ما بين المعقفتين أعنى من قوله : « و رويتم عن جرير بن عبد الحميد » الى آخر

هذه الرواية أعنى الى قوله : « لهو أقرب الى من أن أفيدهم منه » (ص ٣٦٣) موجود في جميع النسخ الا أنها ذكرت في غير م في أواخر الكتاب ، فتفطن .

٥- ج ح س ق مع مث (بدلها) : « ثم تروون على أبي بكر من الشنعة مثل ما رواه

عيسى بن يونس بن أبي اسحاق الهمداني » .

٦- عبارة « هلا فارس أحمله عليه » ليست في م .

٧- ج ح س ق مع م : « فقال فتى من الانصار » (بدل ما في المتن) .

أحمل عليه رجلاً^١ قد ركب الخيل على غرلته^٢ أحب^٣ الى من أن أحملك عليه فقال :
لم ؛ والله إننى لأفرس منك أباً وأُمّاً^٤ فقام اليه المغيرة بن شعبه فركله برجله ؛
فدق أنفه^٥ فسالت الدماء كأنها عزالى السماء^٦ فقالت الأنصار : السلاح

١ - غير م : « غلاماً » .

٢ - « على غرلته » ليس فى م قال ابن الاثير فى النهاية : « والفرلة القلفة و منه
حديث أبي بكر : لان أحمل عليه غلاماً قد ركب الخيل على غرلته أحب الى من أن
أحملك عليه ؛ يريد : ركبها فى صغره واعتادها قبل أن يختن » أقول : من العجيب أن
الطريحي (ره) قرأ الكلمة « العزلة » (بالعين المهملة والزاي المعجمة) وصرح بأن معناها
القلفة فان شئت فراجع .

٣ - غير م (بدلها) : « فوالله لانا أفرس منك ومن أهلك » .

٤ - فى م فقط قال ابن الاثير فى النهاية : « فيه : فركله برجله ؛ أى رفسه و
منه حديث عبدالملك : أنه كتب الى الحجاج لاركنك ركلة »

و قال الطريحي فى مجمع البحرين فى مادة « ركل » : « فى الحديث : قضى
فى امرأة ركلها زوجها ، الركل الضرب برجل واحدة وقد ركله يركله ركلا أى رفسه » .

٥ - غير م : « فركب على أنفه » قال ابن الاثير فى النهاية : « وفى حديث
المغيرة مع الصديق : ثم ركب أنفه بركبتي يقال : ركبته أركبه بالضم : اذا ضربته
بركبتك » .

٦ - ج س ق ب م ث : « فكأنها كانت عزلى مزادة » لكن فى ح : « فكأنها عزب
مزادة » قال ابن الاثير فى النهاية : « وفى حديث الاستسقاء دفاق العزائل جم البعاق
العزائل أصله العزالي مثل الشائك والشاكي ، والعزالي جمع العزلاء وهو فم المزادة
الاسفل فشبه اتساع المطر واندفاقه بالذى يخرج من فم المزادة ومنه الحديث : فأرسلت
السماء عزاليها » و قال الطريحي فى مجمع البحرين : « وفى الحديث فأرسلت السماء
عزاليها أى أفواهاها ، والعزالي بفتح اللام وكسرها جمع العزلاء مثل الحمراء وهو فم المزادة
فقوله : أرسلت السماء عزاليها ؛ يريد شدة وقع المطر على التشبيه بنزوله من أفواه
المزادة و مثله : ان الدنيا بعد ذلك أرخت عزاليها » .

السلاح^١ ، لنقتله او ليقيدنا منه^٢ فبلغ ذلك أبا بكر فخطبهم وقال : ما بال أقوام يزعمون أنني أقيدهم من المغيرة والله لأن أجلبهم من ديارهم لهو أقرب الى من أن أقيدهم منه^٣]

فانظروا^٤ الى الذي تروون فأى وقعة و أى شنة أشد ممّا ترمون به أبا بكر أنه منع المغيرة أن يقتص منه ماصنع بالانصار و توعّد^٥ الانصار أن يجلبهم عن ديارهم

١ - قوله : « السلاح السلاح » الاول منصوب على الاغراء و الثانى تأكيد له نظير

قول الشاعر :

« أخاك أخاك ان من لا أخاله كساع الى الهيجا بغير سلاح »

٢ - غير م (بدل العبارة من « فالت الانصار » الى هنا) : « فأرادت الانصار أن يقيدوا

منه » . قال ابن الاثير فى النهاية : « فيه : من قتل عمداً فهو قود ؛ القود القصاص و قتل القاتل بدل القتل ؛ و قد أتدته به أقيده اقادة ؛ و استقدت الحاكم سألته أن يقيدنى و اقتدت منه أقتاد » .

٣ - م (بدل العبارة من « فخطبهم » الى هنا) : « فقال أبو بكر : والله لتزعجن عن دياركم

قبل أن أقيدكم » .

٤ - من هنا اى من قوله : « فانظروا » الى آخر العبارة أعنى الى قوله : « جراً على الله

وقلة حياء » (انظر ص ٣٦٥) ليس فى م .

٥ - ج س ق مع مث : « و تواعد » .

فليعلم أن الحديث مذکور فى مجمع الزوائد و منبع الفوائد فى باب ما

جاء فى المغيرة بن شعبة (انظر المجلد التاسع ؛ ص ٣٦١) بهذه العبارة :

« و عن المغيرة بن شعبة قال : كنت عند أبي بكر الصديق - رضى الله عنه - فعرض

عليه فرس فقال رجل : احملنى على هذا فقال : لان أحمل عليه غلاماً قد ركب الخيل على

غرلته أحب الى من أن أحملك عليه ، فغضب الرجل و قال : أنا والله خير منك و سن أيبك

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

وكفّ عن المغيرة فلم يعاقبه ولم يعاتبه على ما صنع وأنتم تزعمون أنّ الشيعة يقعون في

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فارساً ، فغضبت حين قال ذلك لخليفة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فتمت اليه فأخذت برأسه فسحبته على أنفه فكانما كان على أنفه عزلاء مزادة ، فأرادت الانصار أن يستقيدوا منى ، فبلغ ذلك أبا بكر - رضى الله عنه - فقال : ان أناساً يزعمون أنى مقيدهم من المغيرة بن شعبة ، ولان أخرجهم من ديارهم أقرب من أن أقيدهم من وزعة الله الذين يزعمون عباد الله (فقال مؤلف الكتاب) قلت : هذا الكلام الاخير لم أعرف معناه ؛ والله أعلم ، **رواه الطبراني و رجاله رجال الصحيح** » وقال مصحح الكتاب بالنسبة الى قوله : « لم أعرف » مانصه : « بعد تصحيحه من النهاية ظهر معناه أنه لا يقيد من يكف الناس عن الشر » أقول : يريد بتصحيحه من النهاية ما ذكره ابن الاثير في النهاية في مادة « وزع » بقوله : « فيه : من يزع السلطان أكثر من يزع القرآن ؛ أى من يكف عن ارتكاب العظائم مخافة السلطان أكثر من يكفه مخافة القرآن والله تعالى ، يقال : وزعه يزعه وزعاً فهو وازع اذا كفه ومنعه و منه الحديث : ان ابليس رأى جبريل (ع) يوم بدر يزع الملائكة أى يرتبهم ويسويهم ويصفهم للحرب فكانه يكنهم عن التفرق والانتشار و منه حديث أبي بكر : ان المغيرة رجل وازع يريد أنه صالح للتقدم على الجيش وتدير أسرهم وترتيبهم فى قتالهم ، و منه حديث أبي بكر أنه شكى اليه بعض عماله ليقص منه فقال : أريد من وزعة الله ؟ الوزعة جمع وازع وهو الذى يكف الناس و يجبس أولهم على آخرهم أراد : أريد من الذين يكفون الناس عن الاقدام على الشر ؟ و فى رواية أن عمر قال لابي بكر : أقص هذا من هذا بأنفه فقال : أنا لا أقص من وزعة الله ؛ فأمسك و منه حديث الحسن لما ولى القضاء قال : لا بد للناس من وزعة أى من يكف بعضهم عن بعض يعنى السلطان وأصحابه اذا عرفت ذلك فاعلم أن ليس هذا بأول قارورة كسرت فى الاسلام فان لهذا العمل الصادر من أبي بكر نظائر منها ما أشار اليه الامينى - رحمه الله تعالى - فى سادس

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

الصَّحَابَةُ جَرَاءٌ عَلَى اللَّهِ وَقَلَّةٌ حَيَاءٌ .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الغدِير لكن كلها فى حق الخليفة الثانى ونص عبارته فى نوادر الاثر فى علم عمر هكذا (ص ١٣٢ - ١٣٤ من الطبعة الثانية بطهران سنة ١٣٧٢ هـ) :

« رأى الخليفة فى القود - عن ابن أبى حسين أن رجلاً شج رجلاً من أهل الذمة فهم عمر بن الخطاب أن يقيده منه فقال معاذ بن جبل : قد علمت أن ليس ذلك لك وأثر ذلك عن النبى (ص) فأعطاه عمر بن الخطاب فى شجته ديناراً فرضى به (أخرجه الحافظ السيوطى فى جمع الجوامع كما فى ترتيبه ٧ ص ٢٠٤) . و عن مكحول أن عبادة بن الصامت دعانبطياً يمسك له دابته عند بيت المقدس فأبى فضربه فشججه فاستعدى عليه عمر بن الخطاب فقال له : ما دعاك الى ما صنعت بهذا ؟ فقال : يا أمير المؤمنين أمرته أن يمسك دابتي فأبى وأنا رجل فى حدة فضربته فقال : اجلس لنقصاص فقال زيد بن ثابت : أتقيد عبدك من أخيك فترك عمر عنه القود وقضى عليه بالدية (أخرجه البيهقى فى السنن الكبرى ٨ ص ٢٢) و ذكره السيوطى فى جمع الجوامع كما فى الكنز ٧ ص ٢٠٣) . رأى الخليفة فى ذمى مقتول عن مجاهد قال : قدم عمر بن الخطاب الشام فوجد رجلاً من المسلمين قتل رجلاً من أهل الذمة فهم أن يقيده فقال له زيد بن ثابت : أتقيد عبدك من أخيك ؟ فجعله عمر دية . (أخرجه عبد الرزاق وابن جرير الطبرى كما فى كنز العمال ٧ ص ٢٠٤) قصة أخرى فى ذمى مقتول عن عمر بن عبد العزيز أن رجلاً من أهل الذمة قتل بالشام عمداً وعمر ابن الخطاب اذ ذاك بالشام فلما بلغه ذلك قال عمر : قد ولعتم بأهل الذمة لاقتله به قال ابو عبيدة بن الجراح : ليس ذلك لك فصلى ثم دعا أبا عبيدة فقال : لم زعمت لا أقتله به فقال أبو عبيدة : أرايت لو قتل عبداً له أكنت قاتله به ؟ فصمت عمر ثم قضى عليه بالدية بألف دينار تغليظاً عليه (أخرجه البيهقى فى السنن الكبرى ٨ ص ٢٢) و ذكره السيوطى فى جمع الجوامع كما فى ترتيبه (٧ ص ٢٠٣) رأى الخليفة فى قاتل معفو عنه عن ابراهيم النخعى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أتى برجل قد قتل عمداً فأمر بقتله فغابعض «بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

وحدثنا ابن أبي شريح^١ قال : حدثنا علي بن عياطى الحريرى^٢ عن أبي -
نضرة^٣ عن أبي سعيد قال قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : اذا بايعت أمتى

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الاولياء فأمر بقتله فقال ابن مسعود : كانت النفس لهم جميعاً فلما عفا هذا أحيا النفس فلا
يستطيع أن يأخذ حقه حتى يأخذ غيره قال : فما ترى ؟ قال أرى أن تجعل الدية عليه فى ماله
وترفع حصّة الذى عفا فقال عمر - رضى الله عنه - وأنا أرى ذلك . (كتاب الام للشافعى
٧ ص ٢٩٥ ، سنن البيهقى ٨ ص ٦٠) قال الامينى : ان كان الحكم فى هذه القضايا
هو ما ارتأه الخليفة أولاً فلماذا عدل عنه ؟ وان كان ما لفتوا نظره اليه أخيراً فلما ذاهم أن
ينوء بالاول ؟ وهل من المستطاع أن نقول : ان الحكم كان عازباً عن فكرة خليفة المسلمين
فى كل هذه الموارد ؟ أو أن تلكم الاقضية كانت مجرد رأى وتحكم ؟ أو هذه هى سيرة
أعلم الامة ؟ ! »

١ - كذا فى الاصل (بالشين المعجمة والحاء المهملة) ولعل الاصل قد كان « ابن
أبى سريج » (بالسین المهملة والجيم) قال ابن حجر فى باب الكنى من تقريب التهذيب :
« ابن أبى سريج هو أحمد بن الصباح » و قال فى ترجمته : « أحمد بن صباح النهشلى
أبو جعفر بن أبى سريج الرازى المقرئ ثقة حافظ له غرائب من العاشرة مات سنة أربعين / خ
د س » و يريد بالرموز البخارى وأبا داود والنسائى و صرح فى تهذيب التهذيب فى
ترجمته (ج ١ ص ١٤) بهذا المعنى و لفظه « وعنه البخارى وأبو داود والنسائى » وقال
هناك : « ومن خط الذهبي : مات بعد الاربعين ومائتين وكذا كتب ابن سيد الناس على
حاشية الكمال » فيمكن أن يدركه المصنف (ره) و يحدث عنه .

٢ - كذا فى الاصل صريحاً فليطلب من مظانه .

٣ - قال ابن حجر فى تقريب التهذيب فى باب الكنى : « أبو نضرة العبدى
هو المنذر بن مالك بن قطعة » و قال فى تهذيب التهذيب ضمن ترجمته : « روى
عن على بن أبى طالب وأبى موسى الاشعري وأبى ذر الغفارى وأبى هريرة وأبى سعيد (الى
آخر ما قال) » .

رجلين فاقتلوا الثاني كائناً من كان.

و رويتم عن اسحاق بن ابراهيم عن سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحاق عن عبد الملك بن أعين^١ عن أبي حرب بن [أبي^٢] الأسود قال : بعثني^٣ أبي الى جرير^٤ بن عبدالله البجليّ أسأله عن أمر ما حضر^٥ عن أبي بكر^٦ وعمر و عليّ - عليه السلام - حين دعواه^٦ الى البيعة فقال : غلباه وأخذنا منه حقّه فكتب اليه أبي^٧ : لست أسألك عن رأيك ؛ اكتب الى بما حضرت وشهدت ، قال : بعث الى [عليّ] فجييء به متلبباً^٨ فلما حضر قال له : بايع فقال : ان لم أفعل فما ذا تصنعون ؟ - قالوا : نقتلك

١ - عبد الملك هذا أخو زارة بن أعين الشيباني فلذا تعامل عليه علماء السنة فقالوا فيه ما قالوا و مما أورده ابن حجر في تهذيب التهذيب في ترجمته مانصه : « وقال الحميدى عن سفيان : حدثنا عبد الملك بن أعين شيعي كان عندنا رافضى صاحب - رأى وقال الدورى عن ابن معين : ليس بشيء ، وقال حامد عن سفيان : هم ثلاثة اخوة عبد الملك و زارة و حمران روافض كلهم أخبرهم قولاً عبد الملك (الى آخر ما قال) » .

٢ - كلمة « أبى » من اضافاتنا وذلك لما يأتى من التصريح بوجود الكلمة فى سند الحديث هنا بناء على ما نقله الطبرى فى المسترشد مضافاً الى تصريح علماء الرجال بذلك قال ابن حجر فى تقريب التهذيب : « أبو حرب بن أبى الاسود الدثلى البصرى ثقة قيل اسمه محجن وقيل عطاء من الثالثة مات سنة ثمان ومائة / ت ص ق » .

٣ - فى الاصل : « بعث » .

٤ - فى المسترشد : « جندب » .

٥ - كذا صريحاً فى الاصل وفى المسترشد : « أسأله عما حضر » .

٦ - فى الاصل : « دعاه » .

٧ - فى الاصل : « انى » فلعله قد كان : « أبى : انى » .

٨ - كذا فى الاصل لكن فى غالب الروايات « ملتباً » أورد المجلسى (ره)

فى ثامن البحار فى باب ما قد وقع وجرى فى أمر الخلافة نقلاً عن العياشى ضمن حديث

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و لَوْ مَا لَكَ^١ قال : اِذَا اَكُونُ عَبْدَ اللَّهِ وَاخَا رَسُولِهِ (ص)، قالوا له : اَمَّا عَبْدُ اللَّهِ ؛ فَنَعَمْ ،
وَاَمَّا اَخُو رَسُولِهِ (ص) فَلَا^٢ ، فَرَجَعَ يَوْمَئِذٍ وَلَمْ يَبَايِعْ^٣ .

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

هذه العبارة (ص ٤٥ من طبعة أمين الضرب) : « فَأَخْرَجُوا عَلِيًّا - عَلَيْهِ السَّلَام - مَلْبِيًّا ، وَأَيْضًا
فِيهِ : « فَأَخْرَجُوهُ مِنْ مَنْزِلِهِ مَلْبِيًّا » وقد ذكر نظيرها فيما تقدم أيضاً ولذا قال في بيان
لمشكلات أحاديث ذكرها فيما سبق مانصه (ص ١٢) : « قال الجوهري : لببت
الرجل تلبيباً اذا جمعت ثيابه عند صدره ونحوه في الخصومة ثم جررته » وكذا بصيغة المفعول
من باب التفعيل في المسترشد كما يأتي وكيف كان قال ابن الاثير في النهاية : « وفيه :
انه صلى في ثوب واحد متلبياً به اي متحزماً به عند صدره يقال : تلبب بثوبه اذا جمعه عليه
و منه الحديث : ان رجلاً خاصم أباه عنده فأمر به قلب له يقال : لببت الرجل ولببته
(اي من باب التفعيل) اذا جعلت في عنقه ثوباً أو غيره وجررته به ، وأخذت بتلبيب فلان
اذا جمعت عليه ثوبه الذي هو لابس وقبضت عليه تجره ، والتلبيب مجمع ما في موضع اللبب
من ثياب الرجل ، و منه الحديث : انه أمر باخراج المنافقين من المسجد فقام أبو أيوب
الى رافع بن وديعة فلببه بردائه ثم تهره تهرأً شديداً ؛ وقد تكرر في الحديث « فعلم أن الاولى
أن تقرأ «ملبياً» .

١ - في الاصل : « ولو مالك » .

٢ - أورد المجلسي (ره) في ثامن البحار نقلاً عن تفسير العياشي والاختصاص للدفيد
ما يرتبط من الحديث بهذا المطلب هكذا (ص ٥٤ طبعة أمين الضرب) : « و جلس أبو بكر
في مقيفة بنى ساعدة وقدم على (ع) فقال له عمر : بايع ، فقال له علي (ع) : فان أنا لم أفعل
فمه ؟ فقال له عمر : اذا أضرب والله عنقك ، فقال له علي (ع) : اذا والله أكون عبد الله
المقتول وأخا رسول الله (ص) ، فقال عمر : أما عبد الله المقتول ؛ فنعم ، وأما أخو رسول الله (ص)
فلا ؛ حتى قالها ثلاثاً ، فبلغ ذلك العباس بن عبد المطلب فأقبل مسرعاً يهرول فسمعه يقول :
ارفقوا باين أخي (الحديث) » و نظيره في موارد آخر فليطلب من مظانه .

٣ - أورد أبو جعفر الطبري - طيب الله مضجعه - في المسترشد في باب الرد على من

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

و رويتم عن الفضل بن دكين^١ عن عبد العزيز بن سياه^٢ عن حبيب بن أبي ثابت قال : شهدت ابن عمر في مرضه الذي مات فيه فسمعتة يقول : ما آسى على شيء إلا أن أكون قاتلت الفئة الباغية ، قلت : يا أبا عبد الرحمن مع من ؟ - قال : مع علي بن أبي طالب عليه السلام^٣ .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال : لم تعد علي بن أبي طالب عن حقه ؟ هكذا (ص ٨٢ من طبعة النجف) : « قال : وأخبرني اسحاق بن ابراهيم ، قال : أخبرنا سلمة بن الفضل ، عن محمد بن اسحاق ، عن عبد الله بن أعين ، عن حرب بن أبي الاسود الدثلي ، قال : بعثني أبي الى جندب بن عبد الله البجلي ؛ أسأله عما حضر من أبي بكر وعمر مع علي حيث دعوا الى البيعة قال : أخذها من علي ، قال : فكتب اليه : لست أسألك عن رأيك ؛ اكتب لي بما حضرت وشاهدت ، فكتب : بعثا الى علي فجيء به سلباً فلما حضر قال له : بايع ، قال : فان لم أفعل ؟ قال : اذا تقتل ، قال : اذا تقتلون عبد الله وأخا رسول الله ، قال : أما عبد الله ؛ فنعم ، وأما أخو رسول الله ؛ فلا ، ثم قال له : بايع ، قال : فان لم أفعل ؟ قال : اذا تقتل وصغراً لك ، قال : اذا تقتلون عبد الله وأخا رسول الله ، قال : أما عبد الله ؛ فنعم ، وأما أخو رسول الله ؛ فلا ، قال : فرجع يوسف ولم يبايع .»

١ - قال ابن حجر في تقريب التهذيب : «الفضل بن دكين الكوفي واسم دكين عمرو بن حماد بن زهير التيمي مولا هم الاحول أبونعيم الملائي بضم الميم مشهور بكنيته ثقة ثبت من التاسعة مات سنة ثمان عشرة وقيل : تسع عشرة وكان مولده سنة ثلاثين و هو من كبار شيوخ البخاري / ع» ويريد بالرمز أن أصحاب الصحاح الست أخرجوا جميعاً أحاديثه .
٢ - قال ابن حجر في تقريب التهذيب : «عبد العزيز بن سياه بكسر المهملة بعدها تحتانية خفيفة الاسدي الكوفي صدوق يتشيع من السابعة / خ م ت س ق» وصرح في تهذيب التهذيب في ترجمته بأنه « روى عن أبيه سياه و حبيب بن أبي ثابت ، و روى عنه أبونعيم» ويريد بأبي نعم الفضل بن دكين .

٣ - تقدمت الإشارة منا الى طرف من طرق هذا الحديث عند ذكر المصنف (ره) ترجمة عبد الله بن عمر (انظر ص ٧٣ - ٧٤) .

و رويتهم عن الفضل بن دكين عن سفيان بن عيينة عن اسماعيل بن عمار قال .
قال عبدالله بن مسعود لعثمان : وددت ^١ أنى وإياك برممل عالج ^٢ يحثوا أحدنا على
صاحبه حتى يموت الا عجل ^٣ منا فيريح الله المسلمين منه .

١ - قال أبو جعفر الطبرى الشيعى (ره) فى كتاب المسترشد (ص ١٣ من طبعة النجف):
« ومن جلة فقهاءكم عبدالله بن مسعود الذى أمر به عثمان فذق ضلعه ومنه مات ، وهو
يقول : وددت أنى وعثمان برممل عالج يحثوا أحدنا على صاحبه حتى يموت الاعجز منا
فيريح الله المسلمين منه . » أقول : أشرنا الى طرف من طريقه عند ذكر المصنف (ره) عبدالله
ابن مسعود فراجع ان شئت ص ٥٦ .

٢ - قال الجوهري : « عالج موضع بالبادية بها رمل » قال ابن الاثير فى النهاية :
« وفى حديث الدعاء وما تحويه عوالج الرمال هى جمع عالج وهو ما تراكم من الرمل ودخل
بعضه فى بعض » قال الطريحي فى المجمع بعد ذكر عبارة ابن الاثير : « ونقل أن
رمل عا^٤ جبال مراملة يتصل أعلاها بقرب بمامة وأسفلها بتجد وفى كلام البعض : رمل
عالج محيط بأكثر أرض العرب » .

٣ - فى الاصل : « يحثوا » (بالجيم) ؛ فليعلم أن الكلمة بناء على ما فى النسخ ومائر
موارد نقل الحديث فى الكتب المعتبرة من كونها من « حثا » تستدعى مفعولا لها أى التراب
وقد ورد فى الاحاديث ما يؤيده قال ابن الاثير فى النهاية : « فيه : احثوا فى وجوه المداحين
التراب أى ارسوا ؛ يقال : حثا يحثو حثوا ويعنى حثيا ، يريد به الخيبة وأن لا يعطوا عليه شيئا ،
وسنهم من يجريه على ظاهره فيرمى فيها التراب (الى آخر ما قال) . فاللفظة كما توصل بحرف
جر « فى » توصل بحرف جر « على » يقال : حثا التراب عليه وفى وجهه قال الطريحي فى
مجمع البحرين : « ومنه حديث الميت : نحثا عليه التراب أى رفعه بيده وألقاه عليه »
فالمراد يحثوا أحدنا التراب على صاحبه .

٤ - كذا صريحا فى الاصل ولعلهم أن الحديث قد تقدم نقله فى الكتاب فى ترجمة عبدالله
ابن مسعود وأشرنا هنا فى ذيل الصفحة أن العبارة فيه « حتى يموت الاعجز » (راجع ص ٥٦)
الا ان الميدانى نقل فى مجمع الامثال مثالا يؤيد كون اللفظة « الاعجل » فلتنقل
« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

ورويتم عن ابن عبدالقدّوس عن زيد بن وهب قال : كنت عند حذيفة بن اليمان إذ نظر الى ابن مسعود و أبي موسى الأشعريّ اذ دخلا المسجد فقال حذيفة : والله الذي لا إله الا هو إنّ أحدهما المنافق . ثمّ قال حذيفة : من سرّه أن ينظر الى رسول الله (ص) هدياً وسمناً من [حين] يخرج من بيته الى أن يرجع فلينظر الى ابن مسعود .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عبارته وهي هذه (انظر ص ٨٩ هـ من طبعة طهران سنة ١٢٩٠) : « ليتنى وفلاناً يفعل بنا كذا حتى يموت الاعجل ؛ هذا من قول الاغلب العجلي في شعر له وهو : ضرباً وطعنأ أو يموت الاعجل » فرعاية لهذه الثكنة لم تنصرف في نقل الكلمة بوجه من الوجوه فتفطن .

١ - قال ابن سعد في الطبقات في ترجمة عبدالله بن مسعود (ج ٣ من طبعة مصر ؛ ص ١٥٤) :

« قال : أخبرنا أبو معاوية الضبرير قال : أخبرنا الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال : كان عبدالله يشبه بالنبي - صلى الله عليه [وآله] وسلم - في هديه ودله وسمته وكان علقمة يشبه بعبدالله . قال : أخبرنا محمد بن عبيد قال : أخبرنا الاعمش عن شقيق سمعت حذيفة يقول : ان أشبه الناس هدياً ودلاً وسمناً بمحمد (ص) عبدالله بن مسعود من حين يخرج الى أن يرجع لا أدري ما يصنع في بيته . قال أخبرنا هشام ابو الوليد الطيالسي قال : أخبرنا شعبة عن أبي اسحاق سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول : قلنا لحذيفة : أخبرنا برجل قريب السميت والهدى من رسول الله (ص) نأخذ عنه ، فقال : ما أعرف أحداً أقرب سماً وهدياً ودلاً برسول الله (ص) من ابن أم عبد حتى يواريه جدار بيت . قال : ولقد علم المحفوظون من أصحاب محمد أن ابن أم عبد من أقربهم الى الله وسيلة . قال : أخبرنا الفضل بن دكين قال : أخبرنا حفص بن غياث عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة : قال كان عبدالله اذا دخل الدار استأنس ورنع كلامه كي يستأنسوا . »

وقال ابن الجوزي في صفة الصفوة في ترجمة عبدالله بن مسعود ما نصه (انظر ص ١٥٦ ج ١) : « وكان يشبه بالنبي - صلى الله عليه وسلم - في هديه ودله وسمته ، وقال ايضاً (انظر ج ١ ؛ ص ١٥٨) : « وعن شقيق قال : اني كنت قاعداً مع حذيفة فأقبل عبدالله » بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

ورويتم عن سلمة عن المفضل عن أبي اسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال : كان عروة بن الزبير ينال من عليّ - عليه السلام - ويكثر^١ ؛ فاذا ظنّ أنّه قد بلغ قال : أما أنّه لم يقل قولاً قطّ مخالفاً الى غيره .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ابن مسعود فقال حذيفة : ان أشبه الناس هدياً ودلاً برسول الله من حين يخرج من بيته الى أن يرجع ولا أدري ما يصنع في أهله لعبد الله بن مسعود ، والله لقد علم المحفوظون من أصحاب محمد (ص) أنه من أقربهم عند الله وسيلة يوم القيامة .

وقال الحاكم في المستدرک في کتاب معرفة الصحابة تحت عنوان « ذكر مناقب عبد الله بن مسعود » (ج ٣ ؛ ص ٢١٥) :

« حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ، ثنا أحمد بن عبد الجبار ، حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن شقيق قال : سمعت حذيفة يقول : ان أشبه الناس هدياً وسمّاً ودلاً بمحمد (ص) عبد الله بن مسعود من حين يخرج الى حين يرجع فما أدري ما في بيته ؟ ولقد علم المحفوظون من أصحاب محمد (ص) أن ابن أم عبد من أقربهم وسيلة عند الله يوم القيامة . وهذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه الى غير ذلك من موارد نقله . وأما تصريح حذيفة بتفاق أبي موسى فقد تقدم في الكتاب عند ذكر المصنف (ره) ترجمة أبي موسى الاشعري (انظر ص ٦١) .

١ - قال العلامة المجلسي (ره) في أواخر ثامن البحار في « باب فيه ذكر أصحاب النبي (ص) و أمير المؤمنين (ع) الذين كانوا على الحق ولم يفارقوا أمير المؤمنين » (ص ٧٢٩-٧٣٠ من طبعة أمين الضرب) :

« قال ابن أبي الحديد : « ومن المنحرفين عنه (أى على) عليه السلام أبو عبد الرحمن السلمى ومنهم قيس بن أبي حازم وسعيد بن المسيب والزهرى وعروة بن الزبير وكان زيد بن ثابت عثمانياً يعرض الناس على سبه (ع) وكان المكحول من المبغضين له (ع) وكذا حماد بن زيد أقول : قد بسط الكلام في كتاب الفارات في عد هؤلاء الاشقياء وبيان أحوالهم » بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

وحدثنا اسحاق عن سلمة عن ابن اسحاق عن عمرو بن عبيد^١ عن الحسن بن عمر العوفى قال: دخلت مسجد النبى - صلى الله عليه وآله - فاذا أنا برجل قد سجد وحوله قوم^{*} فسألته عن شىء فجهوني^٢ [فقلت: يا أصحاب محمد تضحون بالعلم؟! قال: فكشف الرجل المسجدى الثوب عن وجهه فاذا^٣] شيخ أبيض الرأس واللحية^٤.

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

(الى ان قال :) ثم ذكر رواية تدل على أن عروة بن الزبير والزهرى كانا ينالان من على - عليه السلام - فنهاهما عنه على بن الحسين عليهما السلام «أقول: قوله:» ينال من على (ع)« أى كان يقع فيه ويسبه ويقول فيه ما لا ينبغي؛ قال ابن الاثير فى النهاية:» وفى الحديث أن رجلا كان ينال من الصحابة يعنى الوقعة فيهم يقال منه: نال ينال نيلًا اذا أصاب فهو نائل» وقال الفيروزآبادى: «نال من عرضه سبه» وقال الزبيدى فى شرحه: «ومن المجاز: نال فلان من عرضه اذا سبه ومنه الحديث: ان رجلا كان ينال من الصحابة يعنى الوقعة فيهم» وقال ابن منظور فى لسان العرب: «وفلان ينال من عرض فلان اذا سبه وهو ينال من ساله وينال من عدوه اذا وتره فى مال او شىء كل ذلك من نلت أنال أى أصبت وفى القرآن المجيد: «ولا ينالون من عدو نيلًا» وقال أبو فراس فى ميميته المشهورة المعروفة بالمذهبة خطاباً لبنى العباس:

« ما نال منهم بنو حرب وان عظمت تلك الجرائم الا دون نيلكم »

الا أنه يمكن ان يقال: ان الآية وشعر أبى فراس لعل الاستعمال فيهما ليس من هذا السنخ.

١ - عبارة السند فى الاصل الى هنا هكذا: «وحدثنا اسحق بن سلمة عن أبى اسحق عن

عمر بن عبيد» والتصحيح من كتاب المسترشد وستأتى عبارته فى الذيل.

٢ - قال الفيومى فى المصباح المنير: «جهته أجبهه بفتحين = أصبت جهته»

وقال الجوهري: «جهته = صككت جهته وجبهته بالمكروه اذا استقبلته به».

٣ - ما بين المعقتين مأخوذ من كتاب المسترشد للطبرى الشيعى.

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

٤ - قال ابن سعد في الطبقات في ترجمة أبي بن كعب (ج ٣ من طبع بيروت ص ٤٩٩) :

« أخبرنا محمد بن عمر قال : حدثني أبي بن عباس بن سهل بن سعد الساعدي عن أبيه قال : كان أبي بن كعب أبيض الرأس واللحية لا يغير شيبه . أخبرنا اسماعيل بن أبي إبراهيم الاسدي عن الجريري عن أبي نضرة قال : قال رجل منا يقال له جابر أو جوير : طلبت حاجة الى عمر في خلافته والى جنبه رجل أبيض الشعر أبيض الثياب فقال : ان الدنيا فيها بلاغنا وزادنا الى الآخرة وفيها أعمالنا التي نجازي بها في الآخرة قلت : من هذا يا أمير المؤمنين ؟ قال : هذا سيد المسلمين أبي بن كعب . أخبرنا روح بن عبادة قال : أخبرنا عوف عن الحسن عن عتي بن ضمرة قال : رأيت أبي بن كعب . أبيض الرأس واللحية » و ذكر أيضاً ذلك المضمون بطريق آخر وقال الجزري في أسد الغابة في ترجمته : « وكان أبيض الرأس واللحية لا يغير شيبه ؛ أخرجه ثلاثهم » وقال الحاكم في المستدرک في كتاب معرفة الصحابة ضمن ذكره مناقب أبي - ابن كعب مانصه (ج ٣ ؛ ص ٣٠٢) : « حدثني علي بن حمشاذ ، ثنا عبدالله بن أحمد بن حنبل ، قال : حدثني أبي ، ثنا هشيم عن يونس بن عبد مبارك عن الحسن ، ثنا غنى السدي قال : رأيت أبي بن كعب أبيض الرأس واللحية لا يخبض » .

فليعلم أن الذي اشتمل عليه قول أبي بن كعب في هذا البحث الذي نحن فيه مما تردده منه الفرائض ويمكن أن يستغربه بعض الاوهام الفارقة للبصائر الناقدة فيه . فأن نوض في تحقيق هذا المطلب فما أنا نقل طرفاً من كلمات علماء الفريقين في هذا الأمر حتى يتضح الأمر ويتبين المراد ولا يبقى مجال للإنكار بمحض الاستغراب والاستبعاد .

قال أبو جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري الشيعي في كتاب المسترشد بعد أن ذكر مثالب جماعة ممن اعتمد عليه العامة معترضاً عليهم بما هذا نصه (ص ٢٨ - ٢٩ من النسخة المطبوعة بالنجف) :

« فكيف قبلتم هذه الروايات عن هؤلاء القوم الذين طعنتم عليهم في حالة وقبلتم عنهم في حالة أخرى ؛ مع اختلافهم في الدين كله ، وهذا أبي بن كعب الذي له الدين والسابقة

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

« وفيه إشاعة من الصفحة الماضية »

رسعه القرآن يقول في الامة ما ذكره اسحاق بن ابراهيم قال : أخبرني سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحاق عن عمرو بن عبيد عن الحسن العوني قال : دخلت مسجد رسول الله (ص) فانا أنا برجل قد تسجى بشوبه وحوله جماعة فسألتهم عن شيء فجهوني فقلت : يا أصحاب محمد تضيئون بالعلم ؟ - قال : فكشف الرجل المسجى الثوب عن وجهه فاذا شيخ أبيض الرأس والحية فقال : عن أي هذه الامة تسأل ؟ ! فوالله ما زالت هذه الامة مكبوبة على وجهها منذ قبض رسول الله (ص) ، وأيم الله لئن بقيت الى يوم الجمعة لا قوم من مقاماً أقتل فيه .

قال : وسمعتة يقول مثل ذلك : ألا هلك أهل العقدة ، ألا أبعدهم الله ، والله ما آسى عليهم انما آسى على الذين يهلكون من أمة محمد (ص) قال : فلما كان يوم الاربعاء رأيت الناس يموجون فقلت : ما لكم ؟ - قالوا : مات سيد المسلمين أبي بن كعب قال : فقلت : ستر الله على هذا المسلم حيث لم يقم ذلك المقام .

فهذا أبي بن كعب يقول في الامة : انها مكبوبة على وجهها منذ قبض الله نبيه (ص) فكيف تصح هذه الاخبار ومع أصحاب رسول الله هذا الاختلاف ؟ ! .

وقال المجلسي في ثامن البحار ضمن ذكره مطاعن عثمان (ص ٢٢٦ من طبعة أمين الضرب) : « نكير أبي بن كعب - وذكر الثقفى في تاريخه باسناده قال : جاء رجل الى أبي بن كعب فقال : يا أبا المنذر ان عثمان قد كتب [صكاً] لرجل من آل أبي معيط بخمسين ألف درهم الى بيت المال فقال أبي : فلا تزالون تأتونى بشيء ما أدري ما هو فيه فيينا هو كذلك اذ مر به الصك فقام فدخل على عثمان فقال : يا ابن الهاوية يا ابن النار الحامية أتكتب لبعض آل أبي معيط الى بيت مال المسلمين بصك بخمسين ألف درهم فغضب عثمان وقال : لولا أنى قد كفيتك لفعلت بك كذا وكذا .

الثقفى في تاريخه قال : فقام رجل الى أبي بن كعب فقال : يا أبا المنذر الاتخيرنى عن عثمان ؛ ما فاولك فيه ؟ - فأسك عنه فقال له الرجل : جزاكم الله شراً يا أصحاب محمد شهدتم الوحى وعابنتموه ثم نسألکم التفقة فى الدين فلا تعلمونا ، فقال أبى عند ذلك : هلك أصحاب العقدة ورب الكعبة ، أما والله ما عليهم آسى ؛ ولكن آسى على من أهلكوا ، والله لئن أبقانى الله الى يوم الجمعة لا قوم من مقاماً أنكلم فيه بما أعلم ؛ قتلت أو استحييت ، فمات (ره) يوم الخميس .

أقول : هذه بعض أحاديث الشيعة في هذا الباب ومنها ما يأتى نقله عن بعض الزيدية .

فقال : عن أىّ هذه الأُمّة نسأل ١٩ فوالله ما زالت هذه الأُمّة مكبوبة على وجهها منذ يوم قبض رسول الله - صلى الله عليه وآله ، وأيم الله لئن بقيت الى يوم الجمعة

١- قال بعض الزيدية في كلام له نفيس جداً بل هو رسالة نفيسة مفيدة مستعة بحيث استحسنة النقيب أبو جعفر يحيى بن محمد العلوى البصرى استاذ ابن أبي الحديد المعتزلى البغدادي شارح نهج البلاغة غاية الاستحسان وكذا ابن أبي الحديد نفسه وجعلناه جواباً عن اعتراض من قال : لا يجوز اللعن على أصحاب النبي (ص) فانه استدل في ذلك الكلام المفيد المتين على أنه يجوز اللعن على من ثبت فسقه من أصحاب النبي (ص) ولما تأنى الكلام نقلناه بطوله فى بعض آثارنا و نقله ان شاء الله تعالى فى تعليقاتنا على الايضاح بتمامه بعد تمام الكتاب فقال الزيدى المشار اليه فى أثناء كلامه المزبور (انظر شرح نهج البلاغة ج ؛ من طبعة مصر سنة ١٣٢٩ ؛ ص ٤٥٩) :

« وكلمة أبى بن كعب مشهورة منقولة : ما زالت هذه الامة مكبوبة على وجهها منذ فقدوا نبيهم ، وقوله : ألا هلك أهل العقدة والله ما آسى عليهم انما آسى على من يضلون من الناس » .

قال ابن سعد فى الطبقات فى ترجمة أبى بن كعب :

(ج ٢ من طبع بيروت سنة ١٣٧٧ ؛ ص ٥٠٠ - ٥٠٢)

« أخبرنا روح بن عبادة وهوذة بن خليفة قالا : أخبرنا عوف عن المحسن قال : أخبرنا عتي بن ضمرة قال : قلت لأبى بن كعب : ما لكم أصحاب رسول الله (ص) تأتاكم من البعد ، نرجو عندكم الخير أن تعادونا فاذا أتيناكم استخفتم أمرنا كأننا نهون عليكم ؟ فقال : والله لئن عشت الى هذه الجمعة لاقولن فيها قولاً لأبألى استحييتونى عليه أو قتلتمونى ، فلما كان يوم الجمعة من بين الايام أتيت المدينة فاذا أهلها يموجون بعضهم فى بعض فى سككهم ، فقلت : ما شأن هؤلاء الناس ؟ قال بعضهم : أما أنت من أهل هذا البلد ؟ قلت : لا ، قال : فانه قدمنا سيد المسلمين اليوم أبى بن كعب قلت : والله ان رأيت كاليوم فى الستر أشد مما ستر هذا الرجل .

أخبرنا محمد بن عبد الله الانصارى قال أخبرنا عوف عن الحسن عن عتي السعدى

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال : قدمت المدينة في يوم ربيع وغبرة و اذا الناس يموج بعضهم في بعض فقلت : ما لي أرى الناس يموج بعضهم في بعض ؟ ! فقالوا : أما أنت من أهل هذا البلد ؟ فقلت : لا ، قالوا : مات اليوم سيد المسلمين أبي بن كعب .

أخبرنا عفان بن مسلم قال : أخبرنا جعفر بن سليمان قال أخبرنا أبو عمران الجوني عن جندب بن عبد الله البجلي قال : أتيت المدينة ابتغاء العلم فدخلت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا الناس فيه حلق يتحدثون فجعلت أمضي الحلق حتى أتيت حلقة فيها رجل شاحب عليه ثوبان كأنما قدم من سفر قال سمعته يقول : هلك أصحاب العقدة و رب الكعبة و لا آسى عليهم ؛ أحسبه قال سراً ، قال : فجلست اليه فتحدث بما قضى له ثم قام قال : فسألت عنه بعد ما قام فقلت : من هذا ؟ قالوا : هذا سيد المسلمين أبي بن كعب قال : فتيته حتى أتى منزله فاذا هو رث المنزل رث الهيئة فاذا رجل زاهد منقطع يشبه أسره بعضه بعضاً فسلمت عليه فرد على السلام ثم سألتني ممن أنت ؟ قلت : من أهل العراق قال : أكثر مني سؤالاً قال لما قال ذلك غضبت قال : فجنوت على ركبتي و رفعت يدي هكذا وصف حيال وجهه فاستقبلت القبلة قال قلت : اللهم نشكوكم اليك انا ننفق نفقاتنا و ننصب أبداننا و نرحل مطايانا ابتغاء العلم فاذا لقيناكم تجهموا لنا وقالوا لنا ، قال : فبكى أبي و جعل يترضاني ويقول : ويحك لم أذهب هناك لم أذهب هناك قال ثم قال : اللهم اني أعاهدك لئن أبقيتني الى يوم الجمعة لا تكلمن بما سمعت من رسول الله لا أخاف فيه لومة لائم قال لما قال ذلك انصرفت عنه وجعلت انتظر الجمعة فلما كان يوم الخميس خرجت لبعض حاجتي فاذا السكك غاصة من الناس لا أجد سكة الا يلقاني فيها الناس قال قلت : ماشأن الناس ؟ قالوا انا نحسبك غريباً قال قلت : أجل ، قالوا : مات سيد المسلمين أبي بن كعب قال جندب فلقيت أبا موسى بالعراق فحدثته حديث أبي ، قال : والهفاه لو بقي حتى تبلغنا مقاتله .

قال الحاكم في المستدرک في کتاب التفسیر (ج ٢ ص ٢٢٦-٢٢٧) :

« أخبرنا ابراهيم بن عصمة بن ابراهيم العدل حدثنا السري بن خزيمة حدثنا محمد بن عبد الله الرقاشي حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا أبو عمران الجوني عن جندب قال : أتيت المدينة لا تعلم العلم فلما دخلت مسجد رسول الله اذا الناس فيه حلق أقول : فساق الحديث الاخير الذي نقله ابن سعد في الطبقات الى آخره قريباً منه وقال بعده : « هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه » .

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

لأقو من متاماً^١ أقتل فيه .

قال: وسمعت قبل ذلك وهو خارج دارالفضل وهو يقول: ألاهلك أهل العقدة^٢ -
أبعدهم الله - والله ما آسى [عليهم انما آسى على الذين^٣] يهلكون من أمة محمد (ص).
فلما كان يوم الأربعاء رأيت الناس يموجون فقلت: ما الخبر؟ - فقالوا: مات سيد
المسلمين^٤ أبي بن كعب فقلت: ستر الله على المسلمين حيث لم يقم الشيخ ذلك المقام^٥.

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

وقال الحاكم أيضاً في المستدرک في کتاب معرفة الصحابة
(ج ٣: ص ٣٠٤-٣٠٥):

«أخبرني أبو سهل أحمد بن محمد بن زياد حدثنا أبو قلابة قال: حدثني أبي قال:
حدثني جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني عن جندب قال: قدمت المدينة لأطلب العلم
فدخلت المسجد فإذا رجل والناس مجتمعون عليه فقلت: من هذا؟ - قالوا: هذا أبي بن
كعب فتبعته فدخل منزله فضربت عليه الباب فخرج فزبرني وكهرني فاستقبلت القبلة فقلت:
اللهم ائانشكوهم اليك تنفق نفقاتنا وتتعب أبداننا وترحل مطايانا ابتغاء العلم فإذا لقيناهم
كرهولاً فقال: إئن أخرتني الى يوم الجمعة لا تكلمن بما سمعت من رسول الله (ص) لا أخاف
فيه لومة لائم فلما كان يوم الخميس غدوت فإذا الطرق غاصة فقلت: ما شأن الناس اليوم؟ -
قالوا: كأنك غريب؟ قلت: أجل قالوا: مات سيد المسلمين أبي بن كعب».

١ - في الاصل: «تياماً» وقرينة التصحيح تأتي في آخر قصة أبي بن كعب.

٢ - في الاصل: «أهل العقدة».

٣ - ما بين المعقتين مأخوذ من كتاب المسترشد.

٤ - في الاصل: «يوم الجمعة الاربعاء».

٥ - قال ابن الجوزي في صفة الصفوة في ترجمة أبي بن كعب (ج ١):

ص (١٨٩):

«قال عمر بن الخطاب في حقه: هذا سيد المسلمين؛ ومات في سنة ثلاثين». وقال ابن-

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

حجر فى تهذيب التهذيب : قال عمر بن الخطاب : سيد المسلمين أبى بن كعب « وقال الحاكم فى المستدرک فى كتاب معرفة الصحابة ضمن ذكره مناقب أبى بن كعب (ج ٣ ؛ ص ٣٠٢) :

«حدثنى محمد بن مظفر ، ثنا أبو الجهم ، ثنا إبراهيم بن يعقوب قال : سمعت أبا سهر يقول : أبى بن كعب سمى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سيد الانصار ؛ فلم يمت حتى قالوا : سيد المسلمين» وقال الجزرى فى أسد الغابة فى ترجمة أبى : (ج ١ ؛ ص ١٩) : «وكان عمر يقول : أبى سيد المسلمين » . أقول : قد نقلنا قبيل ذلك عن طبقات ابن سعد ما يدل على ذلك (انظر ص ٣٧٤ و ٣٧٥) .

٦ - هذه اللفظة تدل على أن ما كان فى أصل النسخة من العبارة من قوله : «لأقومن قياماً» مصحف وصحيحه فليكن : «لأقومن مقاماً» كما ذكرنا العبارة صحيحة فى المتن وأيدناها بكونها هكذا فى كتاب المسترشد (انظر ص ٣٧٦) .

ومما يناسب ذكره هنا ما نقله ابن الاثير فى أسد الغابة بعد نقل رواية عن الترمذى بإسناده (انظر ترجمة أبى ؛ ج ١ ص ١٩) : «قال الترمذى : وبالسناد المذکور : حدثنا ابن وكيع حدثنا حميد بن عبد الرحمن عن داود العطار عن معمر عن قتادة عن أنس أن النبى (ص) قال : أرحم أمتى بأستى أبو بكر ، وأشدهم فى دين الله عمر ، وأصدقهم حياء عثمان ، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل ، وأفرضهم زيد بن ثابت ، وأقروهم أبى بن كعب ، ولكل أمة أمين وأمين هذه الامة أبو عبيدة بن الجراح ، وقد رواه أبو قلابة عن أنس نحوه وزاد فيه : وأقضاهم على» وقال ابن عبد البر فى الاستيعاب بعد نقله فى ترجمة أبى : «وقد ذكرنا لهذا الحديث طرقتاً فيما تقدم من هذا الكتاب » أقول : فليتأمل العاقل الفطن فى هذه الرواية كيف يلوح أثر الوضع من سياق عبارتها .

فلنعد الى ما كنا فيه مما يوضح ما فى المتن

قال الحافظ أبو نعيم فى حلية الاولياء فى ترجمة أبى بن كعب ضمن مقال (ج ١ ؛ ص ٢٥٢) :

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« حدثنا عبدالله بن جعفر حدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود حدثنا شعبة أخبرني أبو حمزة قال : سمعت أياس بن قتادة يحدث عن قيس بن عباد قال : قدمت المدينة للقاء أصحاب محمد (ص) فلم يكن فيهم أحد أحب الى لقاء من أبي بن كعب فقمتم في الصف الاول فخرج فلما صلى حدث فما رأيت الرجال متعت أعناقها الى شيء متوجهاً اليه فسمعتة يقول : هلك أهل العقدة و رب الكعبة ؛ قالها ثلاثاً ، هلكوا و أهلكوا أما انى لآسى عليهم ولكنى آسى على من يهلكون من المسلمين . رواه أبو مجاز عن قيس بن عباد مثله .

حدثنا أحمد بن جعفر بن معبد حدثنا أحمد بن عصام حدثنا يوسف بن يعقوب حدثنا سليمان التيمي عن أبي مجاز عن قيس بن عباد قال : بينما أنا أصلى في مسجد المدينة في الصف المقدم اذ جاء رجل من خلفى فيجذبني جذبة فنحنى وقام مقاسى فلما سلم التفت الى فاذا هو أبي بن كعب فقال : يا فتى لا يسؤلك الله ان هذا عهد من النبي (ص) الينا ثم استقبل القبلة فقال : هلك أهل العقدة و رب الكعبة ؛ لآسى عليهم - ثلاث مرار - أما والله ما عليهم آسى ولكن آسى على من أضلوا .

قال ابن الاثير في النهاية : « وفي حديث عمر : هلك أهل العقد و رب الكعبة يعنى أصحاب الولايات على الامصار من عقد الولاية للامراء ؛ ومنه حديث أبي : هلك أهل - العقدة و رب الكعبة ؛ يريد البيعة المعقودة للولاة . »

أقول : انما تستقيم هذه القضية بناء على أن يكون وفاة أبي بن كعب في زمان خلافة عثمان كما يستفاد صريحاً من مضمون ما سبقها في المتن فلنشر الى شيء من ذلك قال ابن - سعد في الطبقات بالنسبة الى وفاته ضمن نقل الاقوال : « وقد سمعت من يقول : مات في خلافة عثمان بن عفان - رضى الله عنه - سنة ثلاثين وهو أثبت الاقاول عندنا وذلك أن عثمان بن عفان أمره أن يجمع القرآن » وقال الحاكم في المستدرک في ترجمة أبي : « حدثنا أبو عبدالله الاصبهاني ، حدثنا محمد بن عبدالله بن رسته ، ثنا سليمان بن داود ، ثنا محمد بن عمر (الى ان قال) : وقد اختلف في وقت وفاته فقيل : انه مات في خلافة عمر سنة اثنتين وعشرين ، وقيل : مات في خلافة عثمان سنة ثلاثين ، وهذا أثبت الاقاول بأن عثمان أمره بأن يجمع القرآن » وقال الجزري في أسد الغابة : « قال أبو نعيم : اختلف في وقت » بقية الحاشية في الصفحة الآتية ،

ذكر الرجعة^١

و رأيناكم عتبم عليهم شيئاً تروونه من وجوه كثيرة عن علمائكم وتؤمنون به
وتصدقونه ؛ ونحن مفسرون ذلك لكم من أحاديثكم بما لا يمكنكم دفعه ولا جحوده .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

وفاة أبى فقيل : توفى سنة اثنتين وعشرين فى خلافة عمر وقيل : سنة ثلاثين فى خلافة عثمان
قال : وهو الصحيح لان زر بن حبيش لقيه فى خلافة عثمان (الى آخر ما قال) « وأما بناء على
ما قال ابن عبد البر فى الاستيعاب فى ترجمة أبى : « قال أبو عمر : مات أبى بن كعب فى خلافة
عمر بن الخطاب قيل : سنة تسع عشر وقيل : سنة عشرين وقيل : سنة اثنتين وعشرين وقال
على بن المدينى : مات العباس وأبوسفیان بن حرب وأبى بن كعب قريباً بعضهم من بعض
فى صدر خلافة عثمان والاكثر على أنه مات فى خلافة عمر » فلا تستقيم الا بتكليف وتجشم
لان أواخر خلافة عثمان كانت زمان اعتراض أمثال أبى على عثمان وأما زمان عمر فلم يكن
الوضع مقتضياً لامثال هذه الاعتراضات مع مؤيدات أخرى لذلك لايسع المقام ذكرها .

١ - قال الطريحي (ره) فى مجمع البحرين : « والرجعة بالفتح هى المرة
فى الرجوع بعد الموت بعد ظهور المهدي - عليه السلام - وهى من ضروريات مذهب الامامية
وعليها من الشواهد القرآنية وأحاديث أهل البيت - عليهم السلام - ما هو أشهر من أن يذكر
حتى أنه ورد عنهم - عليهم السلام : من لم يؤمن برجعتنا ولم يقر بمتعتنا فليس منا ؛ وقد
أنكرها الجمهور حتى قال فى النهاية : الرجعة مذهب قوم من العرب فى الجاهلية
وطائفة من فرق المسلمين وأهل البدع والاهواء ومن جملتهم طائفة من الرافضة . وفلان
يؤمن بالرجعة اى بالرجوع الى الدنيا بعد الموت وأما الرجعة بعد الطلاق فتقرأ بالفتح والكسر
على المرة والحالة ؛ وبعضهم يقتصر فيها على الفتح قال فى المصباح : وهو الاصح .
فليعلم أن الرجعة من العقائد الثابتة الحقة عند الفرقة الناجية أعنى الشيعة الامامية
الاثنى عشرية كما صرح بها الطريحي (ره) فيما نقلنا من كلامه ولعلمائهم رضوان الله عليهم
« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

من ذلك ما رويتم عن ابراهيم بن موسى الفراء^١ عن ابن المبارك^٢ عن اسماعيل

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

في ذلك رسائل وكتب لا يسع المقام ذكر أساميها فمن أراد البحث عن ذلك فيطلبها وليراجعها
الآن في المراجعة لباب الرجعة من المجلد الثالث عشر للبحار أو رسالة الرجعة للمجلسي
(ره) أو كتاب حق اليقين له أو كتاب الايقاظ من الهجعة بالبرهان على الرجعة للشيخ محمد بن
الحسن البحر العاملي (ره) كفاية للمكتفى و حسبك في الدلالة على أهمية هذا
الموضوع عند الشيعة الامامية أن للمصنف (ره) وهو أحد علمائهم كتابين في ذلك
الامر واثباته بل ثلاثة كتب قال الشيخ الحر العاملي (ره) في كتاب الايقاظ من-
الهجعة بالبرهان على الرجعة في الباب الثاني الذي هو في الاستدلال على صحة الرجعة
وامكانها وقوعها (انظر ص ٦٢- ٦٣ من طبعة قم سنة ١٣٨١) : « وقال النجاشي
أيضاً : الفضل بن شاذان كان ثقة أجل أصحابنا الفقهاء والمتكلمين وله جلالة في هذه
الطائفة وهو في فضله أشهر من أن نصفه وذكر الكجى أنه صنف مائة وثمانين كتاباً وقع اليينا
منها كتاب النقض على الاسكافي (الى ان قال) كتاب اثبات الرجعة، كتاب الرجعة ،
كتاب حذو النمل بالنمل (الظاهر أنه في مشابهة أحوال هذه الامة لاحوال بنى اسرائيل في
الرجعة وغيرها وقد ألف الراوندى كتاباً مختصراً في ذلك وجعله ملحقاً بكتاب الخرائج
والجرائح منه رحمه الله (انتهى) . وقال الشيخ الطوسي في الفهرست : «الفضل بن
شاذان متكلم جليل القدر له كتب منها كتاب الفرائض (الى ان قال) كتاب في اثبات-
الرجعة (انتهى)» و روى الكشي في مدحه و جلالته أحاديث بليغة تدل على صحة اعتقاداته
والاعتماد على مؤلفاته فانظر الى هذا الشيخ الذي هو أجل علماء الشيعة ومصنفيهم
قد صنف كتابين في اثبات الرجعة بل ثلاثة فكيف اذا انضم اليه غيره ؟! (انتهى
ما أردنا نقله من كلام الشيخ الحر العاملي رحمه الله تعالى) .

أقول : لى أيضاً تأسيساً بملماننا - رضى الله عنهم وأرضاهم وجعل الجنة مسكنهم
وماواهم - في موضوع الرجعة كتاب سمتع يسمى بالايمان والرجعة الا أنه لم يتم ، وفقنا الله لاتمامه
بحوله وقوته وفضله ورحمته .

١- قال ابن حجر في تقريب التهذيب: «ابراهيم بن موسى بن يزيد التميمي أبو اسحاق
« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

[ابن أبي خالدي قال: جاء يزيد بن النعمان بن بشير إلى حلقة القاسم بن عبد الرحمن بكتاب أبيه النعمان بن بشير إلى أمّ عبد الله بنت أبي هاشم - يعني إلى أمّه - بسم الله الرحمن الرحيم من النعمان بن بشير إلى أمّ عبد الله بنت أبي هاشم سلام عليك فأنّى أحمد اليك الله الذي لا اله إلا هو (أما بعد) فأنّك كتبت إلى لأنّك اليك بشأن زيد بن خارجة^٢] وأنه كان من أمره^١ أنه أخذه وجع في كتفه^٣ وهو يومئذ من أصحاب^٤ أهل

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الفراء الرازي يلقب بالصغير ثقة حافظ من العاشرة مات بعد العشرين ومائتين / ع» و يريد برمز «ع» أنه ممن أخرج حديثه في جميع الاصول الستة .

٢- قال ابن حجر في تقريب التهذيب في باب الكنى: «ابن المبارك هو عبد الله مشهور» وقال في ترجمته: «عبد الله بن المبارك المروزي مولى بني حنظلة ثقة ثبت فقيه عالم جواد مجاهد جمعت فيه خصال الخير من الثامنة مات سنة احدى وثمانين وله ثلاث وستون / ع» يريد بالرمز أنه ممن أخرج حديثه في الاصول الستة .

١ - ما بين المعقتين من البداية والنهاية لابن كثير وبدله في الاصل : «عن... قال : كتب النعمان بن بشير إلى عبد الله بن ربيعة فكتب إليه أما بعد فأنّك كتبت إلى تذكر شأن زيد بن حارثة» وبدل النقاط بياض على قدر كلمة .

٢ - «أما بعد» ليس في تاريخ ابن كثير .

٣ - في الاصل : «حارثة» .

٤ - في تاريخ ابن كثير : «من شأنه» .

٥ - في تاريخ ابن كثير : «في حلقة» .

أما القصة فقال ابن عبد البر في الاستيعاب (ص ١٩٢ من طبعة حيدرآباد) :

« زيد بن خارجة بن أبي زهير بن مالك من بني الحارث بن الخزرج روى عن النبي (ص) في الصلوة عليه (ص) وهو الذي تكلم بعد الموت لا يختلفون في ذلك وذلك أنه غشي عليه قبل موته وأسرى بروحه فسجى عليه بثوبه ثم راجعته نفسه فتكلم بكلام

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

« بقية الحاشية من المصنفحة الماضية »

حفظ عنه في أبي بكر وعمر وعثمان - رضي الله عنهم - ثم مات من حينه، روى حديثه هذا ثقات الشاميين عن النعمان بن بشير ورواه ثقات الكوفيين عن يزيد بن النعمان بن بشير عن أبيه، ورواه يحيى بن سعيد الانصاري عن سعيد بن المسيب. أخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن قال: أخبرنا اسماعيل بن محمد قال: أخبرنا اسماعيل بن اسحاق قال: أخبرنا علي بن المديني قال: أخبرنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب قال: أخبرنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد بن المسيب أن زيد بن خارجة الانصاري ثم من بني الحارث بن الخزرج توفي زمن عثمان بن عفان - رضي الله عنه - فسجى بثوب ثم انهم سمعوا جلجلة في صدره ثم تكلم فقال: أحمد أحمد في الكتاب الاول، صدق صدق أبو بكر الصديق الضعيف في نفسه القوى في أمر الله كان ذلك في الكتاب الاول، صدق صدق عمر بن الخطاب القوى الامين في الكتاب الاول، صدق صدق عثمان بن عفان على منهاجهم مضت أربع سنين و بقيت اثنتان، أتت الفتن، وأكل الشديد الضعيف، وقامت الساعة وسيأتيكم خبر بئر أريس وما بئر أريس. قال يحيى بن سعيد: ثم هلك رجل من بني خطمة فسجى بثوب فسمعوا جلجلة في صدره ثم تكلم فقال: ان أخا بني الحارث بن الخزرج صدق صدق. وكانت وفاته في خلافة عثمان - رضي الله عنه - وقد عرض مثل قصته لأخي رباعي بن حراش أيضاً.

وقال ابن كثير في البداية و النهاية تحت عنوان « قصة زيد بن خارجة وكلامه بعد الموت وشهادته بالرسالة لمحمد (ص) وبالخلافة لأبي بكر الصديق ثم لعمر ثم لعثمان رضي الله عنهم » : مانصه (ج ٦ ؛ ص ١٥٦) :

« قال الحافظ أبو بكر البيهقي : أنا أبو صالح بن أبي طاهر العنبري ، أنا جدي يحيى بن منصور القاضي ، ثنا أبو علي بن محمد بن عمرو بن كشمرد ، أنا العنبي ، أنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أن زيد بن خارجة الانصاري ثم من بني الحارث بن الخزرج توفي زمن عثمان (فذكر القصة الى آخرها أعنى الى قوله : ان أخا بني الحارث بن الخزرج صدق صدق) وقال : ثم رواه البيهقي عن الحاكم عن أبي بكر بن اسحاق عن موسى بن الحسن بن العنبي فذكره وقال : هذا اسناد صحيح وله شواهد . »

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

المدينة حالاً في نفسه فمات فأتاني آت وأنا أسبح بعد المغرب فقال لي : ان زيدا
تكلّم بعد وفاته ؛ فجئته وقد حضره ناسٌ وهو يقول :

الأوسط أجلد القوم كان يمنع الناس أن يأكل قوتهم ضعيفهم عبد الله عمر
أمير المؤمنين صدق صدق كان ذلك في الكتاب الأول .

ثم قال :

عثمان أمير المؤمنين تعانى الناس ديوناً كثيرة^١ خلت اثنتان وبقيت أربعة فأنكم
على منهاج عثمان ؛ من تولاه فلا يهدرن دماً كان أمر الله قدراً مقدوراً ، وهذه الجنة وهذه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

وقال ابن الاثير في أسد الغابة ضمن ترجمة زيد بن خارجه :

« وهذا زيد هو الذى تكلم بعد الموت فى أكثر الروايات وهو الصحيح ، وقيل :
ان الذى تكلم بعد الموت أبوه خارجه ؛ وليس بصحيح فان المشهور فى أبيه أنه قتل يوم
أحد وقد ذكرناه . وأما كلام زيد فانه أغمى عليه قبل موته فظنوه ميتاً فسجوا عليه ثوبه
ثم راجعته نفسه فتكلم بكلام حفظ عنه فى أبى بكر وعمر وعثمان - رضى الله عنهم - ثم مات .
٦ - فى الاصل : « أصلح » .

١ - كذا فى الاصل صريحاً وفى تاريخ ابن كثير كما يأتى : « وهو يعانى الناس من
ذنوب كثيرة » فلو كانت العبارة : « تعانى الناس ديوناً كثيرة » لكان المعنى مستقيماً بلا تكلف
من قولهم : « هو يعانى الشدائد » أى يقاسيها ويكابدّها ويعالجها والعبارة فى حديث آخر
« يعفو عن ذنوب كثيرة » فلننقل الحديث ، قال السيوطى فى شرح الصدور بشرح حال -
الموتى والقبور فى باب « زيارة القبور وعلم الدوتى بزوارهم و رؤيتهم لهم » ضمن نقله القصة
بما وجدها فى الكتب المعتمدة بعباراتها المختلفة ما نصّه (ص ١٤٩ من طبعة الهند) : « وقال
الطبرانى فى الكبير : حدثنا أحمد بن المعلى الدمشقى ، ثنا هشام بن عمار ، ثنا الوليد
بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن عمر بن هانى أن النعمان بن بشير حدثه
« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

قال : مات رجل منا يقال له زيد بن خارجة بن زيد فسجناه بثوب وقمت أصلى اذ سمعت ضوضاء فانصرفت فاذا أنا به يتحرك فقال : أجلد القوم أوسطهم عبدالله عمر أمير المؤمنين القوي لى جسمه القوي فى أمر الله ، عثمان أمير المؤمنين العفيف المتعفف الذى يعفو عن ذنوب كثيرة خلت ليلتان و بقيت أربع واختلف الناس فلانظام لهم ، يا أيها - الناس أقبلوا على إمامكم واسمعوا له وأطيعوا ، هذا رسول الله وابن رواحة ثم قال : وما فعل زيد بن خارجة ؟ معنى أباه ثم قال : أخذت بئر أريس ظلماً ثم خفت الصوت ، أخرجده ابن عساكر .

وقال الحافظ نور الدين على بن أبي بكر الهيثمي فى مجمع الزوائد فى باب الخلفاء الاربعة من كتاب الخلافة (ج ٥ ؛ ص ١٧٩ - ١٨٠) ما نصه :

« وعن النعمان بن بشير قال : بينما زيد بن خارجة يمشى فى بعض طرق الدنية اذ خر ميتاً بين الظهر والعصر فنقل الى أهله وسجى بين ثوبين وكساء فلما كان بين المغرب والعشاء اجتمعن نسوة من الانصار فصرخوا حوله اذ سمعوا صوتاً من تحت الكساء يقول : أنصتوا أيها الناس ، مرتين ، فحسر عن وجهه وصدره فقال : محمد رسول الله (ص) النبى الامين كان ذلك فى الكتاب ثم قيل على لسانه : صدق صدق أبو بكر الصديق خليفة رسول الله (ص) القوي الامين كان ضعيفاً فى بدنه قوياً فى أمر الله ؛ كان ذلك فى الكتاب الاول ، ثم قيل على لسانه : صدق صدق ثلاثاً ، و الاوسط عبدالله أمير المؤمنين رضى الله عنه الذى كان لا يخاف فى الله لومة لائم ؛ وكان يمنع الناس أن يأكل قوبهم ضعيفهم ؛ كان ذلك فى الكتاب الاول ، ثم قيل على لسانه : صدق صدق ثم قال : عثمان أمير المؤمنين رحيم بالمؤمنين خلت اثنتان وبقي أربع واختلف الناس فلانظام لهم وانتجت الاجماء معنى تنتهك المحارم ودلت الساعة وأكل الناس بعضهم بعضاً .

وفى رواية عن النعمان بن بشير قال :

لما توفي زيد بن خارجة انتظرت خروج عثمان فقلت : يصلى ركعتين فكشف الثوب عن وجهه فقال : السلام عليكم ، السلام عليكم ، وأهل البيت يتكلمون قال : فقلت وأنا فى الصلوة : سبحان الله ، سبحان الله ، فقال : أنصتوا أنصتوا .

وبالباقي بنحوه ؛ رواه كله الطبرانى فى الكبير والوسط باختصار كثير باسنادين ورجال أحدهما فى الكبير ثقات .

النَّارِ يَقُولُ النَّبِيُّونَ وَالصَّادِقُونَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو مَا فَعَلَ سَعْدٌ ؟ وَكَانَا قَتَلَا
يَوْمَ أَحَدٍ كَلَّا لِأَنَّهَا لَطَى نَزَاعَةً لِلشَّوَى ثُمَّ خَفَتِ الصَّوْتُ .

١ - آيتان من سورة المعارج (آية ١٥ - ١٦) .

حيث ان القصة نقلت بعبارات مختلفة ومن أحسن موارد نقلها من جهة الجامعة للفوائد
تاريخ ابن كثير فالاولى أن نقل القصة بعبارة نقلها هو في تاريخه حتى يتبين معنى ما في المتن
كما هو حقه فنقول :

قال ابن كثير في البداية والنهاية (ج ٦ ؛ ص ١٥٦-١٥٨)

بعد ذكره ما نقلناه عنه آنفاً (ص ٣٨٤ من هذا الكتاب)

من نقل قول البيهقي : « وهذا اسناد صحيح وله شواهد » مانصه :

« ثم ساقه (ي البيهقي) من طريق أبي بكر عبدالله بن أبي الدنيا في كتاب

من عاش بعد الموت :

حدثنا أبو مسلم عبد الرحمن بن يونس حدثنا عبدالله بن ادريس عن اسماعيل بن أبي-
خالد قال : جاء يزيد بن النعمان بن بشير الى حلقة القاسم بن عبد الرحمن بكتاب أبيه النعمان
بن بشير - يعني الى أمه - :

بسم الله الرحمن الرحيم من النعمان بن بشير الى أم عبدالله بنت أبي هاشم سلام عليك
فاني أحمد اليك الله الذي لاله هو فانك كتبت الى لاكتب اليك بشأن زيد بن خارجة وأنه
كان من شأنه أنه أخذه وجع في حلقه وهو يومئذ من أصحاب الناس أو أهل المدينة - فتوفي
بين صلوة الاولى وصلوة العصر فأضجعناه لظهره وغشيناه ببردين وكساء فأتاني آت في مقامي
وأنا أصبح بعد المغرب فقال : ان زيدا قد تكلم بعد وفاته فأنصرفت اليه مسرعاً وقد حضره
قوم من الانصار وهو يقول او يقال على لسانه : الاوسط أجلد الثلاثة الذي كان لا يبالي في الله
لومة لائم ، كان لا يأسر الناس ان يأكل قويمهم ضعيفهم ، عبدالله أمير المؤمنين صدق صدق
كان ذلك في الكتاب الاول ، ثم قال : عثمان أمير المؤمنين وهو يعافى الناس من ذنوب
كثيرة ؛ خلت اثنتان وبقي أربع ، ثم اختلف الناس وأكل بعضهم بعضاً فلانظام وانتجت
الاكما ، ثم ارعوى المؤمنون (في الهامش : كذا بالاصول التي بأيدينا ولعلها : المؤمنون)

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

فسألت القوم عما سبق من كلامه قبل أن ألحقه .
 قالوا : أنه مات فغمضناه فاستوى جالساً فقال :
 محمدٌ رسول الله ؛ السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته وقال : أبوبكر

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

وقال : كتاب الله وقدره ، أيها الناس أقبلوا على أميركم واسمعوا وأطيعوا ، فمن تولى فلا يعهدن دماً وكان أمر الله قدراً مقدوراً ، الله أكبر هذه الجنة وهذه النار ، ويقول النبيون والصديقون : سلام عليكم ، يا عبد الله بن رواحة هل أحسست لى خارجة لاييه وسعداً الذين قتلا يوم أحد (كلا انها لظي نزاعة للشوى تدعو من أدبر وتولى وجمع فأوعى) ثم خفت صوته .
 فسألت الرهط عما سبقني من كلامه فقالوا :

سمعناه يقول : أنصتوا أنصتوا ، فنظر بعضنا الى بعض فاذاً الصوت من تحت الثياب ، قال : فكشفنا عن وجهه فقال : هذا أحمد رسول الله سلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ثم قال : أبوبكر الصديق الامين خليفة رسول الله كان ضعيفاً فى جسمه قوياً فى أمر الله صدق صدق وكان فى الكتاب الاول .

ثم رواه الحافظ البيهقي عن أبى نصر بن قتادة عن أبى عمرو بن بجير عن على بن الحسين عن المعافى بن سليمان عن زهير بن معاوية عن اسماعيل بن أبى خالد فذكره وقال هذا اسناد صحيح . [وقد روى هشام بن عمار فى كتاب البعث عن الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال : حدثنى عمير بن هانى حدثنى النعمان بن بشير قال : توفى رجل منا يقال له خارجة بن زيد فسجينا عليه ثوباً فذكر نحو ما تقدم] .

قال البيهقي : و روى ذلك عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير وذكر بثر أريس كما ذكرنا فى رواية ابن الميسرة . قال البيهقي : والاسر فيها أن النبى (صلعم) اتخذ خاتماً فكان فى يده ثم كان فى يد أبى بكر من بعده ثم كان فى يد عمر ثم كان فى يد عثمان حتى وقع منه فى بثر أريس بعد ما مضى من خلافته ست سنين فعند ذلك تغيرت عماله وظهرت أسباب الفتن كما قيل على لسان زيد بن خارجة .

قلت : وهى المرادة من قوله : مضت اثنتان وبقي أربع ، أو مضت أربع وبقي اثنتان ؛

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

الصدّيق كان ضعيفاً في جسمه قوياً في [أمر] الله ؛ صدق صدق كان ذلك في الكتاب الأوّل .

ورويتم عن يزيد بن الحباب^١ عن يحيى بن سعيد الأنصارى عن أنس بن مالك :
قال : لمّا مات زيد بن خارجة^٢ نافست^٣ الأنصار في غسله حتّى كان بينهم منازعة ثمّ

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

على اختلاف الرواية والله أعلم .

وقد قال البخارى في التاريخ : زيد بن خارجة الغزرجى الانصارى شهد بدرآ ،
تولى زمن عثمان وهو الذى تكلم بعد الموت . قال البيهقى : وقد روى في التكلم بعد الموت
عن جماعة بأسانيد صحيحة ؛ والله أعلم .

قال ابن أبي الدنيا : حدثنا خلف بن هشام البزار ، حدثنا خالد الطحان عن حصين
عن عبدالله بن عبيد الانصارى أن رجلاً من بنى سلمة تكلم فقال : محمد رسول الله ، أبو بكر
الصديق ، عثمان اللين الرحيم ، قال : ولا أدري ايش قال في عمر ، كذا زواه ابن أبي الدنيا
في كتابه .

وقد قال الحافظ البيهقى : أخبرنا أبو سعيد بن أبي عمرو ، حدثنا أبو العباس
محمد بن يعقوب ، حدثنا يحيى بن أبي طالب أنبأنا على بن عاصم أنبأنا حصين بن عبد الرحمن
عن عبدالله بن عبيد الانصارى قال : بينما هم يثورون القتلى يوم صفين او يوم الجمل اذ تكلم
رجل من الانصار من القتلى فقال : محمد رسول الله ، أبو بكر الصديق ، عمر الشهيد ، عثمان
الرحيم ثم سكت .

[وقال هشام بن عمار في كتاب البعث ...] .

أقول : نقل السيوطى في شرح الصدور في «باب زيارة القبور و علم الموتى بزوارهم
ورؤيتهم لهم » أمثال ما نقله ابن كثير في تاريخه فمن أراد البحث عن المطلب أكثر
مما خضنا فيه فليراجع مضاف التفصيل فان المقام لا يوسع أكثر من ذلك .

١ - كذا في الاصل صريحاً ولم أجده فيما عندي من كتب الرجال .

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية » .

استقام رأيهم على أن يغسله الغسلتين الأولتين الذين كانوا يلون^١ غسله ثم يدخل عليه من كل^٢ فخذ سيدها فيصبون [عليه] الماء صبة^٣ واحدة^٤ يعنى فى الغسلة الثالثة قال أنس: فأدخلت فيمن دخل فلما ذهبنا لنصب^٥ عليه الماء تكلم فقال : مضت اثنتان^٦ و بقيت أربع يأكل غنيهم فقيرهم فارضوا لرضاهم لكم^٧ أبو بكر الصديق لين^٨ رحيم بالمؤمنين ، عمر شديد^٩ على الكفار لا يأخذه فى الله لومة لائم^{١٠} ، عثمان لين^{١١} رحيم^{١٢} فاسمعوا له وأطيعوا فانكم على منهاج عثمان .

ثم^{١٣} حمد صوته فاذا اللسان يتحرك والجسد ميت^{١٤} .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

٢ - فى الاصل : « زيد بن حارثة » ولا يستقيم بوجه فان زيد بن حارثة قد استشهد فى غزوة مودة باتفاق من أهل التاريخ و السير مضافاً الى أن آخر القصة يشهد أن المراد زيد بن خارجة المتكلم بعد الموت على زعمهم .

ويؤيد ذلك بل يعينه ما نقله السيوطى فى شرح الصدور فى أواخر باب زيارة القبور و علم الموتى بزوارهم و رؤيتهم لهم (ص ١٤٩ من طبعة الهند) بهذه العبارة : « وأخرج ابن عساكر عن أنس قال : لما مات زيد بن خارجة دخلنا عليه بغسله فلما ذهبنا نصب عليه تكلم فقال : مضت ثنتان وغير أربع فأكل غنيهم فقيرهم فانفضوا لانظام لهم ، أبو بكر لين رحيم بالمؤمنين ، وعمر شديد على الكفار لا يخاف فى الله لومة لائم ، وعثمان لين رحيم بالمؤمنين وأنتم على منهاج عثمان فاسمعوا وأطيعوا ؛ ثم خفت صوته فاذا اللسان يتحرك واذا الجسد ميت » .

٣ - فى الاصل : « نفست » .

١ - فى الاصل : « يكون » ؛ يقال : « ولى الامر اذا قام به » .

٢ - فى الاصل : « اثنتان » .

٣ - فى الاصل : « فارضوا لارضائهن لكم » .

٤ - فى الاصل : « فاذا الجسد و اللسان ميت » .

[١] ورويت عن اسماعيل بن أبى خالد عن عبد الملك بن عمير عن ربيع بن حراش^٢ قال : كنا أربع^٣ إخوة وكان الربيع أخونا أصومنا فى اليوم^٤ الحار وأطولنا صلوة^٥ فخرجت فقبل لى : انه قد مات ؛ فاسترجعت^٦ ثم رجعت حتى دخلت عليه

١ - فليعلم أن هذه العبارة التى بين المعفتين أعنى : « ورويت عن اسماعيل بن أبى خالد عن عبد الملك بن عمير عن ربيع بن حراش قال : كنا أربع إخوة » من إضافاتنا على الكتاب و ذلك لماستعلم أن هذا صدر الحديث المنقول فى المتن بشهادة الكتب التى روى فيها الحديث .

٢ - قال الجوهري فى الصحاح فى فصل الحاء المهملة من باب الشين : « والحرش الاثر والجمع الحراش ومنه ربيع بن حراش ولا تقل خراش (أى بالخاء المعجمة) » وقال الفيروز آبادى فى القاموس : « والحرش الاثر والجماعة ج حراش و ربيع والربيع ومسعود بنو حراش ككتاب تابعيون » وقال ابن حجر فى التقریب : « ربيع بن حراش بكسر المهملة وآخره معجمة أبو مريم العيسى الكوفى ثقة عاهد مخضرم من الثانية مات سنة مائة وقيل : غير ذلك / ع (أى هو من أخرج حديثه فى جميع الاصول الستة) » .

٣ - هذا التعبير بناء على ما فى غالب الروايات وفى بعضها « ثلاث » كما يتضح لك ذلك بنقلنا هنا طرفاً منها .

٤ - ح : « فى النهار » .

٥ - فليعلم أنا قد ذكرنا فيما تقدم من تعليقات الكتاب (انظر ص ١٧٩) أن بعد قول المصنف (ره) : « ورويت أنه رأى أن يجعل الخمس الذى أمر الله به فى نسخ ج ح س ق مج مث ضياًعاً وسقطاً ولذا تركت الكتاب والمتسخون هنا بياضاً حتى يكون أمانة لهذا السقط والضياع وعلامة لذلك التلف الموجب للاسف حتى أن بعضهم ككاتب نسخة مكتبة المشهد المقدس الرضوى التى جعلنا حرف « ق » رمزاً لها صرح فى هاشم الورقة بهذا المطلب بهذه العبارة « قد سقط شيء هناك لم نعرف قدره » فبعد البياض فى النسخ المشار اليها هذه العبارة : « وكان أصومنا فى اليوم الحار وأطولنا صلوة » الى آخر ما يأتى فى المتن فما ذكرناه فى خلال ذلك أى أثناء القسمين الموجودتين من تلك النسخ فهو مأخوذ من الموارد المختلفة

« بقية العاشية فى الصفحة الآتية »

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

من هذه النسخ وقد جعلنا الملاك في التصحيح نسخة م لعدم سقوط شيء منها في هذا الموضع وفي جميع هذه الموارد قد أشرنا الى الاختلاف فتفطن .

فينبغي أن نشير هنا الى أمرين؛ أحدهما - أن ما بين المعقتين أعنى من قوله « وأصومنا في اليوم الحار وأطولنا صلوة » الى ما يأتي بعد ذلك من قوله : « وأنتم تنحلون الشيعة ذلك جرأة على الله وقلة رعة وقلة حياء لا تبالون ما قلتم » ليس في نسخة م بل هو في نسخة ج ح س ق مج سث . وثانيهما - ينبغي أن نذكر ما يدل على أن ما أضفنا على المتن أعنى « ورويت عن اسماعيل » الى « وكنا أربع أخوة » فهو صحيح قد ضاع وسقط من الكتاب فنقول

قال الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الاصبهاني في حلية الاولياء

(ج ٤ من النسخة المطبوعة بمصر سنة ١٣٥٤ ص ٣٦٧-٣٦٨) :

« ربيع بن خراش - قال الشيخ - رحمه الله تعالى - : ومنهم المفارق للبرزة والرياش ، المهاجر للوطاء والفراش ، العابد العيسى ربيع بن خراش ، حدثنا القاضي أبو أحمد محمد بن أحمد بن ابراهيم ، ثنا علي بن العباس البجلي ، ثنا جعفر بن محمد بن رباح الاشجعي حدثني أبي عن عبيدة عن عبد الملك بن عمير عن ربيع بن خراش قال : كنا أربع أخوة وكان الربيع أخونا أكثرنا صلوة وأكثرنا صياماً في الهواجر وأنه توفي فبينا نحن حوله وقد بعثنا من يبتاع لنا كفنأ اذ كشف الثوب عن وجهه فقال : السلام عليكم ، فقال القوم : وعليكم السلام يا أخا بني عيس أبعد الموت ؟ قال : نعم اني لقيت ربى عز وجل بعدكم فلقيت رباً غير غضبان واستقبلني بروح وريحان واستبرق ، ألا وان أبا القاسم - صلى الله عليه [وآله] وسلم ينتظر الصلوة على فمجلوني ولا تؤخروني ، ثم كان بمنزلة حصاة رمى بها في طست فنفمي الحديث الى عائشة - رضى الله عنها - فقالت : أما اني سمعت رسول الله (ص) يقول : يتكلم رجل من أمتي بعد الموت .

قال علي : وكان محمد بن عمر بن علي الانصاري حدثنا به عن جعفر

ثم سمعناه من جعفر هذا حديث مشهور رواه عن عبد الملك جماعة منهم اسماعيل بن أبي خالد وزيد بن أبي أنيسة والثوري وابن عيينة وحفص بن عمرو ، والمسعودي [وأم يرفعه أحد الا عبيدة بن حميد عن عبد الملك ورواه المسعودي نحوه (هذه الزيادة في م)] نحوه في الرفع .

« بقية العاشية في الصفحة الآتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

حدثنا **أبو على محمد بن أحمد بن الحسن** قال: ثنا **محمد بن يحيى بن سليمان** قال: ثنا **عاصم بن على** قال: ثنا **السعودى** عن **عبد الملك بن عمير** عن **ربيع بن خراش** قال: مات أخ لى فسجنيته ؛ فذهبت فى التماس كفنه فرجعت وقد كشف الثوب عن وجهه وهو يقول : ألا انى لقيت ربى بعدكم فتلقانى بروح و ربحان و رب غير غضبان وانه كسانى ثياباً خضرأ من سندس و استبرق ، و ان الامر أيسر مما فى أنفسكم فلا تفتروا ، و وعدنى رسول الله (ص) أن لا يذهب حتى أدركه ؛ قال : فما شبهت خروج نفسه الا كحصاة ألقيت فى ماء فرسبت .

فذكر ذلك لعائشة فصدقت بذلك وقالت : قد كنا نتحدث أن رجلاً من هذه الامة يتكلم بعد موته . قال : وكان أقومنا فى الليلة الباردة و أصومنا فى اليوم الحار .

حدثنا **عثمان بن محمد العثمانى** ، ثنا **محمد بن الحسين بن مكرم** ، ثنا **محمد بن بكر** (فى مغ : محمد بن بكر بن الريان ؛ وهو خطأ) بن **الريان** ، ثنا **حفص بن عمر** عن **عبد الملك بن عمير** عن **ربيع بن خراش** قال: كنا اخوة ثلاثة وكان أعبدنا وأصومنا وأفضلنا الاوسط منا فغبت عنه الى السواد ثم قدمت فقالوا : أدرك أخاك فانه فى الموت ؛ فذكر نحوه . وقال أيضاً **الحافظ أبو نعيم الاصبهاني** فى آخر الفصل الثانى والثلاثين من كتابه **دلائل النبوة** والفصل المذكور فى ذكر ما جرى على يدى أصحاب النبى (ص) بعده كعبور جيش سعد دجلة المدائن و كلام من تكلم بعد موته مما يدخل فى هذا الباب و نص عبارته (انظر ص ٢١٣ من الطبعة الاولى فى حيدرآباد الدكن سنة ١٣٢٠ ، أو ص ١١٥ من الطبعة الثانية من الكتاب أيضاً بهيدرآباد سنة ١٣٦٩) هكذا : « قصة ربيع أخى ربيع بن حراش - حدثنا القاضى أبو أحمد محمد بن أحمد بن ابراهيم (فساق القصة وأسنادها فمن أرادها منه فليراجع الكتاب المذكور) .

وقال **ابن سعد** فى الطبقات فى ترجمة **ربيع بن حراش** بعد ذكر اسمه و اسم أخيه **مسعود بن حراش** ما نصه (ج ٦ من طبعة بيروت ؛ ص ١٢٧) : « وأخوهما ربيع بن حراش الذى تكلم بعد موته » .

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

وقال في ترجمة الربيع مانصه (ج ٦ طبعة بيروت ص ١٥٠) :

« الربيع بن حراش الذي تكلم بعد موته ومات قبل رباعي بن حراش .

قال : أخبرنا محمد بن عبيد قال : حدثنا اسماعيل بن أبي خالد عن عبد الملك بن عمير قال : أتى رباعي بن حراش فقيل له : قد مات أخوك ! فذهب مستعجلاً حتى جلس عند رأسه يدعوه و يستغفر له فكشف عن وجهه ثم قال : السلام عليكم ، اني قدمت على ربي بعدكم فتلقيت بروح و ربحان و رب غير غضبان وكساني ثياب سندس واستبرق واني وجدت الامر أهون مما تظنون ، ولكن لا تتكلموا احملوني فاني قد واعدت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن لا يبرح حتى ألقاه .

أخبرنا هشام بن عبد الملك أبو الوليد الطيالسي قال : حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن رباعي بن حراش أن أخاه الربيع مرض مرضاً شديداً ثقلاً ، قال : وقمت الى حاجة لي ثم رجعت فقلت : ما فعل أخي ؟ - قالوا : قد قبض أخوك ، فقلت : انا لله وانا اليه راجعون ، قال : فدخلت فاذا هو قد سجي بثوب و أنيم على ظهره كما يصنع بالميت ، فأمرت بحنوطه وكفنه فبينما أنا كذلك اذ قال بالثوب هكذا ، فكشف عن وجهه ثم عاد كأصح ما كان وقد مرض قبل ذلك مرضاً شديداً فقال : السلام عليكم قال : قات : و عليك و رحمة الله . قال : قلت : سبحان الله أبعد الموت يا أخي ؟ - فقال : اني لقيت ربي بعدكم فتلقاني بروح و ربحان و رب غير غضبان وكساني أثواباً خضراً من سندس واستبرق ووجدت الامر أهون مما لي أنفسكم ، ولا تفتروا فاني استأذنت ربي لا بشركم فاحملوني الى رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - فانه وعدني ان لا يسبقني حتى أدركه فوالله ما شبعت موته بعد كلامه الا [هـ] حصاة قذفتها في ماء فتغييت .

أقول : الى مفاد هذه العبارات يشير كلام ابن عبد البر في الاستيعاب في آخر ترجمة زيد بن خارجة الانصاري بعد ذكر كلامه بعد الموت مانصه : « وقد عرض مثل قصته لآخي رباعي بن حراش أيضاً » .

وقال ابن الجوزي في صفة الصفوة (ج ٢ ص ١٩) : « وأخو رباعي بن حراش ولم يسم لنا - عن عبد الملك بن عمير عن رباعي بن حراش قال : كنا اخوة ثلاثة وكان أعيدنا « بقية العاشية في الصفحة الاتية »

فاذا هومسجى عليه^١ واذا أهله عنده وهم يذكرون الخنوط؛ فجلست، فما أدرى أجلسى كان أسرع أم كشف الثوب عن وجهه ثم قال: السلام عليك فأخذنى ماتقدّم وماتأخّر من الذعر ثم قلت: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته أبعد الموت؟ قال: نعم؛ اننى لقيت ربى بعدكم فتلقانى بروح وريحان ورب غير غضبان فكسانى ثياب السندس والاستبرق وان الأمر أيسر ممّا فى أنفسكم^٢ ولا تغتروا^٣، وان رسول الله - صلى الله عليه وآله - أقسم على أن لا يسبقنى حتى أدركه فاحملونى الى رسول الله (ص).
فما شبّهت موته الا بحصاة رمى بها فى ماء ثم ذكرت ذاك لعائشة فقالت: ما سمعت بمثل حديث صاحبكم فى هذه الامّة؛ ولقد صدقكم.

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

وأصومنا وأفضلنا الاوسط (فساق القصة الى آخرها قريباً مما مر) وقال الزبيدى فى تاج-
العروس فى شرح قول الفيروز اهادى: « ورمى بالكسر بن حراش تابعى » ما نصه: « يقال: أدرك الجاهلية وأكثر الصحابة تقدم ذكره فى ح ر ش وكذا ذكر أخويه مسعود والربيع وروى مسعود عن أبى حذيفة وأخوه ربيع هو الذى تكلم بعد الموت فكان الاولى ذكره عند أخيه والتنويه بشأنه لاجل هذه النكته وهو أولى من ذكر مريع بأنه كان منافقاً؛ فتأمل».

أقول: نقل أقوال علماء الرجال فى هذه القضية يفضى الى طول لايسعه المجال فمن أرادها فيطلبها من مظانها.

٦ - قال الطريحي (ره) فى مجمع البحرين: « استرجعت منه الشئ اذا أخذت منه ما دفعت اليه، و استرجعت عند المصيبة قلت: انا لله وانا اليه راجعون فقولك: انا لله، اقرار منك بالملك، وقولك: انا اليه راجعون، اقرار منك بالهلك، والاسترجاع أيضاً ترديد الصوت فى البكاء».

١ - كلمة « عليه » ليست فى ح.

٢ - ح: « نفوسكم ».

٣ - ق: « ولا تغتروا » (بالفاء).

٤ - كلمة « أن » فى ح فقط.

٥ - كذا فى النسخ.

وروى جرير بن عبد الحميد قال : أخبرني من كان يحرس شجرة زيد بن علي^١ قال :

كنّا أربعين رجلاً نحرسه فلما ذهب من الليل ثلثه أو نحوه جاء النّبىّ - صلى الله عليه وآله - فأنزل زيدا عن الخشبة ثم قال : يا زيد ، قال : لبيك بأبي وأمي ، قال : خذ لوك وقتلوك وصلبوك ؟ قال : نعم ، قال : ليخذلنّهم الله وليقتلنّهم^٢ وليصلبنّهم^٣ ، فحدثه طويلاً ثم سقاه ضياعاً^٤ من لبن^٥ ثم قال : اصعد الخشبة فلما كانت القابلة قال لرجل^٦ من أصحابه ممّن في الحرس^٧ : لا تنم ؛ فلم ينم حتّى كانت تلك الساعة ، فرأى^٨ مثل ذلك ، فلما كانت الثالثة^٩ قال لآخر : لا تنم ؛ فلم ينم ؛ فرأى مثل ذلك ؛ حتّى

١ و ٢ - انما ضبطنا الكلمتين هنا بالتشديد تبعاً للقرآن المجيد فان الله تعالى نقل في موارد فيه قول فرعون للسحرة الذين آمنوا بالتشديد فقال تعالى في سورة الاعراف : « لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ثم لاصبنكم أجمعين » (آية ١٢٤) ونظيرها آية ٧١ سورة طه وآية ٤٩ سورة الشعراء وصرحت علماء الادب والتفسير بأن التشديد في « قطع » و « صلب » للتكثير وهو احد معاني باب التفعيل ونظيرها قوله تعالى في آخر آية ٦١ من سورة الاحزاب : « وقتلوا تقتيلاً » .

٣ - قال ابن الاثير في النهاية : « في حديث عمار : ان آخر شربة تشربها ضياع ؛ الضياع والضيح بالفتح اللبن الخائر يصب فيه الماء ثم يخلط ؛ رواه يوم قتل بهيفين وقد جبيء بلبن ليشربه » وقال الجوهري : « الضيح والضيح اللبن الرقيق الممزوج » .

٤ - قال الفيومي في المصباح المنير : « حرسه يحرسه من باب قتل حفظه والاسم العراسة فهو حارس والجمع حرس وحراس مثل خادم وخدم وخدام ، وحرس السلطان أعوانه جعل علماً على الجمع لهذه الحالة المخصوصة ولا يستعمل له واحد من لفظه ولهذا نسب الى الجمع فقيل : حرسى ، و لو جعل الحرس هنا جمع حارس ل قيل : حارسى ، قالوا : ولا يقال : حارسى الا اذا ذهب به الى معنى العراسة دون الجنس » .

٥ - ح : « فرأيا » وكذا الكلمة في تلك النسخة في المورد الاتي .

٦ - غير ح : « فلما كان في الثالث » .

شاع ذلك في الناس ، فبلغ يوسف بن عمر^١ فأمر صاحب شرطته^٢ خراش بن حوشب^٣

١ - قال الياقعي في مرآة الجنان ضمن ذكره حوادث سنة احدى وعشرين ومائة (ج ١ ص ٢٥٧) : « وفيها قتل زيد بن علي بن الحسين بن علي بالكوفة وكان قد بايعه خلق كثير و حارب متولى العراق يومئذ الامير يوسف بن عمر الثقفي قتلته يوسف المذكور وصلبه .

قلت : وقد يتوهم بعض الناس أن يوسف بن عمر الثقفي هذا أبو الحجاج وليس كذلك بل الحجاج بن يوسف عم أبيه فانه يوسف بن عمر بن محمد بن يوسف هكذا ذكر بعض المؤرخين لسه .

٢ - ج ق س : « صاحب شرطه » قال الفيومي في المصباح المنير : « والشرط بفتحين العلامة والجمع أشراط مثل سبب وأسباب ومنه أشراط الساعة والشرطة وزان غرفة وفتح الراء مثال رطبة لغة قليلة وصاحب الشرطة يعنى الحاكم ؛ والشرطة بالسكون والفتح أيضاً الجند والجمع شرط مثل رطب والشرط على لفظ الجمع أعوان السلطان لانهم جعلوا لانفسهم علامات يعرفون بها للاعداء ؛ الواحد شرطة مثل غرف جمع غرفة ، واذا نسب الى هذا قيل : شرطي بالسكون ؛ ردأ الى واحده ، وشرط المعزى بفتحتين رذالها ؛ قال بعضهم : واشتقاق الشرط من هذا لانهم رذال .

٣ - قال الطبري و ابن الاثير في تاريخيهما ضمن ذكرهما مقتل زيد بن علي في حوادث سنة اثنتين وعشرين ومائة :

« وقيل : كان خراش بن حوشب بن يزيد الشيباني على شرط يوسف بن عمر فهو الذي نبش زيدا وصلبه ؛ فقال السيد الحميري :

بتُّ ليلي مُسَهِّداً	ساهر الطرف مُقَصِّداً
ولقد قلت قَوْلَةً	وأطلت التَّبَلِّداً
لعن الله حوشباً	وخيراًشاً ومزیداً
وزيداً فانه	كان أعتى وأعدداً

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

أخا^١ العوام بن حوشب^٢ فأنزله وجمع قصباً^٣ فأحرقه ثم ذرى في الفرات رماده^٤ .
قال جرير^٥ : شهدته^٦ حين أحرق .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ألف ألف وألف ألف من اللعن سرمد
إنهم حاربوا الإله وآذوا محمداً
شركوا في دم المطهّر — ر زيدا تعندا
ثم عالوه فوق جلد — ع صريعاً مجرداً
ياخراش بن حوشب أنت أشقى الورى غداً

١ - غيرج : « أخو » فالرفع بناء على أنه خبر مبتدأ كما هو القاعدة عند القطع عن الوصفية ؛ قال ابن مالك :

« و ارفع او انصب ان قطعت مضمرًا مبتدأ او ناصبًا لن يظهرًا »

٢ - قال ابن الاثير في الكامل ضمن ذكره حوادث سنة ثمان و أربعين ومائة : « وفيها تولى عوام بن حوشب بن يزيد بن رويم الشيباني الواسطي » وقال ابن العماد في شذرات الذهب : « وفيها (اي سنة ١٤٨) تولى العوام بن حوشب شيخ واسط روى عن ابراهيم النخعي وجماعة قال يزيد بن هارون : كان صاحب أمر بالمعروف ونهى عن المنكر » .

٣ - هذا عبارة ح وأما في غيرها فكذا : « فجمع قريش » ولم أجد له معنى .

٤ - كلمة « رماده » لى ح فقط .

٥ - « قال جرير » ليس فى ح .

٦ - ح : « شهدته » .

أما قصة الاحراق فذكرها جمهور المورخين وأرباب السير فقال الطبرى

بعد ذكره استخراجهم اياه من قبره مانصه (ج ٨ ؛ ص ٢٧٧) : « فقطعوا رأسه و صلبوا جسده

ثم أسروا بهرامته لئلا ينزل فمكث يحرس زماناً وقيل : انه كان فيمن يحرسه زهير بن معاوية

« بقية الحاشية لى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أبو خيشمة وبعث برأسه إلى هشام فأمر به فتصنّب على باب مدينة دمشق ثم أرسل به إلى المدينة ومكث البدن مصلوباً حتى مات هشام ثم أمر به الوليد فأنزل وأحرقه.

وقال ابن الأثير في الكامل بعد أن ذكر قصة دفن زيد وأجراء أصحابه الماء على مدفنه حتى لا يظفر بجسده أعداؤه مانصبه (ج ١ ص ٩٠) : « ثم إن يوسف بن عمر تتبع الجرحى في الدور فدله السندی مولى زيد يوم الجمعة على زيد فاستخرجه من قبره وقطع رأسه وسير إلى يوسف بن عمر وهو بالحيرة سيره الحكم بن الصلت فأمر يوسف أن يصلب زيد بالكثافة هو ونصر بن خزيمة ومعاوية بن اسحاق وزباد النهدي وأسر بحراستهم وبعث الرأس إلى هشام فصلب على باب مدينة دمشق ثم أرسل إلى المدينة وبقي البدن مصلوباً إلى أن مات هشام ومولى الوليد فأمر بانزاله وإحراقه ».

وقال ابن كثير في البداية والنهاية (ج ٩ ص ٣٣١) :

« وتتبع يوسف بن عمر الجرحى هل يجد زيدا بينهم وجاء مولى لزيد سندی قد شهد دفنه لدل على قبره فأخذ من قبره فأمر يوسف بن عمر بصلبه على خشبة بالكثافة ومعه نصر بن خزيمة ومعاوية بن اسحاق بن زيد بن حارثة الانصاري وزباد النهدي ويقال : إن زيدا مكث مصلوباً أربع سنين ثم أنزل بعد ذلك وأحرق فآله أعلم (ثم ذكر كلاماً عن الطبري وقال في آخره) : فلما ظهر على قبره حز رأسه وبعثه إلى الشام وقام من بعده الوليد بن يزيد فأمر به فأنزل وحرق في أيامه قبح الله الوليد بن يزيد ».

وقال أبو الفرج الاصبهاني في مقاتل الطالبين : « قال أبو مخنف : حدثني موسى بن أبي حبيب : أنه مكث مصلوباً إلى أيام الوليد بن يزيد فلما ظهر يحيى بن زيد كتب الوليد إلى يوسف : أما بعد فإذا أتاك كتابي هذا فانظر عجل أهل العراق فأحرقه وانسفه في الهم نسفاً والسلام. فأمر به يوسف - لعنه الله - عند ذلك خراش بن حوشب فأنزله من جذعه فأحرقه بالنار ثم جعله في قواصر ثم حمله في سفينة ثم ذراه في الفرات ».

وقال اليعقوبي في تاريخه ضمن ذكره حوادث أيام هشام بن عبد الملك بن مروان (ج ٣ ص ٦٦ من طبعة مطبعة الغرى سنة ١٣٥٨) :

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« ثم قتل زيد بن علي وحمل على حمار فأدخل الكوفة ونصب رأسه على قسبة ثم جمع فأحرق وذرى نصفه في الفرات ونصفه في الزرع وقال (أى يوسف بن عمر) : والله يا أهل الكوفة لادعنكم تاكلونه في طعاسكم وتشربونه في مائكم، وكان مقتل زيد سنة ١٢١هـ .

أما وقوع القضية المذكورة في المتن أى مجيء النبي (ص) وانزاله زيدا عن الخشبة في اليقظة كما هو صريح عبارة المصنف (ره) نقلا عن كتب العامة فلم أجدها في كتاب نعم وقوعها في المنام فنقلها جماعة من أعلام الفريقين منهم ابن عساكر فإنه قال في تاريخه في ترجمة زيد مانصه (ج ٧ ص ٢٣) : « وبث هشام إليه توأما لقتاوه وصلبوه على خشبة فقال الموكل بخشبته : رأيت النبي (ص) في النوم وقد وقف على الخشبة وقال : هكذا تصنعون بولدى من بعدى ١٩ يابنى يا زيد قتلك قتلهم الله ، صلبوك صلبهم الله ، فخرج هذا في الناس وكتب يوسف بن عمر الى هشام : أن عجل أهل العراق قد قتلهم فكتب اليه : أحرقه بالنار ؛ فأحرقه رحمة الله عليه . ومنهم أبو الفرج الاصفهاني فإنه قال في مقاتل الطالبين في أواخر ترجمة زيد (ص ٨٠ من طبعة ايران سنة ١٣٠٧) مانصه : « حدثنا علي بن الحسين قال : حدثنا الحسين بن محمد بن عفير قال : حدثنا أبوحاتم الرازي قال : حدثنا عبدالله بن أبي بكر المتكى عن جرير بن حازم قال : رأيت النبي (ص) في المنام وهو متساند الى جذع زيد بن علي (ع) وهو مصلوب وهو يقول للناس : أهكذا تفعلون بولدى ، ومنهم السيد عليخان المدني (ره) فإنه قال في أوائل رياض السالكين ضمن ذكره مقتل زيد بن علي مانصه : « وعن حرب بن أبي حازم قال : رأيت النبي (ص) في المنام كان مستنداً الى خشبة زيد بن علي وهو يقول : هكذا تفعلون بولدى ١٩ » ومنهم الفاضل المامقاني (ره) فإنه قال في تنقيح المقال ضمن ترجمة زيد مانصه (ج ١ ص ٢٦٩) « ووجدت عن بعضهم أنه قال : لما قتل زيد بن علي وصلب رأيت رسول الله (ص) تلك الليلة مستنداً الى خشبته ويقول : انا لله وانا اليه راجعون ؛ يفعلون هذا بولدى ١٩ وقال أيضاً (لكن في ص ٤٧٠) : « وروى الناصر الكبير الطبرستاني وأبو الفرج في كتاب المقاتل عن رجاله عن جرير بن حازم قال : رأيت (فذكر ما نقلناه عن مقاتل الطالبين) » .

أقول : لا يحس المقام أكثر من هذا مضافاً الى أن فيما ذكرناه كفاية للمكتفى .

و روى عبيد بن اسحاق العطار عن عاصم بن محمد العمري قال : حدثني زيد بن أسلم عن أبيه قال : بينا عمر بن الخطاب بعرض^١ اذ هو برجلٍ معه ابنه فقال له عمر : ما رأيت غراباً بغرابٍ أشبه^٢ من هذا بكك فقال : يا أمير المؤمنين والله ما ولدته أمه إلا ميتةً ، فاستوى عمر جالساً فقال : ويحك حدثني ، قال : خرجت في غزاةٍ و أمّ حاملٌ به فقالت : تخرج و تدعني على هذه الحال حاملاً مثقلاً ؟^٣ قلت : أستودع الله ما في بطنك ، فغبت ، ثم قدمت فاذا بابي مغلقٌ ، قلت : ما فعلت فلانة ؟ - قيل لي^٤ : ماتت قلت : أنا لله وأنا اليه راجعون^٥ فذهبت^٦ الى قبرها فبكيت عنده فلما كان من الليل جلست مع بنى عمى نتحدث^٧ و ليس يسترنا من البقيع شيء^٨ فرفعت لي ناراً بين القبور فقلت لبنى عمى : ما هذه النار ؟ فتفرقوا عني ، فانيت أقربهم منى فسألته فقال : يرى قبر فلانة كل ليلة ناراً ، قلت : أنا لله وأنا اليه راجعون^٩ أما والله لقد كانت صوامةً قوامةً عفيفةً مسلمةً انطلق بنا اليه و أخذت فأساهاذا القبر منفرج^{١٠} و اذا هي جالسة^{١١} و هذا يدب^{١٢} حولها ، فناداني مناد : أيها المستودع ربّه خذ وديعتك أما لو استودعته أمّ لوجدتها كما وجدت هذا ، فأخذته و عاد القبر كما كان ، فهو والله هذا يا أمير المؤمنين .

قال عبيد بن اسحاق : فحدثت بهذا الحديث محمد بن ابراهيم العمري فقال :

١ - كذا و الظاهر أنه اسم موضع قال الفيروزابادي : « عرض بالضم بلد بالشام » و قال الزبيدي في شرحه « بين تدس و الرقة قبل الرصانة يعد من أعمال حلب نسب اليه جماعة من أهل المعرفة (نفخاض في ذكر أسمائهم) » .

٢ - غير ح : « بأشبهه » . ٣ - غير ح : « قال » .

٤ - ذيل آية ١٥٦ سورة البقرة . ٥ - ح : « لمضيت » .

٦ - س مج ق : « أتحدث » ج مث : « أحدث » .

٧ - في ح فقط . ٨ - ذيل آية ١٥٦ سورة البقرة .

هذا والله حق وقد سمعت عمي أبا عاصم يذكره^٢ ورأيت ابن ابن هذا الرجل بالكوفة وقال لي مولانا : هو هذا الذي^٣ ولدته أمه ميتة^٤ .

١ - ج ق «حق قد» . ٢ - غيرح : «يذكر» .

٣ - ح : «هو الذي» .

٤ - أقول : الى أمثال هذه القصص المذكورة في كتب العامة أشار السيد السند الجليل رضي الدين أبو القاسم علي بن موسى بن طاووس (ره) في كتاب سعد السعود في ذيل كلام له استدلل به على الرجعة (انظر ص ٦٥ - ٦٦ من طبعة النجف سنة ١٣٦٩) :

«أقول : و رأيت أيضاً في كتب أخبار المخالفين عن جماعة من المسلمين أنهم رجعوا بعد الممات قبل الدفن و بعد الدفن و تكلموا و تحدثوا ثم ماتوا ؛ فمن الروايات عنهم فيمن عاش بعد الدفن ما ذكره الحاكم النيسابوري في تاريخه في المجلد الثاني منه في حديث حسام بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده وكان قاضي نيسابور دخل عليه رجل فقيل له : ان عند هذا حديثاً عجياً ، فقال : يا هذا ما هو ؟ - فقال : اعلم اني كنت رجلاً نباشاً أنبش القبور لما ت امرأة فذهبت لاعرف قبرها فصليت عليها فلما جن الليل قال : ذهبت لانبش عنها و ضربت يدي الى كفنها لاسلبها فقالت : سبحان الله رجل من أهل الجنة تسلب امرأة من أهل الجنة !؟ ألم تعلم أنك من صليت على و أن الله عز وجل قد غفر لمن صلى على .

أقول أنا : فاذا كان هذا قد روه و دونوه عن نباش القبور فهلا كان لعلماء أهل البيت أسوة به ؟ و لاى حال تقابل روايتهم - عليهم السلام - بالنفور ؟ و هذه المرأة المذكورة دون الذين يرجعون لمهمات الامور ولو ذكرت كلما وقفت من رواياتهم عليه خرج كتابنا عن الغرض الذي قصدنا اليه ، و الرجعة التي تعتقدها علماءنا و أهل البيت - عليهم السلام - و شيعتهم تكون من جملة آيات النبي - صلى الله عليه وآله - و بقية العاشية في الصفحة الاتية »

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

معجزاته ، و لاي حال تكون منزلته عند الجمهور دون موسى و عيسى و دانيال وقد أحيائه جل جلاله على أيديهم أسواتاً كثيرة بغير خلاف عند العلماء بهذه الامور .

أقول : نقل المجلسي (ره) هذا الكلام في المجلد الثالث عشر من البحار في آخر باب الرجعة ضمن ما نقله عن سعد السعود (فان أردت أن تلاحظه فراجع ص ٢٣٦ من طبعة أمين الضرب) .

و نظيرها ما نقله الشهيد الثاني (ره) في كتاب مسكن الفؤاد عند فقد الاحبة و الاولاد (انظر ص ٦٨ - ٦٩ من طبعة سنة ١٣١٠ بطهران) :

« في دلائل النبوة عن أنس بن مالك قال : دخلنا على رجل من الانصار و هو مريض فلم نرجح حتى قضى نبسطنا عليه ثوباً و أم له عجوز كبيرة عند رأسه فقلنا له : يا هذه احتسبي مصيبتك عند الله عز وجل فقالت : مات ابني ؟ - قلنا : نعم ، قالت : حقاً تقولون ؟ قلنا : نعم ، قال : فمدت يدها و قالت : اللهم انك تعلم اني أسلمت لك و هاجرت الى رسول الله (ص) رجاء أن تعينني عند كل شدة و رخاء فلا تحمل على هذه المصيبة اليوم فكشف الثوب عن وجهه بيده ثم ما برحنا حتى طعمنا معه .

و هذا الدعاء من المرأة ادلال على الله و استيناس به يقع على المحبين كثيراً فيقبل دعاؤهم و ان كان في التذكير بنحو ذلك ما يقع منه قلة الادب لو وقع من غيرهم و لذلك بحث طويل و شواهد من الكتاب و السنة يخرج ذكره عن مناسبة المقام .

و نقل الشيخ الحر العاصلي (ره) هذه القصة في كتاب الايقاظ من الهجعة في الباب السابع وهو في اثبات أن الرجعة قد وقعت في هذه الامة في الجملة ليزول بها استبعاد الرجعة الموعود بها في آخر الزمان و يدل على ذلك أحاديث (فساق الاحاديث الى أن قال ؛ انظر ص ١٩٨) : « الثاني عشر - مارواه الشهيد الثاني في كتاب مسكن الفؤاد نقلا من كتاب دلائل النبوة عن أنس بن مالك قال : دخلنا على رجل ؛ فنقل القصة الى آخرها أعني قوله «حتى طعمنا معه» .

أقول : من أراد نظائر هذه الحكايات و القصص فليراجع شرح الصدور بشرح حال الموتى في القبور للمسيوطي و روض الرياحين للياقني و الرسالة القشيرية لابي القاسم القشيري و ما يشبهها من الكتب فان من راجعها يجد فيها من أسنال الحكايات شيئاً كثيراً .

و روى عبدالله بن المبارك^١ عن السريّ بن يحيى^٢ عن عمرو بن دينار^٣ قال :
أقبلت مع سالم بن عبدالله بن عمر من مكة حتى أتينا على^٤ مقبرة بين مكة والمدينة
فقال سالم : أخبرني أبى^٥ أنه أتى على هذه المقبرة و هو جاء من مكة و قد علق

١ - ح : «مبارك» .

٢ - في خلاصة تنهيب الكمال للخزرجي « السري بن يحيى بن اياس بن
حرملة الشيباني ابو الهيثم البصري عن ثابت و عمرو بن دينار (الى آخر الترجمة) » .

٣ - في خلاصة تنهيب الكمال : « عمرو بن دينار قهرمان آل الزبير بن شعيب
أبو يحيى البصري عن سالم (الى آخر الترجمة) » .

٤ - ح : «الى» .

٥ - في مختصر تذكرة القرطبي للشيخ عبدالله الشعرائي في باب ما ورد
في عذاب القبر (ص ٢٩ طبعة مصر سنة ١٣١٠) :

« و روى الحافظ الوائلي - رحمه الله - عن ابن عمر قال : بينما نحن نسير بهجانات بدر
اذ خرج رجل من الارض في عنقه سلسلة يمسك طرفها أسود فقال : يا عبدالله اسقني فقال
ابن عمر : لا أدري أعرف اسمي او كما يقول الانسان لاختيه : يا عبدالله ؛ فقال لي الاسود :
لاتسقه فانه كافر ثم اجتذبه فدخل الارض . قال ابن عمر : فأتيت رسول الله - صلى الله
عليه [وآله] وسلم : فأخبرته فقال : أو تد رأيت ؟ ذاك عدو الله أبو جهل بن هشام و هو
عذابه الى يوم القيامة »

و ذكره أيضاً الشيخ حسن العدوي الحمزاوي في مشارق الانوار في
فوز أهل الاعتبار في الفصل الثالث فيما يتعلق بالميت في القبر من نعم و تعذيب
(انظر ص ٣٢ من طبعة مصر سنة ١٣١٨) .

قال السيوطي في شرح الصدور بشرح حال الموتى و القبور في باب
عذاب القبر (ص ٨ - ١٠٧ من طبعة مطبعة المحمدى في لاهور) :

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

اداوتين من ماءٍ على الناقة فاذاً رجلٌ قد خرج من قبره يشتعل ناراً من قرنه الى قدمه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« وأخرج الطبراني في الاوسط وابن أبي الدنيا في كتاب القبور واللالكائي في السنة وابن مندة عن ابن عمر قال : بينا أنا أسير ببجنيات بدر اذ خرج رجل من حفرة في عنقه سلسلة فناداني : يا عبدالله اسقني فلا أدري أعرف اسمي او دعائي بدعاية العرب و خرج رجل من تلك الحفرة في يده سوط فناداني : يا عبدالله لاتسقه فانه كافر ثم ضربه بالسوط حتى عاد الى حفرة فأتيت النبي - صلى الله عليه [وآله] وسلم فأخبرته فقال لي : أو قد رأيته ؟ - قلت : نعم ؛ قال : ذاك عدو الله أبوجهل وذلك عذابه الى يوم القيامة .

وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب من عاش بعد الموت والخلال في السنة وابن البراء في الروضة عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال : خرجت مرة بسفر فمررت بقبر من قبور الجاهلية فاذا رجل قد خرج من القبر يتأجج ناراً في عنقه سلسلة من نار ومعى اداة من ماء فلما رأيته قال : يا عبدالله اسقني اذ خرج على أثره رجل من القبر فقال : يا عبدالله لا تسقه فانه كافر ثم أخذ بالسلسلة واجتذبه فأدخله القبر .

قال : ثم أضافني الليل الى بيت عجوز الى جانب بيتها قبر فسمعت من القبر صوتاً يقول : بول و مابول شن و ماشن ، فقلت للعجوز : ما هذا ؟ - قالت : هذا كان زوجاً لي وكان اذا بال لم يتق البول وكنت أقول له : و يحك ان الجمل اذا بال تفاج فكان يأبى وهو ينادي منذ يوم مات يقول : بول و مابول ، قلت : فما الشن ؟ - قالت : جاءه رجل عطشان فقال : اسقني فقال : دونك الشن فاذاً ليس فيه شيء فخر الرجل ميتاً فهو ينادي منذ يوم مات : شن و ماشن ، فلما قدمت على رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم أخبرته فنهي ان يسأل الرجل وحده .

وأخرج ابن أبي الدنيا في القبور عن الحويرث بن الرباب قال : بينا أنا بالاثابة اذ خرج علينا انسان من قبر يلتهب وجهه ورأسه ناراً في جامعة من حديد فقال : اسقني اسقني ، وخرج

« بقية الحاشية في الصفحة الالية »

وفى ^١ عنقه سلسلة تشتمل ناراً وهو و السلسلة يخرج من القبر فجعلت الناقة تحيد ممّا ترى وجعلت أكفّتها وأنظر الى العجب فجعل يقول : يا عبدالله صبّ علىّ من هذا الماء فما أدري قوله : يا عبدالله يدعوني باسمي أو كقول الرجل للرجل : يا عبدالله ؛ فخرج رجل ^٢ آخر من القبر وأخذ بطرف السلسلة فقال لى : لانصبّ عليه ولاكرامة ثمّ جذب السلسلة حتّى رجع الى القبر و ضربه بسوط يشتمل ناراً حتّى دخل القبر ^٣.

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فى أثره انسان يقول : لا تسق الكافر فأدركه وأخذ بطرف السلسلة فكبه ثم جره حتى دخلا القبر جميعاً .

قال الحويرث : فصارت الناقة لا أقدر منها على شيء حتى التوت بعرق الظبية لبركت فنزلت فصليت المغرب والعشاء ثم ركبت حتى أصبحت بالمدينة فأتيت عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - فأخبرته قال : يا حويرث والله ما أتهمك ولقد أخبرتنى خيراً سديداً فأرسل عمر الى مشيخة من كتفى الصغرا قد أدركوا الجاهلية ثم دعا الحويرث فقال : ان هذا قد أخبرنى حديثاً ولست أتهمه ؛ حدثهم يا حويرث بما حدثتنى ، فحدثهم فقالوا : قد عرفنا هذا يا أمير المؤمنين ؛ هذا رجل من بنى غفارات فى الجاهلية ولم يكن يرى الضيف حقاً .
و أخرج أيضاً عن هشام بن عروة عن أبيه قال :

بينما راكب يسير بين مكة والمدينة اذ مر بمقبرة فاذا برجل قد خرج من قبره يلتهب ناراً مصفداً فى الحديد فقال : يا عبدالله انضح يا عبدالله انضح ، وخرج آخر يتلوه : يا عبدالله لاتنضح يا عبدالله لاتنضح وغشى على الراكب فأصبح وقد ابيض شعره فأخبر عثمان بذلك فنهى ان يسافر الرجل وحده .

أقول : لعل المتصفح فى الكتاب يجد للقضية نظائر الا ان فيما ذكرنا كفاية للمكتفى .

١ - غيرح : « فى » (بلا واو) . ٢ - لفظة « آخر » فى ح فقط .

٣ - فليعلم أن تخطئة المصنف (ره) للمخالفين ليست رابعة الى أن القضية ليست

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

فقال مالك بن دينار لعمر بن دينار : وأنت سمعت هذا من سالم ؟ - قال :
نعم قال : أشهد أنك لم تكذب على سالم ، وأن سالم لم يكذب على أبيه ، وأن
أباه لم يكذب .

« بقية العاشية من الصفة الماضية »

بقابلة للقبول فانها أمر ممكن لا ينبغي أن ينكر بل هي ناظرة الى أنهم يقبلونها لانها واردة
بطرقهم فلذا لا ينكرونها و أما اذا روت الشيعة مثلها بطرقهم و ينسبونها الى من يوثق بحديثه
من رواتهم أو أئمتهم فلا يقبلونها و ينسبون من يروونها الى أنه يروى أسراً غير معقول وكيف
لا وقد وردت في أحاديثنا نظيرها ونقلت في الكتب المعتمدة بطرق معتبرة قال السيد
هاشم البحراني في معالم الزلفي نقلاً عن الراوندي وبصائر الدرجات للصفار باسناد
عن أبي جعفر الباقر (ع) قال : كنت خلف أبي وهو على بغلته فنفرت فاذا رجل في عنقه سلسلة
و رجل يتبعه فقال لأبي : يا علي بن الحسين اسقني فقال الرجل الذي خلفه وكأنه موكل
به : لا تسقه لاسقاه الله (الحدث) فان شئت أن تلاحظه و تلاحظ أمثاله فراجع الباب التاسع و
العشرين من أبواب الجملة الثالثة من معالم البرزخ من الكتاب المذكور أعني معالم الزلفي
(ص ١٢٩ من النسخة المطبوعة) وكذا نقل المجلسي (ره) في ثالث البحار في باب
أحوال البرزخ عن اختصاص المفيد بعد سوق السند مامته : « سمعت أبا عبد الله (ع)
يقول : بينا أنا وأبي متوجهين الى مكة وأبي قد تقدمني في موضع يقال له ضجنان اذ جاء
رجل في عنقه سلسلة يجرها فأقبل على فقال : اسقني اسقني ! فصاح بي أبي : لا تسقه لاسقاه الله
قال : وفي طلبه رجل يتبعه فعذب سلسلته جذبة طرحه بها في أسفل درك من النار »
و نقل الشيخ الحر العاملي (ره) في كتاب الايقاظ من الهجعة هذا الحديث والذي
قبله وحديثاً آخر يفيد معناهما في الباب السابع تحت عنوان « الحديث التاسع عشر والعشرون
والعادي والعشرون (انظر ص ٢٠٣ - ٢٠٤) وإن أردت أن تلاحظ الحديث ونظائره
في البحار فراجع المجلد الثالث ص ١٦١ من طبعة أمين الضرب .

و روى اسماعيل بن أبي عبيد الله عن هشام^١ الكلبي^٢ قال : مرّ أبو الخيري^٣ و

١ - ح و دارالسلام للمحدث النوري (ره) : « اسماعيل بن أبي عبد الله هشام » .

٢ - قال الناقد البصير المحدث النوري (ره) في دارالسلام بانه (من ٦٢ من المجلد الاول) : « رؤيا صادقة لعدي بن حاتم طي - الثقة الجليل فضل بن شاذان صاحب الرضا (ع) في كتاب الايضاح عن اسماعيل بن أبي عبد الله هشام الكلبي قال : مر أبو الخيري ومعه أناس بقبر حاتم بن طي (نذكر الحكاية الى آخرها) » أقول : الى هذه الحكاية يشير شيخنا الجليل الشيخ آغا بزرك الطهراني (ره) في ذيل تعريف الايضاح في الذريعة بانه (ج ٢ ؛ ص ٤٩١) « ونقل عنه شيخنا العلامة النوري في دارالسلام حكاية ضيافة حاتم للوافدين على قبره برؤيا ابنه عدي بن حاتم » .

و أما الحكاية فمشهورة جداً قد نقلها الجاحظ في المحاسن و الاضداد تحت عنوان « محاسن السخاء » (انظر ص ٨٢ - ٨٣ من النسخة المطبوعة في ليدن سنة ١٨٩٨ م ، أو ص ٥٣ - ٥٤ من طبعة مصر سنة ١٣٢٤ ، أو ص ٦٣ - ٦٤ من طبعة مصر سنة ١٣٣٠) و التنوخي في كتاب المستجاد من فعلات الاجواد (ص ٧٢ - ٧٤ من النسخة المطبوعة بمطبعة الترقى بدمشق سنة ١٣٦٥ هـ - المصححة بتصحيح الاستاذ محمد كرد علي) و شارح ديوان حاتم في شرح الديوان (ص ١١٢ من النسخة المنضمة في الطبع سنة ١٢٩٣ لاربعة دواوين من سائر شعراء العرب) و ابن قتيبة في الشعر و الشعراء عند ذكره حاتم (انظر ج ١ ص ١٧٠ طبعة دارالثقافة بيروت و ص ١٢٩ - ١٣٠ طبعة ليدن) و ابن عبد ربه في العقد الفريد عند ذكره أجواد أهل الجاهلية (انظر ص ١٩٩ من المجلد الاول من النسخة المطبوعة بتحقيق محمد سعيد العريان ، أو ص ٢٨٩ - ٢٩٠ من الجزء الاول المصحح بتصحيح أحمد أسين و أحمد الزين و ابراهيم الأبياري من الطبعة الثانية بالقاهرة سنة ١٣٦٧ هـ) و أبو الفرج الاصبهاني في الاغانى عند ذكره أخبار حاتم و نسبه (انظر ج ١٦ ص ١٠١ و ص ١٠٨ من طبعة بولاق و ص ٩٧ و ١٠٤ من طبعة ساسي) و الشريشي في شرح مقامات الحريري عند شرحه عبارة « بقية العاشية في الصفحة الاتية »

و معه أناسٌ بقبر حاتم بن طيسٍ أبام دفن قبل أن يعلم موته فقال : والله لأخبرنّ العرب

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« وأربعية حاتمية » من المقامة الرابعة والاربعين المعروفة بالشتوية (انظر ص ٣٦٣-٣٦٢ من المجلد الثاني من طبعة بولاق) و القائل في ذيل الامالي و النوادر (ص ١٥٥) و ابن كثير في البداية و النهاية عند ذكره ترجمة حاتم (انظر المجلد الثاني ص ٢١٧) و محيي الدين بن العربي الحاتمي الطائي في محاضرة الابرار و مسامرة الاخبار (ج ١ ص ٢٥٩ - ٢٦٠ من طبعة مصر سنة ١٣٢٥) و البيهقي في المحاسن و المساوي عند ذكره محاسن السخاء (ج ١ ص ١٤٦ - ١٤٧ من طبعة مصر سنة ١٣٢٥) و المسعودي في مروج الذهب عند ذكره قول العرب في الهواتف و الجان (ج ١ ص ٣٢٠ - ٣٢١ من طبعة مصر سنة ١٣٤٦ ، أو هامش ص ١٢٣ - ١٢٥ من المجلد الرابع من تاريخ الكامل لابن الاثير الذي طبع مروج الذهب في هامشه) و قد أشار المسعودي الى الحكاية قبيل ذلك عند ذكره ما ذهب اليه العرب في النفوس و الهام و الصفر و غير ذلك من مذاهب الجاهلية (انظر ص ٢٢٦ من ج ١ من الطبعة المشار اليها ، أو هامش ص ١١٣ من ج ٤ من كامل ابن الاثير الذي طبع المروج في حاشيته) و ابن عساكر في تاريخه (ج ٢ ص ٤٢٨ - ٤٢٩) و السيوطي في شرح شواهد المغني الموسوم بفتح القريب في شرح شواهد مغني اللبيب في شرح هذا البيت : «أنا والذي لا يعلم الغيب غيره * ويحيى العظام البيض و هي رسيم» (انظر ص ٩٦ من طبعة ايران سنة ١٢٧١) و القزويني في آثار البلاد تحت عنوان «أجا و سلى» (انظر ص ٧٦ - ٧٧ من طبعة بيروت سنة ١٣٨٠) و البغدادى في خزانة الادب في شرح الشاهد التاسع و السبعين بعد المائة و هو من شواهد سيبويه و البحث في باب المفعول له (انظر ج ٢ ص ٤٩٤ - ٤٩٥) و محمود شكرى الالوسى في بلوغ الارب عند ذكره الاسخياء و الاجواد من عرب الجاهلية (ج ١ ص ٧٥ - ٧٦ من الطبعة الاولى ببغداد).

« بقية الحاشية في الصفحة الالية »

أنا مررنا بحاتم فلم يقرنا فجعل يقول :

عجل أبا سفانة^١ قراكا
فسوف أنبئ سائلئ نناكا^٢

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و البستاني في دائرة المعارف (ج ٦ ؛ ص ٦٣٧) و مؤلف كتاب الكرماء (ص ٨٥ - ٨٦) و نقلها الا بشهى في المستطرف لكنه نسبها الى بعض أسخياء العرب و لم يصرح باسم حاتم (انظر الباب الثالث و الثلاثين من الجزء الاول من كتابه ص ١٤٩ من طبعة مصر سنة ١٣٠٨) و مؤلف ألف ليلة و ليلة ضمن ذكره شيئاً من أخبار الكرام و الاسخياء (انظر حكاية الليلة التاسعة و الستين بعد المائتين) و الكاشفى السبز وارى في رسالته الحاتمية المعروفة بتاريخ حاتم (انظر ص ٤٩ - ٥٣ من النسخة المطبوعة بتصحيح سيد محمد رضا الجلالى النائينى) و فزونى الاسترابادى في تاريخ بحيرة في الفصل الثالث من الباب السادس عشر (ص ٢٢٩) و على اكبر دهخدا في كتاب « لغت نامه » الى غير ذلك ممن يفضى ذكر أساميههم الى طول لا يسعه المقام . وقد نظمتهما الشعراء بأبيات غراء و مضامين لطيفة يأتى ذكر بعضها فى مجلد تعليقاتنا على الايضاح .

فليعلم أن شرح شواهد المغنى المطبوع المذيل بتصحيحات العلامة الشيخ محمد محمود ابن التلاميذ التركيزى الشنقيطى و تعليقاته لم يذكر هذه القصة فيه و لم أدر لم حذفها و لم يذكر سبب حذفها ؛ و الكتاب من مطبوعات لجنة التراث العربى ، و هذا الامر و أمثاله ينفى الاعتماد على اللجنة و يعطها عن درجة الاعتبار فان التصرف فى أمانات العلماء المودوعة فى كتبهم خيانة فوق سائر أنواع الخيانة (فان شئت حقيقة الامر راجع ص ٢٠٧ من القسم الاول من الطبع المذكور و ص ٩٦ من طبع ايران سنة ١٣٧١) .

١ - قال الجوهري : « سفانة بنت حاتم الطائى و بها يكنى ، و قال الفيروزابادى « و السفانة شديدة اللؤلة و بنت حاتم طيىء و بها يكنى » و زاد الزبيدى على العبارة قوله : « و يقال : هو أجود من أبى سفانة » .

٢ - قال الجوهري : « النشئ مقصور مثل النشاء الا أنه فى الخير و الشر جميعاً و النشاء لى الخير خاصة ، فليعلم أن النسخ كانت مشوشة مندمجة فصحن البيت بمعونة سائر الكتب .

فأكثر من هذا القول ثم ناموا ، فانتبه أبو الخبيري في بعض الليل و إذا ناقتة
معترضة لا تتحرك فجعل يصيح : و اراحلتاه ؛ فانتبه أصحابه فقالوا له : مالك ؟ أصبت^١
فقال : لا والله ؛ ألا أنتى رأيت حاتمًا خرج من قبره و معه حربة حتى وجأ بها لبنة^٢
ناقتي و هو يقول و أنا أسمع :

أبا الخبيري ^٣ و أنت امرؤ ^٤	ظلوم العشرة شتامها
تريد أذاها و اعسارها ^٥	و حولي عوف و أنعامها
فما ذا أردت الى رمة ^٦	بداوية ^٧ صخب ^٨ هامها
و انا لنظعم أضيافنا	من الكوم ^٩ بالسيف نعامها ^{١٠}

فقال له أصحابه : قد قراك حيًا و ميتًا ؛ فدونك فكل من لحم ناقتك ، فلمّا

١ - هذه الكلمة في ح فقط .

٢ - في القاموس : «اللب المنحر كاللثة» و وجأ أى ضربه .

٣ - مج مث س ق و دارالسلام كعدة من سائر الكتب : «أبا خبيري» و في عدة من
الكتب المشار إليها آنفًا «أبا البختری» .

٤ - س م و دارالسلام و بعض الكتب التي نقلت فيها القصة : «اعشارها» .

٥ - غيرح و دارالسلام : «نمة» .

٦ - في بعض النسخ و الكتب : «هدوية» .

٧ - مج مث س دارالسلام : «صحب» و في سائر الكتب بصور أخرى .

٨ - في النسخ و في دارالسلام : «من اللؤم» قال ابن الاثير في النهاية : «و فيه انه رأى
في اهل الصدقة ناقة كوماً أى مشرفة السنام عاليته و منه الحديث فيأتى منه بناتين كوماوين
قلبت الهمزة في الشنية واوآء و قال الفيومي في المصباح : «و ناقة كوما ضخمة السنام
و يعبر أ كوم و الجمع كوم من باب أحمر» .

٩ - أى نختارها قال الزمخشري في الاساس : «اعتامه = اختاره و هو شيء

معتم » .

أصبحوا أردفه بعضهم ؛ فينأهم يسرون اذاهم براكبٍ ومعه ناقته و اذا هو عدّى بن حاتم وهو يقول : أَيْكُمْ اَبُو الْخَيْرِ ؟ قالوا : هذا ، فقال له : انّى رأيت اَبى البارحة فى النّوم فأخبرنى ماكان منك وأمرنى أن أحملك على ناقَةٍ فدونك فاركب هذه ، ففيه يقول ابن دارة العبسى ^١ :

أَبوك أَبُو سَفَّانة الْخَيْرِ لَمْ يَزَلْ	لَدُنْ شَبَّ حَتَّى ماتَ فى الْخَيْرِ رَاغِباً
بِهِ تَضْرِبُ الْأَمْثالُ فى الْجُودِ مِيتاً	وَكانَ لَهُ اذْ كانَ حَيًّا مِصاحِباً
قَرى قَبْرِهِ الْأَضْيافُ اذْ نَزَلُوا بِهِ	وَ لَمْ يَقْرَ قَبْرٌ قَبْلَهُ قَطَّ رَاكِباً ^٢

١ - فى بعض النسخ : «العسى» (بلا نقطة) وفى دارالسلام : «العنسى» .

٢ - فى بعض النسخ وكذا فى دارالسلام : «اذاشب» وفى بعضها : «اذاشتت» .

٣ - فليعلم أنا راعيناً فى نقل القصة ضبط نسخ الكتاب وأما سائر الكتب المنقولة فيها القصة كما أشرنا الى أساسى بعضها آنفاً فلم نعرض لها فيها من اختلاف النسخ فى كلمات القصة وغيره لما يلزمه من الطول والخروج عما نحن فى صدده نعم جمعناها لنفسى وصارت رسالة كبيرة ونذكر صور القصة واختلاف كلماتها فى تعليقاتنا على الايضاح ان شاء الله تعالى الا أنى أحببت أن أنقل عبارة تاريخ ابن عساكر هنا للفوائد الكثيرة التى اشتملت عليها وهى بنص عبارته (ج ٢ ص ٤٢٨ - ٤٢٩) :

« و مر نفر من عبد القيس بقبر حاتم فنزلوا قريباً منه فقام اليه بعضهم فجعل يركض قبره برجله ويقول : يا أبا الجعراء أقرنا ، فقال له بعض أصحابه : ما تغاطب من رمة قد بلغت وأجنهم الليل فناموا ، فقام صاحب القول لزعاً وقال : يا قوم عليكم بطيكم فان حاتمأ أتانى فى اليوم وأنشدنى شعراً وقد حفظته وهو :

أَبَا الْبِخْتَرِى وَأَنْتَ اسرُؤْ	ظُلُومُ الْعَشِيرَةِ شَتَاها
أَتَيْتَ بِصَحْبِكَ تَبْغِى الْفَرَى	لدى حَفرة ضَحيتَ هَامِها
تَبْغِى لى الذَّنْبِ عِنْدَ الْمِيتِ	وَحولِكَ طِيبٌ وَأَنْعامُها
لَا نَا مَنشِيعَ أَضْيافِنا	وَ يَأْتِى الْمَطَى لِمِعتامِها

« بقية العاشية فى الصفحة الآتية »

فهذه رواياتكم^١ وروايات^٢ فقهاكم في الرجعة بعد الموت^٣ وأنتم تنحلون الشيعة ذلك جرأة على الله وقلّة رعة^٤ وقلّة حياءٍ لانبالون ما قلتم^٥ .

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

وفي رواية ثانية : انهم بعد ان انتبهوا وجدوا ناقة صاحب هذا القول تكوس عقيراً فنحروها وباتوا يشتون و يأكلون فقالوا : والله لقد أضانا حاتم حياً وميتاً .

وأتى ابن دارة القطفاني عدى بن حاتم ليمتدحه فقال له : أخبرك بما لي فان رضيت فقل ، قال : فما مالك ؟ فقال : ماثنا سائبة وعبد وأمة وفرس وسلاح فذلك كله لك الا الفرس والسلاح فانهما في سبيل الله فقال : قد رضيت فقال : فقل ، فقال ابن دارة أبوك ؛ وساق الاشعار كما في المتن (الا انه ذكر مكان «لدن» : «لدى» ومكان «الجود» : «الشعر» ومكان «قط» الدهر) ثم قال : وهذا يحقق الحديث الذي مر آنفاً .

وفي رواية أخرى ان القوم لما وجدوا ناقة صاحبهم عقيراً أردفوه وساروا ؛ فاذا رجل يتبعهم راكباً على جمل و يقود آخر فقال : أيكم أبو البختري ؟ فقال : أنا ، فقال : ان حاتماً أتاني في النوم فأخبرني أنه قرى أصحابك نانتك وأمرني أن أحملك وهذا بعير فخذهُ فدفعه اليه .

١ - غيرح : «روايتكم» . ٢ - في النسخ : «ورواية» .

٣ - استفاد من هذا التعبير صريحاً أن المصنف (ره) قد استفاد من قصة حاتم أن عقر حاتم ناقة أبي الخيرى قد كان في القطة والحال أن المستفاد من القصة صريحاً على ما نقله المصنف (ره) في الكتاب وعلى ما نقله غيره هو أن الامر قد وقع في النوم والامر لا يخرج من وجهين ؛ اما أن القصة قد كانت مذكورة في الكتاب اولاً بغير العبارة الموجودة في النسخ الان فبدلت وحرفت ، واما ان الامر قد اشتبه على المصنف رحمه الله تعالى .

٤ - «الرعة» اسم من «ورعه اذا جانب الاثم وكف عن المعاصي والشبهات يقال : فلان سبىء الرعة أى قليل الورع» .

٥ - فليعلم أن عبارة الكتاب ما تقدم آنفاً من هذه الفقرة : « وكان أصونا في

« بقية العاشية في الصفحة الآتية »

[ورويتم عن مطرف^١ الواسطي^٢ عن سعيد^٣ عن عبدالرحمن عن أبي سامة الحارثي^٤ قال : بينا أنا في منزلي اذ دخل علي رجل فقال لي : ان رجلاً منّا هلك فان رأيت أن تأمر له بكفن ، فبلغ من ثنائهم عليه ما أحببت أن أحوز كفنه فأمرت أن يشتري له كفن بخمسة . . . فبينما أنا أنتظر أن يجاء بالكفن اذ رأيته جالس و . . . اللبة^٥ على بطنه

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

اليوم الحار وأطولنا صلوة » الواقعة في قصة ربيع بن حراش المنسوب اليه أنه قد تكلم بعد الموت (انظر ص ٣٩١ من الكتاب) الى هذه الفقرة أعني «لأنبالون ما قلتم» ليست في م بل هي في نسخ ج ح س ق مع مث فلذا جعلناها بين المعقطين وأشرنا في صدر العبارة و ذيلها الى ذلك لثلاث يشبه الامر على الناظر في الكتاب.

- ١ - كذا في الاصل : قال الفيروزابادي : « طرف تطريقاً قاتل حول العسكر لانه يحمل على طرف منهم و به سمي الرجل مطرقاً » فمن أراد التفصيل فليراجع تاج العروس .
- ٢ - فليعلم أن العبارة من قوله : « و رويتم عن مطرف الواسطي » الى آخر القصة أعني الى قوله : « ثم عاد ميتاً كما كان » في نسخة م فقط وليس في سائر النسخ منها أثر .
- ٣ - كذا السند صريحاً في الاصل فليفتح .
- ٤ - ضاعت و امحت هنا كلمة في الاصل ولعلها كانت : «آلاف» أي بخمسة آلاف .
- ٥ - ضاعت و امحت كلمة هنا في الاصل ولم يبق منها الا هذه الصورة : « و برزد » و لعلها : « برزت » .

٦ - كذا في الاصل و لعلها : « اللبنة » على ان تكون واحدة اللبن أي المضروب من الطين مربعاً للبناء قال أبو نصر الفراهي في نصاب الصبيان : «لبن خشت خام است و أجرجه پخته» وذلك أنهم كانوا يضعون شيئاً ثقيلاً كاللبنة مثلاً على بطن الميت لثلاث تنفع جسده فلعل العبارة كانت كذا في الاصل « اذ رأيته جالس و برزت اللبنة التي كانت على بطنه » أي كشف الثوب عن وجهه و جلس و ظهرت اللبنة التي كانت على بطنه وسقطت و يؤيد هذا الاحتمال ما في القصة التي تأتي في تعليلنا هذه تقلاً عن شرح الصدور للسيوطي .

ثم قال : واويلاه واويلاه عروني^١ وكفّوني ؛ النّار النّار ، قلت : يا أبا عبدالله قل : لا إله إلا الله قال : ان لا إله إلا الله لا تُغني عني شيئاً ؛ قد عرفت مقعدى من النّار ، ثم عاد ميتاً كما كان^٢ .

وآروى على بن اُخت يعلى الطنّافسىّ و محمد بن الحسين بن المختار كلاهما^٣

١ - يقال : عراه الثوب ومنه تعرية أى نزعه عنه .

٢ - مابين المعفتين اعنى من قوله : « و رويتم عن مطرف الواسطى » الى هنا لم يقط . ثم ليعلم انى لم أجد القصة بعينها فى كتاب حتى أصحح أغلاطها منه ، نعم ذكر السيوطى فى شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور لى باب من يحضر الميت من الملائكة وغيرهم وما يراه المحتضرو وما يقال له وما يبشر به المؤمن وينذر به الكافر ما يقرب من هذه القصة من بعض الجهات وهى هذه (انظر ص ٤٧) من طبعة الهند) :

« و أخرج (اى ابن ابي الدنيا) من طريق آخر عن عبدالملك بن عمير وعن ابي الخطيب بشير و لفظه : دخلت على ميت بالمداين و على بطنه لبنة فبينما نحن كذلك اذ وثب وثبة فنذرت اللبنة عن بطنه و هو ينادى بالويل والثبور فلما رأى ذلك أصحابه تصدعوا ؛ فذنوت منه و قلت : ما رأيت ؟ وما حالك ؟ قال : صحبت مشيخة من أهل الكوفة فأدخلوني فى رأيهم على سب ابي بكر وعمر والبراءة عنهما قلت : فاستغفر الله ولا تعد قال : وما ينفعنى وقد انطلقوا بى الى مدخلى من النار فأريته ثم قيل لى : انك مترجع الى أصحابك فتحدثهم بما رأيت ثم تعود الى حالك الاولى لما أدرى انقضت كلمته أم عاد ميتاً على حالته الاولى . »

٣ - من هنا الى ماسأتى من قول المصنف (ره) : « فسألوه أن يتطلق معهم ولا يتخلف فأبى » و هو يأتى فى أوائل القصة الاتية التالية لهذه القصة موجود فى النسخ جميعها .

٤ - المتن موافق لغير م لكن العبارة فيها هكذا : « و رويتم عن محمد بن الفضل رواه على بن محمد بن اُخت الطنّافسى . »

عن محمد بن الفضيل^١ عن اسماعيل بن أبي خالد^٢ عن فراس^٣ عن الشعبي قال :
أُغْمِيَ على^٤ رجلٍ من جهينة^٥ في بدء الاسلام كان اسمه المفضل^٦ فبينما نحن كذلك
عنده وقد حفر له^٧ اذ مرّ بهم رجل^٨ يقال له المفضل^٩ فأفاق الرجل فكشف^{١٠} عن

١ - قال ابن حجر في تقريب التهذيب : « محمد بن فضيل بن غزوان بفتح
المعجمة وسكون الزاي الضبي مولا هم أبو عبد الرحمن الكوفي صدوق عارف رسي بالتشيع
من التاسعة مات سنة خمس و تسعين / ع » أي روى عنه في الاصول الستة جميعها . و قال
في تهذيب التهذيب في ترجمته : « روى عن أبيه و اسماعيل بن أبي خالد (الى آخر
ما قال) » .

أقول : كلمة « الفضيل » في المتن معرف باللام كما نقلناه في المتن بخلاف ما في كتابي
ابن حجر ؛ فتفطن .

٢ - قال ابن حجر في تقريب التهذيب : « فراس بكسر أوله و بمهمله ابن
يحيى الهمداني الخارفي بمعجمة و فاء أبو يحيى الكوفي المكتب صدوق ربما وهم من السادسة
مات سنة تسع وعشرين / ع » أي أخرج حديثه في جميع الاصول الستة ، و قال في تهذيب-
التهذيب في ترجمته : « روى عن الشعبي و عطية العوفى (الى آخر ما قال) » .

٣ - هاتان الكلمتان ضاعتا في نسخة م فالتن مطابق لجميع سائر النسخ .

٤ - قال الجوهري : جهينة قبيلة قال الشاعر : فقلنا أحسنى ملا جهيناً ؛ وفي المثل
و عند جهينة الخبر اليقين ؛ ابن الاعرابي : وعند جفينة و الاصمعي مثله .

٥ - في النسخ : « الفضل » الا أن السجعات الاتية في القصة تقتضى كون الكلمة :
« المفضل » (بصيغة اسم المفعول من التفضيل) وكيف كان ؛ الكلمة هنا و في جميع الموارد
الآتية في جميع النسخ « الفضل » و انما صححناها بقرينة السجع .

٦ - غير م : « و قد حفروا » الاح لفيها : « و قد حفروا له قبراً » .

٧ - في النسخ : « الفضل » .

٨ - غير م : « وكشف » .

وجهه وقال^١ : هل مرّ بكم المفضل^٢ ؟ - قالوا : نعم ؛ مرّ بنا الساعة ، فقال : ويحكم
كاد أن يغلط بي^٣ ؛ أثنى حين رأيتموني أغمى علىّ آت فقال^٤ : لا مُمك الهبل^٥ أما ترى
حفرتك تُنشل^٦ وقد كادت اُمّك أن تُشكل أرايت أن حوّلناها عنك بمحوّل^٧ وجعلنا^٨

١ - غير م : « فقال » . ٢ - في النسخ : « الفضل » .

٣ - من « ويحكم » الى هنا ليس في م .

٤ - ج س ق مج مث (بدلها) : « فقال : حين رأيتموني أغمى علىّ فتعد الى وقال »
أما نسخة ح ففيها : « حين رأيتموني أغمى على قصد الى رجل وقال » .

٥ - قال الجوهري : « الهبل بالتحريك مصدر قولك : هبلته أمه اي ثكلته » وقال
الزمخشري في الاساس : « لامة الهبل الثكل ؛ وهبلته أمه » . وقال الطريحي
في المجمع : « في حديث علي (ع) : لامك الهبل ؛ الهبل بالتحريك مصدر قولك : هبلته
أمه اي ثكلته ، وقال ابن الاثير في النهاية : « يقال : هبلته أمه تهبله هبلا بالتحريك
ثكلته ؛ هذا هو الاصل ثم يستعمل في معنى المدح والاعجاب (الى ان قال :) ومنه
حديثه (اي حديث عمر) الاخر : لامك هبل اي ثكل و حديث الشعبي فقيل لي :
لامك الهبل ؛ ومنه حديث أم حارثة بن سراقة : ويحك أو هبلت (هو بفتح الهاء وكسر
الباء) وقد استعاره هنا لفقد الميز والعقل مما أصابها من الثكل بولدها كأنه قال : أفقدت
عقلك بفقد ابنك حتى جعلت الجنان جنة واحدة ، ومنه حديث علي : هبلتهم الهبول اي
ثكلتهم الثكول وهي بفتح الهاء من النساء التي لا يبقى لها ولد » .

٦ - قال ابن الاثير في النهاية : « فيه : أوجب أحدكم أن تؤتى مشربته فينشل
مالها ؟ اي يستخرج ويؤخذ ومنه حديث الشعبي : أما ترى حفرتك تنشل ؟ اي يستخرج
ترابها ؛ يريد القبر » أقول : يستفاد من هذه العبارة أن القصة معروفة مذكورة في الكتب
المشهورة الا أني راجعت بعض ما عندي من كتب التراجم كطبقات ابن سعد وحلية الاولياء
وفيات الاعيان ولم أظفر بها ، وأما كتب الحديث فلم أراجعها فمن أراد أن يلاحظها في كتب
القوم للبراجع مظانها .

٨ - غير م : « و دفنا » .

٧ - هذه الكلمة في غير م .

في حفرتك^١ المفضل^٢ الذي مشى^٣ فاجتدل^٤ انه لم يؤد ولم يفعل^٥ ثم ملأنا عليه الجندل^٦
أشكر لربك^٧ وتصل^٨ وتدع^٩ سبيل من أشرك وأضل^{١٠} قال : قلت : أجل^{١١} قال :

١ - غير م : « فيها » . ٢ - في النسخ : « الفضل » .

٣ - كذا في النسخ فكأنه بمعنى صار ذا ماشية كثيرة قال في القاموس : « مشى يمشى
مر كمشى تمشية وكثرت ماشيته » وقال الزبيدي في شرح الفقرة الأخيرة « يقال : مشى على
آل فلان مال اذا نتاج وكثر وهو مجاز » وعبارة الشرح مأخوذة من الأساس للزنجشري
فيمكن أن يكون المعنى : المفضل الذي كثر ماله فبطر وطغى كقوله تعالى : ان الانسان
ليطغى أن رآه استغنى ، ويمكن أن يكون المعنى : المفضل الذي مر بقبرك وسر بموتك ويؤيده
ما في نسخة م من قوله : « مشى بحفرتك » فان معنى : « فاجتدل » اي ابتهج وانبسط كما هو
معناه وهذا أى سرور الانسان بموت عدوه وابتهاجه له من الاسور الطبيعية وكيف كان ؛ هذا
ماعندى وعبارة المتن برأى منك وسمع فاختر لمعناه ماشرت بذهنك الوقاد .

٤ - عبارة م : « الذي مشى بحفرتك » وعبارة ح م : « فأخبرك » (بضمير الخطاب في
آخر الفعل من « أخبر » من الخبر من باب الافعال و باقى النسخ : « الذي مشى فأجزل » من
الاجزال باللام في الآخر ؛ فالتصحیح نظرى قال الجوهري : « والجدل بالتحريك الفرع
وقد جدل بالكسر يجذل فهو جدلان وأجدله غيره أى أفرجه واجتدل أى ابتهج » .

٥ - غير م : « انه ظن أن لن يفعل » فكأن العبارة مأخوذة من قول الله تعالى : « ووجوه
يومئذ باسرة تظن أن يفعل بها فاقرة » (آية ٢٤ و ٢٥ سورة القيامة) قال الطريحي في
المجمع : « قوله تعالى : تظن أن يفعل بها فاقرة ؛ الفاقرة هي الداهية يقال : فقرته الفاقرة
أى كسرت فقار ظهره » .

٦ - غير م : « ثم ملأناها عليه من الجندل » ويشبه أن تكون عبارة المتن من قبيل ما
ذكره البستاني في محيط المحيط : « وملا عليه الأرض أى ضيقها عليه » .

ثم ان عبارة غير م من النسخ هكذا : « رأيت ان حولنا عتك بمحول ثم دفنا فيها
الفضل ثم ملأناها عليه من الجندل الذي مشى فأجزل (أو : فأخبرك كما في ح م) انه ظن
ان لن يفعل » .

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

فأطلق عنى^١ ؛ فعاش هو ودفن المفضل^٢ مكانه^٣.]

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

٧ - كذا فى النسخ و هو صحيح أى تصلى ؛ نظيره قول لبى قال الجوهري فى
الصاح : « وجلى ببصره تجلية اذا رى به كما ينظر الصقر الى الصيد قال لبى :
فانتضلنا وابن سلمى قاعد كعتيق الطير يفضى ويجل
أى ويجلى ، وقال الفيروز آبادى : « وجلى ببصره تجلية رى » فذكر الزبيدى فى شرح
العبارة قول الجوهري وغيره .

٨ - م : « وترك » . ٩ - فى غير ح : « نعم » .

١ - فى م فقط .

٢ - فى النسخ : « الفضل » وعبارة غير م هكذا : « فمأش هو ومات الفضل ودفن
فيها » .

٣ - هنا تم ما أشرنا اليه فى أول القصة بأن ما بين المعقوفتين (وهو تمام القصة)
موجود فى جميع النسخ .

فليعلم أن أمثال هذه السجعات كثيرة ونقل بعضها فى كتب الادب والحديث منها
ماورد : « كيف أغرم يارسول الله من لاشرب ولا أكل ولا نطق ولا استهل فمثل ذلك يطل ؟ ١٩ »
(انظر مختصر كنز العمال المطبوع على هاشى مسند أحمد ؛ ج ٦ ص ١٥٠) ونظيره ما نقله
المحدث النورى (ره) فى باب نوادر ما يتعلق بأبواب العاقلة وغيرها من كتاب الديات
فى مستدرك الوسائل (انظر ج ٣ ؛ ص ٢٨٩) : « عوالى اللثالى - و روى أبوهريرة قال :
اقتلت امرأتان من هذيل فرست احدهما الاخرى بحجر فقتلتها فاختمصموا الى رسول الله -
صلى الله عليه وآله - ففضى فى دية جنيها غرة عبد او أمة وفى رواية أو وليدة فقال حمل بن
مالك النابغة الهذلى : يارسول الله دية من لاشرب ولا أكل ولا نطق ولا استهل فمثل ذلك
يطل ؟ فقال النبى - صلى الله عليه وآله - : هذا من اخوان الكهان من أجل سجمه الذى
« بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

[فلم ترضوا بالرجعة حتى نسبتم ملكك الموت الى الغلط جرأةً منكم بروايتكم^١ تروونها من رطبٍ ويابس^٢] ثم لم ترضوا أن تحبوا الموتى^٣ من الناس^٤ برواياتكم^٥ حتى أحييتهم البهائم من الحمر^٦ وغير ذلك .

من ذلك ما رواه [عدة من فقهاءكم منهم^٧] محمد بن عبيد الطنافسى^٨ عن اسماعيل بن أبي خالد عن عامر الشعبي أن قوماً أقبلوا من الدفينة^٩ متطوعين أو قال : مجاهدين فنفق^{١٠} احرار رجل منهم فسأله أن ينطلق معهم ولا يتخلف^{١١}؛ فأبى^{١٢} فقام فتوضاً

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

سجعه وفي رواية : أسجع كسجع الجاهلية^{١٣} ؟! هذا كلام شاعر و روى مثل ذلك في أخبار أهل البيت عليهم السلام « ويأتى نظير القصة من جهة الاشتمال على سجعات لطيفة في تعليقاتنا هذه عن قريب نقلا عن الرسالة القشيرية ان شاء الله تعالى .

١ - كذا في الاصل ولعلها : « برواياتكم » .

٢ - ما بين الممقتنين في م فقط .

٣ - غير م : « أن أحييتهم » .

٤ - « من الناس » ليس في م .

٥ - في الاصل : « بروايتكم » .

٦ - غير م : « حتى أحييتهم الحمر » .

٧ - ما بين الممقتنين في م فقط .

٨ - غير م : « قال : حدثنا » .

٩ - م : « من موضع » وغير م : « من دفينة » قال ياقوت في معجم البلدان :

« الدفينة بفتح أوله وكسر ثانيه و ياء مثناة من تحت ونون مكان لبني سليم و يروى بالقاف

وقال السكري في شرح قول جرير « ورعت ركبي بالدفينة بعد ما * ناقلن من وسط الكراع

نقيلا » : الدفينة بالفاء ماء لبني سليم على خمس مراحل من مكة الى البصرة نقلته من خط -

ابن أخى الشافعى وكان فيه يوم من أيامهم (الى آخر ما قال) .

١٠ - قال ابن الاثير في النهاية : « وفي حديث ابن عباس : الجزور نافقة أى

ميتة ؛ يقال : نفقت الدابة اذا ماتت .

« بقية الحاشية لى الصفحة الاتية »

ثم صلى ثم قال : اللهم انك تعلم اننى قد اقبلت من الدفينة^١ مجاهداً في سبيلك ابتغاء مرضاتك و اننى اسألك أن لاتجعل لأحدٍ على منة^٢ ؛ وأن تبعث لى حمارى ، ثم قام

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

١١ - المتن موافق لنسخة لكن بدلها فى ح : « مترجلا » وفى مائر النسخ : « مترجلين » ولعل الاصل كان كذا : « أن ينطلق مهم مترجلا ولا يتخلف عنهم ».

١٢ - فليعلم أن نسخة م تمت هنا فكلمة « فأبى » آخر الموجود من تلك النسخة وسقطت بقية أوراق النسخة فما يذكر من هنا الى آخر الكتاب فهو من النسخ الست الباقية أعنى ج ح س ق مج م .

١ - ح : « مردقاً » وغيرها : « من دفينة » والظاهر أن الدفينة اسم موضع قال الفيروز ابادى فى القاموس : « والدفينة كسفينة منزل لبنى سليم : وقال الزيدى فى شرح العبارة : « وهى الدفينة التى أشرنا اليها قريباً وتقدم ذكرها فى د ث ن » وقال فى د ث ن فى شرح قول الفيروز ابادى : « والدفينة كجهينة او كسفينة موضع وشرحه بقوله : « لبنى سليم على طريق حاج البصرة بين الزبيج وقبا قاله نصر وهى الدفينة أيضاً حكاه يعقوب فى المبدل وأنشد :

ونحن تركنا بالدفينة حاضراً لال سليم هامة غير نائم

و تردد الفيروز ابادى فى قوله السابق وذيله بهذه الفقرة « أو ماء لبنى- سيار بن عمرو » وشرحه الزيدى بقوله وأنشد الجوهري للنافعة الذبياني :

وعلى الرميثة من سكن حاضر وعلى الدفينة من بنى سيار

ويقال : انه « كان يدعى » فى الجاهلية « الدفينة » (بالفاء) فتطيروا « فغيروا » فقالوا : الدفينة » وقال ابن الاثير فى النهاية : « وفيه ذكر الدفينة وهى بكسر التاء وسكون الهاء ناحية قرب عدن لها ذكر فى حديث أبى سبرة النخعى » أقول : مراده بحديث أبى سبرة هذا الحديث فانه ورد بنقل أبى سبرة أيضاً كما ذكره ابن كثير فى البداية والنهاية (انظر ص ١٥٢ من ج ٦) ويأتى نقله أيضاً فى تعليقاتنا هذه.

فضربه برجله، فقام الحمار ينفض أذنيه فأسرجه وألجمه ثم ركب حتى لحق أصحابه، فقالوا له : ماشأنك ؟ - قال : شأني أن الله بعث لي حمارى .
قال محمد بن عبيد : قال اسماعيل بن أبي خالد^١ : قال الشعبي : فأنا رأيت حماره بيع بالكناسة^٢ .

١ - قال ابن حجر فى تقريب التهذيب « اسماعيل بن أبى خالد الاحمسى و هو بفتح الهمزة وسكون الحاء و فتح الميم ينسب الى أحسن طائفة من بجيله . و لاهم البجلي ثقة ثبت من الرابعة مات سنة ست و اربعين » و صرح فى تهذيب التهذيب فى ترجمته بأنه روى عن الشعبي و قال هناك : « قال ابن المبارك عن الثورى : حفظ الناس ثلاثة اسماعيل و عبد الملك بن أبى سليمان و يحيى بن سعيد الانصارى و هو يعنى اسماعيل أعلم الناس بالشعبى و أثبتهم فيه و قال مروان بن معاوية : كان اسماعيل يسمى الميزان و قال على : قلت ليحيى ابن سعيد : ما حملت عن اسماعيل عن الشعبي صحاح ؟ - قال : نعم و قال البخارى عن على له نحو ثلاثمائة و قال أحمد : أصبح الناس حديثاً عن الشعبي ابن أبى خالد » (الى آخر الترجمة) .

٢ - قال ابن كثير فى البداية و النهاية ضمن ذكره معجزات النبى (ص) مانصه (انظر ج ١٦ ص ١٥٣ من النسخة المطبوعة) :

« حديث فيه كرامة لولئ من هذه الامة و هى معدودة من المعجزات لان كل ما يثبت لولئ فهو معجزة لنبيه

قال الحسن بن عروة : حدثنا عبد الله بن ادريس عن اسماعيل بن أبى خالد عن أبى- سبرة النخعى قال : أتبل رجل من اليمن فلما كان ببعض الطريق نفق حماره فقام و توشأ ثم صلى ركعتين ثم قال : اللهم انى جئت من الدنيا مجاهداً فى سبيلك و ابتغاء مرضاتك و أنا أشهد أنك تحبى الموتى و تبعث من فى القبور لاتجعل لاحد على اليوم مئة ، أطلب اليك اليوم ان تبعث حمارى ، فقام الحمار ينفض أذنيه .

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال البيهقي : هذا اسناد صحيح ومثل هذا يكون كرامة لصاحب الشريعة قال البيهقي : وكذلك رواه محمد بن يحيى الذهلي وغيره عن محمد بن عبيد عن اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي وكأنه عند اسماعيل عنهما والله أعلم .

طريق أخرى

قال أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب « من عاش بعد الموت » : حدثنا اسحاق بن اسماعيل وأحمد بن بجير وغيرهما قالوا : حدثنا محمد بن عبيد عن اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي ان قوماً أقبلوا من اليمن متطوعين في سبيل الله فنفق حمار رجل منهم فأرادوا ان ينطلق معهم فأبى فقام فتوضأ وصلى ثم قال : اللهم اني جئت من الدفينة مجاهداً في سبيلك وابتغاء مرضاتك واني أشهد أنك تحيي الموتى وتبعث من في القبور لاتجعل لاحد على منة فاني أطلب اليك ان تبعث لي حماري ثم قام الى الحمار فقام الحمار ينفض أذنيه فأسرجه وألجمه ثم ركبه وأجراه فلحق بأصحابه فقالوا له : ما شأنك ؟ - فقال : شأني أن الله بعث حماري .

قال الشعبي : فانا رأيت الحمار بيع او يباع في الكناسة يعني بالكوفة ، قال ابن أبي الدنيا : وأخبرني العباس بن هشام عن أبيه عن جده عن مسلم عن عبد الله بن شريك النخعي أن صاحب الحمار رجل من النخع يقال له نباتة بن يزيد خرج في زمن عمر غازياً حتى اذا كان يلقى عميرة نفق حماره فذكر القصة غير أنه قال : فباعه بعد بالكناسة فقبل له : تبيع حمارك وقد أحياه الله لك ١٩ قال : فكيف أصنع ١٩ وقد قال رجل من رهطه ثلاثة أبيات فحفظت هذا البيت :

ومنا الذي أحيا الاله حماره وقد مات منه كل عضو ومفصل

أقول : قال الدميمري في حياة الحيوان في باب الحاء المهمة تحت عنوان « الحمار الالهى » مانصه :

« فائدة - روى البيهقي في دلائل النبوة بسنده الى أبي سبرة النخعي قال : أقبل رجل من اليمن وقال بعد أن ذكر الحديث الى آخره :

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال البيهقي: هذا اسناد صحيح ومثل هذا يكون معجزة لصاحب الشريعة حيث يكون في أمته من يحيى الله له الموتى كما سبق ويأتى ، والرجل المذكور اسمه نباتة بن يزيد النخعي **قال الشعبي :** أنا رأيت ذلك الحمار يباع بعد ذلك في السوق فقيل للرجل : أتبيع حماراً قد أحياه الله لك ؟ قال : فكيف أصنع ؟ فقال رجل من رهطه ثلاثة آيات حفظت منها هذا البيت :

ومنا الذى أحيا الاله حماره وقد مات منه كل عضو وفصل

وقال عفيف الدين الياقنى في روض الرياحين في حكايات الصالحين مانصه :

« الحكاية السابعة والعشرون بعد الأربعمائة ، - روى عن الشعبي - رضى الله عنه - قال : أقبل قوم من اليمن (فساق القصة الى أن قال) **قال الشعبي :** فرأيت ذلك الحمار يباع في الكناسة فذهب رجل من جلساء الشعبي الى محلته فروى هذا عن الشعبي فكذبوه وقالوا : يحيى حمار بعد الموت ؟ ! انه يكذب على الشعبي ؛ قم معنا اليه ، فذهب معهم الى الشعبي فقال : يا أباعمرو ألسنتي حدثتني بهذا الحديث ؟ فقال : متى كان ذلك ؟ فقال القوم : قد علمنا أنه يكذب على أبى عمرو ، فلما رجعوا قال له الرجل : يا أباعمرو أليس قد حدثتني به ؟ ! فقال الشعبي : ويحك ؛ هل تباع الابل في سوق الدجاج ؟ ! رضى الله عنه .

قلت : أنكر الامام الشعبي - رضى الله عنه - على هذا الرجل لكونه حكى كرامة عظيمة لقوم لا تقبلها عقولهم ولا تبلغ اليها أفهامهم ، ومثل رأس مالهم في العلم برأس مال التجار في الدجاج ، ومثل رأس مال من يعقلها ويقبها في العلم برأس مال التجار في الابل وهذا تساهل منه في التمثيل بالابل ذلك أعز وأرفع وأعلى وأغلى من الجواهر النفاس ، ومثل رأس مال المنكرين أقل وأصغر وأدنى وأحق من فلوس النحاس ، والى الفريقين أشار النبي المختار بقوله - عليه الصلوة والسلام - : لاتعطوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ، ولا تمنعوها عن أهلها فتظلموهم » (انتهى كلام الياقنى) **أقول :** من الاحاديث المعتبرة

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

فهذا من عجائبكم ورواياتكم ولسنا ننكر لله قدرة أن يحيى الموتى ولكننا نعجب^١

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

المشهورة : «نحن معاشر الانبياء أمرنا أن تكلم الناس على قدر عقولهم» .

و نظير القصة ما ذكره القشيري فى رسالته فى أواخر باب كرامات الاولياء

(ص ١٧٤ من طبعة مصر سنة ١٣٦٧ بها نصه :

« سمعت حمزة بن يوسف السهمى الجرجانى يقول : سمعت أبا أحمد بن عدى الحافظ

يقول : سمعت أحمد بن حمزة بمصر يقول : حدثنى عبد الوهاب وكان من الصالحين قال :

قال محمد بن سعيد البصرى : بينا أنا أسشى فى بعض طرق البصرة اذ رأيت أعرابياً يسوق

جملاً فالتفت فاذا الجملة قد وقع ميتاً ووقع الرجل والقتب لمشيت ثم التفت فاذا الاعرابى

يقول : ياسبب كل سبب ويا مؤمل كل من طلب رد على ماذهب من جمل يحمل الرجل

والقتب ، فاذاً الجملة قائم والرجل والقتب فوقه» .

قال الدميرى فى حياة الحيوان فى باب الجيم تحت عنوان «الجملة» فى ذيل

فائدة (ص ٢٥١ ج ١ من طبعة مصر سنة ١٢٧٥) ما نصه :

« وحكى القشيري فى رسالته عن محمد بن سعيد البصرى أنه قال : بينا أنا أسشى

فى بعض طرق البصرة (فبعد أن ساق القصة الى آخرها قال :) و احياء الموتى كرامة

فهو وان كان عظيماً الا أنه جائز على القول الصحيح المختار عند المحققين

المعتمدين من أئمة الاصول اذ ما جاز أن يكون معجزة لنبي جاز ان يكون كرامة لولى بشرط

ان لا يدعى التعدى كالنبوة ، و احياء الموتى كرامة للاولياء كثير لا ينحصر و سيأتى ان شاء الله

تعالى ذكر طرف من ذلك فى أماكنه من هذا الكتاب» .

أقول : لو أردنا أن نذكر ما ذكره علماء أهل السنة من هذا القبيل لصار المجموع

كتاباً كبيراً و لما ذكرنا هذا المقدار تشييداً لاساس ما نقله المصنف (ره) حتى لا ينكره من

ليس له اطلاع على حقيقة الامر والسلام على من اتبع الهدى .

١ - قال المحدث النورى (ره) فى فصل الخطاب فى الامر الثالث من الاسور

« بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

أنكم اذا بلغكم عن الشيعة قول "عظمتوه و شنعتموه و أنتم تقولون بأكثر منه والشيعة لا تروى حديثاً واحداً عن آل محمد أن ميتاً رجع الى الدنيا كما تروون أنتم عن علمائكم ، انما يروون عن آل محمد أن النبي - صلى الله عليه وآله - قال لأُمته : أنتم أشبه شيء ببني اسرائيل والله ليكونن فيكم ما كان فيهم حذوا التعل بالتعل والقذة بالقذة ١ حتى لو دخلوا بحر ضب لدخلتموه ٢ . وهذه الرواية أنتم تروونها أيضاً وقد علمتم أن بني اسرائيل قد كان فيهم من عاش بعد الموت ورجعوا الى الدنيا فأكلوا وشربوا ونكحوا النساء وولد لهم الأولاد ٣ ولا ننكر لله قدرة أن يحيى الموتى ؛ فان شاء أن يرد من مات من هذه الأمة كما رد بني اسرائيل فعل ، وان شاء لم يفعل .

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

المذكورة في الباب الاول (والامر المشار اليه في ذكر الموارد المخصوصة التي شبه فيها بعض هذه الامة بتظهير في الاسم السابقة مدحاً أو قدحاً) فخاض في بيان مقصوده الى أن قال (انظر ص ٩١) : « قلت : و الاخبار و الآثار في هذا المعنى كثيرة لو أردنا استقصاءها لخرجنا عن المقصود و فيما ذكرنا كفاية للناظر البصير وقال الشيخ فضل بن شاذان صاحب الرضا عليه السلام في كتاب الايضاح في مسألة الرجعة بعد كلام طويل : و لست ننكر لله قدرة أن يحيى الموتى و لكننا نعجب (لساق الكلام الى قوله) وقد علمتم أن بني اسرائيل قد كان فيهم من عاش بعد الموت ورجعوا الى الدنيا فأكلوا وشربوا ونكحوا النساء (الى آخر ما قال) » .

١ - قال ابن الاثير في النهاية : « في حديث الطوارج : فينظر الى لذه فلا يرى شيئاً ، القذ ريش السهم واحدها لذة ومنه الحديث : لتركن سنن من كان قبلكم حذو - القذة بالقذة ؛ اي كما تقدر كل واحدة منهما على قدر صاخبته و تقطع ، يضرب مثلاً للشيثين » بقية العاشية في الصفحة الاتية »

فهذا قول الشيعة^۱ و أنتم تروون أن قوماً قد رجعوا بعد الموت ثم ما توا بعد ثم تنكرون أمراً أنتم تروونه وتقولون به ظلماً و بهتاناً ؛ فالحمد لله الذي أظهر مساويكم على ألسنتكم .

« بقیة الحاشیة من الصفحة الماضیة »

یستویان و لا یتفاوتان ، و قد تكرر ذكرها فی الحديث مفردة و مجموعة .
 ۲ - هذه الرواية من الشهرة و الاعتبار و القبول عند الفريقین بمكان لا یتحتاج معه الى بیان .
 ۳ - ح : « و ولدوا الاولاد » .

۱ - نظیر هذا المقال و عدیل هذا الاستدلال ما ذكر الشيخ الاجل عبد - الجلیل القز وینی الرازی - تغمده الله برحمته و رضوانه و أسكنه بحبوبة جنانه فی كتابه الموسوم ببعض مثالب النواصب المعروف بالنقض و هو كتاب لم یعمل مثله فی بابہ فی جواب مانسبه الى الشيعة صاحب كتاب بعض فضائح الروافض و هو بنص عبارته هذا (انظر ص ۳۰۶ من الكتاب المطبوع بتحقیقنا) : « و اما آنچه گفته است كه » پیش از قیامت یزید و ابن زیاد و خوارج را زنده کنند و بكشند « اصلی ندارد و از جمله خرافات و ترهات باشد و با اصول راست نیست بلکه بقیامت زنده شوند و جزاء اعمال بد خود بستانند و با فرعون و قارون تأهید در عقوبت دوزخ بمانند اما این خبر قیامت بایست كرد با آن خبر دروغ كه ناصبیهان مجبر از منصور عمار روایت کرده اند كه : راهبی گفت : هر شبی مرغی بزرگ بكنار درهای عمان آید و بولولؤ را زنده كند و جگرش از حلق برآرد و بمنقار پاره پاره كند و بخاید و بگلو فرو برد و تا بقیامت هر شب چنین كند كه او كشدند عمرست ، پس حسین علی (ع) بهتر است از عمر ، و بولولؤ بهتر است از كشدند حسین (ع) ، اگر آن رواست این نیز روا باید داشتن و گرنه دست از هردو برداشتن و عقوبت عصاة را حوالت بقیامت كردن تا موافق عقل و شرع باشد كه كاردین و شریعت بدست مجبران نیست تا چنانكه خواهند بگردانند و الحمد لله رب العالمین « و لیس قوله (ره) « اصلی ندارد و از جمله خرافات است »
 « بقیة الحاشیة فی الصفحة الاتیة »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

(الى آخره) انكاراً للرجمة كيف لا وهو كسائر علمائنا من المعتقدين بالرجعة ومثبتيها وقد قال قى الكتاب قبيل ذلك (انظر ص ٢٩٥) : « وما بحمد الله انكار نميكنيم كه چون مهدى (ع) خروج كند و عيسى (ع) نزول كند باري تعالى بدعاى ايشان جماعتى ازهر استى زنده كند چنانچه بيان كرده است و گفته : « ويوم نحشر من كل امة فوجاً ممن يكذب بآياتنا » واين آن حشر باشد كه پيش از قيامت باشد كه اجماع است كه باري تعالى روز قيامت همه خلایق را زنده كند چنانكه گفته است : يوم يبعثهم الله جميعا (الى آخر عبارته) « فليحمل انكاره على قيد الخصوصية المذكورة فى العبارة المشار اليها فان المتلقى بالقبول عند الفحول هو الاقرار بالرجعة والاعتقاد بها على سبيل الاجمال وأما الخصوصية المذكورة فى الاخبار فلا؛ وصرح بهذا جماعة منهم العلامة المجلسى فى رسالة الاعتقادات وغيرها وأشرنا الى هذا المطلب فى كتابنا الموسوم بمقدمة النقض وتعليقاته (فان شئت فراجع ص ٦٩) .

وأما القضية المشار اليها فى كلام الشيخ عبد الجليل (ره) فلم أر أحداً عدها فى فضائل عمر وعقوبة أبى لؤلؤ، نعم ذكرها عدة من العلماء فى مناقب على - عليه السلام - وأن المعاقب بتلك العقوبة هو عبد الرحمن بن ملجم المرادى فلا بأس بالإشارة الى ما ذكره فقال الحافظ أبو المؤيد الموفق بن أحمد بن محمد البكرى المكي الحنفى المعروف بأخطاب خطباء خوارزم فى كتابه الموسوم بالمناقب فى الفصل السادس والعشرين الذى هو فى بيان مقتله (اى على) صلوات الله و سلامه عليه ما نصه (انظر ص ٢٨١ - ٢٨٢ من طبعة مطبعة الحيدرية فى النجف) : « وأخبرنى الامام سيد الحفاظ أبو منصور شهردار بن شيرويه بن شهردار الديلمى الهمدانى فيما كتب الى من همدان أخبرنى أبى شيرويه بن شهردار أخبرنى أبوالحسن على بن أحمد الميدانى أخبرنى أبو عمر و محمد بن يحيى أخبرنى أبو حفص عمر بن أحمد بن محمد بن عمر قال : سمعت أبا القاسم الحسن بن محمد المعروف بابن الرفاء بالكوفة يقول : كنت بالمسجد الحرام فرأيت الناس مجتمعين حول مقام ابراهيم (ع) نقلت : ما هذا ؟ قالوا : راهب أسلم فأشرفت ؛ فاذا بشيخ كبير عليه جبة -
« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

صوف وقلنسوة صوف عظيم الخلق وهو قائم بهذا مقام ابراهيم فسمعتة يقول : كنت قاعداً فى صومعتى فأشرفت منها فاذا طائر كالنسر قد وقع على صخرة على شاطئ البحر فتقياً برىع انسان ثم طار ثم جاء فتقياً برىع انسان ثم طار ثم جاء فتقياً برىع انسان ثم طار فدنث الارباع فقامت رجلا وأنا أتعجب منه حتى انحدر الطير فضربه فأخذ ربه وطار ثم رجع فأخذ الربع الاخر ثم رجع فأخذ الربع الثالث ثم رجع فأخذ الربع الرابع فبقيت أتكبر وتحسرت أن لا أكون لحقته فسألته من هو ، فبقيت أنفقد الصخرة حتى رأيت الطير قد أقبل فتقياً برىع انسان فنزلت فقامت بازائه فلم أزل حتى جاء الربع الرابع ثم طار فالتام رجلاً فقام قائماً فدنوت منه فسألته فقلت : من أنت ؟ فسكت عنى فقلت : بحق من خلقك من أنت ؟ فقال : أنا عبد الرحمن بن ملجم فقلت : وأيش عملت ؟ قال : قتلت على بن أبى طالب فوكل بى هذا الطير يقتلنى كل يوم أربعين قتلة فهوى وانقض الطير فأخذ ربه كالأول وطار فسألت عن على بن أبى طالب فقالوا : هو ابن عم رسول الله وصيه فأسلمت .

قال على بن عيسى الاربلى فى كشف الغمة ضمن ذكر قتل على (ع) ومدة خلالته (ص ١٣٠ من الطبعة الاولى سنة ١٢٩٤ بطهران) : « وذكر أبو المؤيد فى مناقبه : قال أبو القاسم الحسن بن محمد المعروف بابن الرفاء بالكوفة قال : كنت بالمسجد الحرام فرأيت الناس مجتمعين حول مقام ابراهيم فقلت : ما هذا ؟ قالوا : راهب أسلم فأشرفت عليه فاذا شيخ كبير عليه جبة صوف وقلنسوة صوف عظيم الخلق وهو قاعد بهذا مقام ابراهيم فسمعتة يقول : كنت قاعداً فى صومعتى فأشرفت منها فاذا طائر كالنسر قد سقط على صخرة على شاطئ البحر فتقياً فرسى برىع السان (فساق القصة الى آخرها ملخصة وقال) قلت : قد اختصرت بعض ألفاظ هذه القصة لما فيها من تكرار فأثبت معناها وهى تناسب قول النبى (ص) حين سأله (ع) : من أشقى الناس ؟ قال : عاقر الناقة وضاربك على يافوخك هذا .

قال القطب الراوندى فى أوائل كتاب الخرائج والجرائح فى الباب الثانى الذى فى معجزات أمير المؤمنين على بن أبى طالب - عليه السلام - مانصه (انظر ص ١٨-١٩

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

من طبعة بمبئي سنة ١٣٠١ ، أوص ٢٩٠ من طبعة ابران بطهران سنة ١٣٠١ وقد انضمت
 في الطبع بأربعين المجلسي) : « ومنها [أى من معجزاته (ع)] ما أخبرنا به أبو منصور
 ابن شهریار بن شيرويه بن شهریار الديلمي قال : حدثنا أبي قال : حدثنا أبو الحسن علي بن
 أحمد بن محمد بن عمرو قال : سمعت أبا القاسم الحسن بن محمد المعروف بابن الرفاء بالكوفة
 يقول : كنت بالمسجد الحرام (فساق القصة الى آخرها باختلاف يسير في بعض الفقرات) «
 قال العلامة المجلسي في قاسع البحار في باب ما وقع بعد شهادته (أى أمير المؤمنين
 علي - عليه السلام -) وأحوال قاتله - لعنه الله - « مانصه (ص ٦٧٨ من طبعة أمين الضرب) :
 « يج (يريد به الخرائج والجرائح للقطب الراوندى) أخبرنا أبو منصور شهردار بن شيرويه
 الديلمي فساق القصة الى آخرها نحو ما مر وقال : كشف - من مناقب الخوارزمي عن
 الرفاء مثله « ونقل الشيخ الحر العاملي (ره) هذه القصة في كتاب الايقاظ من
 الهجعة في الباب السابع الذي هو في بيان اثبات أن الرجعة قد وقعت في هذه الامة في الجملة ليزول
 بها استبعاد الرجعة الموعود بها في آخر الزمان ويدل على ذلك أحاديث لغاض في نقل الاحاديث
 الى ان قال (انظر ص ١٩٩) : « الثالث عشر ما رواه الشيخ الجليل قطب الدين الراوندى
 في كتاب الخرائج والجرائح في معجزات أمير المؤمنين (ع) قال : أخبرنا أبو منصور شهریار
 (فساق الحديث و السند نحو ما مر الى آخره) .

وقال السيد هاشم البحراني في مدينة المعاجز في أواخر الباب الاول الذي
 في معاجز الامام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - عليه السلام - : « التاسع والاربعون
 وخمسائة خبر طائر ابن ماجم - الراوندى قال : أخبرنا أبو منصور بن شهریار بن شيرويه
 بن شهریار الديلمي (فساق السند و متن القصة الى آخرها) « فان أردت ان تراجع الكتاب
 فراجع ص ٢٠٠ - ٢٠١ .

وقال السيوطي في شرح الصدور بشرح حال الموتى في القبور في باب
 عذاب القبر مانصه (انظر ص ١١٧ - ١١٨ من طبعة الهند) :
 « بقية الحاشية في المصنعة الآتية »

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

« وأخرج تمام بن محمد الرازى فى كتاب الرهبان له وابن عساكر أيضاً من طريق تمام الحافظ عن أبى محمد بن هارون الانصارى عن عصمة بن أبى عصمة البخارى عن أحمد ابن خالد التمار عن عصمة العبادانى قال : كنت أجول فى بعض الفلوات اذ أبصرت ديراً واذا فى الدير صومعة وفى الصومعة راهب فقلت له : حدثنى بأعجب ما رأيت فى هذا الموضع فقال : نعم بينا أنا ذات يوم اذا رأيت طائراً أبيض مثل النعامة قد وقع على تلك الصخرة فتقياً رأساً ثم رجلاً واذا هو كلما تقياً عضواً من تلك الاعضاء التأت بعضها الى بعض أسرع من البرق حتى اذا استوى رجلاً جالساً فاذا هم بالتهوض نقره الطائر نقرة قطعه أعضاء ثم يرجع فيبتلعه فلم يزل على ذلك أياماً فكثر تعجبى منه وازددت يقيناً لعظمة الله تعالى و علمت أن لهذه الاجساد حيوة بعد الموت فالتفت اليه يوماً فقلت : أيها الطائر سألتك بحق الله الذى خلقتك وبرأك الا أمسكت عنه حتى أسأله فيخبرنى بقصته فأجبنى الطائر بصوت عربى طلق : لربى الملك وله البقاء الذى يفنى كل شىء ويبقى ، أنا ملك من ملائكة الله موكل بهذا الجسد لما أجرم فالتفت اليه فقلت : يا هذا الرجل المسمى الى نفسه ما قصتك ؟ ومن أنت ؟ قال : أنا عبدالرحمن بن ملجم قاتل على - رضى الله عنه - وانى لما قتلته وصارت روحى بين يدى الله فاولنى صحيفة مكتوب فيها ما عملته من الخير والشر منذ يوم ولدتنى أُمى الى أن قتلت علياً وأمر الله هذا الملك بعدايبى الى يوم القيامة فهو يفعل بى ما ترى ثم سكّت فنقره ذلك الطائر نقرة نثر أعضاءه بها ثم جعل يبتلعه عضواً عضواً ثم مضى .

قلت : هذا الاسناد ليس فيه من تكلم فيه سوى أبى على شيخ تمام فقد قال الذهبى فى الميزان : انه كان يتهم ، وقال ابن رجب : قد رويت هذه الحكاية من وجه آخر أخرجها ابن النجار فى تاريخه من طريق السلفى باسناده الى الحسن بن محمد بن غيبدة العسكرى حدثنا اسماعيل بن أحمد بن على بن أحمد بن يحيى بن المنجم سنة ثلاث عشرة و ثلاث مائة انه حضر مع يوسف بن أبى التاح فأحضر راهب فحدث فذكر شبيهاً بالحكاية .

« بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

[ذكر نهى عمر عن متعة النساء^١]

ثم ماتعيون الشيعة من قولكم انهم يستحلّون متعة النساء^٢ والمتعة زعمتم زنا^٣

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ورويت من وجه آخر من طريق أبي عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن إبراهيم الرازي صاحب السداسيات المشهورة عن علي بن بقاء بن محمد الوراق حدثنا أبو محمد عبد الرحمن بن عمر البزاز سمعت أبا بكر محمد بن أحمد بن أبي الاصبح قال : قدم علينا شيخ غريب فذكر أنه كان نصرانياً سنين وأنه تعبد في صومعته فبينما هو ذات يوم جالس اذ جاء طائر كالنسر فذكر شيئاً بالحكاية مختصراً « انتهى ما أردنا نقله من شرح الصدور) .

أقول : انما أطيننا هذا الكلام بذكر القصة لانها من الدلائل على الحياة بعد الموت عند من قبلها ، وعلم من عبارة الشيخ عبد الجليل في مانقلنا من كتاب النقض أن القصة مسلمة عند مخالفه ؛ ولذا استدل به على امكان القضية بطريق الجدل على ما بين في علم المنطق وكتب الكلام ، والا لانريد باطالة الكلام اثبات صحتها بل نجعله في بقعة الامكان كما قال ابو علي ابن سينا في كلامه المشهور : كلما قرع سمعك فذره في بقعة الامكان ما لم يذك عنه قائم البرهان ، والسلام على من اتبع الهدى .

ومما ينبغي ان يذكرهنا ما حدثني به السيد الجليل السيد كاظم الاراكى الجرفاذقاني وهو من أجلاء المعاصرين ومع تخصصه في الفقه والاصول وبحره في هذين العلمين له يد طولى في تتبع السير والاخبار وتصنع الاثار المروية عن الائمة الاطهار سلام الله عليهم من أن المعجزة المشار اليها قد نظمت بالفارسية وكانت تدرس في المكاتب والمدارس للأطفال ليتعلموها وهو من تدرس تلك القصة في زمان صباوته الا أن أبيات المعجزة واسم - ناظمها لم تكن في ذكرها حتى يذكرها لنا فأطال الله أيام بقائه .

١ - العنوان منا وأمنهنا بقرينة ماسبق من وجود عناوين موضوعات المباحث في رؤوس

« بقية الحاشية في الصفحة الالية »

وأنتم تروون فى المتعة عن فقهاؤكم وعلمائكم من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - ومن التابعين أنهم عملوا بها واستحلوها على عهد رسول الله - صلى الله عليه وآله -

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الابواب فى نسخة م التى هى الاصل الاصيل والركن الركن فى أساس تصحيح الكتاب وليعلم أن المصنف - رضوان الله عليه - رعى الترتيب فى البحث عن أسر الرجعة وأسر المتعة فى كتابه هذا عملاً بالترتيب الواقع فى الحديث المسلم الثابت المقطوع به عند الشيعة من قول أئمتهم المعصومين - عليهم السلام - : من لم يؤمن برجعتنا ولم يقر بمتعتنا فليس منا . ثم ليعلم أن البحث عن المتعتين أعنى متعة النساء ومتعة الحج قد وقع مشروحاً وبسوطاً ومستوفى ومستقصى فى كتب السير والاخبار والفقه والكلام فلانشير الى ما ذكر فى هذا المطلب فضلاً عن الخوض فيه والبحث عنه فمن أراد البحث عن ذلك المطلب فليراجع كتاب تشييد المطاعن وكشف الضغائن للسيد السند الجليل والحبر المعتمد النبيل السيد محمد قلى - أكرم الله مآبه وأجزل أجره وثوابه - فانه كتاب لم يعمل مثله فى بابيه فذلك العالم قد جعل نهى عمر عن المتعتين الطعن الحاد يعثر من مطاعن عمر فخاض فى البحث عن نهيه ونقل ما فيه من النقض والابرار من علماء الفريقين فمن أراد فليراجع الكتاب المذكور (ج ٢ ؛ ص ١٠٠٤ - ١٠٠٦) نعم نذكر هنا بعض ما لا بد منه فى إيضاح ما أورده المصنف (ره) فى المتن وما زاد عليه فليطلب من ملاحظه .

٢ - قال المحدث النورى (ره) فى مستدرك الوسائل ومستنبط المسائل

فى كتاب النكاح فى باب نوادر ما يتعلق بأبواب المتعة (انظر ج ٢ ؛ ص ٥٩٤ - ٥٩٣) ما نصه : « الشيخ فضل بن شاذان فى كتاب الايضاح فى كلام له : ثم ما تعييبون الشيعة من قولكم انهم يستحلون متعة النساء (فساق الكلام الى آخر ما ذكر تحت عنوان متعة النساء أعنى الى قول المصنف (ره) : فهذا تخليط الدين ينكره أولو الاباب) » .

٣ - فى المستدرك زيد قبل الكلمة : « أنها » .

وآله - وبعده حتى نهى عنها^١ عمر بن الخطاب في خلافته .

من ذلك ما روى^٢ هشام بن يوسف الصنعاني^٣ عن ابن جريج^٤ قال : أخبرني أبو الزبير^٥ أنه سمع أبا واقد البكري^٦ بكر قريش يقول : استمتعتنا أصحاب^٧ النبي - صلى الله عليه وآله .

١ - ح والمستدرک : « عنه » . ٢ - « ماروى » فى ح فقط .

٣ - قال ابن الأثير فى الباب : « الصنعاني بفتح الصاد وسكون النون وفتح العين المهملة وفى آخرها نون ؛ هذه النسبة الى صنعاء وهى مدينة باليمن مشهورة ينسب اليها خلق كثير » وقال ابن حجر فى تهذيب التهذيب : « هشام بن يوسف الصنعاني أبو عبد الرحمن الانباوى قاضى صنعاء روى عن معمر وابن جريج (الى آخر ما قال) » .

٤ - قال الزبيدي فى تاج العروس فى « ج رج » : « جريج مصغراً اسم رجل وعبد - الملك بن جريج تابعى » وقال ابن حجر فى تهذيب التهذيب : « عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الاسوى مولاهم أبو الوليد وأبو خالد المكي أصله رومى روى عن حكيمة بنت رقيقة (الى أن قال) وسعيد بن الحويرث وأبى الزبير ومحمد بن المنكدر (الى آخر ما قال) » .

٥ - قال ابن حجر فى تقريب التهذيب : فى حرف الزاى من باب الكنى : « أبو - الزبير المكي هو محمد بن مسلم » وقال فى تهذيب التهذيب : « محمد بن مسلم بن تدرس الاسدي مولاهم أبو الزبير المكي (الى أن قال) روى عنه عطاء وهو من شيوخه والزهرى وأبوب وأيمن بن نابل وابن عون والاعمش وسلمة بن كهيل وابن جريج (الى آخر ما قال) » .

٦ - كتب المحدث النورى (ره) فى ذيل كلمة « أصحاب » : « كذا » وقال فى الهاشم : « لعله سقطت هنا كلمة وهى مع أو نحن » أقول : كلمة « أصحاب » هنا منصوب على الاختصاص فلا حاجة الى مع أو نحن مضافاً الى أن أبا واقد من أصحاب النبي (ص) فلا يستقيم معنى الكلام اذا كانت هنا لفظة مع أو نحن كما هو واضح .

وأخبرني أبو الزبير أنه سمع أبا واقد وهو يقول : قسم النبى - صلى الله عليه وآله - بيننا غنماً فأصابني شاتان فاستمتعت بهما .

وروى هشام بن يوسف عن ابن جريج قال : أخبرني أبو الزبير قال : سمعت طاووساً يقول : ان ابن فلان يقول : ان ابن عباس يفتى بالزنا فبلغ ابن عباس فعدّد ابن عباس رجالاً كانوا من المتعة فلم أذكر ممن عدّد منهم غير معبد بن أمية .

وروى هشام عن ابن جريج قال : أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله الأنصاري يقول^١ : كنّا نستمتع^٢ بالقبضة من التمر والدقيق الأيام على عهد النبى^٣ - صلى الله عليه وآله - وأبى بكر حتى نهى عنها عمر بن الخطاب فى شأن عمرو بن حريث قال : من أشهدت^٤ ؟ - قال : أمى وأختى أو أمى وأخى فأرسل عمر الى عمرو

١ - قال المجلسى (ره) فى ثامن البحار فى باب مطاعن عمر ضمن ما ذكره تحت عنوان « الطعن الرابع أنه حرم المتعتين » (ص ٢٨٦ من طبعة أمين الضرب) : « وروى مسلم فى صحيحه عن عطاء قال : قدم جابر بن عبد الله معتمراً فجنّاه فى منزله فسأله القوم عن أشياء ثم ذكروا المتعة فقال : نعم استمتعنا على عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأبى بكر وعمر وروى مسلم أيضاً و ذكره فى جامع الاصول عن أبى الزبير قال : سمعت جابر بن عبد الله يقول : كنّا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق الايام على عهد رسول الله (ص) وأبى بكر وعمر حتى نهى عنه عمر فى شأن عمرو بن حريث (الى ان قال) وروى الترمذى فى صحيحه على ما حكاه الشهيد الثانى والعلامة - رحمهما الله - أن رجلاً من أهل الشام سأل ابن عمر عن متعة النساء فقال : هى حلال فقال : ان أباك قد نهى عنها فقال ابن عمر : أرأيت ان كان أبى نهى عنها ووضعها رسول الله (ص) أترك السنة وتتبع قول أبى ؟ .

٢ - فى المستدرك : « نمتع » .

٣ - ج ح والمستدرك : « على عهد رسول الله » .

« بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

بن حريث فسأله فأخبره ذلك أمراً ظاهراً فقال عمر : ألا غيرهما ، فذلك حين نهى عنها .

و روى^١ هشام عن ابن جريج قال : أخبرني ابن خثيم قال : كانت بمكة امرأة^٢ وكان سعيد بن جبيرة يكثر الدخول عليها فقلت : يا أبا عبد الله^٣ ما أكثر ما تدخل على هذه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

٤ - قال المحدث النورى (ره) في المستدرک فی هاشم الحديث : « هنا نقص و خلل » .

أقول : الجزء الاول من الحديث المذكور هنا رواه مسلم في صحيحه في باب تكاح المتعة (ج ١ من طبعة كراجى ص ٤٥١ ، أوج ٩ من الطبعة المشتملة على شرح النوى ص ١٨٣) :

« حدثني محمد بن رافع قال : حدثنا عبد الرزاق قال : حدثنا ابن جريج قال : أخبرني أبو الزبير قال : سمعت جابر بن عبد الله يقول : كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق الأيام على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - و أبى بكر حتى نهى عنه عمر في شأن عمرو بن حريث » و نقله مؤلف كتاب تشييد المطاعن ضمن ما ذكره من الأحاديث من صحيح مسلم (انظر ج ٢ ؛ ص ١١٠٢) فقول المحدث النورى (ره) في أن هنا نقصاً و خللاً راجع الى الجزء الثانى أعنى من قوله : من أشهدت الى آخر الجزء المذكور فمن أراد تصحيحه فليراجع مظاهره .

١ - في ح فقط .

٢ - هو مخفف « يا أبا عبد الله » و التخفيف باسقاط الهمزة في نظائر المورد مطرد في لسان العرب فيقولون : « يا با بصير » و « يا با دلف » أما تكتية سعيد هنا بكتية أبى عبد الله فهو بناء على كون كنيته أبا عبد الله كما هو أحد القولين في ذلك قال ابن حجر في تهذيب التهذيب : « سعيد بن جبيرة بن هشام الاسدى الوالى مولاهم أبو محمد و يقال : أبو -
« بقية الحاشية في الصفحة الاتية » .

المرأة ١. قال : أنا^١ قد^٢ نكحناها متعة^٣.

قال : وأخبرني أن سعيد بن جبيرة قال : المتعة أحل^٤ من شرب الماء .

و روى^٥ ابن أبي زائدة قال أخبرنا اسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن ابن مسعود^٦ قال : كنا نغزو مع رسول الله - صلى الله عليه وآله - وليس لنا نساء

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عبدالله الكوفي روى عن ابن عباس (الى ان قال) وعنه ابنه عبد الملك وعبد الله (الى ان قال) والاعمش و ابن خثيم (الى آخر ما قال) . وقال أيضاً ابن حجر لكن في تقريب التهذيب في حرف الخاء المعجمة من باب الكنى : « ابن خثيم هو عبدالله بن عثمان بن خثيم » وقال في ترجمته : « عبدالله بن عثمان بن خثيم بالمعجمة و المثلثة مصغراً القارى المكي أبو عثمان صدوق من الخامسة مات سنة اثنتين وثلاثين (خت م عم) » وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته : « عبدالله بن عثمان بن خثيم القارى المكي أبو عثمان حليف بنى زهرة روى عن أبي الطفيل وصفية بنت شيبة وقيلة أم بنى أنمار ولها صعبة وعطاء وسعيد بن جبيرة وأبى الزبير وشهر بن حوشب ومجاهد (الى آخر ما قال) ».

١ - كلمة « أنا » لم تذكر في المستدرك .

٢ - كلمة « قد » لم تذكر في ح س م ث .

٣ - في جميع النسخ الخمس (أعنى ج س ق م ث) هكذا الا في ح ففيها « روى ».

٤ - قال ابن حجر في تقريب التهذيب في حرف الزاى المعجمة من باب الكنى : « ابن أبى زائدة هو زكريا وولده يحيى » وقال في تهذيب التهذيب : « يحيى بن زكريا بن أبى زائدة واسمه خالد بن سيمون بن فيروز الهمداني الوادعى سولاهم أبو سعيد الكوفي روى عن أبيه والاعمش وابن عون وعاصم الاحول (الى أن قال) واسماعيل بن أبى خالد (الى آخر ما قال) » .

٥ - في ثامن البحار في باب تفصيل مثالب عمر ضمن ما ذكر تحت عنوان « الطعن

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

فقلنا : ألا نستخصي ؟ - فنهانا عن ذلك ثم رخص لنا أن ننكح المرأة الى أجل بالشوب
ثم قرأ [عبدالله^١] : يا أيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله
لا يحب المعتدين^٢ .

و روى^٣ هشام عن ابن جريج قال : قال عطاء : سمعت ابن عباس يقول :
يرحم الله عمر ما كانت المتعة الا رحمة من الله رحم بها أمة محمد - صلى الله عليه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الراب « (ص ٢٨٦ من طبعة أمين الضرب) : « و روى مسلم في صحيحه وابن الاثير
في جامع الاصول عن قيس قال : سمعت عبدالله يقول : كنا نفزع مع رسول الله (ص)
ليس لنا نساء قلنا ألا نستخصي ؟ فنهانا عن ذلك ثم رخص لنا أن نستمتع فكان أحدنا
ينكح المرأة بالشوب الى أجل ثم قرأ عبدالله : يا أيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ما أحل الله
لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين ؛ وقد روى هذا الخبر في المشكوة وعده
من المتفق عليه » . وقال السيوطي في الدر المنثور في تفسير آية « والمحصات
من النساء الاما كنت أيمانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم ان تبتغوا بأسوا لكم
محصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما
تراضيتن به من بعد الفريضة ان الله كان عليماً حكيماً ؛ آية ٢٤ سورة النساء (انظر ج ٢ ؛
ص ١٤٠) : « وأخرج عبدالرزاق وابن شعبة والبخاري ومسلم عن ابن مسعود
قال : كنا نفزع مع رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم وليس معنا نساؤنا قلنا :
الانستخصي ؟ فنهانا عن ذلك و رخص لنا أن نتزوج المرأة بالشوب الى أجل ثم قرأ عبدالله :
يا أيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم » .

١ - « عبدالله » لم يذكر في النسخ و انما أصفناها لكونها في الروايتين اللتين نقلناهما

عن البحار و الدر المنثور .

٢ - آية ٨٧ من سورة المائدة .

٣ - في ح فقط .

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

وآله - ولولا نهيه عنها ما احتاج أحدٌ الى الزنا ألا شفى^١ قال عطاء: والله لكأنى أسمع

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

١ - قال السيوطى فى الدر المنثور فى تفسير قوله تعالى «فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة (من آية ٢٤ سورة النساء) مانصه (انظر ص ١٤١ من ج ٢) :
« و اخرج عبد الرزاق و ابن المنذر من طريق عطاء عن ابن عباس قال : برحم الله عمر
ما كانت المتعة الا رحمة من الله رحم بها أمة محمد ولولا نهيه عنها ما احتاج الى الزنا الا
شفى . قال : وهى التى فى سورة النساء فما استمتعتم به منهن الى كذا وكذا من الاجل على
كذا كذا قال : وليس بينهما وراثه فان بدالهما أن يترافيا بعد الاجل فنعم وان تفرقا فنعم
وليس بينهما نكاح ، وأخبر أنه سمع ابن عباس يراها الان حللا .
• - فى غير ح : « رحم الله » .

١ - ق م ج م و المستدرك : « شقى » (بالقاف) قال ابن الاثير فى النهاية :
« وفى حديث ابن عباس : ما كانت المتعة الا رحمة رحم الله بها أمة محمد (ص) لولا نهيه
عنها ما احتاج الى الزنا الا شفى أى الا قليل من الناس من قولهم : غابت الشمس الا شفى
أى الا قليلا من ضوئها عند غروبها وقال الازهرى : قوله : الا شفى ؛ أى الا أن يشفى،
أى يشرف على الزنا ولا يواقع فأقام الاسم وهو الشفى مقام المصدر الحقيقى وهو الاشفاة
على الشيء ، وحرف كل شيء شفاء . وقال الطريحي فى مجمع البحرين : « وفى
حديث على - عليه السلام - : لولا ما سبقنى اليه ابن الخطاب ما زنى من الناس الا شفى ؛ أى
الا قليل من قولهم : غابت الشمس الا شفى أى الا قليل من ضوئها لم يغيب والمراد بما
سبقه هنا تحريم المتعة فانه هو الذى حرمها بعد رسول الله (ص) ولم تكن محرمة فى زمانه
(ص) ولا فى زمان الاول من الخلفاء ، ومثله حديث ابن عباس : ما كانت المتعة الا رحمة
رحم الله بها أمة محمد (ص) فلولا نهيه عنها ما احتاج الى الزنا الا شفى ، أقول : مع ذلك قد قرأ
الكلمة بعض الناس « شقى » بفتح الشين وكسر القاف وتشديد الياء وأنت خبير بأنه مما
لا يعبؤ به بعد تصريح أهل الفن بكون الكلمة بالفاء .

قوله : الآن ألا شفى .

قال عطاء : فهي التي في سورة النساء^١ فما استمتعتم به منهن^٢ فآتوهن^٣ أجورهن^٤ قال : الى كذا وكذا من الأجل على كذا وكذا . [قال^٥ :] وليس بينهما^٦ وراثه ، فان بدالهما أن يتراضيا بعد الأجل فنعم ، وان تفرقا فنعم وليس بنكاح .
قال عطاء : وسمعت ابن عباس^٧ يراها الآن حلالا^٨ .

وأخبرني أنه كان يقرأ : فما استمتعتم به منهن^٩ الى أجل^{١٠} مسمى^{١١} [فآتوهن^{١٢} أجورهن^{١٣} قال ابن عباس^{١٤} : قد حرف أبو^{١٥} : فما استمتعتم به منهن^{١٦} الى أجل^{١٧} مسمى^{١٨}] .

١ - انظر آية ٢٤ من تلك السورة الشريفة .

٢ - هذه الكلمة من اضافاتنا لوجودها في سائر الكتب المعتمدة كما أشرنا اليها في الذيل .

٣ - ق س ج م س ج : « بيننا » ولعل وجود هذا التصحيف في النسخ دعا المحدث النورى (ره) الى ان ذكر في هامش المستدرك أن « هنا نقص » و الا فلا نقص في الحديث .

٤ - قال المحدث النورى (ره) في فصل الخطاب عند خوضه في اقامة الدليل الثامن الذى في ذكر الاخبار الكثيرة التى رواها المخالفون زيادة على ما مر في المواضع السابقة (فساق الاخبار الى أن قال فى ص ١٧٦) : « لح - الشيخ فضل بن شاذان فى الايضاح من طريق العامة عن هشام عن ابن جريج عن عطاء فى حديث : قال : سمعت ابن عباس يراها (أى المتعة) حلالا وأخبرني أنه كان يقرأ : فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى » .

٥ - كتب المحدث النورى (ره) تحت كلمة « أبى » لفظة : « كذا » وقال فى الهامش : « هنا خلل » . أقول : لا يرى فيه خلل فكأنه (ره) قرأ كلمة « أبى » على غير لفظ العلمية وذلك أن المراد بالكلمة أبى بن كعب قال السيوطى فى الدر المنثور فى تفسير آية : فما استمتعتم به منهن (آية ٢٤ سورة النساء) مانصه (انظر ج ٢ ؛ ص ١٤٠) : « وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن الانبارى فى المصاحف والحاكم وصححه من طرق عن أبى - « بقية العاشية فى الصفحة الآتية »

وروى^١ هشام عن ابن جريج قال : أخبرني أبو الزبير قال : سمعت جابر بن عبد الله يقول : استمتعتنا أصحاب النبىِّ - صلى الله عليه وآله - حتى نهى عمر في شأن عمرو بن حريث وقال جابر : اذا انقضى الأجل فبدا لهما أن يتعاودا فليمهرها مهرأ آخر . قال : وسأله بعضنا : كم تعتد ؟

قال : حيضة واحدة كى تعتد بها المستمتع بهن .

وروى^٢ بشر بن المفضل^٣ قال : حدثنا داود بن أبي هند عن أبي نضرة قال :

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

نضرة قال : قرأت على ابن عباس : فما استمتعت به منهن الى أجل مسمى فقلت : مانقرؤها كذلك فقال ابن عباس : والله لانزلها الله كذلك . وأخرج عبد بن حميد و ابن جرير عن قتادة قال فى قراءة أبي بن كعب : فما استمتعت به منهن الى أجل مسمى . و أخرج ابن أبى داود فى المصاحف عن سعيد بن جبير قال : فى قراءة أبي بن كعب : فما استمتعت به منهن الى أجل مسمى . وأخرج عبدالرزاق عن عطاء أنه سمع ابن عباس يقرؤها : لما استمتعت به منهن الى أجل فاتوهن أجورهن وقال ابن عباس فى حرف ابى الى أجل مسمى . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد : فما استمتعت به منهن قال : يعنى نكاح المتعة .

٦ - ما بين المعقوفتين ليس فى ق فكأنه قد سقط من قلم الكاتب اشتباها .

١ - فى ح فقط .

٢ - فى النسخ : « ورواه » بخلاف المستدرک و فصل الخطاب لفيهما كالمتن .

٣ - قال المحدث النورى (ره) فى فصل الخطاب ضمن ذكره الدليل الثامن

على مدعه (ص ١٧٦) .

« له - الشيخ فضل بن شاذان فى الايضاح عن بشر بن المفضل قال : حدثنا

داود بن أبى هند عن أبى نضرة قال : سألت ابن عباس عن متعة النساء (فذكر الحديث الى قوله : فانها كذلك فقال :) له - وفيه عن وكيع قال : حدثنا عيسى القارى عن عمر بن

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

سألت ابن عباس عن متعة النساء فقال : أو ماتقرأ^١ سورة النساء قلت : بلى ، قال :
وما تقرأ^٢ فيها : فما استمتعتم به منهن^٣ الى أجل مسمى^٤ ؟ - قال : لو^٥ قرأتها هكذا
لم أسألك عنها قال : فأنها كذلك .

وروى^٦ وكيع قال : حدثنا عيسى^٧ القارى عن عمر بن مرة عن سعيد بن جبیر
أنه قرأ : فما استمتعتم به منهن^٨ الى أجل مسمى^٩ .

وروى^{١٠} أبو ثور^{١١} وهشام بن يوسف^{١٢} عن معمر^{١٣} عن الأعمش^{١٤} قال : ما يختلف

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

مرة عن سعيد بن جبیر أنه قرأ : فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى .

أما بشر المذكور فقال الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال : « بشر بن
الفضل بن لاحق الرقاشي بالقاف مولاهم أبو اسماعيل البصري العابد أحد الحفاظ الاعلام
عن يحيى بن سعيد وحيد وسهيل وداود بن أبي هند وخلق » .

٤ - قال ابن حجر في تقريب التهذيب : « داود بن أبي هند القشيري مولاهم
أبو بكر أو أبو محمد البصري ثقة ستقن (الى آخر ما قال) » .

٥ - قال ابن حجر في تهذيب التهذيب : « أبو نضرة العبدى اسمه المنذر بن
مالك بن قطعة العمولى البصري » وصرح الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال بأنه يروى عن
ابن عباس .

١ - في المستدرك : « أما قرأت » .

٢ - كأنها قد كانت : « أو ما تقرأ » .

٣ - كذا في المستدرك لكن في النسخ وفي فصل الخطأ : « لولا » وما في المستدرك
أنسب للمقام .

٤ - سقطت عن القلم في المستدرك .

٥ - في ح لفظ .

٦ - في ح لفظ .

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

اثنان^١ عن عليّ - صلوات الله عليه - أنه قال : لولا أنّ عمر نهى عن المتعة مازنى فتيانكم هؤلاء .

و روى^٢ بشر بن المفضل عن أبي قلابة قال : قال عمر : متعتان كانتا على عهد رسول الله - صلى الله عليه وآله - أنا^٣ أنهى عنهما ؛ وأعاقب عليهما ؛ متعة النساء ومتعة الحج .

[و روى^٤ بشر بن المفضل قال : حدثنا داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيّب أنّ عمر نهى عن متعة النساء ومتعة الحج^٥] .

و روى^٦ عبد الوهّاب عن أيّوب عن أبي قلابة أنّ عمر قال : متعتان كانتا على عهد رسول الله - صلى الله عليه وآله - أنا أنهى عنهما وأضرب فيهما .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

٧ - صرح ابن حجر بأن « أبانور » كنية رجلين أحدهما حبيب بن مليكة والآخر ابراهيم ابن خالد .

٨ - فى المستدرک : « هشام بن أبى يوسف » فكلمة « أبى » زبدت اشتباهاً .

٩ - معمر بفتح الاول وسكون الثانى وعلى مايبالى قد أشرت الى ترجمته فيما سبق .

١٠ - الاعمش لقب سليمان بن مهران الاسدى الشيعى المعروف بالوثاقة والجلالة

عند الفريقين :

١ - « اثنان » قد سقطت من قلم النورى (ره) فى المستدرک .

٢ - فى ح فقط . ٣ - كلمة « أنا » فى ق ج فقط .

٤ - فى ح فقط .

٥ - هذا الحديث الواقع بين المعقوفين لم يذكر فى المستدرک فسقط عن قلم مؤلفه الشريف اشتباهاً لوجوده فى جميع النسخ الست (أعنى ج ح س ق م ج م ث) .

٦ - فى ح فقط .

و روى^١ يزيد^٢ بن هارون عن يحيى بن سعيد [عن نافع^٣] عن ابن عمر قال :
قال عمر : لو تقدمت في متعة النساء لرجمت فيها^٤ .
فهذه رواياتكم^٥ عن علمائكم في المتعة أنها كانت حلالاً على عهد رسول الله -
صلى الله عليه وآله - وعهد أبي بكر^٦ وصدر من اماره عمر ثم نهى عنها عمر برواياتكم^٧ .

١ - في ح فقط .

٢ - كتب المحدث النورى (ره) في المستدرك فوق كلمة « يزيد » : « خ ل : بريد »
يريد به أن في نسخة بدل « يزيد » (بالياء و الزاى حتى يكون علماً منقولاً من يزيد مضارع
زاد) : « بريد » (بضم الباء وفتح الراء وكون الياء) أقول : لا يعبؤ بهذه النسخة لتصريح
علماء الرجال بأن يزيد ممن ينقل عن يحيى بن سعيد ولا يرى ليمن نقل عنه رجل آخر يكون
اسمه « بريد » حتى يصح تعدد الراويين و يحتمل صحة هذه النسخة أيضاً قال ابن حجر
في تهذيب التهذيب في حرف الياء المثناة (ج ١١ ، ص ٣٦٦) : « يزيد بن هارون بن
وادي و يقال : زاذان بن ثابت السلمى مولاهم ابو خالد الواسطى أحد الاعلام الحفاظ المشاهير
قيل : أصله من بخارا روى عن سليمان التيمي و حميد الطويل و عاصم الاحول و اسماعيل
بن أبي خالد و أبى مالك الاشجعي و يحيى بن سعيد الانصارى (الى آخر ما قال) » - مضافاً
الى أنه ليس في رواية العامة من يكون اسمه بريد مع كونه ابن هارون فتعين كون الكلمة
« يزيد » بالياء و الزاى .

٣ - كلمتا « عن نافع » لم تذكر في المستدرك مع كونهما في جميع النسخ .

٤ - نقله السيوطى في الدر المنثور في ذيل آية المتعة (ج ٢ ؛ ص ١٤١) هكذا :
« وأخرج مالك و عبد الرحمن عن عروة بن الزبير أن خولة بنت حكيم دخلت على عمر بن
الخطاب فقالت : ان ربيعة بن أمية استمتع بامرأة مولدة فحملت منه فخرج عمر بن الخطاب
يجر رداءه فزعا فقال : هذه المتعة ولو كنت تقدمت فيها لرجمت » .

٥ - كذا في المستدرك لكن في جميع النسخ الست (ج ح س ق مج ست) : « روايتكم » .

٦ - كذا في المستدرك لكن في النسخ الموجودة عندي : « بروايتكم » .

ثم أنتم تروون بعد هذا أن النبىء - صلى الله عليه وآله - نهى عنها يوم خيبر وتروون أنه أمر الصحابة بها يوم الفتح ثم نهاهم عنها والفتح كان بعد خيبر فهذا تناقض^١ رواياتكم^٢ واختلافها .

ثم تروون أن ابن عباس نهى عنها وأن علياً - صلوات الله عليه - قال لابن- عباس : انتك امرؤ تائه^٣ وابن عباس قد كان يفتى بها بعد على - صلوات الله عليه - وأصحاب ابن عباس عطاء^٤ وسعيد بن جبيرة وطاوس وقول على - عليه السلام - : لولا أن عمر نهى عن المتعة مازنى فتيا^٥نكم^٦ و اقرار عمر على نفسه فى قوله : متعتان

١ - فى المستدرک : « يناقض » وكذا فى بعض النسخ .

٢ - فى النسخ والمستدرک : « روايتكم » .

٣ - فى المستدرک : « أمرته » وكتب المحدث النورى (ره) تحت الكلمة : « كذا » أقول : هو مصحف والصحيح ما فى المتن بدليل كون العبارة كما فى المتن فى النسخ مضافاً الى كون العبارة منقولة هكذا فى سائر الكتب قال السيوطى فى الدر المنثور فى تفسير قوله تعالى : فما استمتعتم^٧ الاية (ج ٢ ؛ ص ١٤١) : « وأخرج النحاس عن على بن أبى طالب أنه قال لابن عباس : انك رجل تائه ؛ ان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى عن المتعة » وقال الحافظ نور الدين على بن أبى بكر الهيثمى فى مجمع الزوائد فى باب نكاح المتعة (ج ٤ ؛ ص ٢٦٥) : « وعن محمد بن الحنفية قال : تكلم على وابن عباس فى متعة النساء فقال له على : انك امرؤ تائه ان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى عن متعة النساء فى حجة الوداع . قلت : فى الصحيح النهى عنها يوم خيبر رواه الطبرانى فى الاوسط ورجاله رجال الصحيح » والى هذا يشير ابن الاثير فى النهاية : « فيه : انك امرؤ تائه أى متكبر أو ضال متعير ومنه الحديث : تناهت به سفينته وقد تاه بتيه تيهاً اذا تعير وضل واذا تكبر وقد تكرر فى الحديث » .

٤ - مث س مج والمستدرک : « فتيا^٨نكم » وهو تصحيف قطعاً .

٥ - هذه الكلمة أعنى « فى » فى ح فقط ؛ ولا بد منها أو من حرف الباء أعنى كون الكلمة « بقوله » حتى يستقيم المعنى .

كانتا على عهد رسول الله - صلى الله عليه وآله - أنا^١ أنهى عنهما وأعاقب عليهما فلو كان النبى (ص) نهى عنهما لقال : متعتان كانتا على عهد رسول الله (ص) ثم نهى عنهما فأنا أنهى عما نهى عنه رسول الله (ص) . وحديث جابر بن عبد الله : كنا نستمتع على عهد رسول الله - صلى الله عليه وآله - وأبى بكر حتى نهى عنها عمر بن الخطاب ، فلئن زعمتم أن عمر بن الخطاب نهى عما أمر الله به في كتابه وأمر رسول الله به الناس لقد نسبتم عمر إلى الخلاف على الله وعلى رسوله بروايتكم هذه ، ولئن كان عمر نهى عما نهى عنه رسول الله (ص) لآيةٍ نسخت آية المتعة ثم لم يعرف ذلك على - صلوات الله عليه - وابن عباسٍ وجابر بن عبد الله الأنصارى وابن مسعودٍ والتابعون مثل عطاءٍ وسعيد بن جبيرة وطاوسٍ^٢ وعرفتموه أنتم بعد مائتي سنة ؛ إن هذا لهو العجب .

وان زعمتم أنكم قدر ويتموه عن هؤلاء الراوين^٤ [جميعاً في التحليل والتحريم] فأنما يكون التحليل والتحريم على لسان النبى - صلى الله عليه وآله - ليس لأحدٍ

١ - فى المستدرک : « ثم أنا » .

٢ - ح : « فقد » أقول : هذا الاختلاف ناش عما ذكره النحاة ؛ قال ابن مالك :

« واحذف لدى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت فهو ملتزم »
« وان تواليا وقبل ذو خبر فالشرط رجع مطلقا بلا حذر »
« وربما رجع بعد قسم شرط بلا ذى خبر مقدم »

٣ - مع س ق « طاوس » (بووين) وهو أيضاً نظراً إلى ما ذكره علماء الادب واللفظ فى ضبط الكلمة اذا كان اسماً للطائر المعروف أو علماً للأشخاص وليرتب الفرق عن موضعه وجرينا هنا فى ضبطها على ما هو المشهور بينهم من كتابتها بواو واحدة .

٤ - ضبط المحدث النورى (ره) هذه الكلمة « الراوين » (بائين) وكتب تحتها « هكذا » ولم أعرف وجهه .

• - ما بين المعقوفين ليس فى المستدرک .

من الناس أن يحلّ ولا يحرم^١ بعد النبيّ (ص) فكيف جاز لهؤلاء أن يحلّلوا بعد النبيّ (ص) ما حرم^٢ النبيّ في حياته^٣ ؟
فإن قلتم: إنهم قد سمعوا من النبيّ - صلى الله عليه وآله - التحليل ولم يسمعوا التحريم؛^٤ فكيف يكون ذلك وأنتم تروون عنهم أنهم حلّلوا^٥ ذلك بعد النبيّ (ص) وتروون عنهم أنهم حرّموا ذلك بعد النبيّ (ص) فهذا^٦ تخليط في الدين^٧ ينكره^٨ أولوا الألباب^٩.

ذكر متعة الحج^{١٠}

وأخبرونا عن النبيّ - صلى الله عليه وآله - أنه كان حرّم متعة النساء ونهى

- ١ - ح: « ولا أن يحرم » .
- ٢ - كذا في ح لكن في غيرها من النسخ وفي المستدرک: « حرّمه » .
- ٣ - هاتان الكلمتان سقطتا من قلم المحدث النوري (ره) في المستدرک .
- ٤ - في ح فقط .
- ٥ - كآله قد سقط من هنا كلمة « قلنا » إلا أن المعنى مفهوم .
- ٦ - في المستدرک: « حرّموا » . ٧ - في المستدرک: « لهذه » .
- ٨ - كذا في ح لكن في غيرها وفي المستدرک: « تغليط الدين » .
- ٩ - كذا في المستدرک لكن في النسخ: « لا ينكره » وعلى ما في النسخ أيضاً يصح المعنى بأن يكون المراد لا ينكر أولوا الألباب كون ذلك الأمر تغليطاً في الدين .
- ١٠ - هذا آخر الباب الذي قلنا في صدره: أن المحدث النوري (ره) تقل هذا الباب بتامه أي من قوله « ثم ماتعمييون الشيعة » (انظر ص ٤٣٣) إلى هنا أغنى « ينكره أولو الألباب » في المستدرک في كتاب النكاح في باب نوادر ما يتعلق بأبواب المتعة (ج ١٢ ص ٥٩٤ - ٥٩٣) .

عنها فهل تروون عنه أنه نهى عن متعة الحجّ [وما معنى نهى عمر عن متعة الحجّ^١] وقد قال الله تعالى : فمن تمتع بالعمرة الى الحجّ فما استيسر من الهدى^٢ وتروون عن النبىّ - صلى الله عليه وآله - أنه حجّ حجة الوداع وأفرد الحجّ وساق الهدى فلما دخل مكة وطاف بالبيت وخرج الى الصفا فصعد عليه أناه جبرئيل وهو على الصفا قائم فقال له : مرأصحابك : من لم يسق منهم الهدى أن يحلّ ويجعلها متعة ؛ فقال رسول الله (ص) لأصحابه : هذا جبرئيل يخبرنى أن آمركم : من لم يسق الهدى فليحلّ وليجعلها متعة ؛ فأحلّ كلّ من لم يسق الهدى فقال^٣ رسول الله - صلى الله عليه وآله - : لو أننى استقبلت من أمرى ما استدبرت لفعلت مثل ما فعلتم ولكن قد سقت [الهدى^٤] ولا يجوز لى أن أحلّ حتى يبلغ الهدى محلّه ، فقام اليه رجل فقال له : يا رسول الله ألعنا هذا او للابد ؟ - فقال : للابد^٥ ثم شبكت بين أصابعه ثم قال : دخلت العمرة فى الحجّ هكذا الى يوم القيامة .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

١١ - فليعلم أن المصنف - رضوان الله عليه - قد ذكر متعة الحج بعد متعة النساء جرباً على أن المتعتين قد ذكرنا كذلك فى الكتب التى ورد البحث عنها فيها كما أن النهى عنهما من عمر أيضاً قد كان كذلك فى قوله المعروف المشهور المسلم بين الفريقين : « متعتان كانتا الى آخره » وحيث طال بنا الكلام فى الباب السابق بحيث أفضى الى طول كادان يوجب اللال فلا نخوض فى باب متعة الحج فى شرح ولا بيان لما فى المتن بل نكتفى بذكر المتن فمن أراد ان يطلع على ماهو المهم فى الباب فليراجع كتاب تشييد المطاعن وكشف الضغائن (ج ٢ ص ١٢٦٠ - ١٥٠٦) لان فيه كفاية للمكتفى .

١ - ما بين الحاصرتين ليس فى ح . ٢ - من آية ١٩٦ سورة البقرة .

٣ - مع ق ج : « بأمرنى » . ٤ - مع م ج ق : « وقال » . ٥ - ليس فى ح .

٦ - قال ابن الاثير فى النهاية : « وفى حديث الحج قال له سراقه بن مالك : أرأيت متعتنا هذه العاسنا ام للابد ؟ - فقال : بل هى للابد ، وفى رواية : العاسنا هذا ام لابد ؟ - فقال : بل لابد أبد ، وفى أخرى : لابد الابد ، والابد الدهر أى هى لآخر الدهر » .

فهذه الرواية لا تنكرونها قدروتها الفقهاء والعلماء ؛ فلئن صححت الرواية وصححت على عمر أنه نهى عما أمر به رسول الله - صلى الله عليه وآله - لقد رميتوه بالعظيم ، وإن أنتم لم تصححوا الرواية عن النبي (ص) أنه أمر بمتعة الحج لقد رميتهم^١ فقهاءكم وعلماءكم^٢ بالكذب على رسول الله - صلى الله عليه وآله - بروايتكم^٣.
..... إلى الشام^٤ فقتل من قتل ثم توجه إلى الخوارج فقتلهم ؛ فإن كان نعمد قتل هؤلاء بلا عهد من رسول الله - صلى الله عليه وآله - لقد أوجبتم له النار وغضب الله عليه ولعنه ، فهذه وقيعتكم في أصحاب محمد (ص) .

هذا ؛ وقد روى قبيصة بن عقبة^٥ أبو عامر وهو من فرسان أصحابكم قال : حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن الحسن أن^٦ قيس بن عباد^٧ وحارثة بن قدامة أنيا علياً

١ - ح : « لقد رويتهم » . ٢ - غيرح : « علماءكم وفقهاءكم » .

٣ - فليعلم أن بعد هذه الكلمة في نسخ ج ح س ق مج مث هذه العبارة : « ورويتهم أن النبي (ص) قال لأصحابه : « لترجعن بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » إلى آخر ما نقلناه سابقاً على ترتيب نسخته م وأشرنا هناك أيضاً إلى ذلك (راجع ص ٢٣٥) .

٤ - قد سقط من هنا شطر من الكتاب ولا يعرف مقداره إلا أن في جميع النسخ بياضاً بمقادير مختلفة وأول الموجود من القسمة الثانية فيها : « إلى الشام » وآخر الموجود من القسمة الأولى : « توجه » وما بينهما سقط فلذا وضعنا نقاطاً في المتن حتى يكون علامة للساقط والضائع من مطلب الكتاب .

٥ - في النسخ : « قبيصة عن علقمة » قال ابن حجر في التقريب : « قبيصة (بفتح أوله وكسر الموحدة) بن عقبة بن محمد بن سفيان السوائي (بضم المهملة وتخفيف الواو) أبو عامر الكوفي صدوق ربما خالف من التاسعة مات سنة خمس عشرة على الصحيح /ع « (أي أخرج حديثه مؤلفوا الأصول الستة) وصرح في تهذيب التهذيب في ترجمته بأنه روى عن حماد بن سلمة وفي ترجمة حماد بأنه روى عن ثابت البناني .

٦ - كذا في ح لكن في غيرها : « عن » .

٧ - كذا في النسخ والظاهر أن الصحيح : « قيس بن عباد » قال في التقريب

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

- عليه السلام - فقالا : هذا الذى تدعو اليه أشيء^١ عهدك اليك رسول الله (ص) أو رأى رأيته؟ - فقال : مالكما ولهذا ؛ أعرضا عن هذا ، قالوا : لا نعرض حتى نخبرنا ، قال : ما عهدك الى رسول الله (ص) شيئاً أخبر الناس به إلا كتاباً^٢ فى قراب ميفى ثم سلته^٣ .

وروى^٤ شبابة بن سوار المدائنى^٥ من أعدى الناس لعلى قال : حدثنا أبو بكر الهذلى عن الحسن قال : لما قدم على البصرة قام اليه ابن الكواء وقيس بن عباد فقالا : ألا تحدثنا عن مسيرك هذا الذى سرت اليه^٦ تستولى فيه الامر وتضرب الناس بعضهم ببعض عهد^٧ من رسول الله (ص) عهدك اليك؟ - فحدثنا فأنت الموثوق به^٨ المأمون على ما سمعت أو رأى رأيته حين تفرقت الأمم واختلفت الأهواء^٩ - فقال : أما أن يكون عهد^{١٠} من رسول الله (ص) الى ؛ فلا (فى حديث طويل) يخبره فيه أن رسول الله - (ص) لم يعهد اليه فى قتال من قاتل ؛ والحديثان جميعاً يُسندان الى الحسن البصرى حديث قبيصة وحديث شبابة وقد اختلفا^{١١} فى الحديثين عن على واختلفا فى

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« قيس بن عباد بضم المهملة وتخفيف الموحدة الضمى بضم المعجمة وفتح الموحدة أبو- عبدالله البصرى ثقة (الى آخره) » وصرح فى تهذيب التهذيب بأنه روى عن عمر وعن على وروى عنه الحسن فراجع مظان تحقيقه وأسهل منه أن تجد الحديث بهذا السند فى كتاب معتبر من الاخبار والسير.

١ - ح : « هذا الذى تدعو اليه عهد » . ٢ - فى الاصل : « كتاب » .

٣ - هذه الكلمة فى ح فقط . ٤ - فى ح فقط و فى غيرها : « ثم روى » .

٥ - ح : « المدنى » ففى التقريب : « شبابة بن سوار المدائنى اصله من حراسان

يقال : كان اسمه مروان مولى بنى فزارة (الى آخر ما قال) » .

٦ - غير ح : « له » . ٧ - غير ح : « الموثق به » .

٨ - ح : « وقد اختلفوا » .

الرجلين اللذين سألاه فهذا ما يُستدلّ به على كذبكم وتخليطكم .

وروى محمد بن أبي الفضل عن سالم بن أبي حفصة عن مازن العائدي^١ قال سمعت علياً صلوات الله عليه يقول : ما وجدت إلا السيف أو الكفر بما أنزل على محمد (ص) - وروى محمد بن الفضل وأبو زهير عبد الرحمن بن المغراء^٢ قالاً : حدثنا الأجلح عن قيس بن مسلم وأبي كلثوم عن ربعي بن حراش قال : سمعت علياً صلوات الله عليه بالمداين يقول : جاء سهيل بن عمرو الى رسول الله : - (ص) - فقال : يا محمد ان رجلاً من أبنائنا وأقربائنا خرجوا معك ليس بهم الذين فارجمعهم إلينا^٣ فقال أبو بكر : صدق يا رسول الله ، فقال رسول الله - (ص) : لن تنتهوا يا معاشر قريش حتى يبعث الله عليكم رجلاً قد امتحن الله قلبه للايمان يضرب رقابكم على الدين وانتم تُجفلون عنه اِجفال النعم فقال أبو بكر : أنا هو يا رسول الله؟ - فقال (ص) : لا ، فقال عمر : أنا هو يا رسول الله؟ - فقال : لا ولكنه خاصف النعل^٤ وفي يدي نعل^٥ أخصفها

١ - كذا في النسخ . ٢ - ح : « المعراب » . ٣ - غير ح : « علينا » .

٤ - فليعلم أن هذا الحديث معروف بهذا العنوان أي بعنوان خاصف النعل ومذكور في كتب كثيرة فمن أراد مواضعه فلينظر غاية المرام وبحار الانوار وغيرهما قال المحدث القمي في سفينة البحار في خصف « حديث خاصف النعل » وقد رواه جماعة من الشيعة والسنة فمن الروايات في ذلك أن النبي (ص) قال يوم الحديبية لسهل بن عمرو وقد سأله رد جماعة : يا معشر قريش لتنتهن اوليبعثن الله عليكم من يضرب رقابكم بالسيف على الدين وقد امتحن الله قلبه بالايمان فقال بعض من حضر : يا رسول الله أبوبكر ذلك الرجل؟ - قال : لا ، قال : فعمر؟ - قال : لا ، ولكنه خاصف النعل وكان قد أعطى علياً نعله يخصفها . وفي رواية أخرى عن أبي سعيد الخدري قال : قال النبي (ص) : ان منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله فقال أبو بكر : أنا هو يا رسول الله؟ - قال : لا ، قال عمر : أنا هو يا رسول الله؟ - قال : لا ، ولكنه خاصف النعل فابتدرنا ننظر فاذا هو على يخصف نعل رسول الله (ص) الى غير ذلك ح م ٤٥٦ وح لز ٤٤١ و ون ٥٦٠ شا ٥٦٣ وط سه ٣١٩ .

لرسول الله - (ص) - .

وروى اسحاق بن اسماعيل عن عمرو بن أبى قيس عن مبصرة النهدي عن المنهال بن عمرو الأسدي قال: أخبرني رجل من بني تميم قال: نزلنا مع علي صلوات الله عليه - ذاقار ونحن نرى أننا سنختطف من يومنا، فقال: والله لتظهرن على هذه القرية ولتقتلن هذين الرجلين يعني طلحة والزبير ولتستبيحن عسكرهما فقال التميمي: فأنت ابن عباس فقلت: أما ترى ابن عمك ما يقول.. ١٩. والله ما نرى أن نبرح حتى نخطف من يومنا: فقال ابن عباس: لا تعجل حتى ننظر ما يكون فلما كان من أمر البصرة ما كان أتيته فقلت: لا أرى ابن عمك إلا قد صدق فقال: ويحك أنا كنا نتحدث أصحاب محمد أن النبي - صلى الله عليه وآله - عهد اليه ثمانين عهداً ولعل هذا ممّا عهد اليه فهذا [هو] الدليل على أنه لم يقتل من قتل ولم يُجرّد السيف في المسلمين إلا بعهد عهده اليه رسول الله - (ص) - ألا أنتم أردتم أن تلزموه الخطأ في الأمر العظيم و تصرفون ذلك عن غيره تعدياً وظلماً وجرأة على الله فبعداً للقوم الظالمين .

وروى إسحاق بن إسماعيل، عن هشيم بن بشير^١ عن إسماعيل بن سالم عن أبي - ادريس عن علي بن أبي طالب - صلوات الله عليه - أنه قال: فيما عهد إلى النبي - صلى الله عليه وآله - أن الأمة ستغد ربك بعدى . وروى^٢ عن حماد الأبيح^٣ عن ابن - عوف^٤ عن ابن سيرين عن عبيدة * السلماني قال: لما قتل علي - صلوات الله عليه -

١ - في النسخ: « وهشيم بن بشير ». ٢ - ج س مج م ق: « ورواه ».

٣ - في باب اللقب من تقريب التهذيب: « الأبيح حماد بن يحيى » وفي ترجمته تحت عنوان اسمه « حماد بن يحيى الأبيح بالموحدة المفتوحة بعدها مهمله أبو بكر السلمى البصرى (الترجمة) ».

٤ - ج ق مج: « عن ابن عون ».

٥ - في النسخ « أبو عبيدة » أو « ابن عبيدة » قال الخزرجي في خلاصة تذهيب -

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

أهل النهروان قال : انظروا هل تجدون رجلاً مخدج اليد^١ فطلبوه فلم يقدروا عليه ، ففتشوه فوجدوه فى القتلى فى حفرة فأخرجوه فاذاً عضده كأنها ثدى امرأة فقال على (ع) : صدق الله ورسوله لولا أن تبطروا^٢ لأخبرتكم بما وعد الله من يقتل هؤلاء

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الكمال : « عبدة بن عمرو السلماني باسكان اللام قبيلة من مراد مات النبي (ص) وهو فى الطريق عن على وابن مسعود وعنه الشعبي والنخعي و ابن سيرين (الترجمة) » .

١ - فى النسخ : « مجدع اليد ، اومعدن ، اوموذن ، اومعدن ، اومودن » ؛ قال ابن الاثير فى النهاية (فى خ د ج) : « وخديج فعيل بمعنى مفعل أى مخدج ومنه حديث سعد : أنه أتى النبي (ص) بمخدج سقيم أى ناقص الخلق ومنه حديث ذى الشدية أنه مخدج اليد » وقال ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة ضمن نقله قتل ذى الشدية (ج ١ طبعة مصر ص ٢٠٥) :

« وروى جميع أهل السير كافة أن علياً - عليه السلام - لما طعن القوم طلب ذا الشدية طلباً شديداً وقلب القتلى ظهراً لبطن فلم يقدر عليه فساءه ذلك وجعل يقول : والله ما كذبت ولا كذبت اطلبوا الرجل وانه لفى القوم ، فلم يزل يتطلبه حتى وجده وهو رجل مخدج اليد كأنها ثدى فى صدره » .

٢ - قال ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة ضمن ذكره أخبار الخوارج ؛ ضمن شرحه ما نقله السيد من خطبة لامير المؤمنين - عليه السلام - فى تخويف أهل نهروان (ج ١ من طبعة مصر سنة ١٣٢٩ ؛ ص ٢٠٢) :

« وفى كتاب صفين للواقدي عن على - عليه السلام - : لولا ان تبطروا فتدعوا العمل لحدثتكم بما سبق على لسان رسول الله - صلى الله عليه وآله - لمن قتل هؤلاء » ونقله المجلسي (ره) فى ثامن الجار فى باب اخبار النبي (ص) بقتل الخوارج ص ٥٩٩) وأيضاً فى الباب نقلنا عن الشرح نقلنا عن الغارات للثقفى بسنده عن زر بن حبیش قال : سمعت علياً (ع) يقول : أنا فقت عین الفتنة ولولا أنا ما قوتل أصحاب أهل النهروان ولا أصحاب الجمل ولولا أنى

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

على لسان نبيه - صلى الله عليه وآله - فقال له أبو عبيدة السلماني: أنت سمعت هذا من رسول الله (ص) ؟ - قال : اى ورب الكعبة .

وروى يحيى بن يعلى الحاشري^١ عن يونس بن خباب^٢ عن أنس بن مالك قال : خرجت أنا وعلى بن أبي طالب مع النبي - (ص) - في حيطان المدينة فمررنا بحديقة فقال علي : ما أحسن هذه الحديقة يا رسول الله ! فقال : حديقتك في الجنة أحسن منها ؛ حتى عد سبع حدائق ، ثم وضع رسول الله - صلى الله عليه وآله - رأسه ههنا من علي - صلوات الله عليه - وأومى بيده الى منكبيه ثم بكى رسول الله - (ص) فقال علي : ما يبكيك يا رسول الله ؟ - فقال : ضغائن^٣ في صدور أقوام^٤ لن يبدوها حتى يفقدوني أو يفارقوني* .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أخشى أن تتكلموا فتدعوا العمل لاخير تكلم بالذي قضى الله على لسان نبيكم لمن قاتلهم مبصرأ بضاللتهم عارفاً للهدى الذي نحن عليه « وأيضاً في الباب (ص ٦٠٦) نقلاً عن الغارات : « وأيم الله لولا أن تتكلموا وتدعوا العمل لحدثكم بما قضى الله على لسان نبيكم لمن قاتلهم مبصرأ لضاللتهم عارفاً للهدى الذي نحن عليه » الى غير ذلك مما في مضمونه .

١ - ج س ق مج م : « ورواه عن يحيى بن يعلى الحاشري » والمظنون بالظن المتأخرون للعلم أنه يحيى بن يعلى الأسلمي القطواني أبو زكريا الكوفي و هو من روى عن يونس بن خباب كما صرح به العسقلاني في تهذيب التهذيب فراجع ان شئت .

٢ - في تقريب التهذيب : « يونس بن خباب بمجمتين وموحدتين الاسدي سولاهم الكوفي (الترجمة) » وفي تهذيب التهذيب في ترجمته : « و يروى عنه يحيى بن يعلى الأسلمي » .

٣ - في النسخ : « لضغائن » . ٤ - ح : « قوم » .

٥ - فليعلم أن هذا الحديث معروف و مشهور جداً ونقله علماء الفريقين في كتبهم قال « بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

وروى عبدالرزاق عن أبيه عن مينا^١ مولى عبدالرحمن بن عوف قال : سمع على بن أبي طالب صلوات الله عليه - ضوضاء^٢ في عسكره فقال : ما هذا ؟ - فقبل :

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

العلامة الحلبي في نهج الحق وكشف الصدق بعد نقله من كتاب المناقب لابي بكر أحمد بن موسى بن مردويه الحافظ من الجمهور باسناده الى ابن عباس (انظر احقاق الحق ص ٢٧٩) « فاذا كان علماءهم قدروا مثل هذه الرواية لم يغل اما أن يصدقوا فيجب العدول عنهم واما ان يكذبوا فلا يجوز التعويل على شيء من رواياتهم البتة » وأشار المحدث القمي الى موارد نقله في سفينة البحار في لفظ ح د ق بهذه العبارة : « خبر الحقائق السبع التي رآها أمير المؤمنين (ع) في المدينة وقال في كل منها : ما أحسنها من حديقة وقال له النبي (ص) : ولك في الجنة أحسن منها ثم اعتنقه النبي (ص) ثم أجهدش باكياً وقال : بأبي الوحيد الشهيد نعم أمير المؤمنين (ع) قال : قلت : يا رسول الله ما يبكيك ؟ .. فقال : ضغائن في صدور أقوام لا يبدوونها لك الا من بعدى أحقاد بدر وترات أحد، قلت : في سلامة من ديني ؟ - قال : في سلامة من دينك ح ب ١٢ الى ١٧ وح ٧٢٧ و ط مسح ٥٠٨ » (يريد بالرموز المجلد الثامن ، الباب الثاني ، ص ١٢-١٧ ، وأيضاً المجلد الثامن ص ٧٢٧ والمجلد التاسع ص ٥٠٨ و الصفحات كلها من طبعة أسين الضرب) ونقله السيد هاشم البحراني في غاية المرام في الباب الثالث والستين عن ابن أبي الحديد (ص ٥٧٠) وكذا في الباب الخامس والستين (ص ٥٧٢) وسنده هكذا : « قال : روى يونس بن خباب عن أنس بن مالك (الحديث) والحديث المذكور في المتن ملخص فمن أراد كما ورد فليراجع الموارد المشار إليها .

١ - قال ابن حجر في تزيين التهذيب : « مينا بكسر الميم وسكون التحتانية ثم نون ابن أبي مينا الخزاز مولى عبدالرحمن بن عوف (الترجمة) » .

٢ - قال الزمخشري في الاساس : « وسمعت ضوضاء الجيش جلبته ، وضوضاً

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

قتل معاوية، فقال : كَلَّا وربّ الكعبة لا يقتل حتّى تجتمع الأمة عليه فقيل له : يا أمير المؤمنين فبم تقائله؟ - قال : ألتمس العذر فيما بيني وبين الله .

فهذه أحاديث يروها فقهاؤكم الذين تنقون بهم على أنّ رسول الله - صلى الله عليه وآله - قد عهد الى عليّ - صلوات الله عليه - أموراً وأسرّها اليه وأخبره بما يلقيه بعده وعهد اليه في ذلك عهداً وأنتم تكذبونه وتدفعونه بجهدكم^١ بغضاً له وحسداً فان كذبتُم بها فانما تكذبون أصحابكم وفقهاءكم .

ثمّ روايتكم على عبد الله بن عمر أنّ رجلاً سأله عن مسألة وعنده رجلٌ من اليهود يقال له : يوسف، فقال ابن عمر : سل يوسف ؛ فانّ الله يقول : فاسألوا أهل الذّكر ان كنتم لاتعلمون^٢ فزعمتم أنّ ابن عمر قال : انّ أهل الذّكر الذين أمر الله أن نسألهم هم اليهود والنصارى^٣، ولو سألنا اليهود والنصارى عن ديننا لدعونا الى ما في

» بقية الحاشية من الصفحة الماضية «

وضوأت « وقال الجوهري : « الضوأة أصوات الناس و جلبتهم يقال : وضو بلاءهم وضوئيت أبدلوا من الواوياء » وقال ابن الاثير : « الضوأة أصوات الناس و جلبتهم وهي مصدر » .

١ - ح : « جهدكم » .

٢ - ذيل آيتين ؛ احدهما آية ٤٣ سورة النحل وثانيتهما آية ٧ سورة الانبياء .

٣ - كان مورد السؤال عن ابن عمر كان من أمور تنطبق على ما روه في كتبهم أن السؤال عن اليهود والنصارى في تلك الأمور مورد الامر في الآية ؛ ويستفاد ذلك مما روه في تفسير الآية قال السيوطي في الدر المنثور في تفسير الآية (آية ٤٣) من سورة النحل : « وما أرسلنا قبلك ؛ الآية أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : لما بعث الله محمداً رسولاً أنكرت العرب ذلك ومن أنكر منهم قالوا : الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً مثل محمد فانزل الله : أكان للناس عجباً أن أوحينا الى رجل منهم وقال : وما

» بقية الحاشية في الصفحة الآتية «

أيديهم ، فهذا من عجائبكم وكذبكم وروايكم الباطل على اصحاب رسول الله - (ص) - .
ثم روايتكم عن ابن عمر أنه قال : لمّا بايع الناس أبا بكر : سمعت سلمان
الفارسي - رضي الله عنه - يقول : كرديد و نكرديد^١ أما والله لقد فعلتم فعلة^٢ أطمعتم فيها

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أرسلنا من قبلك الارجالا نوحى اليهم فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون يعنى
فاسألوا أهل الذكر والكتب الماضية أبشراً كانت الرسل الذين أتتهم أم ملائكة فان كانوا
ملائكة أتتكم ، وان كانوا بشراً فلا تنكروا ان يكون رسولا ثم قال : وما أرسلنا من قبلك
الارجالا نوحى اليهم من أهل القرى أى ليسوا من أهل السماء كما قلتم . وأخرج ابن أبي-
حاتم عن السدى فى قوله : و ما أرسلنا من قبلك الا رجالا قال : قالت العرب : لولا
أنزلت علينا الملائكة ؟ قال الله : ما أرسلت الرسل الا بشراً فاسألوا يامعشر العرب أهل-
الذكر وهم أهل الكتاب من اليهود و النصارى الذين جاءتهم قبلكم ان كنتم
لاتعلمون أن الرسل الذين كانوا قبل محمد كانوا بشراً مثله فانهم سيخبرونكم أنهم كانوا
بشراً مثله . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن-
أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فاسألوا أهل الذكر يعنى مشركى قريش
أن محمداً رسول الله فى التوراة والانجيل . و أخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير
فى قوله : فاسألوا أهل الذكر قال : نزلت فى عبدالله بن سلام و نفر من أهل التوراة كانوا
أهل كتب يقول : فاسألوهم ان كنتم لاتعلمون أن الرجل ليصلى ويصوم ويحج ويعتمر
وانه لمنافق قيل : يا رسول الله بماذا دخل عليه النفاق ؟ - قال : يطعن على امائه و امامه
من قال الله فى كتابه : فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون » .

أقول : أما أصل الحكاية التى أشار اليها المصنف (ره) فى المتن فلم أجدها فى كتاب .

١ - نقل الطبرسى فى الاحتجاج تحت عنوان « ذكر طرف مما جرى بعد وفاة رسول الله

(ص) من اللجاج و الحجاج فى أمر الخلافة » ضمن حديث طويل (ص ٤٢ من طبعة ايران

« بقية الحاشية فى الصفحة الانية »

الطلقاء ولُعناء رسول الله - صلى الله عليه وآله قال ابن عمر: فلما سمعت سلمان يقول ذلك أبغضته وقلت : لم يقل هذا إلا بغضاً منه لأبي بكرٍ .
 قال ابن عمر : فأبقاني الله حتى رأيت مروان بن الحكم يخطب على منبر رسول الله - (ص) - : فقلت :- رحم الله أبا عبد الله - لقد قال ما قال بعلمٍ كان عنده .
 فلئن كان مارويتم من قول سلمان حقاً لقد خطأ سلمان أصحاب محمدٍ - (ص) - .
 في بيعة أبي بكرٍ ، ولئن كان باطلاً لقد كذبتم على سلمان وهو من خيار أصحاب محمدٍ - (ص) - .
 - (ص) - ومن اشتاقت إليه الجنة بروايتكم فليستمن تنجون من إحدى الخليتين .
 وزعمتم عن ابن عمر أن رجلاً سألَه عن مسألة فلم يدر ما يجيبه فقال له :
 اذهب الى ذلك الغلام فاسأله وأعلمني ما يجيبك وأشار له الى أبي جعفر محمد بن عليّ بن الحسين - صلوات الله عليهم فأتاه^١ الرجل فأجابه فرجع الى ابن عمر فأخبره فقال ابن عمر: انهم قومٌ مفهمون^٢ .
 ثم تروون عن عليّ بن أبي طالب - صلوات الله عليه - أنه قال لأبي جحيفة^٣

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

سنة (١٣٤٢) مانصه : ثم قام سلمان الفارسي وقال : كرديد و نكرديد أى فعلتم ولم تفعلوا وقد كان استنع من البيعة قبل ذلك حتى وجيء عنقه (الحديث) « ونقل المجلسي الحديث بهذه العبارة في ثامن البحار (انظر ص ٣٩ من طبعة أمين الضرب) ونقل في هامشه أن العبارة في نسخة بدل ما نقل هكذا : « فقال : كرديد و نكرديد و ندانيد كه چه كرديدای فعلتم ولم تفعلوا وما علمتم ما فعلتم » والعبارة من الشهرة عند أهل الرد والقبول بمكان لا ينتطح فيه عنزان فمن أراد الاطلاع عليها فليراجع مظانها أما عبارات النسخ ففي س هـ : « کردند و نکردند » و ج م ج ق : « کردند و ناکردند » و ح كما في المتن .

١ - في الاصل : « فأتى » .

٢ - في الصحاح : « استفهمني الشيء فأنهتته ونهتته تنهيماً » .

٣ - قال ابن حجر في تقريب التهذيب في باب الكنى : « أبو جحيفة بالتصغير »

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

وقد سأله : هل عندكم شيء سوى الوحي ؟ - فقال : لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة
إلا أن يعطى الله فهماً فى كتابه أو ما^١ فى الصحيفة، قلت: وما فى الصحيفة؟^٢ قال: العقل،
وفكالك الأسير، وأن لا يقتل المسلم^٣ بكافر.

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

اسم وهب بن عبد الله، تقدموا « وقال فى موضعه من حرف الواو : « وهب بن عبد الله
السوائى بضم المهملة والمد ويقال اسم أبيه وهب أيضاً أبو جحيفة مشهور بكنيته ويقال له
وهب الخير صحابى معروف وصحب علياً ومات سنة أربع وسبعين /ع « ويريد برمز العين أنه
من أخرج حديثه أصحاب الاصول الستة جميعاً وقال المحدث القمى فى سفينة البحار :
« أبو جحيفة كجهينة وهب بن عبد الله الصحابى عده الشيخ من أصحاب على عليه السلام والبرقى
من أصحابه عليه السلام من مصر و عن اسد الغابة أنه من صفار الصحابة ذكروا أن
رسول الله صلى الله عليه وآله مات وأبو جحيفة لم يبلغ الحلم ولكنه سمع من رسول الله (ص)
وروى عنه وجمعه على بن أبى طالب على بيت المال بالكوفة وشهد معه مشاهد كلها وكان
يحب ويثق اليه ويسميه وهب الخير وهب الله أيضاً الى ان قال : وروى عنه عون أنه
أكل ثريدة بلحم وأتى رسول الله (ص) وهوى تجشأ فقال: اكف عليك جشاءك أبا جحيفة فان
أكثرهم شعباً فى الدنيا أكثرهم جوعاً يوم القيامة قال : فما أكل أبو جحيفة ملء بطنه حتى
فارق الدنيا كان اذا تعشى لا يتغدى واذا تغدى لا يتعشى وتوفى فى اماراة بشير بن مروان
بالبصرة سنة ٧٢ ع وب قال ايضاً : انه كان على شرطة على بن أبى طالب عليه السلام وكان
يقوم تحت منبره وكان يسميه وهب الخير ».

١ - فيما يأتى من صحيح البخارى « وما ».

٢ - مس ق مج م : « وأى صحيفة » ج : « وأى الصحيفة » ح : « وما فى الصحيفة »
كما فى المتن وهكذا فى صحيح البخارى كما يأتى.

٣ - كذا معرفة باللام فى جميع النسخ لكن فى صحيح البخارى وسائر كتب : « مسلم »
منكراً كما يأتى اما الحديث فهو من الاحاديث المعتبرة فقد رواه البخارى فى
« بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

وأنتم ترعمون أن الشيعة يقولون^١ : أن آل محمد يلهمون العلم الهاماً بغير تعليم فأنتم الذين تروون ذلك اذ^٢ رويتم أن ابن عمر قال : انهم قوم مفهمون وأن علياً قال : ما عندى سوى الوحي ألا أن يعطى الله فهماً^٣ فهل الفهم ألا الهام يلهمه الله

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

صحبحه في أربعة مواضع ؛ الاول في كتاب العلم (ص ٢٠ - ٢١ ج ١ من طبعة مصر سنة ١٣٢١ هـ) والثاني في كتاب الجهاد في باب فكاك الاسير (انظر ج ٢ ص ١١٥ من الطبعة المشار اليها) والثالث في كتاب الديات في باب العاقلة (انظر ج ٤ من الطبعة المذكورة) والرابع أيضاً في كتاب الديات لكن في « باب لا يقتل المسلم بالكافر » (راجع ص ١١٨ من الجزء الرابع من الطبعة المشار اليها) و نص عبارته في كتاب الجهاد هكذا : « حدثنا أحمد بن يونس ، حدثنا زهير ، حدثنا مطرف ، أن عامراً حدثهم عن أبي جحيفة - رضي الله عنه - قال : قلت لعلى - رضي الله عنه - : هل عندكم شيء من الوحي الا ما في كتاب الله ؟ - قال : لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما أعلمه الا فهماً يعطيه الله رجلاً في القرآن وما في هذه الصحيفة قلت : وما في الصحيفة ؟ - قال : العقل وفكاك الاسير وأن لا يقتل مسلم بكافر . وفي مائر الموارد المشار اليها ذكره بالفاظ متفاوتة وأسناد مختلفة لكن المعنى في جميعها محفوظ لا يتغير . ونقله أحمد بن حنبل في مسنده هكذا (ج ١ ص ٧٩ طبعة دار صادر بيروت) : حدثنا عبدالله ، حدثني أبي ، حدثنا سفيان ، عن مطرف عن الشعبي عن أبي جحيفة قال : سألتنا علياً - رضي الله عنه - هل عندكم من رسول الله - صلى الله عليه وسلم شيء بعد القرآن ؟ - قال : لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة الا فهم يؤتيه الله عز وجل رجلاً في القرآن أو ما في الصحيفة قلت : وما في الصحيفة ؟ - قال : العقل وفكاك الاسير ولا يقتل مسلم بكافر . . ونقله النسائي في سننه في كتاب القسامة والترمذي والدارمي أيضاً لكننا في كتاب الديات الى غير ذلك من موارد نقله .

١ - ج مع ق : « تقول » .

٢ - في النسخ : « ورويتهم » . ٣ - غريح : « عبداً فهماً » .

العبد^١ ؟ وأنتم تزعمون أن الرأى مباح^٢ لكم اذا ورد عليكم ما لانجدونه فى الكتاب ولا- فى السنه فهل الرأى ألا الهام^٣ بليقيه الله فى قلب الرجل فيقول به ؟ ! وكذلك الالهام يلهمه الله الرجل فيقول به .

مع أن الشيعة لانقول بذلك^٤ ولا تؤمن بما تقولون به^٥ من الرأى والالهام والدليل على ذلك قول على بن أبى طالب - صلوات الله عليه - ؛ ما عندنا ألا ما فى كتاب الله أو ما فى الصحيفه وصدق على - عليه السلام - ما كان عنده ألا ما فى كتاب الله لأن كتاب الله يجمع العلم كله الذى يحتاج اليه الناس فى أمر دينهم فكل ما كان فى الصحيفه فهو تفسير لما فى كتاب الله .

وأنتم تنفرون^٦ أن يقال : عند آل محمد صحيفه فيها علم الحلال والحرام بخط على واملاء رسول الله^٧ - صلى الله عليه وآله - فان كان ما رووه عنهم حقاً أنتم قالوا

١ - قال ابن الاثير فى النهايه : « فيه : أسألك رحمه من عندك تلهمنى بها رشدى ! الالهام أن يلقى الله فى النفس أمراً يبعثه على الفعل او الترك وهو نوع من الوحي يخص الله به من يشاء من عباده وقد تكرر فى الحديث » .

٢ - غيرج : « ذلك » . ٣ - فى النسخ : « بما تقولونه » .

٤ - كذا صريحاً بلفظة « أو » و تقدم أن بدلها فى روايه صحيح البخارى « و » .

٥ - ح : « تنفرون » .

٦ - يستفاد من هذه العبارة صريحاً أن ليس مراد الفضل بن شاذان من الصحيفه هنا صحيفه كانت فى قراب سيف أمير المؤمنين (ع) وكانت مشتملة على أحكام قليله أووصايا معدوده بل مراده صحيفه ورد ذكرها فى أخبار كثيره وتشتمل على جميع ما يحتاج اليه الناس حتى أرش الخدش فالاولى أن نذكر طرناً مما يدل على ذلك فنقول والله المستعان :

قال الطريحي (ره) فى مجمع البحرين : « والصحيفه قطعه من جلد أو قرطاس كتب فيه ومنه صحيفه فاطمه - عليها السلام - روى أن طولها سبعون ذراعاً فى عرض الاديم فيها كل ما يحتاج الناس اليه حتى أرش الخدش مثل - عليه السلام - : وما مصحف فاطمه ؟ قال : ان فاطمه مكثت بعد رسول الله خمسة وأربعين يوماً وكان دخلها حزن شديد على أبيها « بقية العاشيه فى الصفحه الاتيه »

ذلك فليس بعظيم ولا منكراً أن يكون عليّ بن أبي طالب - صلوات الله عليه -

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فكان حبرئيل يأتيها فيحسن عزاءها على أبيها ويطيب نفسها ويخبرها عن أبيها ومكانه ويخبرها بما يكون بعدها في ذريتها وكان علي (ع) يكتب ذلك فهذا مصحف فاطمة ، وفي رواية أخرى عن الصادق (ع) : مصحف فاطمة فيه مثل قرآنكم هذا ؛ ثلاث مرات والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد وليس فيه من حلال ولا حرام ولكن فيه علم ما يكون .

قال العلامة المجلسي - رفع الله درجته - في سابع البحار في باب جهات علوهم عليهم السلام وما عندهم من الكتب (ص ٢٧٩ - ٢٨٠ من طبعة أسين الضرب) ما نصه : « ير (يريد به بصائر الدرجات للصغار) الحسن بن علي بن النعمان عن أبيه علي بن النعمان عن بكر بن كرب قال : كنا عند أبي عبدالله عليه السلام فسمعناه يقول : أما والله ان عندنا ما لا نحتاج الى الناس ، وان الناس ليحتاجون إلينا ، ان عندنا الصحيفة سبعون ذراعاً بخط علي (ع) واسماء رسول الله صلى الله عليه وآله علي أولادهما فيها من كل حلال وحرام ، انكم لتأتوننا فتدخلون علينا فتعرف خياركم من شراركم . ير - محمد بن الحسين عن ابن محبوب عن علي بن رئاب عن أبي عبدالله عليه السلام أنه مثل عن الجامعة قال : تلك صحيفة سبعون ذراعاً في عرض الاديهم مثل فخذ الفالج فيها كل ما يحتاج الناس اليه وليس من قضية الا هي فيها حتى أرش الخدش بيان - الاديهم الجلد أو أحمر أو مدهوغه ، والفالج الجمل الضخم ذو السنمين يحمل من السند للفحل . ير - أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن ابن أبي عمير عن محمد بن حمران عن سليمان بن خالد قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : ان عندنا لصحيفة سبعون ذراعاً اسماء رسول الله صلى الله عليه وآله وخط علي بيده ؛ ما من حلال ولا حرام الا هو فيها حتى أرش الخدش . ير - أحمد بن محمد عن الاهوازي عن بعض رجاله عن أحمد بن عمر العلبي عن أبي بصير قال : قال أبو عبدالله (ع) : يا با محمد ان عندنا الجامعة وما يدرهم ما الجامعة قال : قلت : جعلت فداك وما الجامعة ؟ قال : صحيفة طولها سبعون ذراعاً بذراع رسول الله (ص) أملا من تلق فيه وخطه علي (ع) يمينه »

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

كتب ماسمع من رسول الله فأنبته و ورث العلم ولده وأنتم الفقيه منكم يورث ولده المائة

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فيها كل حلال وحرام وكل شيء يحتاج اليه الناس حتى الارش فى الخدش بيان - قال الجوهري : كلمنى من تلق فيه بالكسر ويفتح أى من شقه . ير - ابن يزيد عن ابن أبى عمير عن ابراهيم بن عبد الحميد وأبى الممزا عن حمزان بن أعين عن أبى جعفر (ع) قال : أشار الى بيت كبير وقال : يا حمزان ان فى هذا البيت صحيفة طولها سبعون ذراعاً بخط على عليه السلام و املاء رسول الله (ص) لو ولينا الناس لحكمنا بما أنزل الله لم نعد ما فى هذه الصحيفة . ير - ابن يزيد عن الوشاء عن ابن سنان عن أبى عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : ان عندنا صحيفة من كتب على عليه السلام طولها سبعون ذراعاً فنحن نتبع ما فيها لانعدوها . وسألته عن ميراث العلم ما بلغ أجواع هو من العلم أم فيه تفسير كل شيء من هذه الاسور التى يتكلم فيه الناس مثل الطلاق والفرائض ؟ فقال : ان علياً (ع) كتب العلم كله القضاء والفرائض فلو ظهر أمرنا لم يكن شيء الا فيه سنة نمضيها . ير - ابن يزيد عن محمد بن أبى عمير عن محمد بن حمزان عن سليمان بن خالد قال : سمعته يقول : ان عندنا الصحيفة يقال لها الجامعة ما من حلال ولا حرام الا و هو فيها حتى ارش الخدش . ير - أحمد بن محمد عن على بن الحكم عن على بن أبى حمزة عن أبى بصير عن أبى جعفر (ع) قال : أخرج الى أبو جعفر عليه السلام صحيفة فيها الحلال والحرام والفرائض قلت : ما هذه ؟ قال : هذه املاء رسول الله (ص) وخطه على عليه السلام بيده قال : قلت : فما تبلى ؟ قال : فما يبليها ؟ قلت : وما تدرس ؟ قال : وما يدرسها ؟ قال : هى الجامعة أو من الجامعة . بيان - قوله (ع) : فما يبليها ؟ أى أى شيء يقدر على ابلائها والله حافظها لنا ، أو لاتق عليها الايدى كثيراً حتى تبلى أو تدرس وتمحى . ير - يعقوب بن اسحاق الرازى الحريرى عن أبى عمران الارمنى عن عبدالله بن الحكم عن منصور بن حازم وعبدالله بن أبى يعفور قال : قال أبو عبدالله (ع) : ان عندنا صحيفة طولها سبعون ذراعاً فيها ما يحتاج اليه حتى أن فيها ارش الخدش . ير - أحمد بن الحسن عن أبيه عن ابن بكير عن محمد بن عبد الملك قال : كنا

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

جلده أو أكثر أو أقل^١ مما قد سمع وكتب فلا ينكر ذلك بعضكم على بعض، وتنكرون

١ - س ق مج م: « وأكثر وأقل » ج: « أو أكثر وأقل » ح: « والأكثر والأقل ».

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

عند أبي عبد الله عليه السلام نحواً من ستين رجلاً قال: فسمعتة يقول: عندنا والله صحيفة طولها سبعون ذراعاً ما خلق الله من حلال أو حرام الا وهو فيها حتى أن فيها أرش الخدش. ير - محمد بن الحسين عن محمد بن منان عن عمار بن مروان عن المنخل بن جميل عن جابر بن يزيد عن أبي جعفر (ع) قال: قال أبو جعفر (ع): أن عندى لصحيفة فيها تسعة عشر صحيفة قد جباها رسول الله (ص). ير - محمد بن عيسى عن صفوان عن عبد الله بن مسكان عن زرار قال: دخلت عليه وفي يده صحيفة فقطها منى بطيلسانه ثم أخرجها فقرأها على أن ما يحدث بها المرسلون كصوت السلسلة أو كمناجاة الرجل صاحبه. بيان - قوله: أن ما يحدث؛ إلى آخرها، هو الذي قرأه عليه السلام من تلك الصحيفة. ير - محمد بن عبد الحميد عن يعقوب بن يونس عن معتب قال: أخرج أبو عبد الله (ع) صحيفة عتيقة من صحف على (ع) فإذا فيها ما نقول إذا جلسنا لتشهد. ير - إبراهيم بن هاشم عن يحيى بن أبي عمران عن يونس عن حماد بن عثمان عن عمرو بن أبي المقدم عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول وذكر ابن شبرمة فقال أبو عبد الله (ع): أين هو من الجامعة املاء رسول الله صلى الله عليه وآله وخط على عليه السلام فيها الحلال والحرام حتى أرش الخدش. ير - عبد الله بن محمد بن الوليد أو عن روه عن محمد بن الوليد عن يونس بن يعقوب عن منصور بن حازم قال: سمعت أبا عبد الله (ع) يقول: أن عندنا صحيفة فيها ما يحتاج إليه حتى أن فيها أرش الخدش. ير - على بن اسماعيل عن علي بن النعمان عن سويد عن أبي أيوب عن أبي بصير عن أبي جعفر (ع) قال: كنت عنده فدعا بالجامعة فنظر فيها جعفر فإذا هو فيها: المرأة تموت وتترك زوجها ليس لها وارث غيره؟ قال: فله المال كله. ير - محمد بن الحسين عن جعفر بن بشير عن أبان عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: أن في البيت صحيفة طولها سبعون ذراعاً [فيها] ما خلق الله من حلال ولأحرام

« بقية العاشية في الصفحة الآتية »

على أن يكون على^١ - صلوات الله عليه - كتب عن رسول الله - صلى الله عليه وآله -

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

حتى أرش الخدش . ير - ابن معروف عن القاسم بن عروة وعبد الله بن جعفر عن محمد بن عيسى عن القاسم بن عروة عن أبي العباس عن أبي عبد الله عليه السلام قال : والله ان عندنا لصحيفة طولها سبعون ذراعاً فيها جميع ما يحتاج اليه الناس حتى أرش الخدش أُملى رسول الله - صلى الله عليه وآله - وكتبها على يده صلوات الله عليه .

و قال فى قاسع البحار فى باب جوامع الاخبار الدالة على امامته من طرق الخاصة والعامة (انظر ص ٢٩١ من طبعة أمين الظرب) : « ير (أى بصائر الدرجات للصفار) عمران بن موسى عن محمد بن الحسين عن محمد بن عبد الله بن زرارة عن عيسى بن عبيد الله عن أبيه عن جده عن عمر بن أبى سلمة عن أمه عن أم سلمة قال : قالت : أُنعد رسول الله (ص) علماً فى بيتى ثم دعا بجلد شاة فكتب فيه حتى ملا كارع ثم دفعه الى وقال : من جاءك بعدى بأية كذا وكذا فادفعه اليه فأقامت أم سلمة حتى توفى رسول الله (ص) وولى أبو بكر أمر الناس بهمئنى فقالت : اذهب و انظر ما صنع هذا الرجل فجئت فجلست فى الناس حتى خطب أبو بكر ثم نزل فدخل بيته فجئت فأخبرتها فأقامت حتى اذا ولى عمر بهمئنى فصنع مثل ما صنع صاحبه فجئت فأخبرتها ثم أقامت حتى ولى عثمان قبهمئنى فصنع كما صنع صاحبه فأخبرتها ثم أقامت حتى ولى على فأرسلتنى فقالت : انظر ما يصنع هذا الرجل فجئت فجلست فى المسجد فلما خطب على (ع) نزل فرأنى فى الناس فقال : اذهب فاستأذن على أسك قال : فخرجت حتى جئتها فأخبرتها وقلت : قال لى : استأذن على أسك و هو خلفى يريدك قالت : وأنا والله أريده فاستأذن على فدخل فقال : أعطيتنى الكتاب الذى دفع اليك بأية كذا وكذا كانى أنظر الى أمى حتى قامت الى تابوت لها فى جوفه تابوت لها صغير فاستخرجت من جوفه كتاباً فدفعته الى على ثم قالت لى أمى : يا بنى الزمه فلا والله ما رأيت بعد نبيك اماماً غيره أقول : قد مضى مثله بأسانيد فى باب جهات علومهم عليهم السلام .

أقول : هذا طرف يسير من الاخبار فمن أراد الكثير منها فليراجع الباب المذكور من

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ما سمع منه ويعظم ذلك عندكم وأنتم تروون عنه أنه كان يقول: كنت والله أسأل فأعطى،

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

سابع البعازل مائركتب الاخبار أيضاً ولا سيما الكافي للكليني - قدس الله تربته - فانه عقد باباً في أصول الكافي لنقل أخبار تلك الصحيفة وعنون الباب بقوله « باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام » فيستفاد من تسميته الباب بهذا الاسم أن الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة كلها من منخ واحد ومن جهة واحدة ويستفاد ذلك أيضاً مما تقدم في الاخبار المذكورة فان الامام عليه السلام أطلق في بعضها الجامعة على الصحيفة فالاولى أن نذكر شيئاً من طرف الباب فنقول : من أراد أن يلاحظ أخبار الكافي في بيان هذا الامر فليراجع الباب المشار اليه (انظر المجلد الاول من مرآة العقول ص ١٧٥ - ١٧٦) .

فصل في صرح بهذا المطلب المحقق الشريف الجرجاني فانه قال في مبحث العلم من شرح المواثيق عند ذكر المائتين أعنى القاضى عضد الدين الايجى الجفر والجامعة (انظر ص ٢٧٦ من طبعة بولاق سنة ١٣٦٦) مانصه :

« وهما كتابان لعلى - رضى الله عنه - قد ذكر فيهما على طريقة علم الحروف الحوادث التى تحدث الى انقراض العالم ، وكانت الائمة المرفون من أولاده يعرفونهما ويحكمون بهما وفي كتاب قبول العهد الذى كتبه على بن موسى - رضى الله عنهما - الى المأمون : انك قد عرفت من حقوقنا ما لم يعرفه آباؤك وتبليت منك عهدك الا أن الجفر والجامعة يدلان على أنه لا يتم .

ولمشايخ المغاربة نصيب من علم الحروف ينتسبون فيه الى أهل البيت ورأيت أنا بالشام نظماً أشير فيه بالرموز الى أحوال ملوك مصر وسمعت أنه مستخرج من ذينك الكتابين » .

وقال الشيخ الاجل بهاء الملة والدين محمد بن الحسين العاملى (ره) فى شرح الاربعين حديثاً عند شرحه الحديث الحادى والعشرين مانصه :

« بقية العاشية في الصفحة الاتية »

وأسكت فأبتدى وبين الجوانح منى علمٌ جمٌ فاسألونى^١.

١ - لاسجال لى الان للمراجعة الى مظان هذا الحديث الا أن ما ذكره السيد الرضى (ره) فى نهج البلاغة بهذه العبارة : « ها ان ههنا لعلماً جمّاً لو أصبت له حملة » (انظر حديث كميل فى الكلم القصار من الكتاب (ص ٢٧٨ طبعة تبريز سنة ١٢٦٧) ونظيره قوله (ع) ضمن خطبة فى باب الخطب من نهج البلاغة : « وما سوى ذلك فعلم علمه الله نبيه فعلمنيه ودعالى بأن يعيه صدرى وتضطم عليه جوانحي » (انظر ص ١٠٦ من طبعة المشار اليها) ومن أراد الحديث بعين عبارته فليراجع مظانه .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« وقد تظافرت الاخبار بأن النبى (ص) أسلى لعلى (ع) كتابى الجفر والجامعة وأن فيهما علم ما كان وما يكون الى يوم القيامة ونقل الشيخ الجليل عماد الاسلام محمد بن يعقوب الكلينى فى كتاب الكافى عن الامام جعفر بن محمد الصادق (ع) أحاديث كثيرة فى أن ذينك الكتابين كانا عنده وأنهما لا يزالان عند الأئمة عليهم السلام يتوارثونه واحداً بعد واحد وقال المحقق الشريف فى شرح المواقيت فى مبحث العلم الواحد بمعلومين : ان الجفر والجامعة (فنقل ما نقلناه الى آخره وقال :) الى هنا كلام الشريف .

وقال الدميرى فى حياة الحيوان فى باب الجيم تحت عنوان « الجفرة » ما نصه :
« فائدة - قال ابن قتيبة فى كتابه أدب الكاتب : وكتاب الجفر جلد جفر كتب فيه الامام جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام لال البيت كل ما يحتاجون الى علمه وكل ما يكون الى يوم القيامة والى هذا الجفر أشار أبو العلاء المعرى بقوله :

لقد عجبوا لاهل البيت لما
و مرآة المنجم وهى صغرى
أتاهم علمهم فى مسك جفر
أرته كل عامرة و قفر

والمسك الجلد و قيل : ان ابن تومرت المعروف بالمهedy ظفر بكتاب الجفر فرأى فيه ما يكون على يد عبد المؤمن صاحب المغرب وقصته وحليته واسمه فأقام ابن تومرت مدة يتطلبه حتى وجده وصحبه وكان يكرمه و يقدمه على سائر أصحابه و ينشد اذا أهدره :

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

تمّ تروون عن الحسن والحسين - صلوات الله عليهما - أنهما كانا يكتبان علم

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

تكاملت فيك أوصاف خصصت بها
السن ضاحكة والكف ما نعة
فكلنا بك سرور و مفتبط
والنفس واسعة والوجه منبسط
ولم يصح أن ابن تومرت استخلف عبدالمؤمن عند موته وإنما راعى أصحابه اشارته
في تقديمه وإكرامه فتم له الامر (الى آخر ما قال) .

وقال الشبلنجي في نورالابصار في ترجمة مولانا أبي عبدالله جعفر الصادق (ع)

ما نصه :

« وفي حياة الحيوان الكبير : فائدة - قال ابن قتيبة فنقل كلامه الى آخر البيتين لابي-
العلاء المعري وقال : وفي الفصول المهمة نقل بعض أهل العلم أن كتاب الجفر الذي
بالغرب يتوارثه بنو عبدالمؤمن بن علي من كلام جعفر الصادق وله فيه المنقبة السنية والدرجة
التي في مقام الفضل عليه « والمراد من الفصول المهمة تأليف ابن الصباغ والعبارة مذكورة
في ترجمة الصادق عليه السلام (راجع الفصل السادس من الكتاب ص ٢٢٥ من النسخة
المطبوعة بایران سنة ١٣٠٣) ونقل عبارة الشبلنجي بتمامها المحدث القمي في سفينة البحار
في مادة « ص د ق » (راجع ج ٢ ص ٢٠) .

أقول: ذكر ابن خلكان هذه الحكاية في ترجمة أبي محمد عبدالمؤمن بن علي القيسي
الكومي الذي قام بأمره محمد بن تومرت المعروف بالمهدي ونص عبارته هناك هذه (راجع
ج ١ من طبعة بولاق سنة ١٢٩٩) :

« ورأيت في بعض تواريخ المغرب أن ابن تومرت قد كان ظفر بكتاب يقال له الجفر
وفيه ما يكون على يده وقصة عبدالمؤمن وحليته واسمه (الى ان قال) وأما كتاب الجفر فقد
ذكره ابن قتيبة في أوائل كتاب اختلاف الحديث فقال بعد كلام طويل : وأعجب من هذا
التفسير تفسير الروافض للقرآن الكريم وما يدعونه من علم باطنه بما وقع اليهم من الجفر الذي
ذكره سعد بن هارون العجلي وكان رأس الزيدية ثم قال :

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

عليّ (ع) عن^١ الحارث الأعور ؛ فوالله لئن كان عليّ يذلل علمه للناس ويبخل به عن ولده فلقد رميتموه بالعظيم ومالا يمكن أنه كان يخص الناس بعلمه وبكتمه^٢ ولده وهم رجال قد بلغوا وولد لهم وشهدوا معه حرّوبه .
وأخرى أنكم تروون^٣ عن الشعبي أنه كان يقول اذا حدثت عن الحارث

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فكلهم في جعفر قال منكرا	ألم تر أن الرافضين تفرقوا
طوائف سمته النبي المطهرا	فطائفة قالوا امام و منهم
برئت الى الرحمن ممن تجفرا	ومن عجب لم أقضه جلد جفرهم

والايات أكثر من هذا فاقصرت منها على هذا لانه المقصود بذكر الجفر ثم قال ابن- قتيبة بعد الفراغ من الايات : وهو جلد جفر ادعوا أنه كتب لهم فيه الامام كل ما يحتاجون اليه وكل ما يكون الى يوم القيامة والله أعلم قلت : وقولهم : الامام يريدون به جعفر الصادق - رضی الله عنه - وقد تقدم ذكره والى هذا الجفر أشار ابوالعلاء المعري بقوله من جملة آيات (فذكر البيتین وقال) وقوله : في مسك جفر المسك بفتح الميم (الى آخر ما قال) .

أقول: البيتان من لزوميات أبي العلاء وما قبلهما ثلاثة آيات فمجموع القطعة خمسة آيات فان أردت أن تلاحظها فراجع ج ٢ من طبعة مكتبة صادر بيروت ص ٢٤٩ وأما الكتاب المنقول عنه الكلام فالصحيح أنه تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة كما صرح به ابن خلكان واشتبه الامر على الدسيري فانا راجعنا ادب الكاتب لابن قتيبة فلم نجد هذا المطلب فيه وأما تأويل مختلف الحديث فالقصة المذكورة فيها (انظر ص ٨٠) وأما ما ذكره السيد الجرجاني فيما تقدم من كلامه عن الرضا عليه السلام : « الا ان الجفر والجامعة يدلان على أنه لا يتم » فهو مأخوذ من كتاب الفخرى لابن الطقطقي فان شئت فراجع الكتاب المشار اليه .

١ - في النسخ : « علي » . ٢ - غير ح : « كتمه » .

٣ - س ح م : « تزعمون » .

الأعور : حدثني الحارث الأعور ، وكان والله كذاباً ، فلتن صدق الشعبي عن الحارث أنه كان كذاباً لقد نسبتم ابني رسول الله و سيدي شباب أهل الجنة أنهما كانا يأخذان العلم عن الكذاب ، ولئن كان الشعبي كذب على الحارث انكم لتأخذون علمكم عنه وهو كذاب يكذب على العلماء ، ولئن كان ما رويتم عن الشعبي باطلاً ولم يقله^١ لقد كذبت عليه و رميتموه بالكذب و الزور فلستم تخلصون من إحدى^٢ هذه الثلاث ؛ وأنتم تزعمون أنكم أهل السنة والجماعة .

ثم تروون أن علي بن الحسين - صلوات الله عليه - وكان من أعلم آل رسول الله في زمانه وأشدّهم^٣ عبادة واجتهاداً أنه سأل رجلاً من أهل العراق فقال : ما فعل سعيد بن جبيرة؟ قال : قلت : صالح قال : ذلك رجل كان يمر بنا فنسأله عن أشياء من أمر ديننا^٤ .

١ - س ق م ج م ث : « باطلا لم يقله » (من دون عاطف) .

٢ - غير ح : « من أحد » .

٣ - في بعض النسخ : « من أسدهم » (بالسین المهملة) .

٤ - هذه الحكاية نقلها ابن سعد في الطبقات في ترجمة سعيد بن جبيرة هكذا (ج ٦

من طبعة بيروت ؛ دار صادر سنة ١٣٧٧ هـ و ١٩٥٧ م ص ٢٠٨) فقال ما نصه :

« قال : أخبرنا معاوية الضرير قال : حدثنا الأعمش عن مسعود بن مالك قال قال لي علي بن الحسين : ما فعل سعيد بن جبيرة؟ - قال : قلت : صالح ، قال : ذاك رجل كان يمر بنا فنسأله عن الفرائض وأشياء مما يتفنعنا الله بها ، انه ليس عندنا ما يرمينا به هؤلاء وأشار بيده الى العراق » ويقرّب منه ما نقله الحافظ أبو نعيم في حلية الأولياء في ترجمة مولانا زين العابدين علي بن الحسين بهذه العبارة (انظر ج ٢ ص ١٣٧-١٣٨) : « حدثنا عمر بن أحمد بن عثمان قال : حدثنا الحسين بن محمد بن سعيد قال : حدثنا الربيع بن سليمان قال : حدثنا بشر بن بكر و القصب بن ناصح قالا : حدثنا عبدالله بن جعفر عن عبدالرحمن بن « بقية العاشية في الصفحة الآتية »

فرعتم أن علي بن الحسين - صلوات الله عليه - [كان] يحتاج أن يسأل سعيد ابن جبير^١ وأنتم تروون عن سعيد بن جبير أنه كان يفتي الناس بمتعة النساء ويقول: هي

« بقية العاشية من الصنعة الماضية »

حبيب بن أزدك قال: سمعت نافع بن جبير يقول لعلي بن الحسين: غفر الله لك أنت سيد الناس وأفضلهم تذهب إلى هذا العبد فتجلس معه يعني زيد بن أسلم؟! قال: إنه ينبغي للعلم أن يتبع حشما كان، حدثنا أبو حامد بن جبلة قال: حدثنا محمد بن اسحاق قال: حدثنا أبو يحيى صاعقة قال: حدثنا سعيد بن سليمان قال: حدثنا هشيم عن محمد بن عبد الرحمن المدني قال: كان علي بن الحسين يتخطى حلق قومه حتى يأتي زيد بن أسلم فيجلس عنده [سقط من هنا شيء فكان مفاده: فاعترض عليه] فقال: إنما يجلس الرجل إلى من ينفعه في دينه.

١ - يقرب من هذا على زعم العامة ما ذكره أبو جعفر الطبري الشيعي في أوائل كتاب المسترشد طاعناً به على أهل السنة (ص ١١ من طبعة النجف): « ومن رواكم وجلة فقهاكم سعيد بن المسيب الذي زعمتم أنه لم يقم للوليد بن عبد الملك وهو أشد بنى أمية تجبراً حتى جاء ووقف عليه وسلم وعددتم ذلك فضيلة له ويموت على بن الحسين (ع) ولا يصلى عليه و يقول: ركعتين أصليهما أحب إلى من حضور ابن رسول الله (ص) رواه الواقدي قال: حدثنا أبو معشر عن سعد المقرئ قال: لما وضعت جنازة علي بن الحسين - عليه السلام - ليصلى عليه اتسع الناس إلى جنازته داخل المسجد فقال حسوم مولى النخ لسعيد بن المسيب: ألا نشهد هذا الرجل في البيت الصالح؟ وسعيد لم يخرج قال سعيد: ركعتين أصليهما في بيتي أحب إلى من أن أشهد هذا الرجل الصالح في البيت الصالح فهذا سعيد بن المسيب فقيه أهل الحجاز يمتنع أن يشهد ابن رسول الله (ص) فليت شعري أي دين هذا؟ ابن ناقل هذا الدين يموت فلا يشهده؟ وعلى بن الحسين عليه السلام عند جميع الأمة من جملة العباد وهذا فعل سعيد به والله المستعان ».

« بقية العاشية في الصنعة الآتية »

أحلّ من شرب الماء وأنتم تروون أنّ المتعة الزّنا وقد نهى عنها رسول الله (ص) فترعمون أنّ عليّ بن الحسين - صلوات الله عليه - كان يسأل رجلاً عن دينه والرجل مستحلّ للزّنا عندكم تعالى الله عما تقولون علواً كبيراً .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أقول: أكبر من هذا وأمثاله بمراتب ما صدر من البخاري في حق مولانا أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق - عليه السلام - وهو مذكور في كثير من الكتب ونحن نكتفي هنا بما ذكره السيد محمد العلوي في كتاب النّصائح الكافية لمن يتولى معاوية فانه قال بعد ذكره جماعة ممن علم أصحاب الاصول الستة من العدول وليسوا منهم ما نصه (ص ٩٢ من الطبعة الثانية ببغداد سنة ١٣٦٧) :

« وأكبر من هذا كله جرح بعضهم الامام جعفر الصادق على آباءه وعليه أفضل الصلوة والسلام وتسورهم على سمي مقامه .

أرادت عراً بالهوان ومن يرد عراً لعمرى بالهوان فقد ظلم

واليك بعض ما ذكروا عنه قال في تهذيب التهذيب : قال ابن المديني :

سئل يحيى بن سعيد القطان عن جعفر الصادق فقال : في نفسي منه شيء ومجالد أحب اليّ منه ، وقال سعيد بن أبي سريم : قيل لأبي بكر بن عياش : مالك لم تسمع من جعفر وقد أدركته ؟ قال : سألته عما يحدث به من الاحاديث أشياء سمعته ؟ - قال : لا ، ولكنها رواية رويناها عن آبائنا . وقال ابن سعد : كان جعفر كثير الحديث ولا يحتج ويستضعف ؛ سئل مرة : هل سمعت هذه الاحاديث عن أيك ؟ - قال : نعم ، وسئل مرة فقال : انما وجدتھا في كتبه . قال الحافظ ابن حجر : يحتمل أن يكون السؤالان وقعا عن احاديث مختلفة فذكر فيما سمعه : أنه سمعه ، وفيما لم يسمعه : أنه وجده ، وهذا يدل على تثبته (انتهى) .

قلت : احتج الستة في صحاحهم بجعفر الصادق الا البخاري فكأنه اغتر بما بلغه عن ابن سعد وابن عياش وابن القطان في حقه على أنه احتج بمن قدسنا ذكرهم وهنأ يتحير

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ثمّ مارواه وكيع عن الفضيل بن مرزوق^١ عن الحسن بن الحسن بن عليّ^٢ أنّه قال : مرقت علينا الرافضة كما مرقت الخوارج على عليّ - صلوات الله عليه - وان أمكننا^٣ الله منهم لا نقبل منهم توبة^٤، وذلك أنّهم ادخلوا باب التقيّة^٥ فإذا شاؤا أن يكونوا؛ كانوا، وإنّا التقيّة باب رخصة للمسلم يدرأ بها عن نفسه إذا خاف، والفضل في القيام بأمر الله .

فانظروا ما تروون وما تنسبون اليه ولد رسول الله - صلى الله عليه وآله - وأنّهم

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

العاقل ولا يدرى بما ذا يعتذر عن البخارى - رحمه الله - وقد قيل في هذا المعنى شعراً :

قضية أشبه بالمرزئه	هذا البخارى امام الفئه
بالصادق الصديق ما احتج في	صحيحه واحتج بالمرجئه
ومثل عمران بن حطان أو	مروان وابن المرأة المخطئة
مشكلة ذات عوار الى	حيرة أرباب النهى ماجئه
وحق بيت يمتته الورى	مغذّة في السير أو مبطله
ان الامام الصادق المجتبى	بفضله الاى أنت منبئه
أجل من في عصره رتبة	لم يقترف في عمره سيئه
قلامة من ظفر ابهامه	تعديل من مثل البخارى منه

(انتهى ما أردنا نقله)

١ - قال ابن حجر في تهذيب التهذيب : « فضيل بن مرزوق الاغر الرقاشى ويقال الرواسى الكوفى أبو عبد الرحمن مولى بنى عنزة (الى ان قال) وروى عنه زهير بن معاوية وكيع » .

٢ - « ابن على » فى غيرح ومث . ٣ - فى النسخ : « أمكن » .

٤ - كذا ولم أتبين معناه .

يخالفون الله ورسوله ويزعمون أنهم لا يقبلون توبة^١ ممن تاب والله يقول : وهوالذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات و يعلم ما تفعلون^٢ في آيات كثيرة في كتاب الله يخبر عباده أنه يقبل توبتهم اذا تابوا من الشرك ومن الذنوب .

وقد قبل علي بن أبي طالب - عليه السلام - توبة الخوارج يوم خرجوا عليه بحر وراء^٣ ورئيسهم يومئذ ابن الكواء فلما كلمهم وحاجتهم رجعوا وتابوا؛ فقبل منهم . ثم قد رويت عنه - صاوات الله عليه - أنه كان يخطب الناس على منبر الكوفة فحكمت عليه الخوارج من نواحي المسجد يقولون : لاحكم^٤ الله ؛ فقطع خطبته ثم أقبل عليهم فقال : حكم الله أنظر فيكم كلمة حق^٥ يلتمس بها باطل^٦ أما ان^٧ لكم عندنا يا معشر الخوارج ثلاثاً لا نمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسمه ، ولا نمنعكم الفئء مادامت أيديكم مع أيدينا ، ولن نقاتلكم حتى تبدوونا ، ثم خرجوا عليه يوم النهروان فخرج اليهم فحاجتهم فرجع منهم أقوام^٨ وتابوا ؛ فقبل توبتهم وكف عنهم ، وأبى الآخرون أن يتوبوا ؛ فقاتلوه ؛ فقتلهم أجمعين إلا نفرأ منهم يسيراً أصابهم جراحات^٩ فأنوه فتابوا ؛ فقبل منهم وخلقى سبيلهم .

فزعمتم في روايتكم عن الحسن بن الحسن أنه قال : إن أظفرتني^{١٠} الله بمن يخالفني

١ - آية ٢٥ سورة الشورى .

٢ - قال ياقوت في معجم البلدان : « حروراء بنت حنين وسكون الواو و راء أخرى والف ممدودة قرية بظاهر الكوفة وقيل : موضع على ميلين منها نزل به الخوارج الذين خالفوا على بن أبي طالب - رضي الله عنه - فنسبوا اليها . وقال ابن الأنباري : حروراء كورة . وقال أبو منصور : الحرورية منسوبة الى موضع بظاهر الكوفة نسبت اليه الحرورية من الخوارج وبها كان أول تحكيمهم واجتماعهم حين خالفوا عليه قال : ورأيت بالدهناء رملة وعثة يقال لها : رملة حروراء » .

٣ - كذا في النسخ منكراً . ٤ - ح : « يا معاشر » .

٥ - مع : « ان ظفرتني » .

فتاب من مخالفته قتلته ولم أقبل توبته، والرافضة عند الحسن بن الحسن ان كان قال هذا القول هم الذين لا يرون قتال أحد من المسلمين إلا مع إمام عدل عالم بما يأتي ويذر؛ فان كان لا يقبل التوبة من هؤلاء فهو والله منكم ومن توبتكم ان ظفركم أجدر أن لا يقبل لأنكم الطاعنون عليه والرادون لقوله وهو يرى سفك دمائكم ودماء أئمتكم قربة^١ الى الله واستباحة^٢ أموالكم، أما تسمعون الى قوله : وانما الفضل في القيام بأمر الله أي تجريد السيف وقتل من خالفه، ولو جعلتم للذين تسمونهم الرافضة ما في الارض من ذهب أو فضة على أن يستحلوا قتل رجل مسلم أو أخذ ماله ما استحلوا ذلك إلا مع إمام مثل عليّ - صلوات الله عليه - في علمه بما يأتي وما يذر، وهو المهدى الذي تروون أنه يعدل بين الناس، فان كذبتكم على الحسن أنه قال : لا أقبل من مذنب توبة ؛ فقد كذبتكم على رسول الله - صلى الله عليه وآله - وكذبتكم على أصحابه ، وإن كنتم صدقتم عليه فان الحسن بن الحسن رجل من أهل بيت رسول الله - (ص) - يخطيء ويصيب ليس هو بنبي ولا وصي نبي إنما هو رجل غضب فتكلم في غضبه بكلمة قد علم حين رضى أنه قد أخطأ .

ثم ما رويتكم عن أبي جعفر محمد بن عليّ - صلوات الله عليه - أنه قال : لو^٣ قد قام قائمنا بدأ بالذين يتحلون حبنا؛ فيضرب أعناقهم فانما عناكم أبو جعفر بذلك لأنكم تتحلون حبهم وتزعمون أنكم أنتم شيعتهم .

وانما المتحل الذي يتحل الشيء وليس هو عليه وينسب نفسه اليه وليس هو منه ، فأمّا من خلصت مودته لآل محمد - عليهم السلام - ونيتة فصار بذلك عند العامة مهجوراً لا تقبل له شهادة^٤ ، ولا يزوّج إن خطب ، ولا يصلى خلفه ، ولا يعاد إن مرض ، ولا يصلى عليه إن مات ، وهو عند السلطان مضروب^٥ و محبوس^٦ ومقتول^٧ فاذا

١ - ج س ق مج مث : « واستباح » .

٢ - ج مج ق س : « انه لو » .

٣ - ح : « مضروب محبوس مقتول » (من دون حرف عطف) .

قام القائم (ع) [على ما] زعمتم بدأ بهم فقتلهم فهذا غير حكم الله وحكم رسوله فهذا ما تنسبون اليه آل رسول الله - عليهم السلام - وانما تريدون بذلك عيهم وتهجينهم وانتم تروون أن رسول الله - صلى الله عليه وآله - قال لعلي - عليه السلام - : يا علي أنت وشيعتك في الجنة ، وتروون عن أم سلمة زوج النبي - رضي الله عنها - أنها قالت : سمعت رسول الله - (ص) - يقول : شيعه علي هم الفائزون فالويل لمن كفر بالله ، أما - تعقلون ما تروون^١ وما تحكمون؟ هل يكون شيعه علي ألا من تولاه ، وعادى من عاداه ، وأطاع أمره ، ورضى بحكمه ، وتولّى صالح ولده ...؟

فان زعمتم أن النبي - صلى الله عليه وآله - قال له : إن قوماً يتحلون حبك يقال لهم الرافضة فان لقيتهم فاقتلهم فانهم مشركون ؛ وآية ذلك أنهم يسبون أبابكر وعمر^٢ فالويل لمن كفر بالله وكذب على رسول الله ، هل يشرك أحد بسب أحد أو يقتل أحد بسب أحد إلا من سب رسول الله - صلى الله عليه وآله - .

١ - س مج م١ : « ترون » .

٢ - قال ابن حجر الهيتمي المكي في الصواعق المحرقة في المقدمة الاولى فيما قال :

« وأخرج الذهبي عن ابن عباس مرفوعاً : يكون في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرفضون الاسلام فاقتلوهم فانهم مشركون . وأخرجه أيضاً عن ابراهيم بن حسن بن حسين ابن علي عن أبيه عن جده - رضي الله عنهم - : قال علي بن أبي طالب : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يظهر في أمتي في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرفضون الاسلام . وأخرج الدارقطني عن علي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال سيأتي من بعدى قوم لهم نيز يقال لهم الرافضة فان أدركتهم فاقتلهم فانهم مشركون قال : قلت : يا رسول الله ما العلامة فيهم ؟ قال يقرظونك بما ليس فيك ويطعنون على السلف . وأخرجه عنه من طريق أخرى نحوه وكذلك من طريق أخرى وزاد عنه : ينتحلون حنا أهل البيت وليسوا كذا وآية ذلك أنهم يسبون أبابكر وعمر رضي الله عنهما . وأخرج أيضاً من طرق عن فاطمة الزهراء وعن أم سلمة - رضي الله عنهما - نحوه قال : ولهذا الحديث عندنا طرق كثيرة .

وتروون أن عبد الله بن سبأ أتى به الى علي بن أبي طالب^١ وشهدوا عليه أنه يشتم أبا بكر وعمر فلم يقتله وسيّره الى المدائن ؛ فلو كان النبي يقتل من سبّ أبا بكر وعمر هذا الذي نسبتموه الى رسول الله خلاف حكم الله وأنتم تروون أنه لا يقتل أحد^٢.

.....

وروى شريك^٣ وغيره أن عمر أراد بيع أهل السواد^٤ فقال عليّ - صلوات الله

١ - ج م ج ق : « أتى به علي ابن أبي طالب » .

٢ - فليعلم أن هنا سقطاً ونقصاً في جميع النسخ الست وجعل في ح ق س ج بياض حتى يكون علامة لذلك الا أن عبارة الكتاب حيث كانت مستقيمة مربوطاً بعضها ببعض بحيث لم يكن مجال لاحتمال السقط والنقص في نسخة م بينما الامر على تلك النسخة وجرينا في أمر التصحيح على ذلك وأول الموجود من تلك القسمة التي كانت في تلك النسخ بعد النقص هذه العبارة « ويتوب الله على من تاب ولقد نزلت علينا سورة كنا نشبهها بالمسبحات » وهي التي أشار اليها المحدث النوري (ره) في فصل الخطاب في أوائل الدليل الثامن (انظر ص ١٧٢) : « ٥ - الشيخ الجليل فضل بن شاذان في الايضاح فيما رواه عنهم وقد سقط من نسختي سطور وهذا لفظ الباقي : ويتوب الله على من تاب ولقد نزلت علينا سورة كنا نشبهها بالمسبحات (فساق العبارة الى قوله) فتسألون عنها يوم القيامة » (انظر في الكتاب مبحث القرآن ؛ ص ٢٢٨) وآخر الموجود من تلك القسمة المشار اليها المتصل بسقط آخر ونقص آخر هو « فلا طعن على رجل » وقد أشرنا اليه في موضعه من الكتاب هداانا الله واياكم الى الصواب .

٣ - ما قبل العبارة قد نقلناه فيما سبق لكونه في نسخة م في ذلك الموضع (انظر ص ١٩٨) .

٤ - قال الطريحي في مجمع البحرين : « سواد الكوفة نخيلها وأشجارها ومثله سواد العراق سمي بذلك لخضرة أشجاره وزروعه ، حد طولا من حديثة الموصل الى » بقية الحاشية في الصفحة الاتية «

عليه - انّ هذا مالٌ أصبتموه ولم تصيبوا مثله فان بعثتم بقي من يدخل في دين الله لاشيء له قال : فما أصنع؟ - قال : دعهم سكرة^١ للمسلمين فتركهم على أنّه عبيدٌ .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عبادان وعرضاً من العذيب الى حلوان وهو الذي فتح على عهد عمر و هو أطول من العراق بخمسة وثلاثين فرسخاً ؛ كذا نقلنا عن المغرب وفي الحديث : سئل عن السواد ما منزلته ؟ فقال : هو لجميع المسلمين « وقال ياقوت في معجم البلدان : « السواد موضعان أحدهما - نواحي قرب البلقاء سميت بذلك لسواد حجارتها فيما أحسب . والثاني - يراد به رستاق العراق وضياعها التي انتحها المسلمون على عهد عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - سمي بذلك لسواده بالزروع والتخيل والاشجار لانه حين تآخم جزيرة العرب التي لازرع فيها ولاشجر كانوا اذا خرجوا من أرضهم ظهرت لهم خضرة الزرع والاشجار فيسمونه سواداً كما اذا رأيت شيئاً من بعد قلت : ما ذلك السواد؟ وهم يسمون الاخضر سواداً والسواد أخضر (الى أن قال) وحد السواد من حديثة الموصل طولاً الى عبادان ومن العذيب بالقادسية الى حلوان عرضاً فيكون طوله مائة وستين فرسخاً وأما العراق في العرف فطوله يقصر عن طول السواد وعرضه مستوعب لعرض السواد لان أول العراق (فخاض في بيانه الى ان قال) وقال الاصمعي : السواد سوادان سواد البصرة دستيسان والاهواز وفارس ، وسواد الكوفة كسكر الى الزاب وحلوان الى القادسية . . (الى آخر ما ذكره فمن أراداه فليراجع كتابه » .

١ - كذا ولم أظفر بالحديث في مورد آخر حتى أصبحته فيمكن أن تكون الكلمة مما ذكره ابن منظور في لسان العرب بما نمّه : « و سكر النهر يسكره سكرأ سدفاً وكل شق سد فقد سكر، والسكر ما سد به والسكر سد الشق ومنفجر الماء، والسكر اسم ذلك السداد الذي يجعل سدأً للشئ ونحوه وفي الحديث انه قال للمستحاضة لما شكت اليه كثرة الدم : اسكريه اي سديه بخرقه و شديه بعصابة تشبيهاً بسكر الماء » فيراد منه دعهم حتى يكونوا سكرة للمسلمين أي وسيلة تسد خللهم و تزيج علتهم و أنت خبير بأن القلب لا يطمئن بهذا المعنى « بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

ثم قال - صلوات الله عليه - : فمن أسلم منهم فنصيبى منه حرام .

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

الا أن العلماء قد نقلوا هنا أحاديث يستفاد منها معنى الكلمة تقريباً فقال البلاذرى فى فتوح البلدان تحت عنوان « يوم جلواء الواقعة » ضمن ما نقله : « حدثنى الحسين بن الاسود قال : حدثنا يحيى بن آدم عن اسرائيل عن أبى اسحاق عن حارثة بن مضرب أن عمر بن الخطاب أراد قسمة السواد بين المسلمين فأمر أن يحصوا فوجد الرجل منهم نصيبه ثلاثة من الفلاحين فشاور أصحاب رسول الله (ص) فى ذلك فقال على : دعهم يكونوا مادة للمسلمين ، فبعث عثمان بن حنيف الانصارى فوضع عليه ثمانية وأربعين وعشرين وائتى عشر . وقال ياقوت فى معجم البلدان تحت عنوان « السواد » ضمن ما قال : « وقيل : أراد عمر قسمة السواد بين المسلمين فأمر أن يحصوا فوجدوا الرجل يصيبه ثلاثة من الفلاحين فشاور أصحاب رسول الله (ص) فى ذلك فقال على (رض) : دعهم يكونوا مادة للمسلمين ، فبعث عثمان بن حنيف الانصارى فمسح الارض ووضع الخراج ووضع على رؤوسهم ما بين ثمانية وأربعين درهماً وأربعة وعشرين درهماً وائتى عشر درهماً ، وشرط عليهم ضيافة المسلمين وشيئاً من بر وعسل ووجد السواد ستة وتلاثين ألف ألف جريب فوضع على كل جريب درهماً وتفيزاً » وقال البلاذرى فى فتوح البلدان تحت عنوان « جلواء الواقعة » ما نصه : « حدثنى الحسين بن الاسود قال : حدثنى يحيى بن آدم قال : أخبرنا ابن المبارك عن ابن لهيعة عن يزيد بن أبى حبيب قال : كتب عمر بن الخطاب الى سعد بن أبى وقاص حين فتح السواد أما بعد فقد بلغنى كتابك تذكر أن الناس سألوك أن تقسم بينهم ما أناه الله عليهم فإذا أتاك كتابى فانظر ما أجلب عليه أهل العسكر ببغليهم أو ركابهم من مال أو كراع فاقسمه بينهم بعد الخمس واترك الارض والانهار لعمالها ليكون ذلك فى أعطيات المسلمين فانك ان قسمتها بين من حضر لم يكن لمن يبقى بعدهم شىء » وقال ياقوت فى معجم البلدان : « قالوا : وكتب عمر بن الخطاب الى سعد بن وقاص (فذكر الحديث مثله) » . وقال ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة ضمن ذكره الطعن العاشر من المطاعن التى طعن بها على عمر وهو

« بقية العاشية فى الصفحة الآتية »

و^١ أنتم اليوم تدعون لهم المواشى وتقولون : لاصدقة عليها وانما مال المملوك لمولاه ؛ وله من الغنم والبقر والطعام والحمير ما ليس للمسلمين لاترون^٢ عليهم أكثر من

١ - حرف العطف فى ح فقط .

٢ - غير ح : « لاتردون » (بالبدال مضارعاً من رد المضاعف) .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قولهم انه ابداع فى الدين ما لا يجوز كالتراويح وما عمله فى الخراج الذى وضعه على السواد وفى ترتيب الجزية (انظر آخر الجزء الثاني عشر المنطبق على ص ١٨٠ من المجلد الثالث من طبعة مصر سنة ١٣٢٩) : « فاما حديث الخراج فقد ذكره أرباب علم الخراج والكتاب وذكره الفقهاء أيضاً فى كتبهم وذكره أرباب السيرة وأصحاب التاريخ قال قدامة ابن جعفر فى كتاب الخراج : اختلف الفقهاء فى أرض العنوة فقال بعضهم : تخس ثم تقسم أربعة أخماس على الذين افتتحوها ، وقال بعضهم : ذلك الى الامام ان رأى ان يجعلها غنيمة ليخمسها ويقسم الباقي كما فعل رسول الله (ص) بخيبر فذلك اليه ، وان رأى أن يجعلها فيئاً فلا يخمسها ولا يقسمها بل تكون موقوفة على سائر المسلمين كما فعل عمر بأرض السواد وأرض مصر وغيرهما مما افتتحوا عنوة (الى آخر كلامه الطويل الذيل فمن أراد فليراجع الكتاب المذكور) » .

أقول : البسط فى المطلب والخوض فى بيانه على سبيل الاستيفاء يقتضى تأليف كتاب مستقل لان المسألة من المسائل التى هى معركة للاراء فمن أراد البحث عنه فليراجع كتاب المغنى للقاضى عبد الجبار فان علم الهدى (ره) قال فى الشافى (ص ٢٦١ من النسخة المطبوعة) : « قال صاحب الكتاب (ويريد به القاضى المذكور) : شبهة اخرى لهم وربما قالوا : انه ابداع فى الدين ما لا يجوز كالتراويح وما عمله فى الخراج الذى وضعه على السواد وفى ترتيب الجزية وكل ذلك مخالف للقرآن والسنة (الى آخر الكلام) وخاض القاضى والسيد كل فى اثبات مدعاه ونقض خلافه وكذا خاض فى البحث عنه شيخ الطائفة فى تلخيص الشافى (انظر آخر مطاوع « بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عمر ص ٥٠ - ٥٣ من الجزء الرابع من طبعة النجف) و العلامة الحلى فى كشف الحق ونهج الصدوق و الفاضل روزبهان فى ابطال الباطل و القاضى التستري فى احقاق الحق (انظر ص ٤٩٣ من النسخة المطبوعة ، والبحث عن المطلب ضمن ذكرهم مطاعن عمر) وابن أبى جمهور الاحسائى فى كتاب المجلى تحت عنوان « وضع الخراج على المسلمين وأن عمر أول من وضع الخراج (ص ٣٨ - ٣٩ من النسخة المطبوعة) الى غير ذلك ممن خاض فى البحث عنه ومن مظانه القوة تجريد العقائد للخواجة نصير الدين وشروح التجريد والاحكام السلطانية للماوردى ونظائرها وحيث تقلنا فتاوى علماء العامة فى المطلب فلنذكر هنا ما ذكره المجلسى فى ثامن البحار ضمن ذكره الطعن الرابع عشر من مطاعن عمر ، وهو أنى أنه أبدع فى الدين بدعاً كثيرة فقال ضمن تعداده البدع المشار اليها مانصه (انظر ص ٣٠٠ - ٣٠١ من طبعة أمين الضرب) :

« ومنها أنه وضع الخراج على أرض السواد ولم يعط أرباب الخمس منها خمسهم وجعلها موقوفة على كافة المسلمين وقد اعترف بجميع ذلك المخالفون وقد صرح بها ابن أبى الحديد وغيره وكل ذلك مخالف للكتاب والسنة وبدعة فى الدين وقال العلامة (ره) فى منتهى المطلب :

أرض السواد هى الأرض المفتوحة من الفرس التى فتحها عمر بن الخطاب وهى سواد العراق وحده فى العرض من منقطع الجبال بجلوان الى طرق القادسية المتصل بمذيب من أرض العرب ومن تخوم الموصل طولاً الى ساحل البحر ببلاد عبادان من شرقى دجلة ، فأما الغربى الذى يليه البصرة فاسلامى مثل شط عثمان بن أبى العاص وما والاها كانت سباخاً ومواتاً فأحياها ابن أبى العاص ، وسميت هذه الأرض سواداً لان الجيش لما خرجوا من البادية رأوا هذه الأرض والتفاف أشجارها فسموها السواد لذلك ، وهذه الأرض فتحت عنوة فتحها عمر بن الخطاب ثم بعث اليها بعد فتحه ثلاث أنفس ؛ عمار ابن ياسر على صلوتهم أميراً ، وابن مسعود قاضياً و ولياً على بيت المال ، و عثمان بن حنيف

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

على مساحة الارض ، و فرض لهم في كل يوم شاة شطرها مع السواقط لعمار و شطرها للآخرين ،
وسمح عثمان بن حنيف أرض الخراج واختلفوا في مبلغها ؛ فقال الساجي : اثنان وثلاثون
ألف ألف جريب ، وقال أبو عبيدة : ستة وثلاثون ألف ألف جريب ، ثم ضرب على كل جريب
نخل عشرة دراهم ، وعلى الكرم ثمانية دراهم ، وعلى جريب الشجر والرطبة ستة دراهم ،
وعلى الحنطة أربعة دراهم وعلى الشعير درهمين ثم كتب بذلك الى عمر فأمضاه . وروى
أن ارتفاعها كان في عهد عمر مائة وستين ألف ألف درهم فلما كان زمن الحجاج رجع الى-
ثمانية عشر ألف ألف درهم ، فلما ولي عمر بن عبدالعزيز رجع الى ثلاثين ألف ألف درهم في
أول سنة ، وفي الثانية بلغ ستين ألف ألف درهم ، فقال : لوعشت سنة أخرى لرددتها الى
ما كان في أيام عمر فمات في تلك السنة . فلما أفضى الامر الى أمير المؤمنين أمضى
ذلك لانه لم يمكنه أن يخالف ويحكم بما يجب عنده فيه .

قال الشيخ (ره) : والذي يقتضيه المذهب أن هذه الاراضى وغيرها من بلاد خرج
ويخرج خمسها لارباب الخمس و أربعة الاخماس الباقية تكون للمسلمين قاطبة ، الغانمون
وغيرهم سواء في ذلك ويكون للامام النظر فيها و يقبلها و يضمونها بما شاء ويأخذ ارتفاعها
و يهرفه في مصالح المسلمين و ما ينوبهم من سد الثغور و تقوية المجاهدين و بناء القناطر
و غير ذلك من المصالح وليس للغانمين في هذه الارضين على وجه التخصيص شيء بل هم
والمسلمون فيه سواء ولا يصح بيع شيء من هذه الارضين ولا هبته ولا معاوضته ولا تملكه
ولا وقفه ولا رهنه ولا اجارته ولا ارثه ، ولا يصح أن يبني دوراً و منازل و مساجد و مسقيات ،
ولا غير ذلك من أنواع التصرف الذي يتبع الملك ، و متى فعل شيء من ذلك كان التصرف
باطلاً وهو باق على الاصل .

ثم قال (ره) : و على الرواية التي رواها أصحابنا أن كل عسكر او فرقة
غزت بغير أمر الامام فغنمت تكون الغنيمة للامام خاصة تكون هذه الارضون وغيرها
مما فتحت بعد الرسول (ص) الا ما فتح في أيام أمير المؤمنين (ع) ان صح شيء من ذلك
« بقية العاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

للإمام خاصة وتكون من جملة الانفال التى له خاصة لا يشركه فيها غيره . (انتهى كلامه رفع الله مقامه) .

أقول : فالبدعة فيها من وجوه :

أحدها - منع أرباب الخمس حقهم وهو مخالف لصريح آية الخمس وللجنة أيضاً حيث ذكر ابن أبى الحديد أن رسول الله (ص) قسم خيبر وصيرها غنيمة وأخرج خمسها لأهل الخمس وكان الباعث على ذلك اضعاف جانب بنى هاشم والحذر من أن يعيل الناس اليهم لنيل العظام فتنتقل اليهم الخلافة فينهزم ما أسسوه يوم السقيفة وشيدوه بكتابة الصحيفة .

وثانيها - منع الغانمين بعض حقوقهم من أرض الخراج وجعلها موقوفة على مصالح المسلمين وهذا الزامى عليهم لما اعترفوا به من أن رسول الله (ص) قسم الأرض المفتوحة عنوة بين الغانمين وبه أفتى الشافعى وأنس بن مالك والزيبر وبلال كما ذكره المخالفون وما ذكروه من أنه عوض الغانمين ووقفها فهو دعوى بلائبت بل يظهر من كلام الأكثر خلافه كما يستفاد من كلام ابن أبى الحديد وغيره .

وثالثها - أن سيرة الرسول (ص) فى الاراضى المفتوحة عنوة كانت أخذ حصته (ع) من غلتها دون الدراهم المعينة وسيأتى بعض القول فى ذلك فى باب العلة التى لم يغير - عليه السلام - بعض البدع فى زمانه .

أقول : يريد بالباب المشار اليه الباب الذى ذكره فى أواخر ذلك المجلد أعنى ثامن البحار وعنوانه بقوله : « باب علة عدم تغيير أمير المؤمنين (ع) بعض البدع فى زمانه (انظر ص ٧٠٤-٧٠٦ من طبعة أسن الضرب) فمن أراد أن يلاحظ ما ذكره المجلسى (ره) فى الباب المذكور فليراجعه فإن المقام لا يسع أكثر من ذلك ولولا أن فهم متن الكتاب اقتضى نقل هذا المقدار لما نقلته أيضاً .

ثم ليعلم أن من أراد ان يلاحظ ما ذكره الطبرى فى تاريخه فى بيان هذا المطلب فليراجع ما ذكره فى أواخر ما وقع من القضايا التاريخية فى السنة الرابعة عشر من الهجرة تحت عنوان « ذكر أهل السواد » (انظر الجزء الثالث من الطبعة الاولى ص ١٤٣-١٤٨) .

اثني عشر وأربعة وعشرين وثمانية وأربعين^١.

١ - هذه المراتب من الاعداد اشارة الى اختلاف مراتب الجزية كما ذكر في كتب الفريقين فلنشر الى شيء منها أما أحاديث العامة فمنها ما تقدم نقله عن معجم البلدان قبيل ذلك عند البحث عن لفظة « السواد » (انظر ص ٢٢٦ من الكتاب الحاضر) ومنها ما ذكره هناك أيضاً تحت عنوان السواد بهذه العبارة « أمر عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - بمسح السواد الذي تقدم حده (الى أن قال) : وحتم الجزية على ستمائة ألف انسان وجعلها طبقات الطبقة العالية ثمانية وأربعون درهماً ، والوسطى أربعة وعشرون درهماً ، والسفلى اثناعشر درهماً ، فجبى السواد مائة ألف ألف وثمانية وعشرين ألف ألف درهم » وقال أيضاً هناك : « وقال محمد بن عبدالله الثقفي : وضع عمر - رضي الله عنه - على كل جريب من السواد عامراً كان أو غامراً يبالغه الماء درهماً وقفيزاً ، وعلى جريب الرطبة خمسة دراهم وخمسة أفقزة ، وعلى جريب الكرم عشرة دراهم وعشرة أفقزة ولم يذكر النخل وعلى رؤوس الرجال ثمانية وأربعين وأربعة وعشرين واثني عشر درهماً . »
و قال البلاذري في فتوح البلدان تحت عنوان « يوم جلواء الوقعة » (ص ٢١٧ طبعة مصر سنة ١٩٥٩ م) : « وحدثني الوليد بن صالح قال : حدثنا بونس بن أرقم المالكي قال : حدثني يحيى بن أبي الاشعث الكندي عن مصعب بن يزيد عن أبي زيد الانصاري عن أبيه قال : بعثنى على بن أبي طالب على ما سقى للفرات فذكر رساتيق وقرى فسمى نهر الملك وكوثي و بهر سيرة الرومقان ونهر جوبر ونهر درقيط والبهقبا ذات (الى ان قال) وأمرني أن أضع على الدهاقين الذين يركبون البراذين ويختمون بالذهب على الرجل ثمانية وأربعين درهماً وعلى أوسطهم من التجار على رأس كل رجل أربعة وعشرين درهماً في السنة وأن أضع على الاكرة وسائر من بقى منهم على الرجل اثني عشر درهماً الى غير ذلك مما هو بهذا المضمون . »

وأما أحاديث الخاصة فقد روى الشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي في وسائل الشيعة في باب تقدير الجزية وما توضع عليه وتدر الخراج نقلاً عن فروع الكافي

« بقية العاشية في الصفحة الاتية »

فلئن كانوا عندكم أحراراً فقد طعنتم على عمر فيما أراد من بيعهم .
و روى أسد^١ بن عمر القاضي أن عمر قال : من كان منكم عليه دينٌ ولم يجد

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

للكليني في حديث ذكره باسناد له عن مصعب بن يزيد الانصاري قال : استعملني أميرالمومنين على بن أبي طالب على أربعة رساتيق المدائن ؛ البهقيا ذات ونهر شيريا ونهر جوير ونهر الملك وأمرني أن أضع على كل جريب (الى أن قال) وأمرني أن أضع على الدهاقين الذين يركبون البراذين ويتختمون بالذهب على كل رجل منهم ثمانية وأربعين درهماً ، وعلى أوساطهم والتجار منهم على كل رجل منهم أربعة وعشرين درهماً ، وعلى سفلتهم وقرائهم اثني عشر درهماً على كل انسان منهم قال : فجبيتها ثمانية عشر ألف ألف درهم في كل سنة ورواه الصدوق باسناده عن مصعب بن يزيد ورواه المفيد في المقنعة عن يونس بن ابراهيم » وقال أيضاً في الباب : « محمد بن محمد المفيد في المقنعة : وعن أميرالمؤمنين أنه جعل على أغنيائهم ثمانية وأربعين درهماً ، وعلى أوساطهم أربعة وعشرين درهماً ، وجعل على فقرائهم اثني عشر درهماً وكذلك صنع عمر بن الخطاب قبله وانما صنعه بمشورته عليه السلام (فان أردت أن تلاحظ الباب فراجع كتاب الجهاد من المجلد الثاني من طبعة أمير بهادر ص ٤٦٧ - ٤٦٨) » وقال المحدث النوري في مستدرك الوسائل في مستدرك الباب المذكور (انظر ج ٢ ص ٢٦٧) : « دعائم الاسلام عن علي - عليه السلام قال : الجزية على أحرار أهل الذمة الرجال البالغين وليس على العبيد ولا على النساء ولا على الاطفال جزية ، يؤخذ من الدهاقين وأمثالهم من أهل السعة في المال على كل رجل منهم ثمانية وأربعون درهماً كل عام ، ومن أهل الطبقة الوسطى أربعة وعشرون درهماً ، ومن أهل الطبقة السفلى اثنا عشر درهماً ، وعليهم مع ذلك الخراج لمن كانت له الارض منهم من كبير أو صغير أو رجل أو امرأة فالخراج على الارض ومن أسلم منهم وضعت عنه الجزية ولم يوضع عنه الخراج على الارض » .

ما يقضى دينه وله جارٌّ من أهل السواد فليبع جاره و يقض^١ دينه فأوجب أنتهم عبيدٌ ولم يوافقه عليه أحدٌ من الصحابة^٢.

١ - فى النسخ : « ويقضى » .

٢ - فى النسخ : « من أصحابه » .

فليعلم أنى لم أجد فيما عندي من الكتب هذه العبارة بهذا اللفظ نعم قد ذكر أبو الفضل أحمد بن طاهر الكاتب المعروف بابن طيفور المتوفى سنة ٢٨٠ فى أوائل كتاب بغداد مانصه (انظر ص ٤٣-٤٥ من طبعة السيد عزت العطار الحسينى سنة ١٣٦٨ هـ ، أو ص ٣٨-٤٠ من النسخة المطبوعة سنة ١٣٨٨ هـ) :

« وذكرك لى أن رجلين تنازعا بباب الجسر أحدهما من العظماء والآخر من السوق ففتح الذى من الخاصة الذى من العامة فصاح العاسى : واعمره ذهب العدل مذ ذهب ؛ فأخذ الرجل ، وكتب ابراهيم السندى بخبره فدعا به المأمون فقال : ما كانت حالك ؟ فأخبره ، فأحضر خصمه فقال له : لم قنعت هذا الرجل ؟ قال : يا أمير المؤمنين ان هذا الرجل يعاملنى وكان سيء المعاملة فلما كان فى هذا اليوم مرت بباب الجسر فأخذ يلجأى ثم قال : لا أفارئك حتى تخرج لى من حقى وغرته ؛ انى كنت صبوراً على سوء معاملته لى ، فقلت له : انى أريد دار اسحاق بن ابراهيم فقال : والله لوجاء اسحاق بن ابراهيم ما فارتكتك ، ولوجاء من ولى اسحاق وعنف بى فما صبرت حين عرض بالخلافة ووهن من ذكرها أن قنعتة فصاح : واعمره ؛ ذهب العدل مذ ذهب ، فقال للرجل : ما تقول فيما قال خصمك ؟ فقال : كذب على وقال الباطل ، فقال خصمه : لى جماعة يا أمير المؤمنين تشهد على مقاتله ؛ وان أذن لى أمير المؤمنين أحضرتهم قال : فقال المأمون للرجل : ممن أنت ؟ فقال : من أهل فامية فقال : أما ان عمر بن الخطاب - رحمه الله - كان يقول : من كان جاره نبطياً واحتاج الى ثمنه فليبعه فان كنت انما طلبت سيرة عمر فهذا حكمه فى أهل فامية ثم أمر له بألف درهم وأطلقه .

فقال لى الذى حدثنى بهذا الحديث : فحدثت هذا الحديث بعض مشايخنا

« بقية العاشية فى الصفحة الاتية »

فان كان قال حقاً فقد خالفوه ، وان كان قال باطلاً فقد نسبتم اليه الباطل فقد

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فقال : أما الذى عندنا فخلاف هذا :

انما مر بعض الزهاد فى زورق فلما نظر الى بناء المأسون وأبوابه صاح : و اعمراه لسمعه المأسون فأمر باحضاره ثم دعا به فلما صار بين يديه قال : ما أخرجك الى أن قلت ما قلت؟ قال: رأيت آثار الاكاسرة و بناء الجبابرة فقال له المأسون: أن رأيت ان تحولت من هذه المدينة فنزلت أيوان كسرى بالمداين كان لك أن تعيب نزولى هناك؟ قال : لا ، قال : فأراك انما عبت اسرافى فى النفقة؟ قال: نعم ، قال : فلو وهبت قيمة هذا البناء أكنت تعيب ذاك؟ قال : لا ، قال : فلو بنى ذلك الرجل بما كنت أهب له بناء أكنت تصيح به كما صحت بى؟ قال : لا ، قال : فأراك انما قصدتني لخاص نفسى لالعة هى غيرى قال : واسحاق بن ابراهيم حاضر قال : فقال : يا أمير المؤمنين مثل هذا لا يقومه القول دون السوط أو السيف ، قال : هما أرض جنايته . ثم قال له : يا هذا ان هذا أول ما بنيته و آخره ، وانما بلغت النفقة عليه ثلاثة آلاف ألف و هو ضرب من مكایدتنا الاعداء من ملوك الاسم كما ترانا نتخذ السلاح والادراع والجيوش والجموع و ما بنا الى أكثرها حاجة الساعة .

وأما ذكرك سيرة عمر - رحمه الله - فانه كان يسوس أقواماً كراماً قد شهدوا نبههم - صلى الله عليه وسلم - ونحن انما نسوس أهل بزوفر وفامية و دستميسان ومن أشبه هؤلاء الذين ان جاعوا أكلوك ، وان شبعوا قهروك ، وان ولوا عليك استعبدوك ، وكان عمر يسوس قوماً قد تادبوا بأخلاق نبههم - صلى الله عليه وسلم - الطاهرة ، و صانوا أحسابهم الشريفة ، وما أثلله لهم أبائهم فى الجاهلية والاسلام من الافعال الرضية والشيم الكريمة ونحن نسوس من ذكرنا لك من هؤلاء الاقوام الخبيثة .

قال : ثم أمر بصلته فقال : لاتعودن الى مثل هذا فتمسك عقوبتى فان الحفظة ربما صرفت رأى ذى الرأى الى هواه فاستعمله وخلقى سبيل العلم .

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

رجعت الوقعة منكم ومنهم فيه^١ .
ورويتم أنه قضى في المفقود أن تربص امرأته أربعة^٢ سنين فإن قدم وألا تزوجت؛

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

وقال ياقوت في معجم البلدان بعد أن ذكر أن فاسية مدينة كبيرة وكورة من
مواهل حمس وذكر ما يرجع الى تعريفها هانصه :

« فاسية أيضاً قرية من قرى واسط بناحية فم الصلح (الى أن قال) وذكر أحمد بن
أبي طاهر أنه رفع الى المأمون أن رجلاً من الرعية لزم بلجام رجل من الجند يطالبه بحق
له فقتعه بالسوط فصاح الفاسي : وأمره ذهب العدل منذ ذهبت ؛ فرفع ذلك الى المأمون
فأمر باحضارهما ، فقال للجندى : مالك وله ؟ - فقال : ان هذا رجل كنت أعامله وفضل له
على شيء من النفقة فلقينى على الجسر فطالبنى فقلت : انى أريد دارالسلطان فاذا رجعت وفيتك
قال : لوجاء السلطان ما تركتك فلما ذكر الخلافة يا أمير المؤمنين لم أتما لك فعلت ما
فعلت ، فقال للرجل : ما تقول فيما يقول ؟ - فقال : كذب على وقال الباطل ، فقال الجندى :
ان لى جماعة يشهدون ان امرأسي المؤمنين باحضارهم أحضرتهم فقال المأمون : من أنت ؟ -
قال : من أهل فاسية قال : أما عمر بن الخطاب كان يقول : من كان جاره نبطياً
واححتاج الى ثمنه فليبعه فان كنت انما طلبت سيرة عمر فهذا حكمه فى أهل فاسية ، ثم
أمر له بألف درهم وأطلقه .

وهذه فاسية التى عند واسط بغير شك .

أقول : حكم ياقوت بكون الرجل من أهل فاسية هذه على سبيل القطع لما ذكره أهل -
الفن فى معنى النبط قال الفيومى فى المصباح المنير : « النبط جيل من الناس
كانوا ينزلون سواد العراق ثم استعمل فى أخلاط الناس وعواصمهم والجمع أنباط مثل
سبب وأسباب الواحد نباطى بزيادة ألف ؛ والنون تضم وتفتح قال الليث : ورجل نبطى
وسمعه ابن الاعرابى . »

١ - ح : « فيهم » و هو اشتباه من طغيان القلم من دون شك .

٢ - ج : « أربع » .

فإن قدم الزوج الأول بعد فيخير بين^١ امرأته والصدّاق ؛ فأبهما اختار دفع اليه والأمة .
مجمعة على خلاف هذا^٢ .

فلا طعن على رجل^٣
.....

١ - كلمة « بين » في ج وق فقط ولم تذكر في سائر النسخ .

٢ - قال أبو جعفر محمد بن جرير بن رستم الشيعي الطبري (ره) في كتاب المسترشد بالنسبة الى هذا المطلب وما سبقه من حكم عمر في أهل السواد وجزيتهم ضمن ذكره ما تقموا على عمر وطمعوا عليه به ما نصه (انظر ص ١٤٤ من طبعة النجف) :

« ومما تقموا عليه ما عمل به في أمر السواد بالشام والعراق من اقراره ما أقر من غير قسمة في أيدي أهله ووضعه الخراج على ما فعله المسلمون ومساحته العامر والفاسر بدرهم وفقير حنطة فعل الاكاسرة رغبة عن دين الله تعالى ودين رسوله (ص) .

ومما تقموا عليه وضعه عن جماجم أهل العهد على أقدارهم في اليسار من اثني عشر درهماً الى ثمانية واربعين درهماً ؛ والنقهاء مجمعون على أن رسول الله (ص) أخذ عن كل حالم ديناراً ومضت به السنة ، فاطرح عمر قول رسول الله (ص) وعمل برأيه .
ومما تقموا عليه حكمه في امرأة المفقود أن تتربص بنفسها أربع سنين .

أترى لا يمكن أن يغيب الرجل في موضع لا يقدر على الخروج أربعين سنة فضلاً عن أربع سنين حتى أطلق التزويج لامرأة متزوجة فأباح الفروج حتى أن المرأة كانت تتزوج في أيامه فيقدم الزوج الاول فيخير بين المرأة والصدّاق خلافاً على الله وعلى رسوله وجرأة على أحكام الله عز وجل اقتناعاً على حدود الله ثم لا سفير يغير ولا منكر ينكر ثم يزعمون أنه لم يغير ولم يبدل وهذا حكمه .

ثم أورد طامة هي أعظم من هذا نحن نحكيها هنا (قد ذكر قضية أخرى فمن أرادها فليراجع المسترشد) « .

٣ - فليعلم أن هنا سقطاً ونقصاً في جميع النسخ الست التي عندى أعني

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

..... غير الى ثور^١ فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ج ح س ق مع م ولم يكتف فيها بانقطاع الربط بين السابق واللاحق مما هو موجود في النسخ من العبارة في الدلالة على وجود النقص بل جعل بياض هنا في النسخ حتى يكون اشارة للسقط والنقص وزيد عليها في بعضها بان كتب في هامش البياض كنسخة المشهد المقدس الرضوى هذه العبارة : « قد سقط من هنا شيء » لم نعرف مقداره » ويتصل هذا الكلام الموجود هنا « فلا طمن على رجل » بما يأتي بعد البياض من قوله : « غير الى ثور » رزقنا الله نسخة كاملة من الكتاب حتى يرتفع النقص منه ببركته .

١ - فليعلم أن صدر الرواية مع ذيل عبارة « فلا طمن على رجل » أي ما بين العبارتين المذكورتين سقط من جميع النسخ الست التي هي عندي إلا أن صدر الرواية معلوم لما ذكر في الكتب المعتبرة قال ابن الاثير في النهاية بعد ان ذكر الجبل الذي بالمدينة اسمه غير : « ومنه الحديث : « انه حرم ما بين غير الى ثور أي جبلين بالمدينة وقيل ثور بمكة ولعل الحديث ما بين غير الى أحد وقيل بمكة جبل يقال له غير أيضاً » وقال في ثور : « وفيه أنه (ص) حرم المدينة ما بين غير الى ثور هما جبلان أما غير فجبل معروف بالمدينة وأما ثور فالمعروف أنه بمكة وفيه الغار الذي بات به النبي (ص) لما هاجر وفي رواية قليلة ما بين غير وأحد وأحد بالمدينة فيكون ثور غلطاً من الراوى وان كان هو الأشهر في الرواية والاكثر وقيل : ان غيراً جبل بمكة و يكون المراد أنه (ص) حرم من المدينة قدر ما بين غير و ثور من مكة ، أو حرم المدينة تحريماً مثل تحريم ما بين غير و ثور بمكة على حذف المضاف ووصف المصدر المحذوف » وقال ياقوت في معجم البلدان في « غير » : وفي الحديث ان النبي (ص) حرم ما بين غير الى ثور وهما جبلان غير بالمدينة و ثور بمكة وهذه رواية لا معنى لها لان ذلك باجماعهم غير محرم وقد ذكر في ثور وقال بعض أهل الحديث : انما الرواية الصحيحة أنه (ع) حرم ما بين غير الى أحد وهما بالمدينة «

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

والناس أجمعين^١ وأشهد أن علياً قد أحدث فيها فقال له رجل^٢ : كذب

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

وقال فى ثور ضمن ما ذكر : « وفى حديث المدينة أنه (ص) حرم ما بين غير الى ثور قال أبو عبيد : أهل المدينة لا يعرفون بالمدينة جبلاً يقال له ثور وإنما ثور بمكة قال : ليرى أهل الحديث أنه حرم ما بين غير الى أحد وقال غيره : الى بمعنى مع كأنه جعل المدينة مضافة الى مكة فى التحريم ، وقد ترك بعض الرواة موضع ثور بياضاً ليبين الوهم وضرب آخرون عليه وقال بعض الرواة : من غير الى كدى وفى رواية ابن سلام : من غير الى أحد والاول أشهر وأشد ، وقد قيل : ان بمكة ايضاً جبلاً اسمه غير ويشهد بذلك بيت أبى طالب المذكور آنفاً فإنه ذكر جبال مكة وذكر فيها غيراً فيكون المعنى أن حرم المدينة مقدار ما بين غير الى ثور للذين بمكة ، أو حرم المدينة تحريماً مثل تحريم ما بين غير وثور بمكة بحذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه ووصف المصدر المحذوف ولا يجوز أن يعتقد أنه حرم ما بين غير الجبل الذى بالمدينة وثور الجبل الذى بمكة فان ذلك بالاجماع سباح « فمن أراد التفصيل فليراجع وفاء الوفاء أو خلاصة الوفاء للسهمودى أو سائر المفصلات .

١ - الحديث الى هنا وارد فى الصحيحين عن أبى هريرة قال البيهقى

فى السنن فى باب ما جاء فى حرم المدينة مانصه (انظر ج ٥ ؛ ص ١٩٦) : « وأخبرنا أبو عبدالله الحسين بن الحسن بن محمد بن القاسم الغضائرى ببغداد ، ثنا أبو عمرو وعثمان بن أحمد بن السماك حدثنا أحمد بن عبد الجبار العطارى ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : المدينة حرم ما بين غير الى ثور فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . وأخبرنا أبو عبدالله الحافظ وأبو سعيد بن أبى عمرو قالوا : حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ، ثنا أحمد بن عبد الجبار فذكره بأسناده مثله وزاد : لا يقبل منه صرف ولا عدل ، أخرجه البخارى ومسلم فى

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الصحيح من حديث زائدة وغيره عن الاعمش .

قال ابن الاثير في النهاية : « وفي حديث المدينة : من أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً ؛ الحدث الامر الحادث المنكر الذي ليس بمعتاد ولا معروف في السنة والمحدث يروى بكسر الدال وفتحها على الفاعل والمفعول بمعنى الكسر من نصر جانباً أو آواه وأجاره من خصمه وحال بينه وبين أن يقتص منه والفتح هو الامر المبتدع نفسه ويكون معنى الايواء فيه الرضا به والصبر عليه فانه اذا رضى بالبدعة وأقر فاعلمها ولم ينكر عليه فقد آواه . »

قال السهودي في خلاصة الوفاء في الفصل الثالث من الباب الاول ما نصه :

و في الصحيحين في أحاديث تحريم المدينة : فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً، وللفظ البخاري : لا يقبل منه صرف ولا عدل، والجمهور على أن الصرف الفريضة والعدل النافلة وقيل عكسه وقيل : الصرف التوبة والعدل الفدية أي أتى فيها اثماً أو آوى من أتاه وحماه فلا يقبل منه فريضة ولا نافلة قبول رضاء ولا يجد في القيامة ما يفتدى به من كافر وقيل غير ذلك ، ولعنه ابعاده عن رحمة الله وطرده عن الجنة أولاً لا كلعن الكفار وفيه دلالة على أن ذلك من الكبائر مطلقاً اذا لعن خاص بها فيستفاد منها أن الصغيرة بها كالكبيرة بغيرها تعظيماً للحضرة النبوية .

أقول : عقد المجلس (ره) في سابع البحار بعد باب وجوب موالة أولياء الائمة ومعاداة أعدائهم باباً بعنوان « باب آخر في عقاب من تولى غير موابيه ومعناه » وذكر أخباراً تشتمل على مثل ما تقدم نقله من الصحيحين للبخاري ومسلم ومنها هذا الحديث : « ب - (يريد به قرب الاسناد للحميري) ابن طريف عن ابن علوان عن جعفر عن أبيه قال : وجد في غمد سيف رسول الله (ص) صحيفة مختومة ففتحوها فوجدوا فيها : ان أعتى الناس « بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

على الله القاتل غير قاتله والضارب غير ضاربه ومن أحدث حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً ، ومن تولى الى غير مواليه فقد كفر بما أنزل على محمد (ص) . فبعد أن أورد من الاخبار ما أراد نقله نقل ما نقلناه من نهاية ابن الاثير بقوله : وقال الجزري : في حديث المدينة فساق كلامه الى آخر ما نقلناه وختمه بقوله : « انتهى » قال (راجع ج ٧ ؛ ص ٣٧١ من طبعة أمين الضرب) ونص عبارته هكذا : « أقول : ظاهر أنه أراد ما علم أنهم يبتدعونه في المدينة من غصب الخلافة ومالقه من سائر البدع التي عم شؤمها الاسلام أقول : فما رواه الصدوق في العلل باسناده عن جميل عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : لعن رسول الله (ص) من أحدث في المدينة حدثاً أو آوى محدثاً قلت : وما ذلك الحدث ؟ - قال : القتل ، لعله خص به تقية لاشتجار هذا التفسير بينهم و روى الصدوق أيضاً باسناده عن المخالفين الى أسية بن زيد القرشي قال : قال رسول الله (ص) : من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ولا يقبل منه صرف ولا عدل يوم القيامة فقل : يا رسول الله ما الحدث ؟ قال : من قتل نفساً بغير نفس أو مثل مثله بغير قود أو ابتدع بدعة بغير سنة أو انتهب نهبه ذات شرق قال : فقل : ما العدل يا رسول الله ؟ قال : الفدية قال : فقل : فما الصرف يا رسول الله ؟ قال : التوبة .

ومن الموارد التي عبر فيها بهذا التعبير الحديث المتواتر بين الفريقين عن النبي (ص) « يرد على الحوض يوم القياسه رهط من أصحابي فيحلون عن الحوض فأقول : يا رب أصحابي فيقال : انه لا علم لك بما أحدثوا بعدك ؛ انهم ارتدوا على أعقابهم القهقري » ونظير هذا التعبير ما ورد عن عائشة وذلك قال ابن عبد ربه في العقد الفريد في آخر ما ذكره تحت عنوان « قولهم في أصحاب الجمل » ضمن ذكره وقائع زمان خلافة أمير المؤمنين على بن أبي طالب - رضي الله عنه - ما نصه (انظر ص ١٠٨ ج ٣ من طبعة مصر سنة ١٣٥٣) :

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

أبوهريرة^١ .

فوالله لئن كان أبوهريرة صادقاً لقد صارت لعنة الله والملائكة والناس أجمعين

« بقية العاشية من الصفحة الماضية »

« وماتت عائشة في أيام معاوية وقد قاربت السبعين وقيل لها : تدفيني مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قالت : لا ؛ اني أحدثت بعده حدثاً فادفنونني مع اخوتي بالقيع ، وقد كان النبي - صلى الله عليه وسلم - قال لها : يا حميراء كأنني بك تنبحك كلاب الحوآب تقاتلين علياً و أنت له ظالمة والحوآب قرية في طريق المدينة الى البصرة و بعض الناس يسمونها الحوب بضم الهاء و تثقيل الواو ، وقد زعموا أن الحوآب ماء في طريق البصرة قال في ذلك بعض الشيعة :

و بنى الوصى شهودهم والغيب

اني أدين بحب آل محمد

ومن التي نبحت كلاب الحوآب»

و أنا البريء من الزبير وطلحة

١ - قال ابن أبي الحديد عند ذكره من وضع أحاديث في مذمة علي عليه السلام ما نصه : (وقوله هذا في شرح كلام له (ع) يبدو بهذه العبارة : اما انه سيظهر عليكم بعدى رجل رحب بالعلوم مند حق البطن ؛ انظر ص ٣٥٨ - ٣٦٠ من المجلد الاول من طبعة مصر سنة ١٣٢٩) .

« وذكر شيخنا أبو جعفر الاسكافي - رحمه الله تعالى وكان من المتحققين بموالة علي - عليه السلام - والمبالقين في تفضيله وان كان القول بالتفضيل عاماً شائعاً في البغداديين من أصحابنا كافة الا أن ابا جعفر أشدهم في ذلك قولاً و أخلصهم فيه اعتقاداً أن معاوية وضع قوماً من الصحابة وقوماً من التابعين على رواية أخبار قبيحة في علي عليه السلام تقتضي الطعن فيه والبراءة منه و جعل لهم على ذلك جملاً يرغب في مثله ما اختلقوا ما أَرْضاه منهم أبو هريرة وعمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة ومن التابعين عروة بن الزبير (الى ان قال :)

« بقية العاشية في الصفحة العاتية »

على معاوية بن أبي سفيان وبطلت الروايات التي رويت من مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه عن النبي صلى الله عليه وآله وكذب من روى فيه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

وروى الاعمش قال : لما قدم أبو هريرة العراق عام جماعة جاء الى مسجد الكوفة فلما رأى كثرة من استقبله من الناس جثا على ركبتيه ثم ضرب صلته سراراً وقال : يا أهل العراق أتزعمون أنني أكذب على الله وعلى رسوله وأحرق نفسي بالنار والله لقد سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول : ان لكل نبي حرمًا وان حرمي بالمدينة ما بين عير الى ثور فمن أحدث فيها حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين و أشهد بالله ان علياً أحدث فيها فلما بلغ معاوية قوله أجازته وأكرمه وولاه أمانة المدينة.

قلت : أما قوله : ما بين عير الى ثور ؛ فالظاهر أنه غلط من الراوى لان ثوراً بكثة و هو جبل يقال له : ثور أطحل ؛ وفيه الغار الذي دخله النبي - صلى الله عليه وآله - وأبو بكر ، وإنما قيل : أطحل ؛ لان أطحل بن عبد مناف بن اد بن طابخة بن الياس ابن مضر بن نزار بن معد بن عدنان كان يسكنه و قيل : اسم الجبل أطحل فأضيف ثور اليه و هو ثور بن عبد مناف والصواب : ما بين عير الى أحد.

فأما قول أبي هريرة : ان علياً - عليه السلام - أحدث بالمدينة فحاش الله كان على - عليه السلام - أتقى لله من ذلك والله لقد نصر عثمان نصراً لو كان المحصور جعفر بن أبي طالب لم يبذل له الا مثله .

قال أبو جعفر : وأبو هريرة مدخول عند شيوخنا غير مرضى الرواية ضربه عمر بالدرة وقال : قد أكثر من الرواية وأحربك ان تكون كاذباً على رسول الله - صلى الله عليه وآله - وروى سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم التيمي قال : كانوا لا يأخذون عن أبي هريرة الا ما كان من ذكر جنة اوزار وروى أبو أسامة عن الاعمش قال : كان ابراهيم صحيح الحديث فكنت اذا سمعت الحديث أتيتته فعرضته عليه فاتيتته يوماً بأحاديث من حديث

« بقية الحاشية في الصفحة العاتية »

تلك المناقب ، ولئن كان أبو هريرة كذب في قوله وكذب لقد هلك من يروى عنه الحديث لأن الرجل إذا استحل كذبه فقد هلك في كذبه .
فلما بلغ معاوية قوله في عليّ - عليه السلام - أكرمه وأجازه وولاه المدينة

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أبي صالح عن أبي هريرة فقال : دعني من أبي هريرة انهم كانوا يتركون كثيراً من حديثه .

وقد روى عن عليّ - عليه السلام - انه قال : الا ان اكذب الناس أو قال : أكذب الاحياء علي رسول الله - صلى الله عليه وآله أبو هريرة الدوسي .
و روى أبو يوسف قال : قلت لأبي حنيفة : الخبر يجيء عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يخالف قياسنا فما نصنع به ؟ - قال : اذا جاءت به الرواة الثقات عملنا به وتركنا الرأي فقلت : ما تقول في رواية أبي بكر وعمر ؟ - فقال : ناهيك بهما ، نقلت : علي وعثمان ؟ - قال : كذلك فلما رأني أعد الصحابة قال : والصحابة كلهم عدول ماعدا رجالا ثم عد منهم أبا هريرة وأنس بن مالك وروى سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن القاسم عن عمر بن عبد الغفار أن أبا هريرة لما قدم الكوفة مع معاوية كان يجلس بالعشيات بباب كندة ويجلس الناس اليه فجاء شاب من الكوفة فجلس اليه فقال : يا أبا هريرة أنشدك الله أسمعت من رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول لعلي بن أبي طالب : اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ؟ فقال : اللهم نعم قال : فأشهد بالله لقد واليت عدوه وعاديت وليه ثم قام عنه وروت الرواة أن أبا هريرة كان يؤاكل المصبيان في الطريق ويلعب معهم وكان يخطب وهو أمير المدينة فيقول : الحمد لله الذي جعل الدين قياماً وأبا هريرة اماماً يضحك الناس بذلك ، وكان يمشي وهو أمير المدينة في السوق فاذا انتهى الى رجل يمشي امامه ضرب برجله الارض ويقول : الطريق الطريق قد جاء الأمير يعني نفسه .

قلت : قد ذكر ابن قتيبة هذا كله في كتاب المعارف في ترجمة أبي هريرة وقوله فيه حجة لانه غير متهم عليه .

فهذا من كذبكم على رسول الله - صلى الله عليه وآله - فامّا أن تكونوا قد صدقتم أبا هريرة وصدق في قوله فتكونوا قد طعنتم على عليّ (ع) ورميتموه بالعجب، واما أن تكونوا قد كذبتهم عليه وكذب هو في قوله فقد كذبتهم رجلاً من أصحاب رسول الله (ص) تروون عنه الحلال والحرام فلستم تنجون من إحدى الخصلتين .

ثمّ ما رواه يزيد بن هارون عن أبي المعلى الجريّ^١ قال : حدثنا ميمون بن مهران^٢ قال : قلت لعبد الله بن عمر : حدثني عن مقتل عمر فقال : لمّا طعن عمر دعا الحارث بن كلدة الثقفى وكان طبيباً فقال : اسقوه لبناً^٣ فأسقوه لبناً فخرج من جراحته محضاً فقال له الحارث : اعهد ايّها الرجل فلست خلواً من أصحاب القبور ، فقال له الناس : استخلف علينا ، فقال : ما أنا بالذى أنحملها حيّاً وميتاً قالوا : فإنّ المسلمين يرضون بعبد الله بن عمر فقال : حسب آل عمر منها تحمّل رجل منهم الخلافة^٤ فقالوا : ألا تشير علينا؟ فقال : لا أبالي أن أفضّل^٥ رؤوس قريش ومن سمى رسول الله (ص) من أهل الجنة سبعة نفر ؛ عليّ بن أبي طالب ، وعثمان بن عفّان ، وطلحة ،

١- ح م٦ مج س : « الجزرى » ج ق : « الحريرى » قال ابن حجر فى تقريب-

التهذيب فى باب الانساب : « الجريرى بالتصغير سعيد ابن اياس » وقال فى باب الاسماء : « سعيد بن اياس الجريرى ، بضم الجيم ، أبو مسعود البصرى (الترجمة) وصرح فى تهذيب- التهذيب بأنه ممن يروى عنه يزيد بن هارون » ونقل مصحح التهذيب فى ذيل كلمة الجريرى عن المغنى مانصه : « والجريرى بضم الجيم وفتح راء اولى وكسر الثانية وسكون ياء بينهما نسبة الى جرير بن عباد بن ضبيعه بن قيس بن ثعلبة ».

٢ - صرح ابن حجر بروايته عن ابن عمر ؛ فمن أراد كلامه فليراجع تهذيب التهذيب

(ج ١٠ ؛ ص ٣٩٠) .

٣ - هذه القصة قد تقدمت (راجع ص ١٦٣ - ١٦٦ و ٢٧٢) .

٤ - عبارة النسخ مشوشة والتصحيح من رواية ابن تتيبة فى الامامة والسياسة .

٥ - فى بعض النسخ بالصاد المهملة .

والزبير ، وسعدٌ ، وعبدالرحمن بن عوفٍ ، وسعيد بن زيدٍ ؛ وليس من الأمر فى شىءٍ .
فقالوا : يا أمير المؤمنين قل فيهم فقال : لا يمتنعى من عثمان إلا عصبية^١ وحبّ لقومه ،
ولا يمتنعى من^٢ على بن أبى طالبٍ إلا حرصه عليها وأنه رجلٌ تلعابة^٣ ولا يمتنعى من

١ - قال ابن الاثير فى النهاية : « وفيه : العصبى من يعين قومه على الظلم ،
العصبى هو الذى يغضب لعصبته ويحاسى عنهم ؛ والعصبة الاقارب من جهة الاب لانهم
بعصبونه و يعتصب بهم أى يحيطون به ويشدد بهم ، ومنه الحديث : ليس منا من دعا الى
عصية أو قاتل عصبية ، العصبية والتعصب المحاماة والمدافعة وقد تكرّر فى الحديث ذكر
العصبة والعصبة .

٢ - فى بعض النسخ : « عن » وكذا فى الموارد الانية الا أن « منعه بنه وغنه » بمعنى
وكلاهما و اردان فى اللغة .

٣ - قد تكرّر نقل المصنف (ره) هذا الكلام المسلم صدوره من عمر فى حق على -
عليه السلام - (منها ما مر فى ص ١٦٢-١٦٦) ولم نذكر شيئاً فى بيانه فالاولى ان نذكر
هنا ما ذكر ابن أبى الحديد فى شرح فتهج البلاغة عند شرحه قوله (ع) : « عجباً لابن -
النافغة يزعم لاهل الشام أن فى دعاية وأنى امرؤ تلعاية أعافس وأمارس » فانه قد أطال
الكلام هنا فى ترجمة عمرو بن العاص وأجاب عن هذا الامر وقال بالنسبة الى مانحن بصدده
ما نصه (انظر المجلد الثانى من طبعة دار الكتب العربية بمصر سنة ١٣٢٩ ؛ ص ١١٤) :
« فأما ما كان يقوله عمرو بن العاص فى على - عليه السلام - لاهل الشام أن
فيه دعاية يروم أن يعيبه بذلك عندهم فأصل ذلك كلمة قالها عمر فتلقفها منه من
تلقفها حتى جعلها أعداؤه عيباً له وطعنأ عليه قال أبو العباس يحيى ثعلب فى كتاب
الامالى : كان عبدالله بن عباس عند عمر فتنفس عمر نفساً عالياً قال ابن عباس : حتى
ظننت أن أضلعه قد انفجرت فقلت له : ما أخرج منك هذا النفس يا أمير المؤمنين الاهم
شديد قال : اى والله يا ابن عباس انى فكرت فلم أدر لئمن أجعل هذا الامر بعدى ثم قال :
لعلك ترى صاحبك لها أهلاً ؟ قلت : وما يمتنع من ذلك ؟ مع جهاده وسابقته وقرابته وعلمه
قال : صدقت ولكنه امرؤ فيه دعاية قلت : فأين أنت من طلحة ؟ قال : هو ذو البأو
» بقية الحاشية فى الصفحة الاتية «

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

باصبعه المقطوعة قلت : فعبد الرحمن ؟ قال : رجل ضعيف لو صار الامر اليه لوضع خاتمه في يد امرأته ، قلت : فالزبير ؟ قال : شكس لقس يلاطم في البقيع في صاع من بر ، قلت : فسعد بن أبي وقاص ؟ قال : صاحب مقنب وسلاح ، قلت : فعثمان قال : أوه أوه ، مراراً ، ثم قال : والله لئن وليها ليحلمن بنى أبى معيط على رقاب الناس ثم لتنهضن اليه العرب فتقتله ثم قال : يا ابن عباس : انه لا يصلح لهذا الامر الا خفيف العقدة قليل الغرة ، لا تأخذه في الله لومة لائم ، يكون شديداً من غير عنف ليناً من غير ضعف ، جواداً من غير سرف ، مسكياً من غير وكف ، قال ابن عباس : وكانت هذه صفات عمر ثم أقبل على فقال : ان أحرهم أن يحملهم على كتاب ربهم ومنه نبيهم لصاحبك ، والله لئن وليها ليحملنهم على المحجة البيضاء والصرط المستقيم .

واعلم أن الرجل ذا الخلق المخصوص لا يرى الفضيلة الا في ذلك الخلق ألا ترى أن الرجل يبخل فيعتقد أن الفضيلة في الامساك ، والبخل يعيب أهل السماح والجدود وينسبهم الى التبذير واضاعة الحزم ، وكذلك الرجل الجواد يعيب البخلاء وينسبهم الى ضيق النفس وسوء الظن وحب المال ، والجبان يعتقد أن الفضيلة في الجبن ويعيب الشجاعة ويعتقد كونها خرقاً وتغريراً بالنفس كما قال المتنبي : يرى الجبناء أن الجبن حزم ؛ والشجاع يعيب الجبان وينسبه الى الضعف ويعتقد أن الجبن ذل ومهانة وهكذا القول في جميع الاخلاق والسجايا المقتسمة بين نوع الانسان ولما كان عمر شديد الغلظة وعر الجانب خشن الملمس دائم العبوس كان يعتقد أن ذلك هو الفضيلة وأن خلافه نقص حتى لو قدرنا أن خلقه حاصل لعلى - عليه السلام - وخلق على حاصل له لقال في على : لولا شراسة فيه فهو غير ملوم عندي فيما قاله ولا منسوب الى أنه أراد الغض من على والقدح فيه ولكنه أخبر عن خلقه ظاناً أن الخلافة لا تصلح الا للشديد الشكيمة العظيم الوعورة (الى أن قال) ومن تأمل كتب السير عرف صدق هذا القول وعرف أن عمرو بن العاص أخذ كلمة عمر اذ لم يقصد بها العيب فجعلها عيباً وزاد عليها أنه كثير اللعب يعانسان النساء ويمارسهن وانه صاحب هزل ، ولعمرك الله لقد كان أهدأ الناس

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

الزبير إلا أنه مؤمن الرضا كافر الغضب ، ولا يمتنعى من طلحة إلا نخوته وكبره ، ولا يمتنعى من سعد إلا فظاظته وعنفه ، ولا يمتنعى من عبد الرحمن بن عوف إلا أنه قارون هذه الأمة ، يجمعون فى البيت ثلاثاً ، ويصلى بالناس صهيبةً ، ويحضر عبدالله ابن عمر مشيراً و وزيراً وليس له ^١ من الامر شئٌ فاذا استقام رأى خمسةً وأبى واحدٌ فاجلدوا عنقه ، وإن ^٢ استقام رأى أربعةً وأبى اثنان ؛ فاجلدوا أعناقهما ، وإن استقام ثلاثةً ^٣ وأبى ثلاثةً ^٤ فتحاكموا الى عبدالله بن عمر فأبى الفريقين قضى لهم فاقتلوا الباقيين (فى حديث طويل) .

وفى رواية أخرى : فان مضت ثلاثة أيامٍ ولم يبايعوا رجلاً منهم فاقتلوه جميعاً .

«بقية العاشية من الصفحة الماضية»

من ذلك و أى وقت كان يتسع لعلى - عليه السلام حتى يكون فيه على هذه الصفات فان أزمانه كلها فى العبادة والصلوة والذكر والفتوى والعلم واختلاف الناس اليه فى الاحكام وتفسير القرآن ، ونهاره كله أو معظمه مشغول بالصوم و ليله كله أو معظمه مشغول بالصلوة ، هذا فى أيام سلمه فأما أيام حربه فبالسيف الشهير والسنان الطيرير و ركوب الخيل و قود الجيوش و مباشرة الحروب و لقد صدق - عليه السلام - فى قوله : اننى ليمتنعنى من اللعب ذكر الموت ولكن الرجل الشريف النبيل الذى لا يستطيع أعداؤه أن يذكروا له عيباً أو يمدوا عليه و صمة لابد أن يحتالوا و يبذلوا جهدهم فى تحصيل أسر ما وان ضعف يجعلونه عذراً لانفسهم فى ذمه و يتوسلون به الى أتباعهم فى تحسينهم لهم مفارقتة والانحراف عنه (الى آخر ما قال فمن أرادته للمراجع ذلك الكتاب) .

١ - كذا فى ح لكن فى غيرها : « اليه » .

٢ - ح : « واذا » وكذا فيما يأتى من نظائره فى الحديث .

٣ و ٤ - اى استقام رأى ثلاثة ولم يستقم رأى ثلاثة .

فانظروا الى روايتكم عن عمر^١ وما نسبتموه اليه ان كنتم صادقين عليه في قوله [على ما] زعمتم : حسب آل عمر منها ؛ فوالله ان كانت^٢ لله رضى ما كان ينبغى له أن يخرج آل عمر منها ، وان كانت لله سخطاً ما كان ينبغى له أن يصرف عنها ولده ويلقى^٣ فيها؛ أصحاب رسول الله الذين شهد لهم رسول الله (ص) أنهم من أهل الجنة .

ثم زعمتم أنه اختار لهم قوماً من أهل الجنة ثم ذكرهم بما ذكرهم^٤ من التنقص^٥ ان عثمان صاحب عصبية ، وعلياً^٦ تلعباً حريصاً عليها ، والزبير مؤمن الرضا كافر الغضب ، وطلحة صاحب نخوة وكبر ، وسعداً^٨ صاحب فظاظه وعنف ، وعبد الرحمن قارون هذه الأمة ؛ فهل يعاب أحدٌ بأشدهم عابهم به وزعم أنه اختارهم لأمة محمد (ص) وهم بهذه الصفة التي وصف ، فلئن كنتم صادقين عليه أنه فعل ذلك وتكلم [به] وأمر بقتلهم فلقد نسبتموه الى ما تنسب اليه الصعاليك^٩ الذين لا يخافون الله ، ولئن كنتم كذبتهم عليه لقد تحملتكم بكذبكم عليه وزراً وإثماً عظيماً .

فهذه وقيعتكم في خيار أصحاب رسول الله (ص) وأنتم ترمون الشيعة بذلك وهم

١ - ج ق س مج مث : « على عمر » . ٢ - في النسخ : « كان » .

٣ - ح : « بقي » . ٤ - « فيها » في مج و ق فقط .

٥ - غير ح : « بما ذكر » . ٦ - ح : « من النقص » .

٧ و ٨ - غير ح : « على وسعد » كلاهما بالرفع وذلك مبنى على ما هو المقرر في النحو من أن المعطوف على اسم ان بعد مضي الخبر جائز رفعه ونصبه ؛ قال ابن مالك :
« وجائز رفعك معطوفاً على منصوب ان بعد ان تستكملا »
« وألحق بان لكن وأن من دون ليت ولعل وكان » .

٩ - ج س ق س مج مث : « السعاليك » (بالسين) ؛ وفي الصحاح والقاموس : « صعاليك العرب ذؤابانها » . وقال ابن الأثير في النهاية في ذوب : « وفي حديث الغار فيصبح في ذوبان الناس يقال لصعاليك العرب ولصوصها ذوبان لانهم كالذئاب والذوبان جمع ذئب والاصل فيه الهمز ولكنه خفف فانقلب واوا ، وذكرناه هنا حملاً على لفظه » .

أتقى الناس ممّا ترمونهم به فى روايات^١ كثيرة تروونها على أبى بكر وعمر وعثمان من^٢ أشنع ما يكون من الرواية عن قوم تركونهم وتأخذون الحديث عنهم لو كتبناها كلها لاحتجنا الى أجلا^٣ كثيرة وفيما كتبنا وبيننا بلاغ لقوم يعقلون .

ثم لإقراركم على الصحابة أنهم اختلفوا ؛ فان زعمتم أنهم فى اختلافهم مطيعون ؛ فقد زعمتم أن الله نهاهم عن الطاعة لأن الله قال : واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا^٤ ، وقال : ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات أولئك لهم عذاب عظيم^٥ ، وان زعمتم أنهم عاصون فى اختلافهم ؛ فقد وقعتم فيهم وزعمتم أن النبى - صلى الله عليه وآله - أمرنا بالافتداء بالعصاة ، فهذا مالا مخرج لكم منه .

فوجدناكم أخذتم عن قوم ردّتم أقاويلهم فى بعض و قبلتموها فى بعض و كنتم أنتم المختارين ممّا قالوا ؛ فما استحسنتم أخذتموه و قبلتموه ، وما كرهتم تركتموه ، وطعنتم على من زكّيتموه ، و زكّيتم من طعنتم عليه ، فكنتم أئمة أنفسكم فيما نقلوا اليكم واتبعتم فى ذلك ظنكم و هواكم ، وتركتم شيئاً ارتضاه بعضكم ، ورضيتم شيئاً كرهه بعضكم ، ولا يخلو ما اختلفتم فيه من أن يكون بعضه سخطاً لله أو كلاًه ، أو يكون رضى^٦ بعضه و كرهاً^٧ بعضه فترضون ما يزعم بعضكم أن الله كرهه ، وتكروهون ما يزعم بعضكم أن الله رضىه فلاحقاً^٨ تعرفون ولا باطلاً^٩ تنكرون فكلّكم راضٍ عمّن خالفكم

١ - غير ح : « فى رواية » . ٢ - ح : « ومن » .

٣ - الاجلاد جمع الجلود كالجلود قال الفيوسى فى المصباح المنير : « قال الازهرى : الجلد غشاء جسد الحيوان والجمع جلود وقد يجمع على أجلا^٣ مثل حمل وحمول وأعمال » .

٤ - صدر آية ١٠٣ من سورة آل عمران . ٥ - آية ١٠٥ من سورة آل عمران .

٦ و ٧ - فى بعض النسخ كلاهما بصورة الفعل فيكون المعنى : « رضى الله بعضه و كرهه بعضه » .

٨ و ٩ - فى النسخ : « فلاحق » « ولا باطل » .

طاعن^١ عليه .

ومن اجهة أخرى تروون عن المرجئة ويروون عنكم ، وتروون عن القدرية ويروون عنكم ، وتروون عن الجهمية ويروون عنكم ، فتقبلون منهم بعض أقاويلهم وتردّون عليهم بعضها ؛ فلا الحقّ أنتم منه على ثقة ، ولا الباطل أنتم منه على يقين ، وأنتم عند أنفسكم أهل السنّة والجماعة فهذه صفتكم التي تعرفونها من أنفسكم وتنطق بها عليكم ألسنتكم فالحمد لله الذي بصرنا ما جهلتم [به] وعرفنا ما جحدتم به^٢ وله المزيد بذلك [والحمد لله كثيراً وصلواته^٣ على سيّد الأولين والآخرين محمد النّبى وآله الطاهرين^٤] .

عبارات خواتم النسخ

عبارة آخر نسخة ق : « تمّ الكتاب بتوفيق من الله في شهر رمضان سنة اثنى وسبعين بعد ألف وكتب من نسخة كتب فيها : بلغ عرضاً فصيحاً بقدر الجهد و ذلك بأصله المنقول منه و وقع الفراغ من التّتميق في محرّم سنة خمس وستّائة .

الخطّ يبقى زماناً بعد كاتبه وصاحب الخطّ تحت الأرض مدفون .»
عبارة آخر نسخة س : « تمّ الكتاب بتوفيق من الله تعالى بقلم الفقير عبد آل محمد أحمد بن شرف الدّين عليهم الصّلوة والسّلام » .

وفي هامشها بخطّ المتن :

« بلغ قبلاً من الفاتحة الى الخاتمة والذي فيه من الأوراق البيض قد سقط من نسخة الأصل يسّر الله نسخته من نسخة أخرى وكان ذلك في عدّة مجالس آخرها ليلة الخميس

١ - انما جعلناها صدر الجملة لكونها مصدرة بالواو فلا تكون صلة لما قبلها .

٢ - لم تذكر في ح .

٣ - سج : « وصلوة » ق : « وصلوته » .

٤ - ح (بدل ما بين الحاصرتين) : « والصلوة على نبيه وآله المعصومين » .

ثامن عشر من شهر صفر ختم بالخير والظفر من شهور سنة تسعين وتسعمائة ؛ حرره فقير
ربه الولي محمد علي عفى عنه بمحمد علي .

وعبارة آخر نسخة مث :

« وفي المتنسخ منه : بلغ قبلاً من الفاتحة الى الخاتمة ؛ والذي فيه من الأوراق
البيض قد سقط من نسخة الأصل يسر الله نسخه من نسخة أخرى وكان ذلك في عدة
مجالس آخرها ليلة الخميس ثامن عشر من شهر صفر ختم بالخير والظفر سنة تسعين
وتسعمائة (انتهى) . »

وعبارة آخر نسخة مج : « تم الكتاب بتوفيق من الله تعالى . »

وعبارة آخر نسخة ح :

« تم كتابة على نسخة مغلوطة كتبت على نسخة تاريخها تسعمائة وتسعون ، كانت
ناقصة من أواسطها أوراق مقدرة بالبياض ؛ وانتهى على يد محمد السماوي بالتجف
لثمان بقين من ربيع [لا] ول سنة ١٢٣٥ حامداً مصلحاً مسلماً . »

وعبارة آخر نسخة ج :

« تم في الثاني والعشرين من جمادى الثانية من شهور سنة ١١١٨ . »

تأريخ فراغى من التصحيح البدوى والنهائى :

تم تحرير ذلك بيد العبد الآثم جلال الدين بن القاسم الحسينى منتصف ليلة
الجمعة وكانت الليلة السابعة من شهر رمضان المبارك من سنة ١٣٩٠ .

ومن الاتفاق كان تصحيحه النهائى بعد ترتيب الحروف ليلة الاربعاء وكانت
الليلة السابعة من شهر رمضان المبارك من سنة ١٣٩١ .

فكانت الفاصلة بين التصحيحين سنة كاملة قمرية ؛ والحمد لله رب العالمين .

تعليقات الكتاب

لمّا كان ما ذكره ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة في شرح هذه العبارة من أصل الكتاب : « وقال - عليه السلام - لعمّار بن ياسر - رحمه الله تعالى - . وقد سمعه يراجع المغيرة بن شعبة كلاماً : دعه يا عمّار فانه لم يأخذ من الدين إلا ما قاربه من الدنيا وعلى عمدٍ لبس على نفسه ليجعل الشبهات عاذراً لسقطاته » مشتملاً على مطالب مهمّة مرتبطة بما في كتاب الايضاح للفضل بن شاذان غاية الارتباط وقد أشرنا في ذيل بعض صفحات الكتاب الى ذلك (انظر ص ٦٥ و ٣٧٦) رأينا من المهم أن ننقله هنا حتى ينتفع به الناظرون في ذلك الكتاب والله المستعان وعليه التكلان

قال ابن أبي الحديد في شرح الكلام المذكور مانصّه :

(راجع ج ٤ ؛ ص ٤٥٣ - ٤٦٣ من النسخة المطبوعة بمصر سنة ١٣٢٩)

والشرح - أصحابنا غير متفقين على السكوت على المغيرة بل أكثر البغداديين يفسقونه ويقولون فيه ما يقال في الفاسق، ولما جاء عروة بن مسعود الثقفي الى رسول الله - صلى الله عليه وآله - عام الحديبية نظر اليه قائماً على رأس رسول الله مقلداً سيفاً فقال : من هذا ؟ - قيل : ابن أخيك المغيرة قال : وأنت ههنا يا غدر والله اني الي الآن ما غسلت سواك و كان اسلام المغيرة من غير اعتقاد صحيح ولا انابة ولا نية جميلة كان قد صحب قوماً في بعض الطرق فاستغفلهم وهم نيام فقتلهم وأخذ أموالهم وهرب خوفاً ان يلحق فيقتل أو يؤخذ مافاز به من أموالهم فقدم المدينة فأظهر الاسلام وكان رسول الله - صلى الله عليه وآله - لا يردّ على أحدٍ اسلامه أسلم عن علةٍ او عن اخلاص ، فامتنع بالاسلام واعتصم وحمى جانبه .

ذكر حديثه أبو الفرج على بن الحسين الاصفهاني في كتاب الاغاني

قال : كان المغيرة يحدث حديث اسلامه قال : خرجت مع قوم من بني مالِكٍ ونحن على دين الجاهلية الى المقومس ملك مصر فدخلنا الى الاسكندرية واهدينا للملك هدايا كانت معنا فكنت أهون أصحابي عليه وقبض هدايا القوم وأمر لهم بجوائز وفضل بعضهم على بعض وقصر بي فأعطاني شيئاً قليلاً لا ذكر له وخرجنا فأقبلت بنو مالِكٍ يشرون هدايا لأهلهم وهم مسرورون ولم يعرض أحدٌ منهم على مواساة فلما خرجوا حملوا معهم خمرأ فكانوا يشربون منها فأشرب معهم ونفسي تأتي ان تدعني معهم وقلت : ينصرفون الى الطائف بما أصابوا وراحبهم به المالك ويخبرون قومي بتقصيره بي وازدرائه إيتاي فأجمعت على قتلهم فقلت : اني أجد صداعاً فوضعوا شرابهم ودعوني فقلت : رأسي يصدع ولكن اجلسوا فأسقيكم فلم ينكروا من أمرى شيئاً فجلست أسقيهم وأشرب القدح بعد القدح فلما دبَّت الكأس فيهم اشتبهوا الشراب فجعلت أصرف لهم وأنزع الكأس فأهدتهم الخمر حتى ناموا ما يعقلون فوثبت اليهم فقتلتهم جميعاً وأخذت جميع ما كان معهم وقدمت المدينة فوجدت النبي - صلى الله عليه وآله - بالمسجد وعنده أبوبكرٍ وكان بي عارفاً فلما رأيته قال : ابن أخي عروة ؟ - قلت : نعم قد جئت أشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله ، فقال أبوبكر : من مصر أقبلت ؟ - قلت : نعم قال : فما فعل المالكيون الذين كانوا معك ؟ - قلت : كان بيني وبينهم بعض ما يكون بين العرب ونحن على دين الشرك فقتلتهم وأخذت أسلابهم وجئت بها الى رسول الله - صلى الله عليه وآله - ليخمسها فأتها غنيمة من المشركين فقال رسول الله : أما اسلامك فقد قبلته ولا نأخذ من أموالهم شيئاً ولا نخمسها لأن هذا غدر والغدر لاخير فيه فأخذني ما قرب وما بعد فقلت : يا رسول الله انما قتلتهم وأنا على دين قومي ثم أسلمت حين دخلت اليك الساعة فقال - عليه السلام - : الاسلام يجب ما قبله .

قال : وكان قتل منهم ثلاثة عشر انساناً واحتوى على ما معهم فيبلغ ذلك ثقيفاً

بالتطائف فتداعوا للقتال ثم اصطلحوا على ان حمل عمى عروة بن مسعود ثلاث عشرة دية .

قال : فذلك معنى قول عروة يوم الحديبية : ياغدر أنا الى الامس أغسل سواتك فلا أستطيع أن أغسلها .

فلهذا قال أصحابنا البغداديون : من كان اسلامه على هذا الوجه وكانت خاتمته ماقد نواتر الخبر به من لعن على - عليه السلام - على المنابر الى ان مات على هذا الفعل وكان المتوسط من عمره الفسق والفجور واعطاء البطن والفرج سؤالهما وممالة الفاسقين وصرف الوقت الى غير طاعة الله كيف نتولاه ؟! وأى عذر لنا فى الامساك عنه ؟! وأن لانكشف للناس فسقه ؟!

وحضرت عند النقيب أبى جعفر يحيى بن محمد العلوى البصرى فى سنة احدى عشرة وستمئة ببغداد وعنده جماعة وأحدهم يقرأ فى الاغانى لأبى الفرج فمن ذكر المغيرة بن شعبة وخاض القوم فذمه بعضهم وأثنى عليه بعضهم وأمسك عنه آخرون فقال بعض فقهاء الشيعة ممن كان يشتغل بطرف من علم الكلام على رأى الأشعرى : الواجب الكف والامساك عن الصحابة وعمّا شجر بينهم فقد قال أبوالمعالى الجوينى : ان رسول الله - صلى الله عليه وآله - نهى عن ذلك وقال : ايتاكم وما شجر بين صحابتي . وقال : دعوا لى أصحابي فلو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً لما بلغ مدّ أحدكم ولا نصيفه . وقال : أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم . وقال : خيركم القرن الذى أنا فيه ثم الذى يليه ثم الذى يليه ثم الذى يليه . وقد ورد فى القرآن الثناء على الصحابة وعلى التابعين وقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم .

وقد روى عن الحسن البصرى أنه ذكر عنده الجمل وصفين فقال : تلك دماء طهر الله منها أسيافاً فلا نلطخ بها ألسنتنا ثم ان تلك الاحوال قد غابت عنا وبعدت أخبارها على حقائقها فلا يلقى بنا ان نخوض فيها ولو كان واحد من هؤلاء قد أخطأ لوجب

ان يحفظ رسول الله - صلى الله عليه وآله - فيه ومن المروءة أن يحفظ رسول الله - صلى الله عليه وآله - في عائشة زوجته وفي الزبير ابن عمتة وفي طلحة الذي وقاه بيده، ثم ما الذي ألزما وأوجب علينا ان نلعن أحداً من المسلمين او نبوأ منه وأى ثواب في اللعنة والبراءة ؟ ان الله تعالى لا يقول يوم القيامة للمكلف : لم لم تلعن ؟ بل قد يقول له : لم لعنت ؟ ولو أن انساناً عاش عمره كله لم يلعن ابليس لم يكن عاصياً ولا آثماً ، واذا جعل الانسان عوض اللعنة : أستغفر الله ؛ كان خيراً له .

ثم كيف يجوز للعامة ان تدخل أنفسها في أمور الخاصة واولئك قوم كانوا أمراء هذه الامة وقادتها ونحن اليوم في طبقة سافلة جداً عنهم فكيف يحسن بنا التعرض لذكهم ؟ ! أليس يقبح من الرعية ان تخوض في دقائق امور الملك وأحواله وشؤونه التي تجري بينه وبين أهله وبنى عمته ونسائه وسراريه وقد كان رسول الله - صلى الله عليه وآله - صهراً لمعاوية وأخته أم حبيبة تحفظ أم حبيبة وهي أم المؤمنين في أخوها وكيف يجوز ان يلعن من جعل الله تعالى بينه وبين رسوله مودة أليس المفسرون كلهم قالوا : هذه الآية أنزلت في أبي سفيان وآله وهي قوله تعالى : عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة ؛ فكان ذلك مصاهرة رسول الله - صلى الله عليه وآله - وأبأسفيان وتزويجه ابنته على أن جميع ما تنقله الشيعة من الاختلاف بينهم والمشاجرة لم يثبت وما كان القوم إلا كبنى أم واحدة ولم يتكدر باطن احد منهم على صاحبه قط ولا وقع بينهم اختلاف ونزاع .

فقال أبو جعفر رحمه الله :

قد كنت منذ أيام علقمت بخطي كلاماً وجدته لبعض الزيدية في هذا المعنى نقضاً ورداً على أبي المعالي الجويني فيما اختاره لنفسه من هذا الرأي وأنا أخرجه اليكم لأستغني بتأمله عن الحديث على ما قاله هذا الفقيه فأنى أجد المأ بمنعني من الاطالة في الحديث لاسيما اذا خرج مخرج الجدل ومقاومة الخصوم ثم أخرج من بين كتبه كراساً قرأناه في ذلك المجلس واستحسنه الحاضرون وأنا أذكر ههنا خلاصته .

قال : لولا أن الله تعالى أوجب معاداة أعدائه كما أوجب موالاة أوليائه وضيق على المسلمين تركها اذا دلّ العقل عليها اوصحّ الخبر عنها بقوله سبحانه : لاتجد قوماً يؤمنون بالله و اليوم الآخر يوادّون من حادّ الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او أبناءهم او اخوانهم او عشيرتهم وبقوله تعالى : ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم أولياء وبقوله سبحانه : لاتتولّوا قوماً غضب الله عليهم ، ولاجماع المسلمين على أن الله تعالى فرض عداوة أعدائه وولاية أوليائه ، وعلى أن البغض في الله واجب والحب في الله واجب لماتعرّضنا لمعاداة أحدٍ من الناس في الدين ولا البراءة منه ولكانت عداوتنا للقوم تكلفاً ولو ظننا أن الله عزّ وجلّ يعذرنا اذا قلنا : يارب غاب أمرهم عنّا فلم يكن لخوضنا في أمرٍ قد غاب عنّا معنى لا عتمدنا على هذا القدر واليناهم ولكنّا نخاف ان يقول سبحانه لنا : ان كان أمرهم قد غاب عن أبصاركم فلم يغب عن قلوبكم وأسماعكم قد أنتمكم به الأخبار الصحيحة التي بمثلها ألزمت أنفسكم الاقرار بالنبيّ - صلى الله عليه وآله - وموالاة من صدّقه ومعاداة من عصاه وجحدته وأمرتم بتدبير القرآن وما جاء به الرسول فهتلاً حذرتم من ان تكونوا من أهل هذه الآية غداً : ربنا انا أطلعنا سادتنا وكبراءنا فأضلّونا السيّلا .

فأمّا لفظة اللعن فقد أمرنا الله تعالى بها وأوجبها ألا ترى الى قوله : اولئك بلغهم الله ويلعنهم اللاعنون فهو اخبارٌ معناه الأمر كقوله : والمطلقات يتربصن بأنفسهنّ ثلاثة قروءٍ وقد لعن الله تعالى العاصين بقوله : لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود ، وقوله : انّ الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعدّ لهم عذاباً مهيناً ، وقوله : ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً ، وقال الله تعالى لإبليس : وانّ عليك لعنتي الى يوم الدين وقال : انّ الله لعن الكافرين وأعدّ لهم سعيراً .

فأمّا قول من يقول : أىّ ثوابٍ في اللعن و انّ الله تعالى لا يقول للمكلف : لم لم تلعن بل قد يقول له : لم لعنت وانه لو جعل مكان : لعن الله فلاناً ؛ اللهم اغفر لي ، لكان خيراً له ، ولو أن انساناً عاش عمره كلّهُ لم يلعن ابليس لم يؤاخذ بذلك ؛ فكلام

جاهل لا يدري ما يقول : اللعن طاعة ويستحقّ عليها الثواب اذا فعات على وجهها وهو ان يلعن مستحقّ اللعن لله وفي الله لا في العصبية والهوى ألا ترى أنّ الشرع قد ورد بها في نفى الولد ونطق بها القرآن وهو ان يقول الزوج في الخامسة : أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين فلو لم يكن الله تعالى يريد ان يتأفّف عباده بهذه اللفظة وانه قد تعبدهم بها لما جعلها من معالم الشرع ولما كرّرها في كثير من كتابه العزيز ولما قال في حقّ القاتل : وغضب الله عليه ولعنه وليس المراد من قوله : ولعنه ؛ ألا الأمر لنا بأن نلعنه ولو لم يكن المراد بها ذلك لكان لنا ان نلعنه لأنّ الله تعالى قد لعنه أفيلعن الله تعالى انساناً ولا يكون لنا أن نلعنه ، هذا ما لا يسوغ في العقل كما لا يجوز أن يمدح الله انساناً ألا ولنا ان نمدحه ولا يذمه ألا ولنا أن نذمه وقال تعالى : هل أنبئكم بشرٍ من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله ، وقال : ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً ، وقال عز وجل : وقالت اليهود يد الله مغلولة غالت أيديهم ولعنوا بما قالوا .

وكيف يقول القاتل : ان الله تعالى لا يقول للمكلف : لم لم تلعن ١٩ ألا يعلم هذا القاتل أنّ الله تعالى أمر بولاية أوليائه وأمر بعداوة أعدائه فكما يسأل عن التولّي يسأل عن التبرّي ألا ترى أنّ اليهودي اذا أسلم يطالب بأن يقال له تلفظ بكلمة الشهادتين ثم قل : برئت من كل دين يخالف دين الاسلام فلا بدّ من البراءة لانّ بها يتمّ العمل ألم يسمع هذا القاتل قول الشاعر :

تودّ عدوي ثمّ تزعم أنّي صديقك ان الرأى عنك لعازب

فمودّة العدو خروجٌ عن ولاية الولي و اذا بطلت المودّة لم يبق إلا البراءة لأنّه لا يجوز ان يكون الانسان في درجة متوسطة مع أعداء الله تعالى وعصاته بأن لا يودّهم ولا يبرأ منهم باجماع المسلمين على نفى هذه الوسطة .

وأما قوله : لو جعل عوض اللعنة أستغفر الله لكان خيراً له فانه لو استغفر من غير أن يلعن أو يعتقد وجوب اللعن لما نفعه استغفاره ولا قبل منه لأنّه يكون عاصياً لله تعالى مخالفاً أمره في امساكه عمّن أوجب الله تعالى عليه البراءة منه و اظهار البراءة ،

والمصرّ على بعض المعاصي لاتقبل توبته واستغفاره عن البعض الآخر وأما من يعيش عمره ولايلعن ابليس فان كان لايعتقد وجوب لعنه فهو كافر ، وان كان يعتقد وجوب لعنه ولايلعنه فهو مخطئ على أن الفرق بينه وبين ترك لعنه رؤوس الضلال في هذه الامة ك معاوية والمغيرة وأمثالهما ان احداً من المسلمين لا يورث عنده الامساك عن لعن ابليس شبهة في أمر ابليس والامساك عن لعن هؤلاء وأضرابهم يثير شبهة عند كثير من المسلمين في أمرهم ؛ وتجنب ما يورث التشبهة في الدين واجب ، فلهذا لم يكن الامساك عن لعن ابليس نظيراً للامساك عن أمر هؤلاء .

قال : ثم يقال للمخالفين :

أرايتم لو قال قائل : قد غاب عنا أمر يزيد بن معاوية والحجاج بن يوسف فليس ينبغي أن نخوض في قصتهما ولا ان نلعنهما ونعاديهما ونبرأ منهما هل كان هذا الا كقولكم : قد غاب عنا أمر معاوية والمغيرة بن شعبة وأضرابهما فليس لخوضنا في قصتهم معنى .

وبعد كيف أدخلتم أيتها العامة والحشوية وأهل الحديث أنفسكم في أمر عثمان وخضتم فيه وقد غاب عنكم وبرثتم من قتلته ولعنتموهم وكيف لم تحفظوا أبا بكر الصديق في محمد ابنه فانكم لعنتموه وفسقتموه ولاحفظتم عائشة أم المؤمنين في أخيها محمد المذكور ومنعتمونا ان نخوض وندخل أنفسنا في أمر عليّ والحسن والحسين ومعاوية الظالم له ولهما المتغلب على حقّه وحقوقهما ، وكيف صار لعن ظالم عثمان من السنة عندكم ولعن ظالم عليّ والحسن والحسين تكلّفاً ؟ وكيف أدخلت العامة أنفسها في أمر عائشة وبرثت ممن نظر اليها ومن القائل لها : يا حميراء أو انما هي حميراء ولعنته بكشفه سترها ومنعنا نحن عن الحديث في أمر فاطمة وما جرى لها بعد وفاة أبيها .

فان قلتم : ان بيت فاطمة انما دخل وسترها انما كشف حفظاً لنظام الاسلام وكبلا ينتشر الأمر ويخرج قوم من المسلمين أعناقهم من ربة الطاعة ولزوم الجماعة قيل لكم : وكذلك ستر عائشة انما كشف وهو دجها انما هتك لأنها نشرت جبل الطاعة

وشقت عصا المسلمين وأراقت دماء المسلمين من قبل وصول عليّ بن أبي طالب - عليه السلام - إلى البصرة وجرى لها مع عثمان بن حنيفٍ وحكم بن جبلة ومن كان معها من المسلمين الصالحين من القتل وسفك الدماء ما ينطق به كتب التاريخ والتسير فإذا جاز دخول بيت فاطمة لأمرٍ لم يقع بعد جاز كشف ستر عائشة على ما قد وقع وتحقق، فكيف صار هتك ستر عائشة من الكبائر التي يجب معها التخليد في النار والبراءة من فاعله ومن أوكد عرى الإيمان وصار كشف بيت فاطمة والدخول عليها منزلها وجمع حطب بيابها وتهديدها بالتحريق من أوكد عرى الدين وأثبت دعائم الاسلام ومما أعزّ الله به الدين وأطفأ به نائرة الفتنة والحرمتان واحدة والستران واحد؟!

وما نحب أن نقول لكم : أن حرمة فاطمة أعظم ومكانها أرفع وصيانتها لأجل رسول الله - صلى الله عليه وآله - أولى فانتها بضعة منه وجزء من لحمه ودمه وليست كالزوجة الأجنبية التي لانسب بينها وبين الزوج وانما هي وصلة مستعارة وعقد يجري مجرى اجارة المنفعة وكما يملك رقّ الامة بالبيع والشراء ولهذا قال الفرضيون : أسباب التوارث ثلاثة ؛ سبب ونسب وولاء ، والنسب القرابة والسبب النكاح والولاء لواء العتق، فجعلوا النكاح خارجاً عن النسب ولو كانت الزوجة ذات نسب لجعلوا الأقسام الثلاثة قسمين وكيف تكون عائشة أو غيرها في منزلة فاطمة وقد أجمع المسلمون كلهم من يحبها ومن لا يحبها منهم انها سيّدة نساء العالمين .

قال : وكيف يلزمنا اليوم حفظ رسول الله - صلى الله عليه وآله - في زوجته وحفظ أمّ حبيبة في أخيها ولم تلزم الصحابة أنفسها حفظ رسول الله - صلى الله عليه وآله - في أهل بيته ولا ألزمت الصحابة أنفسها حفظ رسول الله - صلى الله عليه وآله - في صهره وابن عمّه عثمان بن عفّان وقد قتلوهم ولعنوه وقد كان كثير من الصحابة يلعن عثمان وهو خليفة منهم عائشة كانت تقول : اقتلوا نعثلاً لعن الله نعثلاً ، ومنهم عبد الله بن مسعود ، وقد لعن معاوية عليّ بن أبي طالب وابنيه حسناً وحسيناً وهم أحياء يرزقون بالعراق وهو يلعنهم بالشام على المنابر ويقنت عليهم في الصلوات وقد لعن أبوبكر وعمر سعد بن

عبادة وهو حىّ وبرا منه وأخرجاه من المدينة الى الشام ، ولعن عمر خالد بن الوليد لما قتل مالك بن نويرة ، وما زال اللعن فاشياً فى المسلمين اذا عرفوا من الانسان معصية تقتضى اللعن والبراءة .

قال :

ولو كان هذا معتبراً وهو ان يحفظ زيد لأجل عمرو فلا يلن لوجب ان تحفظ الصحابة فى أولادهم فلا يلنوا لأجل آبائهم فكان يجب ان يحفظ سعد بن أبى وقاص فلا يلن عمر بن سعد قاتل الحسين ، وان يحفظ معاوية فلا يلن يزيد صاحب وقعة الحرة وقاتل الحسين ومخيف المسجد الحرام بمكة ، وان يحفظ عمر بن الخطاب فى عبيد الله ابنه قاتل الهرمزان والمحارب علياً - عليه السلام - فى صفتين .

قال :

على أنه لو كان الامساك عن عداوة من عادى الله من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - من حفظ رسول الله - صلى الله عليه وآله - فى أصحابه ورعاية عهده وعقده لم نعادم ولو ضربت رقابنا بالسيوف ولكن محبة رسول الله - صلى الله عليه وآله - لأصحابه ليست كمحبة الجهال الذين يضع أحدهم محبته لصاحبه موضع العصبية وانما أوجب رسول الله - صلى الله عليه وآله - محبة أصحابه لطاعتهم لله فاذا عصوا الله وتركوا ما أوجب محبتهم فليس عند رسول الله - صلى الله عليه وآله - محابة فى ترك لزوم ما كان عليه من محبتهم ولا تغطرس فى العدول عن التمسك بمواليتهم فلقد كان - صلى الله عليه وآله - يحب أن يعادى أعداء الله ولو كانوا عثرته كما يحب أن يوالى أولياء الله ولو كانوا أبعد الخلق نسباً منه ، والشاهد على ذلك اجماع الامّة على أن الله تعالى قد أوجب عداوة من ارتدّ بعد الاسلام وعداوة من نافق وان كان من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - وان رسول الله - صلى الله عليه وآله - قد أوجب قطع السارق وضرب الفاذف وجلد البكر اذا زنى وان كان من المهاجرين او الأنصار ألا ترى أنه (ص) قال : لو سرق فاطمة لقطعتها ؛ فهذه ابنته الجارية مجرى نفسه

لم يحابها في دين الله ولا راقبها في حدود الله وقد جلد أصحاب الإفك ومنهم مسطح بن اثانة وكان من أهل بدر .

قال :

وبعد فلو كان محلّ أصحاب رسول الله - صلّى الله عليه وآله - محلّ من لا يعادى اذا عصى الله سبحانه ولا يذكر بالقبیح بل يجب ان يراقب لأجل اسم الصحبة ويغضى عن عيوبه وذنوبه لكان كذلك صاحب موسى المسطور ثناؤه في القرآن لما اتبع هواه فانسلخ ممّا اوتى من الآيات وغوى قال سبحانه : وانل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ، ولكان ينبغي ان يكون محلّ عبدة العجل من أصحاب موسى هذا المحلّ لأن هؤلاء كلهم قد صحبوا رسولا جليلا من رسل الله سبحانه .

قال :

ولو كانت الصحابة عند أنفسهم بهذه المنزلة لعلمت ذلك من حال أنفسهم لأنهم أعرف بمحلّهم من عوام أهل دهرنا واذا قدرت أفعال بعضهم ببعض دلّتك على أن القصة كانت على خلاف ما قد سبق الى قلوب الناس اليوم ، هذا على وعمار وأبو الهيثم ابن التيهان وخزيمة بن ثابت وجميع من كان مع عليّ - عليه السلام - من المهاجرين والأنصار لم يروا ان يتغافلوا عن طلحة والزبير حتى فعلوا بهما وبمن معهما ما يفعل بالشرأة في عصرنا ، وهذا طلحة والزبير وعائشة ومن كان معهم وفي جانبهم لم يروا ان يمسكوا عن عليّ حتى قصدوا كما يقصد للمتغلبين في زماننا ، وهذا معاوية وعمر بن لم ير باعليا - عليه السلام - بالعين التي يرى بها العامي صديقه أو جاره ولم يقصّرا دون ضرب وجهه بالسيف ولعنه ولعن أولاده و [قتل] كل من كان حيا من أهله وقتل أصحابه وقد لعنهما هو أيضاً في الصلوة المفروضة ولعن معهما أباء الأعور الاسلمى وأبا موسى الاشعري وكلاهما من الصحابة ، وهذا سعد بن أبي وقاص ومحمد بن مسلمة وأسامة بن زيد وسعد بن زيد بن عمرو بن نفيل وعبد الله بن عمر وحسان بن ثابت

وأنس بن مالك لم يروا ان يقلّدوا عليّاً في حرب طلحة ولا طلحة في حرب عليّ - وطلحة والزبير باجماع المسلمين أفضل من هؤلاء المعدودين لأنهم زعموا أنهم قد خافوا ان يكون عليّ قد غلط وزلّ في حربهما ، وخافوا ان يكونا قد غلطا وزلا في حرب عليّ ، وهذا عثمان قد نفى أبازرّ الى الرّبذة كما يفعل بأهل الخنا والزّيب ، وهذا عمّار وابن مسعود تلقياً عثمان بما تلقياً به لمّا ظهر لهما بزعمهما منه ما وعظاه لأجله ، ثمّ فعل بهما عثمان ماتناهي اليكم ، ثمّ فعل القوم بعثمان ما قد علمتم وعلم الناس كلّهم ، وهذا عمر يقول في قصّة الزّبير بن العوامّ لمّا استأذنه في الغزو : ها انّى ممسك بباب هذا الشعب ان تفرّق أصحاب محمّد في الناس فيضلوهم ، وزعم أنّه وأبا بكر كانا يقولان : انّ عليّاً والعبّاس في قصّة الميراث زعماهما كاذبين ظالمين فاجرين وما رأينا عليّاً والعبّاس اعتذرا ولا تنصّلا ولا نقل أحد من أصحاب الحديث ذلك ولا رأينا أصحاب رسول الله أنكروا عليهما ما حكاه عمر عنهما ونسبه اليهما ، ولا أنكروا أيضاً على عمر قوله في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - أنهم يريدون اضلال الناس ويهمّون به ، ولا أنكروا على عثمان دوس بطن عمّار ولا كسر ضلع ابن مسعود ولا على عمّار وابن مسعود ما تلقياً به عثمان كانكار العامّة اليوم الخوض في حديث الصحابة ، ولا اعتقدت الصحابة في أنفسها ما يعتقد العامّة فيها اللّهمّ الا ان يزعموا أنهم أعرف بحقّ القوم منهم ، وهذا عليّ وفاطمة والعبّاس مازالوا على كلمة واحدة يكذبون الرواية : نحن معاشر الأنبياء لانورث ، ويقولون : انّها مختلفة ، قالوا : وكيف كان النّبىّ - صلى الله عليه وآله - يعرف هذا الحكم غيرنا ويكنمه عنّا ونحن الورثة ونحن أولى الناس بأن يؤدّى هذا الحكم اليه ، وهذا عمر بن الخطّاب يشهد لأهل الشورى أنهم الثفر الذين توفّى رسول الله - صلى الله عليه وآله - وهو عنهم راضٍ ثمّ يأمر بضرب أعناقهم ان أخرّوا فصل حال الامامة ، هذا بعد أن ثلبهم وقال في حقّهم ما لو سمعه العامّة اليوم من قائل لوضعت ثوبه في عنقه سحبا الى السلطان ثمّ شهدت عليه بالرفقّ واستحلّت دمه ، فان

كان الطعن على بعض الصحابة رفضاً فعمر بن الخطاب أرفض الناس وامام الروافض كلهم .

ثم ماشاع واشتهر من قول عمر : كانت بيعة أبي بكر فلتة وقى الله شرها فمن عاد الى مثلها فاقتلوه ، وهذا طعن في العقد وقبح في البيعة الأصلية ثم ما نقل عنه من ذكر أبي بكر في صلاته وقوله عن عبدالرحمن : ابنه دويبة ولهو خير من أبيه . ثم عمر القاتل في سعد بن عباد و هو رئيس الأنصار وسيدها : اقتلوا سعداً قتل الله سعداً ؛ اقتلوه فإنه منافق . وقد شتم أبا هريرة وطعن في روايته و شتم خالد بن الوليد وطعن في دينه وحكم بنفسه و بوجوب قتله ، وخون عمرو بن العاص و معاوية بن أبي سفيان و نسبهما الى سرقة مال الفيء واقتطاعه وكان سريعاً الى المساءة كثير الجبه والاشتم والتسب لكل أحد وقل أن يكون في الصحابة من سلم من معرة لسانه أو يده ولذلك أبغضوه وملوا أيامه مع كثرة الفتوح فيها فهتلا احترم عمر الصحابة كما تحترمهم العامة اما ان يكون عمر مخطئاً واما ان تكون العامة على الخطأ ، فان قالوا : عمر ماشتم ولاضرب ولاساء الا الى عاص مستحق لذلك قيل لهم : فكأننا نحن نقول : اننا نريد أن نبرأ ونعادي من لا يستحق البراءة والمعاداة ؛ كتلاً ما قلنا هذا ولا يقول هذا مسلم ولا عاقل وانما غرضنا الذي اليه نجرى بكلامنا هذا ان نوضح أن الصحابة قوم من الناس لهم ما للناس وعليهم ما عليهم ؛ من أساء منهم ذمناه ومن أحسن منهم حمدناه ، وليس لهم على غيرهم من المسلمين كبير فضل الا بمشاهدة الرسول ومعاصرته لا غير ، بل ربما كانت ذنوبهم أفحش من ذنوب غيرهم لأنهم شاهدوا الاعلام والمعجزات فقربت اعتقادهم من الضرورة ونحن لم نشاهد ذلك فكانت عقائدنا محض النظر والفكر وبعرضية الشبه والشكوك فمعاصينا أخف لأننا أعذر .

ثم نعود الى ما كنا فيه فنقول :

وهذه عائشة أم المؤمنين خرجت بقميص رسول الله - صلى الله عليه وآله - فقالت للناس : هذا قميص رسول الله لم يبل وعثمان قد أبلى سنته . ثم تقول : اقتلوا

نعثلاً قتل الله نعثلاً ثم لم ترض بذاك حتى قالت : أشهد أن عثمان جيفة على الصراط غداً ، فمن الناس من يقول : روت فى ذلك خبراً ومن الناس من يقول : هو موقوف عليها وبدون هذا لو قاله انسان اليوم يكون عند العامة زنديقاً ، ثم قد حصر عثمان حصرتة أعيان الصحابة فما كان أحد ينكر ذلك ولا يعظمه ولا يسعى فى ازالته وانما أنكروا على المحاصرين له وهو رجل كما علمتم من وجوه أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - ثم من أشرفهم ثم هو أقرب اليه من أبي بكر وعمر وهو مع ذلك امام المسلمين والمختار منهم للخلافة وللإمام حتى على رعيته عظيم فان كان القوم قد أصابوا فاذا ليست الصحابة فى الموضع الذى وضعتها به العامة وان كانوا ما أصابوا فهذا هو الذى نقول من أن الخطأ جائز على آحاد الصحابة كما يجوز على آحادنا اليوم ، ولنا نقدح فى الاجماع ولاندى اجماعاً حقيقياً على قتل عثمان وانما نقول : ان كثيراً من المسلمين فعلوا ذلك والخصم يسلم أن ذلك كان خطأ ومعصية فقد سلم أن الصحابي يجوز ان يخطئ ويصنى وهو المطلوب .

وهذا المغيرة بن شعبة وهو من الصحابة ادعى عليه الزنا وشهد عليه قوم بذلك فلم ينكر ذلك عمر ولا قال : هذا محال ولا باطل لأن هذا صحابي من صحابة رسول الله - صلى الله عليه وآله - لا يجوز عليه الزنا وهلا أنكر عمر على الشهود وقال لهم : ويحكم هلا تغافلت عن لما رأيتموه بفعل ذلك فان الله تعالى قد أوجب الامساك عن مساوى أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - وأوجب الستر عليهم وهلا تركتموه لرسول الله فى قوله : دعوا لى أصحابى ، ما رأينا عمر الا قد انتصب لسماع الدعوى واقامة الشهادة وأقبل يقول للمغيرة : يا مغيرة ذهب ثلاثة أرباعك حتى اضطرب الرابع فجلد الثلاثة ، وهلا قال المغيرة لعمر : كيف تسمع فى قول هؤلاء وليسوا من الصحابة وأنا من الصحابة ورسول الله - صلى الله عليه وآله - قد قال : أصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ؛ ما رأيناه قال ذلك بل استسلم لحكم الله تعالى .

وهنا من أمثل من المغيرة وأفضل قدامة بن مظعون لما شرب الخمر فى أيام

عمر فأقام عليه الحدّ وهو رجل من عُلّةِ الصّحابة ومن أهل بدر المشهود لهم بالجنة فلم يردّ عمر الشهادة ولا درأ عنه الحدّ لعلّه أنّه بدرى ولا قال : قد نهى رسول الله - صلى الله عليه وآله - عن ذكر مساوى الصّحابة وقد ضرب عمر أيضاً ابنه حدّاً فمات وكان ممّن عاصر رسول الله - صلى الله عليه وآله - ولم تمنعه معاصرتة له من اقامة الحدّ عليه .

وهذا على - عليه السلام - يقول ما حدثنى أحدٌ بحديثٍ عن رسول الله - صلى الله عليه وآله - ألا استخلفته عليه ، أليس هذا انتهاماً لهم بالكذب ؛ وما استثنى أحداً من المسلمين إلا أبا بكر على ما ورد في الخبر . وقد صرح غير مرّة بتكذيب أبي هريرة وقال : لا أحد أكذب من هذا الدّوسى على رسول الله - صلى الله عليه وآله - وقال أبو بكر في مرضه الذى مات فيه : وددت أنى لم أكشف بيت فاطمة ولو كان أغلق على حرب ، فندم والندم لا يكون إلا عن ذنب .

ثمّ ينبغى للعاقل أن يفكّر فى تأخّر على - عليه السلام - عن بيعة أبي بكر ستة أشهر الى ان ماتت فاطمة فان كان مصيباً فأبو بكر على الخطأ فى انتصابه فى الخلافة وان كان أبو بكر مصيباً فعلى على الخطأ فى تأخّره عن البيعة وحضور المسجد ، ثمّ قال أبو بكر فى مرض موته أيضاً للصّحابة فلمّا استخلفت عليكم خيركم يعنى عمر فكلّكم ورم لذلك أنفه يريد أن يكون الأمر له لما رأيتم الدّنيا قد جاءت اما والله لتتخذنّ ستائر الدّيباج ونضائد الحرير ؛ أليس هذا طعناً فى الصّحابة وتصريحاً بأنّه قد نسبهم الى الحسد لعمر لمّا نصّ عليه بالعهد ولقد قال له طلحة لمّا ذكر عمر للأمر : ماذا تقول لربّك اذا سألك عن عبادته وقد وليت عليهم فظلاً غليظاً ؟ فقال أبو بكر : أجلسونى بالله تخوفنى ؟ اذا سألتنى قلت : وليت عليهم خير أهلكت ثمّ شتمه بكلام كثير منقول ، فهل قول طلحة ألا طعن فى عمر ؟ وهل قول أبي بكر ألا طعن فى طلحة ؟

ثمّ الذى كان بين أبي بن كعب وعبد الله بن مسعود من السيّاب حتّى نفى كل واحدٍ منهما الآخر عن أبيه وكلمة أبى بن كعب مشهورة منقولة : ما زالت هذه الأمّة

مكبوبةً على وجهها منذ فقدوا نبيهم . وقوله : ألا هلك أهل العقدة والله ما آسى عليهم
 إنما آسى على من يضلّون من الناس . ثم قول عبد الرحمن بن عوف : ما كنت أرى
 أن أعيش حتّى يقول لى عثمان : يا منافق . وقوله : لو استقبلت من أمرى ما استدبرت
 ما ولّيت عثمان شمع نعل . وقوله : اللهم انّ عثمان قد أبى أن يقيم كتابك فافعل به
 و افعل . وقال عثمان لعلى - عليه السلام - فى كلام دار بينهما : أبوبكر وعمر خيرٌ
 منك فقال على : كذبت أنا خيرٌ منك ومنهما عبت الله قبلهما وعبدته بعدهما . وروى
 سفیان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال : كنت عند عروة بن الزبير فتذاكرنا : كم أقام
 النبىّ (ص) بمكة بعد الوحى ؟ فقال عروة : أقام عشرةً فقلت : كان ابن عباس
 يقول : ثلاث عشرة فقال : كذب ابن عباس . وقال ابن عباس : المتعة حلالٌ فقال
 له جبیر بن مطعم : كان عمر ينهى عنها فقال : يا عدوّ نفسه من ههنا ضللتُم ؛ أحذّركم
 عن رسول الله - صلّى الله عليه وآله - وتحدّثنى عن عمر... ! وجاء فى الخبر عن على -
 عليه السلام - : لولا ما فعل عمر بن الخطّاب فى المتعة ما زنى ألا شقى وقيل : ما زنى
 الاشفى أى قليلاً .

فأمّا سبّ بعضهم بعضاً وقدح بعضهم فى بعضٍ فى المسائل الفقهيّة فأكثر من
 أن يحصى مثل قول ابن عباس وهو يردّ على زيد مذهبه العول فى الفرائض : ان شاء
 أو قال : من شاء باهلته ؛ انّ الذى أحصى رمل عالج عدداً أعدل من أن يجعل فى مالٍ
 نصفاً ونصفاً وثلاً ؛ هذان التّصفان قد ذهابا بالمال فأين موضع الثلث ؟ ! ومثل قول أبى
 ابن كعب فى القرآن : لقد قرأت القرآن وزيدٌ هذا غلام ذو ذؤابتين يلعب بين صبيان
 اليهود فى المكتب . وقال على - عليه السلام - فى أمّهات الاولاد وهو على المنبر :
 كان رأى ورأى عمر ان لا يبعن وأنا أرى الآن بيعهنّ فقام اليه عبيدة السّلمانيّ فقال :
 رأيك فى الجماعة أحبّ إلينا من رأيك فى الفرقة .

وكان أبوبكر يرى التسوية فى قسم الغنائم وخالفه عمر وأنكر فعله ، وأنكرت عائشة
 على أبى سلمة بن عبد الرحمن خلفه على ابن عباس فى عدّة المتوفى عنها زوجها وهى

حامل وقالت : فروح يصقع مع الديكة ، وأنكرت الصحابة على ابن عباس قوله في الصّرف وسفّهوا رأيه حتّى قيل : أنّه تاب من ذلك عند موته ، واختلفوا في حدّ شارب الخمر حتّى خطأ بعضهم بعضاً وروى بعض الصحابة عن النّبيّ - صلّى الله عليه وآله - أنّه قال : التّشوم في ثلاثة ؛ المرأة والدّار والفرس ؛ فأنكرت عائشة ذلك وكذّبت الرّاوى وقالت : إنّما قال عليه السّلام ذلك حكاية عن غيره . وروى بعض الصحابة عنه - عليه السّلام - أنّه قال : التّاجر فاجر ؛ فأنكرت عائشة ذلك وكذّبت الرّاوى وقالت : إنّما قال عليه السّلام ذلك في تاجر دلّس . وأنكر قوم من الأنصار رواية أبي بكر : الائمة من قريش ؛ ونسبوه الى افتعال هذه الكلمة وكان أبو بكر يقضى بالقضاء فينقضه عليه أصاغر الصحابة كبلال وصهيب ونحوهما ؛ قد روى ذلك في عدّة قضايا . وقيل لابن عباس : انّ عبد الله بن الزبير يزعم أنّ موسى صاحب الخضر ليس موسى بنى - اسرائيل فقال : كذب عدوّ الله أخبرني أبي بن كعب قال خطبنا رسول الله - صلّى الله عليه وآله - وذكر كلاماً يدلّ على أنّ موسى صاحب الخضر هو موسى بنى اسرائيل ، وباع معاوية أواني ذهب وفضّة بأكثر من وزنها فقال له أبو الدرداء : سمعت رسول الله - صلّى الله عليه وآله - ينهى عن ذلك فقال معاوية : أمّا أنا فلا أرى به بأساً فقال أبو الدرداء : من عذيري من معاوية ؛ أخبره عن الرّسول - صلّى الله عليه وآله - وهو يخبرني عن رأيه والله لا أساكنك بأرض أبداً . وطعن ابن عباس في خبر أبي هريرة عن رسول الله - صلّى الله عليه وآله - إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يمدخل يده في الاناء حتّى يتوضأ وقال : فما نصنع بالمهراس ١٩ وقال على - عليه السّلام - لعمر وقد أفناه الصحابة في مسألة وأجمعوا عليها : ان كانوا راقبوك فقد غشوك ، وان كان هذا جهد رأيهم فقد أخطأوا . وقال ابن عباس : ألا يتقى الله زيد بن ثابت يجعل ابن الابن ابناً ولا يجعل أب الأب أباً ١٩ وقالت عائشة : أخبروا زيد بن أرقم أنّه قد أحبط جهاده مع رسول الله - صلّى الله عليه وآله - وأنكرت الصحابة على أبي موسى قوله : انّ التّوم لا ينقض الرّضوء ، ونسبته الى الغفلة وقلة التّحصيل . وكذلك أنكرت على أبي طلحة الأنصاريّ قوله : انّ

أكل البرد لا يفطر الصائم وهزئت به ونسبته الى الجهل . وسمع عمر أن عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب يختلفان في صلوة الرجل في الثوب الواحد فصعد المنبر وقال : اذا اختلف اثنان من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - فمن أى فتياكم يصدر المسلمون لا أسمع رجلين يختلفان بعد مقامى هذا ألا فعلت وصنعت . وقال جرير بن كليب : رأيت عمر ينهى عن المتعة و على - عليه السلام - يأمر بها فقلت : ان بينكما لشرأ ، فقال على - عليه السلام - ليس بيننا إلا الخير ولكن خیرنا أتبعنا لهذا الدين .

قال هذا المتكلم :

وكيف يصح ان يقول رسول الله - صلى الله عليه وآله - أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ؛ لاشبهة أن هذا يوجب أن يكون أهل الشام في صفين على هدى وان يكون أهل العراق أيضاً على هدى ، وأن يكون قاتل عمار بن ياسر مهتدياً وقد صح الخبر الصحيح انه - صلى الله عليه وآله - قال له : تقتلك الفئة الباغية ، وقال في القرآن : فقاتلوا التي تبغى حتى تفيء الى أمر الله ، فدل على أنها ما دامت موصوفة بالمقام على البغي مفارقة لأمر الله ؛ ومن يفارق أمر الله لا يكون مهتدياً ، وكان يجب ان يكون بسر بن أرطاة الذى ذبح ولدى عبيد الله بن عباس الصغيرين مهتدياً ؛ لأن بسرأ من الصحابة أيضاً ، وكان يجب أن يكون عمرو بن العاص ومعاوية اللذان كانا يلعبان علياً أذبار الصلوة ولديه مهتدين ، وقد كان في الصحابة من بزى ومن يشرب الخمر كأبي محجن الثقفي ومن يرتد عن الاسلام كطليحة بن خويلد فيجب ان يكون كل من اقتدى بهؤلاء في أفعالهم مهتدياً .

قال :

وانما هذا من موضوعات متعصبة الأموية فان لهم من ينصرهم بلسانه وبوضعه الأحاديث اذا عجز عن نصرهم بالسيف وكذا القول في الحديث الآخر وهو قوله : القرن الذى أنا فيه ، ومما يدل على بطلانه أن القرن الذى جاء بعده بخمسين سنة شر

قرون الدنيا وهو أحد القرون التي ذكرها في النصّ وكان ذلك القرن هو القرن الذي قتل فيه الحسين وأُوقع بالمدينة وحوصرت مكة ونقضت الكعبة وشربت خافاؤه والقائمون مقامه والمنتصبون في منصب النبوة الخمرور وارتركبوا الفجور كما جرى ليزيد ابن معاوية ويزيد بن عاتكة وللوليد بن يزيد وأريققت الدماء الحرام وقتل المسلمون وسى الحريم واستعبد أبناء المهاجرين والأنصار ونقش على أيديهم كما ينقش على أيدي الروم وذلك في خلافة عبد الملك وامرة الحجاج، وإذا تأملت كتب التواريخ وجدت الخمسين الثانية شرّاً كلّها لأخير فيها ولا في رؤسائها وأمرائها والناس برؤسائهم وأمرائهم ؛ والقرن خمسون سنة فكيف يصحّ هذا الخبر ١٩

قال :

فأمّا ماورد في القرآن من قوله تعالى : لقد رضى الله عن المؤمنين ، وقوله : محمد رسول الله والتذين معه ، وقول النبىّ - صلى الله عليه وآله - : ان الله اطلع على أهل بدر ان كان الخبر صحيحاً فكلّه مشروط بسلامة العاقبة ولا يجوز ان يخبر الحكيم مكلفاً غير معصوم بأنّه لا عقاب عليه فليفعل ما شاء .

قال هذا المتكلم :

من أنصف وتأمّل أحوال الصحابة وجدّهم مثلنا يجوز عليهم مايجوز علينا ولا فرق بيننا وبينهم ألا بالصّحبة لاغير ؛ فانّ لها منزلة وشرفاً ولكن لا الى حدّ يمتنع على كلّ من رأى الرسول أو صحبه يوماً أو شهراً أو أكثر من ذلك ان يخطيء ويزل ، ولو كان هذا صحيحاً ما احتاجت عائشة الى نزول براءتها من السماء بل كان رسول الله - صلى الله عليه وآله - من أوّل يوم يعلم كذب أهل الإفك لأنّها زوجته وصحبته له أكّد من صحبة غيرها . وصفوان بن المعطل أيضاً كان من الصحابة فكان ينبغى أن لا يضيّق صدر رسول الله - صلى الله عليه وآله - ولا يحمل ذلك الهمّ والغمّ الشديدين الذين حملهما ، ويقول : صفوان وعائشة من الصحابة والمعصية عليهما ممتنعة ، وأمثال هذا كثير وأكثر من الكثير لمن أراد أن يستقرى أحوال القوم وقد كان التابعون يسلكون بالصحابة

هذا المسك ويقولون فى العصاة منهم مثل هذا القول وانما اتخذهم العامة أرباباً بعد ذلك .

قال :

ومن الذى يحترئ على القول بأن أصحاب محمد لا يجوز البراءة من أحدٍ منهم وان أساء وعصى بعد قول الله تعالى للذى شرفوا برؤيته : لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكوننّ من الخاسرين ، وبعد قوله : قل اننى أخاف ان عصيت ربى عذاب يومٍ عظيم ، وبعد قوله : فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلّون عن سبيل الله لهم عذاب شديد ؛ ألا من لا فهم له ولا نظر معه ولا تمييز عنده .

قال :

ومن أحب أن ينظر الى اختلاف الصحابة وطعن بعضهم فى بعض وردّ بعضهم على بعض وما ردّ به التابعون عليهم واعترضوا به أقوالهم واختلاف التابعين أيضاً فيما بينهم وقدح بعضهم فى بعض فلينظر فى كتاب النظام ؛ قال الجاحظ : كان النظام أشدّ الناس انكاراً على الرافضة لطعنهم على الصحابة حتى اذا ذكر الفتيا وتنقل الصحابة فيها وقضاياهم بالأمور المختلفة وقول من استعمل رأى فى دين الله انتظم مطاعن الرافضة وغيرها وزاد عليها وقال فى الصحابة أضعاف قولها .

قال :

وقال بعض رؤساء المعتزلة : غلط أبى حنيفة فى الأحكام عظيم لأنه أضلّ خلقاً ، وغلط حماد أعظم من غلط أبى حنيفة لأن حماداً أصل أبى حنيفة الذى منه تفرّع ، وغلط ابراهيم أغلظ وأعظم من غلط حماد لأنه أصل حماد ، وغلط علقمة والأسود أعظم من غلط ابراهيم لأنهما أصله الذى عليه اعتمد ، وغلط ابن مسعود أعظم من غلط هؤلاء جميعاً لأنه أول من بدر الى وضع الأديان برأيه وهو الذى قال : أقول فيها برأى ؛ فان يكن صواباً فمن الله وان يكن خطأً فمنى .

قال :

واستأذن أصحاب الحديث على ثمانية بخراسان حيث كان مع الرشيد بن المهديّ فسألوه كتابه الذي صنّفه على أبي حنيفة في اجتهاد الرأى فقال : لست على أبي حنيفة كتبت ذلك الكتاب وإنما كتبت على علقمة والأسود وعبدالله بن مسعود لأنهم الذين قالوا بالرأى قبل أبي حنيفة .

قال :

وكان بعض المعتزلة أيضاً اذا ذكر ابن عباس استصغره وقال صاحب الذّؤابة يقول في دين الله برأيه . وذكر الجاحظ في كتابه المعروف بكتاب التّوحيد أن أباه ريرة ليس بثقة في الرواية عن رسول الله - صلى الله عليه وآله - قال : ولم يكن على - عليه السلام - يوثقه في الرواية بل يتهمه و يقدح فيه وكذلك عمر وعائشة . وكان الجاحظ يفسق عمر بن عبدالعزيز ويستهزئ به ويكفره وعمر بن عبدالعزيز وان لم يكن من الصحابة فأكثر العامة يرى له من الفضل ما يراه لواحد من الصحابة وكيف يجوز ان نحكم حكماً جزماً أن كل واحد من الصحابة عدل ومن جملة الصحابة الحكم بن أبى العاص وكفاك به عدوّاً مبغضاً لرسول الله - صلى الله عليه وآله - ومن الصحابة الوليد بن عقبة الفاسق بنصّ الكتاب ، ومنهم حبيب بن مسلمة الذي فعل ما فعل بالمسلمين في دولة معاوية وبسر بن أرطاة عدوّ الله وعدوّ رسوله ، وفي الصحابة كثير من المنافقين لا يعرفهم النّاس وقال كثير من المسلمين : مات رسول الله - صلى الله عليه وآله - ولم يعرفه الله سبحانه كلّ المنافقين بأعيانهم وإنما كان يعرف قوماً منهم ولم يعلم بهم أحداً إلا حذيفة فيما زعموا ؛ فكيف يجوز ان نحكم حكماً جزماً أن كل واحد ممن صحب رسول الله أو رآه أو عاصره عدل مأمون لا يقع منه خطأ ولا معصية ؛ ومن الذي يمكنه ان يتحجّر واسعاً كهذا التحجّر أو يحكم هذا الحكم ١٩

قال :

والعجب من الحشويّة وأصحاب الحديث اذ يجادلون على معاصي الانبياء ويشتنون

أنهم عصوا الله تعالى وينكرون على من ينكر ذلك ويطعنون فيه ويقولون: قدرى معتزلى وربما قالوا: ملحد مخالف لنص الكتاب وقد رأينا منهم الواحد والمائة والألف يجادل في هذا الباب فتارة يقولون: ان يوسف قعد من امرأة العزيز مقعد الرجل من المرأة، وتارة يقولون: ان داود قتل اوريا لينكح امرأته، وتارة يقولون: ان رسول الله (ص) كان كافراً ضالاً قبل النبوة وربما ذكروا زينب بنت جحش وقصة الفداء يوم بدر فأما قدحهم في آدم - عليه السلام - واثباتهم معصيته ومناظرتهم من ينكر ذلك فهو دأبهم وديدنهم، فاذا تكلم واحد في عمرو بن العاص أو في معاوية أو أمثالهما ونسبهم إلى المعصية وفعل القبيح احمرت وجوههم وطالت أعناقهم وتخازرت أعينهم وقالوا: مبتدع رافضى بسب الصحابة ويشتم السلف، فان قالوا: انما اتبعنا في ذكر معاصي الأنبياء نصوص الكتاب.

قيل لهم: فاتبعوا في اجميع العصاة نصوص الكتاب فانه تعالى قال: لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله، وقال: فان بغت احداهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تنفيء الى امر الله، وقال: أطيعوا الله وأطيعوا الرسول واولى الامر منكم.

ثم يسألون عن بيعة على - عليه السلام - هل هي صحيحة لازمة لكل الناس فلا بد من: بلى، فيقال لهم: فاذا خرج على الامام الحق خارج ليس يجب على المسلمين قتاله حتى يعود الى الطاعة فهل يكون هذا القتال الا البراءة التي نذكرها لأنه لا فرق بين الأمرين وانما برئنا منهم لأننا لسنا في زمانهم فيمكننا ان نقاتل بأيدينا فقصارى أمرنا الآن أن نبرأ منهم ونلعنهم ويكون ذلك عوضاً عن القتال الذي لاسبيل لنا اليه.

قال هذا المتكلم:

على أن النظام وأصحابه ذهبوا الى انه لاحجة في الاجماع وانه يجوز أن نجتمع الأمة على الخطأ والمعصية وعلى الفسق بل على الردة وله كتاب موضوع في الاجماع يطعن فيه في أدلة الفقهاء ويقول: انها الفاظ غير صريحة في كون الاجماع

حجةً نحو قوله: جماناكم أمةً وسطاً. وقوله: كنتم خير أمة، وقوله: يتبع غير سبيل- المؤمنين. وأما الخبر الذي صورته: لاتجتمع امتي على الخطأ؛ فخبر واحد وأمثلة دليل للفقهاء قولهم: إن الهمم المختلفة والآراء المتباينة إذا كان أربابها كثيرة عظيمة فإنه يستحيل اجتماعهم على الخطأ وهذا باطل باليهود والنصارى وغيرهم من فرق الضلال. هذه خلاصة ما كان النقيب أبو جعفر علقه بخطه من الجزء الذي أقرأناه.

ولحن نقول :

أما إجماع المسلمين فحجة ولنا نرتضى ما ذكره عنا من أنه أمثل دليل لنا أن الهمم المختلفة والآراء المتباينة يستحيل أن تتفق على غير الصواب ومن نظر في كتبنا الأصولية علم وثاقة أدلتنا على صحة الإجماع وكونه صواباً وحجة تحرم مخالفته وقد تكأمت في اعتبار الذريعة للمرتضى على ما طعن به المرتضى في أدلة الإجماع.

وأما ما ذكره من الهجوم على دار فاطمة وجمع الحطب لتحريقها فهو خبر واحد غير موثوق به ولا معمول عليه في حق الصحابة بل ولا في حق أحد من المسلمين ممن ظهرت عدالته وأما عائشة والزبير وطلحة فمذهبنا أنهم أخطأوا ثم تابوا وأنتم من أهل الجنة وأن علياً - عليه السلام - شهد لهم بالجنة بعد حرب الجمل.

وأما طعن الصحابة بعضهم في بعض فإن الخلاف الذي كان بينهم في مسائل الاجتهاد لا يوجب اثماً لأن كل مجتهد مصيب وهذا أمر مذكور في كتب أصول الفقه وما كان من الخلاف خارجاً عن ذلك فالكثير من الأخبار الواردة فيه غير موثوق بها وما جاء من جهة صحيحة نظريه ورجح جانب أحد الصحابين على قدر منزلته في الإسلام كما يروى عن عمر وأبي هريرة.

فأما علي - عليه السلام - فإنه عندنا بمنزلة الرسول - صلى الله عليه وآله - في تصويب قوله والاحتجاج بفعله وجوب طاعته ومتى صح عنه أنه برئ من أحد من الناس برئنا منه كائناً من كان ولكن الشأن في تصحيح ما يروى عنه - عليه السلام -

فقد أكثر الکذب علیه وولدت العصبیة أحادیث لا أصل لها .

وأمّا براءته — علیه السلام — من المغيرة وعمر بن العاص ومعاوية فهو عندنا معلوم جارٍ مجرى الأخبار المتواترة فلذلك لا يتوّلأهم أصحابنا ولا یثنون علیهم وهم عند المعتزلة فی مقامٍ غیر محمود وحاش لله أن یكون — علیه السلام — ذکر من سلف من شیوخ المهاجرين ألا بالجمیل والذکر الحسن بموجب ما تقتضیه رئاسته فی الدین واخلاصه فی طاعة ربّ العالمین و من أحبّ تتبّع ما روى عنه ممّا یوهم فی الظاهر خلاف ذلك فایراجع هذا الكتاب أعنی شرح نهج البلاغة فانّا لم نترك موضعاً یوهم خلاف مذهبنا ألا وأوضحناه وفسّرناه علی وجهٍ یوافق الحقّ وبالله التوفیق .

فأمّا عمّار بن یاسر — رحمه الله — فنحن نذكر نسبه وطرفاً من حاله ممّا ذكره ابن عبد البرّ فی كتاب الاستیعاب .

قال أبو عمرو بن عبد البرّ — رحمه الله — :

(فخاص فی نقل ما ذكره ابن عبد البرّ فی ترجمة عمّار فمن أرادہ فلیطلبه من هناك او من الاستیعاب) .

أقول : قال المحقق الجلیل السید محمد قلی — أعلى الله درجته — فی أواخر المجلّد الثانی من كتاب تشیید المطاعن وكشف الضعائن مانصّه (انظر ص ۴۲۹) :

« وابن أبی الحدید از أستاذ خود نقیب أبوجعفر درمذمت وطعن صحابه رساله لطیفی نقل کرده که اکثر آن کلام صحیح و غیر ممکن الجواب است لهذا بنقل آن پرداخته میشود پس بدانکه بعد نبذی از کلام در وجوب لعن ومعادات اعداء الله گفته :

وبعد فلو کان محلّ أصحاب رسول الله — صلی الله علیه وآله — محلّ من لا یعادى اذا عصی الله سبحانه (فنقل الرسالة الی آخره وهو قوله : وهذه خلاصة ما کان النقیب أبوجعفر — رحمه الله — علّقه بخطّه من الجزء الذی أقرأناه » .

(فمن اراد ان یراجع الكتاب فلینظر ص ۴۲۹ — ۴۳۹) .

نبذة من سائر تعليقات الكتاب

قال المصنّف (ره) ضمن ذكر عقائد أهل الحديث

(ص ١١ ؛ س ٢) :

« ويروون أنّ الله خلق الملائكة من شعر ذراعيه وصدره ، ويروون أنّ الله خلق نفسه من عرق الخيل » .

قد أشرنا في ذيل الصّفحة الى بعض ما يزيّف مضمون ما رووه ونشير هنا الى شيء ممّا فاتني ذكره هناك بعنوان استدراك ما فات وهو :

قال ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث ضمن كلام له :

(ص ٩٠ من طبعة مصر سنة ١٣٢٦ هـ)

وقال ابن المبارك في أحاديث أبيّ بن كعب « من قرأ سورة كذا فله كذا ، ومن قرأ سورة كذا فله كذا » : أظنّ أنّ الزنادقة وضعت وكذا لك هذه الأحاديث التي يشنع بها عليهم من عرق الخيل وزغب الصدر وقفص الدّهب وعبادة الملائكة كلّها باطل ؛ لا طرق لها ولا رواية ، ولا نشكّ في وضع الزنادقة لها .

قال المصنّف (ره) عند ذكره أقاويل أصحاب الحديث مانصّه :

(انظر ص ١٧ ؛ س ١)

« ورووا أنّ الله عزّ وجلّ فوق العرش له أطيط كأطيل الرّحل بالركاب »

قال الجزري في النهاية : « فيه : أطّ السّماء وحقّ لها أن تثطّ ؛ الأطيط صوت الأتقاب ، وأطيط الابل أصواتها وحينها ؛ أي أنّ كثرة ما فيها من الملائكة

قد أثقلها حتى أطّت، وهذا مثلٌ و ايدانٌ بكثرة الملائكة و ان لم يكن ثمّ أطيط؛ وانما هو كلام تقريب أريد به تقرير عظمة الله تعالى . هـ ومنه الحديث الآخر : العرش على منكب اسرافيل و انه لينطّ أطيط الرّحل الجديد يعنى كور الناقة أى انه ليعجز عن جملة وعظمته اذ كان معلوماً أنّ أطيط الرّحل بالراكب انما يكون لقوة مافوقه وعجزه عن احتماله . هـ ومنه حديث أمّ زرعٍ : فجعلنى فى أهل أطيطٍ و صهيلٍ أى فى أهل- ابلٍ و خيلٍ ؛ ومنه حديث الاستسقاء : لقد أتيناك و مالنا بغير ينطّ ؛ أى يحنّ و يصيح ؛ يريد مالنا بغير أصلاً لأنّ البعير لا بدّ أن ينطّ ، ومنه المثل : لا آتيك ما أطّت الابل ، ومنه حديث عتبة بن غزوان : ليأتينّ على باب الجنة وقتٌ يكون له فيه أطيطٌ أى صوتٌ بالزّحام .

قال المصنّف (ره) عند ذكره أقاويل أهل الحديث مانصّه :

(انظر ص ٤٤ ؛ س ٤-٥) :

« و روى أنّ الفارة يهوديّة ، و فى بعض الأمثال : انّ فارةً قالت لصاحبتها : يزعمون أنّنا يهودٌ قالت لها صاحبتها : بيننا و بينهم السّبت و أكل الجريّ و لحم الجمل و ذبائح المسلمين ، قالت لها صاحبتها : هذه حجةٌ بيّنةٌ يقطع بها العذر . »

قال الدّميرى فى حياة الحيوان فى باب الهمزة

تحت عنوان « الابل » :

« الحكم - يحلّ أكل الابل بالنّصّ و الاجماع قال الله تعالى : أحلّت لكم بهيمة الأنعام و أمّا تحريم اسرائيل وهو يعقوب - عليه السّلام - على نفسه أكل لحوم- الابل و شرب ألبانها فكان ذلك باجتهادٍ منه على الصّحیح و السّبب فى ذلك أنّه كان يسكن البدو فاشتكى عرق النّساء فلم يجد شيئاً يؤلّمه إلّا لحوم الابل و ألبانها فلذلك

حرّمها (و اسرائيل لفظة عبرانية) . و أشار في باب الجيم من الكتاب تحت عنوان «الجميل» الى ذلك الكلام بقوله :
«و حكمه و خواصّه قد تقدّم في الابل» .

و قال أيضاً الدّميرى في حياة الحيوان في باب الهمزة
تحت عنوان «الانكليس» :

«الانكليس بفتح الهمزة و الكاف و كسرهما معاً سمك شبيه بالحيات ردىء
الغذاء وهو الذى يسمّى الجرىّ الآتى في باب الجيم ان شاء الله تعالى و يسمّى المارماهى
و سيأتى ان شاء الله تعالى في باب الصّاد فى لفظ الصّيد فانّ البخارى ذكره فى حديثه
(الى آخر ما قال)» .

و قال فى باب الصّاد تحت عنوان «الصّيد» مانصّه :

«الصّيد مصدر عومل معاملة الأسماء فأوقع على الحيوان المصيد قال الله تعالى :
يا أيّها الذين آمنوا لا تقتلوا الصّيد و أنتم حرم ، وقال أبو طلحة الأنصارى رضى الله عنه :
أنا أبو طلحة و اسمى زيد و كلّ يوم فى سلاحى صيد
و بوب البخارى فى أوّل الرّبع الرّابع من كتابه فقال : باب قول الله تعالى : أحلّ
لكم صيد البحر و طعامه ، وقال عمر : صيده ما اصطيد و طعامه ما رمى به ، وقال أبو بكر
الطّافى حلال و قال ابن عبّاس : طعامه ميتة ألا ما قدرت منها ، والجرىّ لا تأكله اليهود
و نحن نأكله (الى آخر ما قال)» .

و قال فى باب الجيم تحت عنوان «الجرّيث» مانصّه :

«الجرّيث بكسر الجيم و بالراء المهملة و التّاء المثناة وهو هذا السمك الذى
يشبه الثّعبان و جمعه جرائى و يقال له أيضاً الجرّىّ بالكسر و التّشديد و هو نوع من

السمك يشبه الحية ويسمى بالفارسية مارماهى؛ وقد تقدم فى باب الهزمة أنه الانكليس قال الجاحظ : أنه يأكل الجرذان وهو حية الماء وحكمه الحل ، قال البغوى عند قوله تعالى أحل لكم صيد البحر وطعامه : ان الجرث حلال بالاتفاق وهو قول أبى بكر وعمر و ابن عباس و زيد بن ثابت و أبى هريرة و به قال شريح والحسن وعطاء وهو مذهب مالك و ظاهر مذهب الشافعى والمراد هذه الثعابين التى لاتعيش إلا فى الماء و أما الحيات التى تعيش فى البر والبحر فتلك من ذوات السموم و أكلها حرام وسئل ابن عباس عن الجرث فقال : هو شئ حرّمته اليهود ونحن لانحرّمه .

و قال أيضاً الدّميرى فى حياة الحيوان فى باب الفاء ضمن ما ذكره تحت عنوان « الفأر » :

« وفى البخارى و مسلم عن أبى هريرة أن النبى - صلى الله عليه وآله وسلم قال : فقدت أمة من بنى اسرائيل ولا يدري ما فعلت ولا أراها إلا الفأر ألا تراها اذا وضع لها لبن الابل لم تشربه ؛ و اذا وضع لها لبن الشاء شربته ، قال النوى وغيره : ومعنى هذا أن لحوم الابل و ألبانها حرمت على بنى اسرائيل دون لحوم الغنم و ألبانها، فدل امتناع الفأرة من لبن الابل دون لبن الغنم على أنها مسخ من بنى اسرائيل . »

أقول : هذا ما ذهب اليه علماء العامة و أمّا قول فقهاء الخاصة فى كل من الامور المشار اليها فيطلب من كتبهم فانا لسنا فى مقام نقل قولهم فمن أراد فليطلبه من موضعه ، و نختم الكلام على هذا الموضوع بنقل كلام يرتبط بهذا المقام وغيره من المطالب الكثيرة المعنونة فى ايضاح الفضل بن شاذان (ره) و هو هذا :

قال ابن قتيبة في أوائل كتاب تأويل مختلف الحديث ضمن ذكره
وجوه اعتراض الناس بعضهم على بعض وأن في أقوال أصحاب
الحديث أشياء تنكر مانصه :

(انظر ص ٧-٩ من طبعة مصر سنة ١٣٨٦هـ)

« هذا مع روايات كثيرة في الأحكام اختلف لها الفقهاء في الفتيا حتى افرق
الحجازيون والعراقيون في أكثر أبواب الفقه وكل يبنى على أصل من روايتهم .
قالوا : ومع افترائهم على الله تعالى في أحاديث التشبيه كحديث « عرق الخيل »
و « زغب الصدر » و « نور الذراعين » و « عيادة الملائكة » و « قفص الذّهب على جمل-
أورق عشيّة العرفة » و « الشابّ القطط » و « دونه » فراش الذّهب » و « كشف الساق
يوم القيامة اذا كانوا يباطشونه » و « خلق آدم على صورته » و « وضع يده بين كفتي حتى
وجدت برد أنامله بين ثنودتي » و « قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله تعالى » .
و مع روايتهم كل سخافة تبعث على الاسلام الطّاعنين و تضحك منه الملحدون
و تزهّد من الدّخول فيه المرتادين و تزيد في شكوك المرتابين كروايتهم في عجيبة الحوراء
« انها ميل في ميل » و فيمن قرأ سورة كذا وكذا أسكن من الجنة سبعين ألف قصر ،
في كل قصر سبعون ألف مقصورة ، في كل مقصورة سبعون ألف مهادر ، على كل مهادر
سبعون ألف كذا .

و كروايتهم في الفأرة انها يهوديّة و انها لا تشرب ألبان الابل كما أن اليهود
لا تشربها ، و في الغراب انه فاسق ، و في السنور انها عطسة الأسد ، و الخنزير انه
عطسة الفيل ، و في الاربائة انها كانت خيطة تسرق الخيوط فمسخت ، و أن الضّب
كان يهودياً عاقاً فمسخ ، و أن سهيلاً كان عشّاراً باليمن ، و أن الزّهرة كانت
بغياً عرجت الى السماء باسم الله الاكبر فمسخها الله شهاباً ، و أن الرزغة كانت تنفخ

النار على إبراهيم ، وأن العظاية تمجّ الماء عليه ، وأن الغول كانت تأتي مشربة أبي -
أيوب كل ليلة ، وأن عمر - رضى الله عنه - صارع الجنى فصرعه ، وأن الأرض
على ظهر حوت ، وأن أهل الجنة يأكلون من كبده أول ما يدخلون ، وأن ذئباً دخل
الجنة لأنه أكل عشاراً ، وإذا وقع الذباب فى الاناء فامقلوه ، فإن فى أحد جناحيه
سمّاً وفى الآخر شفاءً ، وأن الأبل خلقت من الشيطان مع أشياء كثيرة يطول
استقصاؤها .

استدراك لما فى الكتاب

الآننى ليس ببالى مورد نقله حتى أشير اليه

قال عبدالوهاب الشعرانى فى أوائل كتاب الميزان تحت عنوان « فصول » فى
بيان ماورد فى ذمّ الرأى عن الشارع وعن أصحابه والتابعين وتابع التابعين لهم باحسان
الى يوم الدين » (انظر ص ٥٣ من الجزء الأول من طبعة مصر سنة ١٣٥١ هـ) : « وكان
عمر بن الخطاب رضى الله عنه اذا أفنى الناس يقول : هذا رأى عمر فان كان صواباً
فمن الله ، وان كان خطأً فمن عمر ، وروى البيهقى عن مجاهد وعطاء أنهما كانا يقولان :
ما من أحدٍ ألا وماخوذٌ من كلامه و مردودٌ عليه إلا رسول الله - صلى الله عليه [وآله]
وسلم - قلت : وكذلك كان مالك بن أنس - رحمه الله تعالى - يقول كما سيأتى فى
الفصل الذى بعده ان شاء الله تعالى » وقال فى الفصل المشار اليه : (انظر ص ٥٦ من
الجزء المذكور) « وكان (أى مالك) - رضى الله عنه - اذا استنبط حكماً يقول لأصحابه :
انظروا فيه فانه دينٌ وما من أحدٍ ألا وماخوذٌ من كلامه و مردودٌ عليه إلا صاحب -
هذه الروضة يعنى به رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم .»

قال المصنّف (ره) فى ترجمة حذيفة عند ذكره تناقض

أخبارهم مانصّه :

(انظر ص ٥٨ ؛ س ٢)

«انّ النبىّ (ص) مال الى سباطة قومٍ فبال قائماً (الى آخر ما قال) .
أقول : قد ذكر أبو جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبرى الشيعىّ هذا التناقض
فى كتابه المسترشد كما ذكره الفضل بن شاذان وفاتنا الاشارة الى ذلك فى ذيل الصفحة
فاستدركناه هنا فنقول :

قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى الشيعىّ فى أوائل كتاب

المسترشد معترضاً بقوله هذا على العامة مانصّه :

(انظر ص ١٤ من طبعة النجف) :

« وروى عن حذيفة قال : قام رسول الله (ص) الى سباطة قوم فبال قائماً ففجّ
حتى شفقت عليه أن يقع ؛ فدنوت من عقبه فصبيت الماء من خلفه فاستنجى ، رواه
هشام بن عبد الله عن محمد بن جابر عن الأعمش عن حذيفة ، وقد روى أنّ رسول الله
(ص) قال : لا يرى أحدٌ عورتى إلا عمى ، وأنّ علىّ بن أبى طالب (ع) أراد أن يخلع
منه القميص نودى من جانب البيت : لا تكشفوا عورة نبيكم (ص) . »

و قال ابن قتيبة فى تأويل مختلف الحديث مانصّه :

(انظر ص ١١٠ من الطبعة الاولى بمصر سنة ١٣٢٦ هـ)

« قالوا : حديثان متناقضان ؛ قالوا : رويتم عن عائشة أنّها قالت : ما بال رسول الله
(ص) قائماً قطّ ثمّ رويتم عن حذيفة أنّه بال قائماً وهذا خلاف ذاك ؟! »

قال أبو محمد : ونحن نقول : ليس ههنا بحمد الله اختلافٌ ولم يبل قائماً قط في منزله و الموضع الذي كانت تحضره فيه عائشة - رضي الله عنها - وبال قائماً في المواضع التي لا يمكن أن يطمئن فيها أمّا للثقي في الأرض و طينٍ أو قديرٍ وكذلك الموضع الذي رأى فيه رسول الله (ص) حذيفة يبول قائماً كان مزبلة لقوم فلم يمكنه القعود فيه ولا الطمأنينة ، وحكم الضرورة خلاف حكم الاختيار .

قال أبو محمد : حدثني محمد بن زياد الزيادي قال : أنا عيسى بن يونس قال : أنا الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة قال : رأيت رسول الله (ص) أتى سباطة قوم قبال قائماً فذهبت أتحنّي فقال : ادن منّي فدنوت منه حتّى قمت عند عقبه فتوضّأ ومسح على خفيه ؛ و السباطة المزبلة وكذلك الكساحة و القمامة .

قلنا في ذيل قول المصنّف (ره) : «ذكر أبي هريرة الدّوسي»

(ص ٦٠ ؛ س ١)

قد نقلنا ترجمته في تعليقاتنا في آخر الايضاح و هي قولنا :

ممن قدح في أبي هريرة و طعن عليه و قال : انه ساقط عن درجة الاعتبار عند المعتزلة ابن أبي الحديد ونقانا قوله فيما مرّ من تعليقاتنا على الكتاب (انظر ص ٤٩٥-٤٩٦) .

نقل العلامة المجلسي (ره) في ثامن البحار في آخر باب عقده فيه لذكر أصحاب النبي (ص) و أمير المؤمنين (ع) و لذكر بعض المخالفين و المنافيين (ص ٧٣٥ من طبعة أمين الضرب) نقلاً عن كتاب الغارات لابراهيم بن هلال الشافعي بعد نقل تراجم جماعة من المنحرفين عن أمير المؤمنين عليه السلام مانصّه :

و قال : لما دخل معاوية الكوفة دخل أبو هريرة المسجد فكان يحدث ويقول : قال رسول الله ، وقال أبو القاسم ، وقال خليلي فجاءه شاب من الأنصار يتخطأ الناس حتّى دنا منه فقال : يا أبا هريرة حديث أسألك عنه فان كنت سمعته من النبيّ حدثنيّه ،

أنشدك بالله سمعت النّبىّ (ص) يقول لعلّى : من كنت مولاه فعلىّ مولاه ؛ اللهمّ وال من والاه و عاد من عاداه ؟ - قال أبو هريرة : نعم ؛ والذى لا اله الا هو لسمعت من النّبىّ (ص) يقول لعلّى (ع) : من كنت مولاه فعلىّ مولاه ، اللهمّ وال من والاه و عاد من عاداه ، فقال له الفتى : لقد والله واليت عدوّه وعاديت وليه فتناول بعض الناس الشابّ بالحصى و خرج أبوهريرة فلم يعد الى المسجد حتّى خرج من الكوفة .

قال ابن شهر آشوب فى المناقب فى ترجمة أمير المؤمنين علىّ عليه السلام فى الفصل الذى عنوانه بعنوان « فصل فى المسابقة بالاسلام » (انظر ص ٢٤١ من المجلد الاول من طبعة طهران سنة ١٣١٧) ضمن كلام له فى الردّ والقبول مانصّه :
« وأما رواية أبى هريرة فهو من الخاذلين وقد ضربه عمر بالدرة لكثرة روايته و قال : انه كذوب » و نقله العلامة المجلسى فى تاسع البحار فى باب أنّه - صلوات الله عليه سبق الناس فى الاسلام و الايمان والبيعة (انظر ص ٣١٥ من طبعة امين الضرب) عن المناقب .

قال المحدث الجليل الخبير الحاج الشيخ عباس القمى - طيّب الله مضجعه فى سفينة البحار فى ترجمة أبى هريرة (انظر مادة هرّ ج ٢ ؛ ص ٧١٢ - ٧١٣) بعد الاشارة الى ما ذكره المجلسى فى البحار بالنسبة الى أبى هريرة مانصّه :
« أقول : كان أبوهريرة يلعب بالشطرنج قال الدميرى : والمروى عن أبى هريرة من اللّعب به مشهور فى كتب الفقه ، وقال الجزرى فى النهاية فى سدر : و فى حديث بعضهم : قال : رأيت أبا هريرة يلعب السّدر و السّدر لعبة يقامر بها و تكسر سينها و تضمّ و هى فارسىة معرّبة عن سه در يعنى ثلاثة أبواب (انتهى) وكانت عائشة تتهم أبا هريرة بوضع الحديث و تردّ مارواها و من أراد الاطلاع على ذلك فعليه بكتاب عين الاصابة فيما استدر كته عائشة على الصّحابة ، ولما بلغ عمر أنّ أبا هريرة يروى بعض ما لا يعرف قال : لتتركّن الحديث عن رسول الله اولاً لحقنك بجبال دوس فروى عن أبى هريرة قال : ماكنّا نستطيع ان نقول : قال رسول الله - صلى الله عليه

و آله - حتى قبض عمر، وعن الفائق للزمخشري وغيره قال : أبو هريرة استعمله على البحرين فلما قدم عليه قال : يا عدو الله و عدو رسوله سرقت من مال الله ؟ فقال : لست بعدو الله و عدو رسوله ولكنى عدو من عاداهما ، ما سرقت ولكنها سهام اجتمعت و نتاج خيل فأخذ منه عشرة آلاف درهم فألقاها فى بيت المال (الى آخره) وعن شعبة قال : كان أبو هريرة يدلس . وعن ربيع الأبرار للزمخشري قال : وكان يعجبه أى أبا هريرة المضبوطة جداً فياً كلها مع معاوية و اذا حضرت الصلوة صلى خلف على فإذا قيل له قال : مضبوطة معاوية أدم و أطيب والصلوة خلف على أفضل فكان يقال له شيخ - المضبوطة و قال أيضاً : كان أبو هريرة يقول : اللهم ارزقنى ضرساً طحوناً ، و معدة هضوماً ، و دبراً نثوراً . و حكى عن أبى حنيفة أنه سئل ف قيل له : اذا قلت قولاً و كتاب الله تعالى يخالف قولك ؟ - قال : أترك قولى بكتاب الله ، ف قيل له : اذا كان الصحابى يخالف قولك ؟ - قال : أترك قولى بجميع الصحابى إلا ثلاثة منهم ؛ أبو هريرة و أنس بن مالك و سمرة بن جندب . و روى أنه سأله أصبح بن نباتة فى محضر معاوية فقال : يا صاحب رسول الله انى أحلفك بالله الذى لا اله الا هو عالم الغيب و الشهادة و بحق حبيبى محمد المصطفى - صلى الله عليه و آله - الا أخبرتنى ؛ أشهدت غدیر خم ؟ - قال : بلى شهدته ، قلت : فما سمعته يقول فى على ؟ - قال : سمعته يقول : من كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم وال من والاه و عاد من عاداه و انصر من نصره و اخذل من خذله ، قلت له : فأنت اذا واليت عدوه و عاديت وليه ؛ فتنفّس أبو هريرة صعداء و قال : انّا لله و انّا اليه راجعون ، الى غير ذلك »

و قال المحدث القمى - قدس سره - أيضاً لكن فى الكنى و الالقاب

و أبو هريرة صحابى معروف أسلم بعد الهجرة بسبع سنين قال الفيروزابادى فى القاموس : و عبدالرحمن بن صخر رأى النبى - صلى الله عليه و آله - فى كمة هرة فقال : يا أبا هريرة فاشتهر به ؛ و اختلف فى اسمه على نيّف و ثلاثين قولاً انتهى و ذكر ابن أبى الحديد فى الجزء الرابع من شرحه على النهج عن شيخه أبى جعفر الاسكافى أن

معاوية وضع قوماً من الصحابة وقوماً من التابعين على رواية أخبار قبيلة (فنقل شيئاً مما نقلناه وأحال باقيه الى شرحه بقوله : الى آخره ؛ فساق نحو ما أورده في سفينة البحار وزاد في آخره) وخبر ضرب عمر بين ثدييه (يعنى أباهريرة) ضربة خراً لإسته حيث جاء بنعل رسول الله - صلى الله عليه وآله - يبشّر بالجنة من لقيه يشهد ان لا اله الا الله مشهور .

أقول : مراده بالخبر المذكور ما أشار اليه في سفينة البحار في ترجمة أبي هريرة بهذه العبارة « ضرب عمر بين ثديي أبي هريرة ضربة خراً لإسته حيث جاء بنعل رسول الله - صلى الله عليه وآله - يبشّر بالجنة من لقيه يشهد ان لا اله الا الله مستيقناً بها قلبه ح كج ٢٨١ » .

والرموز اشارة الى ثامن البحار باب مطاعن عمر (ص ٢٨١ من طبعة امين الضرب و عبارة المجلسي فيه هكذا :

« و اعلم أنهم عدّوا من فضائل عمر بن الخطاب أنه كان يردّ على رسول الله (ص) في كثير من المواطن و يرجع الى قوله و يترك ما حكم به فمن ذلك ما رواه ابن- أبي الحديد في أخبار عمر في الجزء الثاني عشر و رواه مسلم في صحيحه في كتاب الايمان عن أبي هريرة قال :

كنّا قعوداً حول النبيّ (ص) و معنا أبو بكر و عمر في نفرٍ فقام رسول الله (ص) من بين أظهرنا فأبطأ علينا فخشينا ان يقطع دوننا و فزعنا و قمنا و كنت أول من فزع فخرجت أبتغي رسول الله (ص) حتّى أتيت حائطاً للأنصار لقوم من بني النجار فلم أجد له باباً فاذا ربيعٌ يدخل في جوف حائطٍ من بشر خارجة و الربيع الجدول فاحتفرت فدخلت على رسول الله (ص) فقال : أبو هريرة ؟ فقلت : نعم يا رسول الله (ص) فقال : أبو هريرة ؟ فقلت : نعم يا رسول الله (ص) فقال : ما شأنك ؟ - قلت : كنت بين أظهرنا فقمّت فأبطأت علينا فخشينا ان يقطع دوننا ففزعنا فكنت أول من فزع فأتيت هذا الحائط فاحتفرت كما تحفتر الثعلب و هؤلاء الناس و رائى فقال : يا أبا هريرة و أعطاني نعليه

قال : اذهب بنعلّى هاتين فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد ان لاله الا الله مستيقناً بهاقليه فبشره بالجنة فكان اول من لقيت عمر فقال : ماهاتان النعلان يا أباهريرة ؟ - قلت : هاتان نعلان رسول الله (ص) بعثنى بهما من لقيت يشهد ان لاله الا الله مستيقناً بهاقليه بشرته بالجنة فضرب عمر بيده بين يديّ فخررت لإستى فقال : ارجع بأباهريرة فرجعت الى رسول الله (ص) فأجهشت بكاءً وركبني عمر فاذا هو على أثرى فقال رسول الله (ص) : مالك يا أباهريرة ؟ - قلت : لقيت عمر فأخبرته بالذى بعثنى به فضرب بين يديّ ضربة خرت لإستى قال : ارجع ، فقال رسول الله (ص) : ماحملك على ما فعلت ؟ - فقال : يا رسول الله (ص) بأبى أنت و أمى أبعثت أباهريرة بنعليك من لقي يشهد أن لاله الا الله مستيقناً بهاقابه بشره بالجنة ؟ - قال : نعم ، قال : فلا تفعل فاننى أخشى ان يتكل الناس عليها فخلّهم يعملون قال رسول الله (ص) : فخلّهم .

قوله : « من بين أظهرنا » اى من بيننا ، و « يقطع دوننا » اى يصاب بمكروه من عدوٍ وغيره ، و « بثر خارجة » على التّوصيف اى قليب خارجة عن البستان ، و قيل : البشر هو البستان كقولهم : بثر أريس و بثر بضاعة ، و قيل : الخارجة اسم رجل فيكون على الاضافة و « احتفزت » بالزاي اى تضاممت ليسعنى المدخل كما يفعل الثعلب و قيل : بالرأى .

و روى البخارى فى تفسير سورة براءة (فنقل الحديث و تكلم فيه بما تكلم

و قال :)

ولا يذهب عليك أن الرواية الاولى مع أن راويها أبو هريرة الكذاب ينادى ببطلانها سخافة اسلوبها و بعث أبى هريرة مبشراً للناس و جعل النّاعلين علامة لصدقه وقد أرسل الله تعالى رسوله - صلّى الله عليه وآله - مبشراً و نذيراً للناس وأمره ان يبلغ ما أنزل اليه من ربه ولم يجعل أباهريرة نائباً له فى ذلك ولم يكن القوم المبعوث اليهم أبو هريرة غائبين عنه حتى يتعذّر عليه ان يبشّرهم بنفسه وكان الأحرى تبليغ تلك البشارة فى المسجد وعند اجتماع الناس لابعد قيامه من بين القوم وغيبته عنهم واستتاره

بالحائط، ولم تكن هذه البشارة ممّا يفوت وقته بالتأخير الى حضور الصلوة واجتماع الناس او رجوعه (ع) عن الحائط وكيف جعل التعلين علامةً لصدق أبي هريرة مع أنّه يتوقف على العلم بأنهما نعلان رسول الله (ص) وقد جاز ان لا يعلم ذلك من يلقاه أبو- هريرة فيشره و اذا كان ممّن يظنّ الكذب بأبي هريرة أمكن ان يظنّ أنّه سرق نعلي رسول الله (ص) فلا يعتمد على قوله (الى آخر ما قال فى الطعن على الخبر فمن أرادہ فليطلبه من هناك) ومن أراد ملاحظة الحديث فى شرح ابن الحديد فليراجع اوائل الجزء الثانى عشر فانّ هذا الجزء بأسره فى ترجمة عمر لانّ الجزء مصدر بـكلام لأمر المؤمنين على عليه السلام وهو «لله بلاد فلان فقد قوم الاود و داوى العمدة و أقام السنّة وخلف الفتنة، ذهب نقي الثوب قليل العيب أصاب خيرها وسبق شرّها، أدّى الى الله طاعته وانتقاه بحقه، رحل و تركهم فى طرق متشعبة لا يهتدى بها الضالّ ولا يستيقن المهتدى» والجزء الثانى عشر بتمامه شرح الكلام وذلك أن ابن أبي الحديد صرح بأنّه وجد تصريح الرضى جامع نهج البلاغة بأن المراد بالموصوف فى الكلام عمر بن الخطاب فجعل الجزء فى شرحه وخاض فى ترجمة هذا الخليفة بما فى وسعه فصار الجزء ترجمة له فمن أراد ترجمته بأحسن وجهٍ فليراجع هناك والحديث المشار اليه فى أوائل الجزء (انظر ص ١٠٨ من المجلد الثالث من الشرح من طبعة مصر سنة ١٣٢٩) .

أقول : قد أشرنا فى أوّل البحث عن ترجمة أبي هريرة الى أنّنا نكتفى بما ذكره ابن أبي الحديد والمحدث القمى فلنكتف به إلا أنّنا نشير الى شيء ممّا ذكره العالم الجليل الحاجّ الشيخ عبد الله المامغانى (ره) فى تنقيح المقال فأنّه أيضاً خاض فى ترجمة الرجل وقال بعد ان عنون الرجل فى حرف العين بعنوان «عبد الله أبو هريرة الدّوسى» ونقل شيئاً من كلمات علماء الرجال فى حقّه مانصّه (ج ٢ ص ١٦٥ من المجلد الثانى) : « وبالجملة فالاعتماد على روايته خطأ وكيف يمكن الاعتماد على رواية من هو المشهور بالكذب على الله تعالى ورسوله عند أصحابنا والعامة أمّا عند أصحابنا

فواضح لبلوغ حاله عندنا الى حدٍ يضرب بأخباره المثل وقد روى فى الخصال عن محمد بن ابراهيم بن اسحق الطالقاني عن عبد العزيز بن يحيى عن محمد بن زكريا عن جعفر بن محمد بن عمار عن أبيه قال : سمعت جعفر بن محمد عليهما السلام يقول : ثلاثة كانوا يكذبون على رسول الله (ص) أبو هريرة وأنس بن مالك وامرأة و أقول : المراد بالمرأة ظاهر و لم يسمها نقيّة و أمّا عند العامة فقد قال ابن أبى الحديد فى شرح النهج انّ ابا حنيفة كان لا يعمل بأحاديث أبى هريرة و لا يعتمدها، و نقل أيضاً فى الشرح عن أبى جعفر الاسكافى منهم أنّ أبا هريرة مدخول عند شيوخنا (فنقل مانقائاه او قريباً منه و قال).

و عن الجاحظ فى كتابه المعروف بكتاب التوحيد أنّ أبا هريرة ليس بثقة فى الرواية عن رسول الله (ص) قال : و لم يكن علىّ بوثقة فى الرواية بل يتهمه و يقدر فيه وكذلك عمر و عائشة (انتهى) فنقل أشياء ثمّ قال :

و فى شرح النهج عند ذكر من كان منحرفاً عن علىّ و يبغضه و يقول عليه : و أمّا أبو هريرة فروى عنه الحديث الذى معناه : انّ علىّاً (ع) خطب ابنة أبى جهل فى حياة رسول الله (ص) فأسخطه فخطب على المنبر فقال : لاها الله لا تجتمع ابنة ولى الله و ابنة عدوّ الله ، انّ فاطمة بضعة منى يؤذيني ما يؤذيها فان كان علىّ يريد ابنة أبى جهل فليفارق ابنتى و ليفعل ما يريد ، والحديث مشهور من رواية الكرابيسى قلت : الحديث أيضاً مخرج فى صحيحى مسلم و البخارى عن المسور بن مخزومة عن الزهرى .

فذكر حديثاً قد نقلناه و خاض فى تزيف الرّجل و قدحه و الطعن عليه و التحذير عن السكون الى روايته فمن أراد فليراجع هناك .

أقول : قد ألّف السيّد شرف الدّين العاملىّ (ره) كتاباً فى ترجمته و شرح حاله فمن أراد ان يراجع فليطلبه فان نسخه ليست موجودة عندي .

قد ذكر المصنف (ره) في آخر ترجمة سمرة بن جندب

(ص ٦٩) مانصه :

« قال : هذا عمل أخيك زياد وهو أمرني بذلك ، قال : أنت وأخي في النار »
و قلنا في حاشية الصفحة :

« انّ قوله : هذا عمل أخيك زياد ، اشارة الى أنّ سمرة قد عمل هذا العمل بأمر زياد بن أبيه وهو أخو أبي بكره فالاولى أن نحيل هذا البحث الى تعليقات آخر الكتاب فانّ الخوض فيه يفضي الى طول فلا يسهل المقام فسنذكر ان شاء الله هناك ترجمته ببيان مبسوط يكشف عن حقيقة حاله وسوء منقلبه ومآله .

فالحريّ بالمقام أن ننجز ما وعدناه فنذكر قبل الخوض في انجاز ما وعدناه شيئاً من ترجمته وسوانحه الحياتية حتى يعرفه الناظرون في هذا الكتاب فنقول :

قال المحدث القمّي (ره) في سفينة البحار في «سمر» (ج ١ ؛ ص ٦٥٤) :

« سمرة بفتح السين وضمّ الميم ابن جندب من أصحاب النّبىّ (ص) وكان منافقاً لأنّه كان يفيض عليّاً - عليه السلام - وكان بخيلاً وهو الذي ضرب ناقة رسول الله (ص) القصوى بعنزة كانت له على رأسها فشجّها فخرجت الى النّبىّ فشكته (راجع سادس البحار ص ١٢٧ من طبعة امين الضرب) و روى في الكافي عن زرارة عن أبي جعفر - عليه السلام - أنّ سمرة بن جندب كان له عذق في حائط لرجل من الانصار وكان منزل الانصارى بباب البستان فكان يمرّ به الى نخله ولا يستأذن فكلّمه الانصارى ان يستأذن اذا جاء فأبى سمرة فلما تأبى جاء الانصارى الى رسول الله (ص) فشكا اليه وخبره الخبر فأرسل اليه رسول الله وخبره بقول الانصارى و ماشكا وقال : اذا أردت الدخول فاستأذن فأبى فلما أبى ساومه حتى بلغ من الثمن ما شاء الله فأبى أن يبيع ، فقال : لك بها عذق مدلل في الجنة فأبى ان يقبل ، فقال رسول الله (ص) للانصارى :

اذهب فاقبلها و ارم بها اليه فانه لا ضرر ولا ضرار (الى ان قال) قال ابن أبي الحديد :
 وكان سمرة أيتام مسير الحسين عليه السلام الى الكوفة على شرطة ابن زياد وكان يحرض
 الناس على الخروج الى الحسين عليه السلام و قتاله (انظر ثامن البحار ص ٧٢٨) أقول :
 لمّا هلك المغيرة بن شعبة وكان والياً على الكوفة استعمل معاوية زياداً عليها فلمّا
 وليها سار اليها واستخلف على البصرة سمرة بن جندب وكان زياد يقيم بالكوفة ستّة
 أشهر و بالبصرة ستّة أشهر فلمّا استخلف سمرة على البصرة أكثر القتل فيها فقال ابن-
 سيرين : قتل سمرة في غيبة زياد هذه ثمانية آلاف فقال له زياد : أما تخاف ان تكون
 قتلت بريئاً ؟- فقال : لو قتلت معهم مثلهم ما خشيت ، وقال أبو السوار العدوي : قتل سمرة
 من قومي في غداة واحدة سبعة وأربعين كلّهم قد جمع القرآن ؛ كذا في كامل ابن الأثير»
 أقول : قال الفاضل المامقاني (ره) في تنقيح المقال بعد نقل نظير ما نقله المحدث

القمي عن كامل التواريخ لابن الاثير عن تاريخ الطبري مانصّه (ج ٢؛ ص ٦٩) :

« فقد روى الطبري أيضاً في أحداث السنة المذكورة اى في أحداث سنة الخمسين

باسناده عن عوف قال : أقبل سمرة من المدينة فلمّا كان عند دور بني أسد خرج رجل
 من بعض أزقتهم ففاجأه أوّل الخيل فحمل عليه رجل من القوم فأوجره الحربة قال :
 ثم مضت الخيل فأنى عليه سمرة بن جندب وهو متشحط بدمه فقال : ما هذا ؟ - قيل :
 أصابته أوائل خيل الأمير فقال : اذا سمعتم بنا ركبنا فانتقوا أستتنا (انتهى) .

وفى كتب التاريخ أيضاً أنّه كان في زمن ولايته البصرة يخرج من داره مع خاصّته
 ركباناً بغارة فلا يمرّ بحيوان ولا طفل ولا عاجز ولا غافل الا سحقه هو وأصحابه
 بخيلهم ، و هكذا اذا رجع ، ولا يمرّ عليه يوم يخرج به الا وغادر به قتيلاً أو أكثر ؛
 وهذا لا يفعله الا كل طاغٍ متكبر قد نزع الرحمة من قلبه بعد خلع ربة الاسلام
 من عنقه . و نقل الطبري و ابن الاثير : ان معاوية أقرّ سمرة بعد زياد ستّة أشهر ثم
 عزله فقال سمرة : لعن الله معاوية و الله لو أطعت الله كما أطعت معاوية ما عذبني أبداً .
 و روى عن سلمان بن مسلم العجلي قال : شهدت سمرة و أتى بناس كثير و أناس بين

يديه فيقول للرجل : مادينك ؟ - فيقول : أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأنّ محمداً عبده ورسوله وانّى برىء من الحرورية فيقدّم فنضرب عنقه حتّى مرّ بضعة وعشرون .

أقول : ترجمته على سبيل التفصيل تحتاج الى بسطٍ ولا يقتضى المقام أكثر من ذلك و من قضاياها المعروفة أنّه تعهّد لمعاوية ان يضع ويخلق فى شأن نزول آية « ومن النّاس من يعجبك » و آية « من النّاس من يشرى نفسه حديثاً فى ازاء أن يبذل له معاوية أربعمائة دينار فبذله له و اختلق الحديث .

أقول : لا يسهل المقام أكثر من ذلك فمن أراد التفصيل فى ذلك فليراجع مظانّه . أمّا ما أشرنا اليه من أنّ أبابكرة كان أخا زياد بن أبيه فيكشف عن ذلك ما يقرع سمعك و هو :

قال ابن خلكان فى وفيات الأعيان فى ترجمة أبى عثمان يزيد بن زياد بن ربيعة بن مفرغ و هو من شعراء الحماسة و ممّن لجّ فى هجاء بنى زياد حتّى تغنى أهل البصرة بأشعاره بعد أن خاض فى ترجمته و نقل أشعاراً من صاحب الترجمة فيهم ما نصّه :

(انظر ص ٣٨٨ ج ٢ من طبعة بولاق سنة ١٢٩٩)

« قلت : و قد تكرر فى هذه الترجمة حديث زياد و بنيه و سمّية و أبى سفيان و معاوية و هذه الاشعار التى قالها يزيد بن مفرغ فيهم و من لا يعرف هذه الأسباب قد يتشوّف الى الاطلاع عليها فنورد منها شيئاً مختصراً فأقول :

انّ أبا الجبر الملك الذى ذكره أبوبكر بن دريد فى المقصورة المشهورة فى البيت الذى يقوله فيها و هو :

و خامرت نفس أبى الجبر جوى حتّى حواه الحنف فيمن قد حوى

كان أحد ملوك اليمن واسمه كنيته وقيل : هو أبو الجبر يزيد بن شراحيل الكندى ، وقيل : أبو الجبر بن عمرو فآب عليه و موه فخرج الى بلاد فارس يستجيش عليهم كسرى فبعث معه جيشاً

من الأساورة فلما ساروا الى كاظمة و نظروا وحشة بلاد المغرب و قلّة خيرها قالوا: الى أين نمضي مع هذا؟ فعمدوا الى سمّ فدفعوه الى طبّاخه و وعدوه بالاحسان اليه ان ألقى ذلك السمّ في طعام الملك ، ففعل ذلك فما استقرّ الطعام في جوفه حتّى اشتدّ وجعه فلما علم الأساورة ذلك دخلوا عليه فقالوا له : إنك قد بلغت الى هذه الحالة فاكتب لنا الى الملك كسرى انك قد أذنت لنا في الرّجوع فكتب لهم بذلك ثمّ انّ أبا الجبر خفّ مابه فخرج الى الطائف البليلة التي بقرب مكّة وكان بها الحارث بن كلدة طبيب العرب الثّقفيّ فعالجه فأبراه فأعطاه سميّة (بضمّ السّين المهملة و فتح الميم و تشديد الياء المثناة من تحتها و في آخره هاء) و عبيداً (بضمّ العين المهملة تصغير عبد) و كان كسرى قد أعطاهما أبا الجبر في جملة ما أعطاه ، ثمّ ارتحل أبو الجبر يريد اليمن فانقضت عليه العلة فمات في الطريق ثمّ انّ الحارث بن كلدة الثّقفيّ زوج عبيداً المذكور سميّة المذكورة فولدت سميّة زياداً على فراش عبيدٍ و كان يقال : زياد بن عبيدٍ و زياد بن سميّة و زياد بن أبيه و زياد بن أمّه و ذلك قبل أن يستلحقه معاوية كما سيأتى ان شاء الله تعالى . و ولدت سميّة أيضاً أبا بكره نفيح بن الحارث بن كلدة المذكور و يقال : نفيح بن مشروح و هو الصّحابيّ المشهور بكنيته رضى الله عنه ، وولدت أيضاً شبل بن معبد و نافع بن الحارث و هؤلاء الإخوة الأربعة هم الذين شهدوا على المغيرة بن شعبة — رضى الله عنه — بالزّنا و سيأتى خبر ذلك بعد الفراغ من حديث زياد ان شاء الله تعالى .

وكان أبو سفيان صخر بن حرب الامويّ والد معاوية بن أبي سفيان يتّهم في الجاهليّة بالتّرداد الى سميّة المذكورة فولدت سميّة زياداً في تلك المدة و لكنّها ولدت على فراش زوجها عبيد، ثمّ انّ زياداً كبر و ظهرت منه النّجابة والبلاغة وهو أحد الخطباء المشهورين في العرب بالفصاحة و الدّهاء و العقل الكثير حتّى أنّ عمر بن الخطّاب — رضى الله عنه — كان قد استعمل أبا موسى الاشعريّ رضى الله عنه على البصرة فاستكتب زياداً ابن أبيه ثمّ انّ زياداً قدم على عمر — رضى الله عنه — من عند أبي موسى فأعجب به عمر — رضى الله عنه — فأمر له بألف درهمٍ ثمّ تذكّرها بعد ماضى فقال :

لقد ضاع ألفٌ أخذها زياد فلماً قدم عليه بعد ذلك قال له : ما فعل ألفك يا زياد ؟ قال : اشتريت بها عبيداً فأعتقته يعني أباه فقال : ما ضاع ألفك يا زياد ، هل أنت حامل كتابي الى أبي موسى الأشعريّ في عزلتك عن كتابته ؟ - قال : نعم يا أمير المؤمنين ان لم يكن ذلك على سخطه قال : ليس عن سخطه قال : فلم تأمره بذلك ؟ قال : كرهت أن أحمل الناس على فضل عقلك واستكتب أبو موسى بعد زيادٍ أبا الحصين بن أبي- الحرّ العنبريّ فكتب الى عمر - رضى الله عنه - كتاباً فلحن في حرفٍ منه فكتب اليه أن قنع كاتبك سوطاً وكان عمر - رضى الله عنه - اذا وفد عليه من البصرة رجلٌ أحبّ أن يكون زياداً ليشفيه من الخبر ، وكان عمر - رضى الله عنه - قد استعمله على بعض- أعمال البصرة ثمّ عزله فقال : ما عزلتك لجريمةٍ ولكن كرهت أن أحمل الناس على فضل عقلك ، وكان عمر - رضى الله عنه - قد بعثه في اصلاح فسادٍ وقع باليمن فرجع من وجهه وخطب خطبةً لم يسمع الناس مثلها فقال عمرو بن العاص : أما والله لو كان هذا الغلام من قريشٍ لساق العرب بعصاه فقال أبو سفيان : انّى لأعرف الذى وضعه في رحم أمّه فقال له علىّ بن أبي طالب - رضى الله عنه - : ومن هو يا أبا سفيان ؟ - قال : أنا ، قال : مهلاً أبا سفيان ، فقال أبو سفيان :

أما والله لو لا خوف شخصٍ يرانى يا علىّ من الأعداى
لأظهر سرّه صخر بن حرب وان تكن المقالة عن زياد
وقد طالت مجاملتى ثقيفاً و تركى فيهم ثمر الفؤاد

فلماً صار الأمر الى علىّ رضى الله عنه وجهّ زياداً الى فارس فضييط البلاد وحمى وجبى وأصلح الفساد فكاتبه معاوية يروم افساده علىّ - رضى الله عنه - وفيه شعر تركته فكتب اليه علىّ : انّى ما وليتكَ الا وأنت أهلٌ لذلك عندى ولن تدرك ماتريده ممّا أنت فيه الا بالصبر واليقين وانما كانت من أبى سفيان فلتةٌ زمن عمر رضى الله عنه لا يستحقّ بها نسباً ولا ميراثاً ، وانّ معاوية يأتى المرء من بين يديه ومن خلفه فاحذره ثمّ احذره والسلام .

فلما قرأ زياد الكتاب قال : شهد لي أبو الحسن و رب الكعبة ، فذلك الذي جرأ يزيد بن معاوية على ما صنع ، فلما قتل علي رضي الله عنه و تولّى ولده الحسن رضي الله عنه ثم فوّض الأمر الى معاوية كما هو مشهور أراد معاوية استمالة زياد اليه وقصد تأليف قلبه ليكون معه كما كان مع علي رضي الله عنه فتعلّق بذلك القول الذي صدر من أبيه بحضرة علي وعمر بن العاص فاستلحق زياداً في سنة أربع و أربعين للهجرة فصار يقال له : زياد بن أبي سفيان ، فلما بلغ أخاه أبا بكره أن معاوية استأخذه و انه رضي بذلك حلف يميناً أن لا يكلمه أبداً وقال : هذا زني أمّه و انتفى من أبيه والله ما علمت سمية رأت أبا سفيان قطّ و يله ما يصنع بأمّ حبيبة بنت أبي سفيان زوج النّبي صلي الله عليه و سلم أريد أن يراها فان حجّته فضحته و ان رآها فيا لها من مصيبة يهتك من رسول الله صلي الله عليه و سلم حرمة عظيمة ، و حجّ زياد في زمن معاوية و دخل المدينة فأراد الدّخول على أمّ حبيبة لأنها أخته على زعمه و زعم معاوية ثم ذكر قول أخيه أبي بكره فأنصرف عن ذلك ، و قيل : إن أمّ حبيبة حجّته و لم تأذن له في الدّخول عليها ، و قيل : إنّه حجّ و لم يزر من أجل قول أبي بكره و قال : جزى الله أبا بكره خيراً فما يدع النّصيحة على كلّ حال . و قدّم زياد على معاوية و هو نائب عنه و حمل معه هدايا جليلة من جملتها عقد نفيس فأعجب به معاوية فقال زياد : يا أمير المؤمنين دوّخت لك العراق و جيت لك برّها و بحرّها و حملت اليك لبّها و قشرّها ، و كان يزيد بن معاوية جالساً فقال له : أما انتك اذ فعلت ذلك فانا نقلناك من ثقيف الى قريش ، و من عبيد الى أبي سفيان ، و من القلم الى المنابر ، فقال له معاوية : حسبك و ريت بك زنادي ، و قال أبو الحسن المدائني : أخبرنا أبو الزبير الكاتب عن ابن اسحاق قال : اشترى زياد أباه عبيداً فقدم زياد على عمر رضي الله عنه فقال له : ما صنعت بأوّل شيء أخذت من عطائك ؟ قال : اشتريت به أبي ، قال : فأعجب ذلك عمر رضي الله عنه و هذا ينافي استلحاق معاوية إياه ، و لما ادّعى معاوية زياداً دخل عليه بنو أمية و فيهم عبد الرحمن بن الحكم أخو مروان بن الحكم الأموي فقال له : يا معاوية لو لم تجد إلا

الزنج لاستكثرت بهم علينا قلةً و ذلةً فأقبل معاوية على أخيه مروان بن الحكم وقال :
أخرج عنا هذا الخليع فقال مروان : والله أنه لخليع ما يطاق قال معاوية : والله لو لا
حلمي وتجاوزي لعلمت أنه يطاق ألم يبلغني شعره فيّ وفي زيادٍ ثم قال لمروان
أسمعنيه فقال :

ألا أببلغ معاوية بن صخرٍ لقد ضاقت بما يأتني اليدان
أنغضب أن يقال أبوك عفّ وترضى أن يقال أبوك زان

وقد تقدّم ذكر بقيّة هذه الأبيات منسوبةً الى يزيد بن مفرغٍ وفيها خلاف
هل هي ليزيد بن مفرغٍ ام لعبد الرحمن بن الحكم فمن رواها لابن مفرغٍ روى البيت
الاول على تلك الصورة ، ومن رواها لعبد الرحمن رواها على هذه الصورة .

ولمّا استلحق معاوية زياداً وقربّه وأحسن اليه وولاه صار من أكبر الأعوان
على بنى عليّ بن أبي طالبٍ رضى الله عنه حتّى قيل : انه لمّا كان أمير العراقين طلب رجلاً
يعرف بابن سرحٍ من أصحاب الحسن بن عليّ بن أبي طالبٍ رضى الله عنه وكان في
الأمان الذي كتب لأصحاب الحسن رضى الله عنه لمّا نزل عن الخلافة لمعاوية فكتب
الحسن الى زياد : من الحسن الى زياد ؛ أمّا بعد فقد علمت ما كنّا أخذنا لأصحابنا من
الأمان وقد ذكر لي ابن سرحٍ أنّك عرضت له فأحبّ ان لا تعرض له الا بخبرٍ والسلام
فلمّا أتاه الكتاب وقد بدأ فيه بنفسه ولم ينسبه الى أبي سفيان غضب وكتب اليه : من
زياد بن أبي سفيان الى الحسن أمّا بعد فانه أتانى كتابك في فاسقٍ تأويه الفساق من
شيعتك وشيعة أبيك وأيم الله لأطلبنّه ولو كان بين جلدك ولحمك وان أحبّ
النّاس الى لحمي أن آكله للحم أنت منه ، فلمّا قرأه الحسن رضى الله عنه بعث به الى
معاوية فلمّا قرأه غضب وكتب الى زياد : من معاوية بن أبي سفيان الى زياد ؛ أمّا بعد
فانّ الحسن بن عليّ بعث اليّ بكتابك اليه جواب كتابٍ كان كتبه اليك في ابن سرحٍ
فاكثرت التعجّب منه وقد علمت أنّ لك رأيين رأياً من أبي سفيان ورأياً من سميّة
فأمّا رأيك من أبي سفيان فحلم وحزم ، وأمّا رأيك من سميّة فكما يكون رأى مثلها

و من ذلك كتابك الى الحسن تسبّه و تعرض له بالفسق و لعمري لأنت أولى بذلك منه فان كان الحسن ابتداءً بنفسه ارتفاعاً عنك فانّ ذلك لن يضعك و أمّا تركك تشفيعه فيما شفع فيه اليك فحظّ دفعته عن نفسك الى من هو أولى به منك فاذا أتاك كتابي فخلّ ما بيدك لابن سرحٍ ولا تعرض له فيه فقد كتبت الى الحسن بخبره ان شاء اقام عنده و ان شاء رجع الى بلده ، و انه ليس لك عليه سبيل بيد ولا لسان ، و أمّا كتابك الى الحسن باسمه و لا تنسبه الى أبيه فانّ الحسن و يحكك ممّن لا يرمى به الرّجوان أفاستصغرت أباه و هو عليّ بن أبي طالب رضی الله عنه أم الى امّ و كلته و هي فاطمة بنت رسول الله صلّى الله عليه و سلّم فذلك أفسد له ان كنت عقلت و السّلام (قوله : لا يرمى به الرّجوان) بفتح الرّاء و الجيم و هو لفظ مثنيّ و معناه المهالك .

قلت : وقد رويت هذه الحكاية على صورةٍ اخرى و هي :

كان سعيد بن سرح مولى كريض بن حبيب بن عبد شمس من شيعة عليّ بن أبي - طالب رضی الله عنه فلما قدم زياد بن أبيه الكوفة والياً عليها أضافه و طلبه فأتى المدينة فنزل على الحسن بن عليّ رضی الله عنه فقال له الحسن : ما السّبب الّذى أشخصك و أزعجك ؟ فذكر له قصّته و صنيع زيادٍ به فكتب اليه الحسن : أمّا بعد فانّك عمدت الى رجلٍ من المسلمين له ما لهم و عليه ما عليهم فهدمت عليه داره و أخذت ماله و عياله فاذا أتاك كتابي هذا فابن له داره و اردد عليه ما له و عياله فأتى قد أجرته فشفّعني فيه ، فكتب اليه زياد : من زياد بن أبي سفيان الى الحسن بن فاطمة ؛ أمّا بعد فقد أتاني كتابك تبدأ فيه باسمك قبل اسمي و أنت طالبٌ للحاجة و أنا سلطانٌ و أنت سوقة و كتابك الىّ في فاسقٍ لا يأويه إلّا فاسقٌ مثله و شرٌّ من ذلك تواتيه أباك و قد آويته اقامة منك على سوء الرّأى و رضىّ بذلك و أيم الله لا تسبقني اليه و لو كان بين جلدك و لحمك فانّ أحبّ لحمٍ الىّ أن أكله للحم أنت منه فأسلمه بجريته الى من هو أولى به منك فان عفوت عنه لم أكن شفّعتك و ان قتلته لم أقتله إلّا بحبّه أباك ، فلما قرأ الحسن رضی الله عنه الكتاب كتب الى معاوية يذكر له حال ابن سرح و كتابه الى زياد

فيه و اجابة زياد اياه و لف كتابه فى كتابه و بعث به اليه و كتب الحسن الى زياد : من الحسن بن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه و سلم الى زياد بن سمية عبد بنى ثقيف الولد للفراس و للعاهر الحجر ، فلما قرأ معاوية كتاب الحسن رضى الله عنه ضاقت به الشام و كتب الى زياد : أما بعد فإن الحسن بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهما بعث الى بكتابك جواب كتابه اليك فى ابن سرح فأكثر التعجب منه و علمت أن لك رأيين أحدهما من أبي سفيان و آخر من سمية ؛ فأما الذى من أبي سفيان فحلّم و حزم ، و أما الذى من سمية فكما يكون رأى مثلها و من ذلك كتابك الى الحسن تشتم أباه و تعرض له بالفسق ، و لعمري لأنت أولى بالفسق من الحسن و لأبوك اذ كنت تنسب الى عبيد أولى بالفسق من أبيه ، فإن كان الحسن بدأ بنفسه ارتفاعاً عنك فان ذلك لم يضعك و أما تشفيعه فيما شفع اليك فيه فحظّ دفعته عن نفسك الى من هو أولى به منك ، فاذا قدم عليك كتابي هذا فخلّ ما فى يدك لسعيد بن سرح و ابن له داره و لا تغدر به و اردد عليه ماله فقد كتبت الى الحسن أن يخبر صاحبه بذلك فان شاء أقام عنده و ان شاء رجع الى بلده ، فليس لك عليه سلطان بيد و لالسان ، و أما كتابك الى الحسن باسمه و اسم أمّه و لا تنسبه الى أبيه فان الحسن و يلك ممّن لا يرمى به الرجوان أفاستصغرت أباه و هو علي بن أبي طالب ام الى أمّه و كلته لا ام لك فهى فاطمة بنت رسول الله - صلى الله عليه و سلم فتلك أفخر له ان كنت تعقل و السلام .

و قال عبيد الله بن زياد : ماهجيت بشيء أشدّ على من قول ابن مفرغ :

فكّر ففى ذاك ان فكّرت معتبر هل نلت مكّمة الا بتأمير

عاشت سمية ما عاشت و ما علمت أن ابنها من قريش فى الجماهير

و قال قتادة : قال زياد لبنيه و قد احتضر : ليت أباكم كان راعياً فى أدناها و أقصاها

و لم يقع بالذى وقع فيه . قالت : فبهذا الطريق كان ينظم ابن مفرغ هذه الأشعار فى

زياد و بنيه و يقول : انهم أدياء حتى قال فى زياد و أبى بكرة و نافع أولاد سمية :

ان زياداً و نافعاً و أباً - بكرة عندى من أعجب العجب

هم رجالٌ ثلاثةٌ خلقوا في رحمِ أُنثى وكلّهم لأب
 ذا قرشيٍّ كما يقول و ذا مولىٌ وهذا ابن عمّه عربى
 وهذه الأبيات تحتاج الى زيادة ايضاحٍ فأقول :

قال أهل العلم بالأخبار : انّ الحارث بن كلدة بن عمرو بن علاج بن أبي سلمة بن عبد العزى بن غيرة بن عوف بن قسّى وهو ثقيف هكذا ساق النسب ابن الكلبيّ في كتاب الجمهرة وهو طبيب العرب المشهور ومات في أوّل الاسلام وليس يصحّ اسلامه و روى أنّ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم أمر سعد بن أبي وقاص أن يأتي الحارث بن كلدة يستوصفه في مرض نزل به فدلّ ذلك على أنّه جائز أن يشاور أهل الكفر في الطبّ اذا كانوا من أهله وكان ولده الحارث بن الحارث من المؤلّفة قلوبهم وهو معدودٌ في جملة الصّحابة رضی الله تعالى عنهم و يقال : انّ الحارث بن كلدة كان رجلاً عقيماً لا يولد له و أنّه مات في خلافة عمر رضی الله عنه و لمّا حاصر رسول الله صلّى الله عليه وسلّم الطائف قال : أيّما عبدٍ تدلّى الىّ فهو حرّ فتزل أبو بكره رضی الله عنه من الحصن في بكرة (قلت : وهى بفتح الباء الموحّدة و سكون الكاف و بعدها راء ثمّ هاء وهى التّنى تكون على البئر و فيها الحبل يستقى به و النّاس يسمّونها بكرة بفتح الكاف و هو غلطٌ الا أنّ صاحب كتاب العين حكاهما بالفتح أيضاً وهى لغة ضعيفة لم يحكمها غيره) قال : فكناه رسول الله صلّى الله عليه وسلّم أبابكرة لذلك وكان يقول : أنا مولى رسول الله صلّى الله عليه وسلّم و أراد أخوه نافع أن يدلّى نفسه في البكرة أيضاً فقال له الحارث بن كلدة : أنت ابني فأقم ؛ فأقام و نسب الى الحارث ، وكان أبو بكره قبل أن يحسن اسلامه ينسب الى الحارث أيضاً فلمّا حسن اسلامه ترك الانتساب اليه و لمّا هلك الحارث بن كلدة لم يقبض أبو بكره من ميراثه شيئاً تورّعاً ، هذا عند من يقول : انّ الحارث أسلم و الا فهو محروم من الميراث لاختلاف الدّين فلهذا قال ابن مفرّغ الأبيات الثلاثة البائيّة لأنّ زياداً ادّعى أنّه قرشيٌّ باستلحاق معاوية له ، و أبو بكره اعترف بولاء رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ، و نافع كان يقول : أنّه ابن الحارث بن كلدة الثّقفيّ و أمّهم واحدة

وهي سميّة المذكورة وهذا سبب نظم البيتين في آل أبي بكر كما تقدّم ذكره ، و علاج
جدّ الحارث بن كلدة كما ذكرته ؛ هذه قصّة زيادٍ وأولاده ذكرتها مختصرةً .

قلت : ألا انّ قول ابن مفرّغ في البيت الثاني « وكلّهم لأب » ليس بجيّد
فانّ زياداً مانسبه أحدٌ الى الحارث بن كلدة بل هو ولد عبيد لأنّه ولد على فراشه ، وأمّا
أبو بكره و نافعٌ فقد نسبا الى الحارث فكيف يقول : « وكلّهم لأب » فتأمّله . و ذكر
ابن النديم في كتابه التّذي سماء الفهرست : انّ أوّل من ألّف كتاباً في المثالب زياد
بن أبيه فانه لمّا طعن عليه و على نسبه عمل ذلك لولده و قال لهم : استظهِروا به على
العرب فانّهم يكفّون عنكم وأمّا حديث المغيرة بن شعبه الثّقفيّ و الشّهادة عليه فانّ
عمر بن الخطّاب - رضى الله عنه - كان قد رتب المغيرة أميراً على البصرة و كان يخرج
من دار الامارة نصف النّهار و كان أبو بكره يلقاه فيقول : أين يذهب الأمير ؟ - فيقول :
في حاجةٍ فيقول : انّ الأمير يزار ولا يزور ، قالوا : و كان يذهب الى امرأةٍ يقال لها أمّ -
جميل بنت عمرو و زوجها الحجّاج بن عتيك بن الحارث بن وهب الجشميّ و قال
ابن الكلبيّ في كتاب جمهرة النّسب : هي أمّ جميل بنت الأفقم بن محجن بن أبي -
عمرو بن شعبه بن الهرم و عدادهم في الانصار و زاد غير ابن الكلبيّ فقال : الهرم بن
رويبة بن عبد الله بن هلال بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن و الله أعلم
قال الرّواي : فينما أبو بكره في غرفةٍ مع اخوته وهم نافعٌ و زياد المذكوران و شبل بن -
معبد و الجميع أولاد سميّة المذكورة فهم اخوة لامٌ و كانت أمّ جميل المذكورة في
غرفةٍ اخرى قبالة هذه الغرفة فضربت الرّيح باب غرفة أمّ جميل ففتحت و نظر القوم
فاذا هم بالمغيرة مع المرأة على هيئة الجماع فقال أبو بكره : هذه بليّة قد ابتليتم بها
فانظروا فانظروا حتّى أثبتوا فنزل أبو بكره فجلس حتّى خرج عليه المغيرة فقال له : انّه
كان من أمرك ما قد علمت فاعتزلنا قال : و ذهب المغيرة ليصلّي بالنّاس الظّهر و مضى
أبو بكره فقال أبو بكره : لا والله لا نتصل بنا و قد فعلت ما فعلت ، فقال النّاس : دعوه فليصل
فانه الأمير و اكتبوا بذلك الى عمر - رضى الله عنه - فكتبوا اليه فأمرهم أن يقدموا عليه

جميعاً ؛ المغيرة والشهود ، فلماً قدموا عليه جلس عمر رضى الله عنه فدعا بالشهود و
المغيرة فتقدم أبو بكر فقال له : رأيته بين فخذيهما ؟ قال : نعم والله لكأنتى أنظر الى
تشريم جذرى بفخذيهما ، فقال له المغيرة : لقد ألطفت فى النظر فقال أبو بكر : لم آل
أن أثبت ما يحزنك الله به ، فقال عمر رضى الله عنه : لا والله حتى تشهد لقد رأيته يلج
فيها و لوج المروء فى المكحلة فقال : نعم أشهد على ذلك ، فقال : اذهب مغيرة ؛
ذهب ربعك ، ثم دعا نافعاً فقال له : علام تشهد ؟ قال : على مثل شهادة ابى بكر قال :
لاحتى تشهد أنه ولج فيها و لوج الميل فى المكحلة ، قال : نعم حتى بلغ قدذه (قلت :
القدز بالقاف المضمومة و بعدها ذالان معجمتان وهى ريش السهم) قال الراوى : فقال
له عمر رضى الله عنه : اذهب مغيرة قد ذهب نصفك ، ثم دعا الثالث فقال له : علام
تشهد ؟ - فقال : على مثل شهادة صاحبي ، فقال له عمر رضى الله عنه : اذهب مغيرة
ذهب ثلاثة أرباعك ، ثم كتب الى زياد وكان غائباً وقدم فلماً رآه جلس له فى المسجد
واجتمع عنده رؤوس المهاجرين والانصار فلماً رآه مقبلاً قال : انتى أرى رجلاً
لا يخزى الله على لسانه رجلاً من المهاجرين ثم ان عمر رضى الله عنه رفع رأسه اليه فقال :
ما عندك يا سلح الجبارى فقيل : ان المغيرة قام الى زياد فقال : لا مخبأ لعطير بعد عروس
قلت : وهذا مثل للعرب لا حاجة الى الكلام عليه فقد طالت هذه الترجمة كثيراً (قال
الراوى) فقال له المغيرة : يا زياد اذكر الله تعالى و اذكر موقف يوم القيامة فان الله تعالى
و كتابه و رسوله و أمير المؤمنين قد حقنوا دمي ألا ان تتجاوز الى ما لم تر ممّا رأيت
فلا يحملتك سوء منظر رأيته على أن تتجاوز الى ما لم ترفو الله لو كنت بين بطنى وبطنها
ما رأيت ان يسلك ذكرى فيها قال : قدمعت عيناي زياد واحمر وجهه وقال : يا أمير المؤمنين
أما أن أحقّ ما حقّ القوم فليس عندى ولكن رأيت مجلساً وسمعت نفساً حثيثاً و انتهازاً
و رأيته مستبطنها فقال له عمر رضى الله عنه : رأيته يدخل كالميل فى المكحلة ؟ - فقال :
لا ، وقيل : قال زياد : رأيته رافعاً رجلها فرأيت خصيته تتردد الى ما بين فخذيهما و رأيت
حفزاً شديداً وسمعت نفساً عالياً ، فقال عمر رضى الله عنه : رأيته يدخله و يخرججه كالميل

فى المكحلة ؟ - فقال : لا ؛ فقال عمر رضى الله عنه : الله اكبر قم يا مغيرة اليهم فاضربهم ، فقام الى أبى بكره فضربه ثمانين و ضرب الباقيين و أعجبه قول زياد و درأ الحدّ عن المغيرة فقال أبوبكره بعدان ضرب : أشهد أن المغيرة فعل كذا و كذا ، فهم عمر رضى الله عنه أن يضربه حدّاً ثانياً فقال له على بن أبى طالب رضى الله عنه : ان ضربته فأرجم صاحبك فتركه و استتاب عمر أبابكره فقال : انما تستينيى لتقبل شهادتى ؟ - فقال : أجل ، فقال : لا أشهد بين اثنين ما بقيت فى الدنيا فلمّا ضربوا الحدّ قال المغيرة : الله أكبر الحمد لله الذى أخزاكم ، فقال عمر : بل أخزى الله مكاناً رأوك فيه . و ذكر عمر بن شبة فى كتاب أخبار البصرة أن أبابكره لمّا جلد أمرت أمّه بشاة فذبحت وجعلت جلدها على ظهره فكان يقال : ما ذاك إلا من ضرب شديد و حكى عبدالرحمن بن أبى بكره أن أباه حلف لا يكلم زياداً ما عاش فلمّا مات أبوبكره كان قد أوصى أن لا يصلّى عليه إلا أبو برزة الاسلمى و كان النّبىّ صلّى الله عليه وسلّم أخى بينهما و بلغ ذلك زياداً فخرج الى الكوفة و حفظ المغيرة بن شعبة ذلك لزياد و شكره ثمّ انّ أمّ جميل وافت عمر بن الخطاب بالموسم والمغيرة هناك فقال له عمر : أنعرف هذه المرأة يا مغيرة؟ فقال : نعم ، هذه أمّ كلثوم بنت علىّ فقال عمر : أنت جاهل علىّ والله ما أظنّ أبابكره كذب عليك وما رأيتك إلا خفت أن أرمى بحجارة من السماء .

قلت : ذكر الشيخ أبو اسحاق الشيرازى فى أوّل باب عدد الشهود فى كتاب المهذب : و شهد على المغيرة ثلاثة ؛ أبوبكره و نافع و شبل بن معبد وقال زياد : رأيت استأّ تنبو و نفساً يعلو ، و رجلين كأنهما أذنا حمارٍ ولا أدري ما وراء ذلك ، فجلد عمر الثلاثة ولم يحدّ المغيرة قلت : وقد تكلم الفقهاء على قول علىّ - رضى الله عنه - لعمر : ان ضربته فأرجم صاحبك ، فقال أبو نصر بن الصّبّاغ المقدّم ذكره وهو صاحب كتاب الشامل فى المذهب : يريد أنّ هذا القول ان كان شهادة أخرى فقد تمّ العدد ، وان كان هو الأوّل فقد جلدته عليه ، والله أعلم : و ذكر عمر بن شبة فى أخبار البصرة انّ العباس بن عبد المطلب - رضى الله عنه - قال لعمر رضى الله عنه : انّ رسول الله صلّى الله

عليه و سلم أقطعني البحرين فقال : و من يشهد لك بذلك ؟ - قال المغيرة بن شعبة ، فأبى أن يجيز شهادته .

قلت : و قد طالت هذه الترجمة و سببه أنها اشتملت على عدة وقائع فدعت الحاجة الى الكلام على كل واحدة منها فانتشر القول لأجل ذلك و ما خلا عن فوائد .

قال المصنف (ره) في ترجمة عائشة

(ص ٧٧ ؛ س ١) :

« ورويت عن عبدالله بن مسعود عن اسرائيل بن سباط عن عروة »

و ذكرت في ذيل الصفحة (س ٢٠) مانصه :

« السند هكذا في الأصل وهو مشوش قطعاً و نقل الحديث ابن طاووس في كتاب سعد السعود بهذا السند (الى آخر ما نقلناه) . »

فبعد طبع الكراسة المشار اليها اطلعت على موضع من مواضع نقل الحديث وهو :

قال الحافظ نور الدين عليّ أبى بكر الهيثميّ في مجمع الزوائد

و منبع الفوائد في باب فيما كان في الجمل و صفين و غيرهما

(ج ٧ ؛ ص ٢٣٧) :

« و عن سعيد بن كوز قال : كنت مع مولاى يوم الجمل فأقبل فارس فيقال : يا

أمّ المؤمنين فقالت عائشة : سلوه من هو ؟ قيل : من أنت ؟ - قال : أنا عمار بن ياسر

قالت : قولوا له : ما تريد ؟ - قال : أنشدك بالله الذى أنزل الكتاب على رسول الله

(صلعم) فى بيتك أن رسول الله (ص) جعل عليّاً وصيّاً على أهله و فى أهله ؟ -

قالت : اللهم نعم ، قال : فما لك ؟ - قال : أطلب بدم عثمان أمير المؤمنين ، قال :

فتكلّم .

ثم جاء فوارس أربعة فهتف بهم رجل منهم قال : تقول عائشة : ابن أبي طالب ورب الكعبة سلوه : ما يريد ؟ - قالوا : ما تريد ؟ - قال : أنشدك بالله الذي أنزل الكتاب على رسول الله (صلعم) في بيتك ؛ أنعملين أن رسول الله (ص) جعلني وصياً على أهله وفي أهله ؟ - قالت : اللهم نعم ، قال : فما لك ؟ - قالت : أطلب بدم أمير المؤمنين عثمان قال : أربني قتلة عثمان ثم انصرف والتحم القتال ، قال : فرأيت هلال بن وكيع رأس بني نميم معه غلام له حبشي مثل الجان وهو يقاتل بين يدي عائشة وهو يقول :
أضربهم بذكر القطاط اذ فرعون و أبو حماط

و نكّب الناس عن الصراط

فحانت منى الثفافة فاذا هو قد شدخ و غلامه .

رواه الطبراني وسعيد بن كوز وأسباط بن عمرو الراوى عنه لم أعرفهما ؛ و بقية رجاله ثقات .

قال المصنف (ره) في ترجمة أم المؤمنين عائشة

(ص ٧٩ ؛ س ١٠ و ١٤) :

« والله لترحلن أو لأبعثن اليك بالكلمات »

و قلنا في ذيل صفحة ٨٠ :

« أقول : يأتي الكلام في ذلك الباب في مجلد تعليقاتنا على الكتاب ان شاء الله

تعالى » فنقول :

« قال المجلسي (ره) في ثامن البحار في باب ورود البصرة و وقعة الجمل ؛

ص ٤٣٦ مانصة :

« ج - (يريد به الاحتجاج للطبرسي) : روى عن الباقر (ع) أنه قال : لما كان

يوم الجمل وقد رشق هودج عائشة بالنبل قال علي (ع) : والله ما أراني إلا مطلقها فأنشد الله

رجلاً سمع من رسول الله (ص) يقول : يا علي أمر نسائي بيدك من بعدى ؟ قال : فبكت

عائشة عند ذلك حتى سمعوا بكاءها فقال علي[ؑ] : لقد أنبأني رسول الله (ص) بنبي[ؑ] وقال :
يا عليّ ان الله يمدك بخمسة آلاف من الملائكة مسوّمين .

بيان - رشقه = رماه بالسهم ، و النبل السهام العريضة ولا واحد لها من لفظها
فلا يقال نبلة ، ذكرهما في النهاية .

أقول : و خبر سعد بن عبدالله القمي (ره) في هذا الأمر معروف ، وهو الذي أشار
اليه المحدث القمي (ره) فيما نقلناه من كلامه في تعليقه الصفحة المشار اليها .

قد قلنا في ذيل قصّة ضيافة حاتم للوافدين على قبره بعد الاشارة

الى شيء من موارد نقلها

(انظر ص ٤١٠ ؛ س ١٢-١٣) :

« وقد نظمها الشعراء بأبيات غراء ومضامين لطيفة يأتى ذكر بعضها في مجلد

تعلقاننا على الايضاح .

و حيث كان ذكر جميع مادّته و جمعته في ذلك الموضوع هنا ممّا يفضى
الى طولٍ مملٍ فانه قد صار رسالة كبيرة كما ذكرنا في ص ٤١٢ ؛ س ١٣ فلنقتصر على ذكر
منظومة هنا لكونها في موردٍ لاتصل اليه أبدي جمهور الفضلاء و ذلك أنّها مذكورة
في سفينة مخطوطة في مكتبة مجلس الشورى بطهران مضبوطة تحت رقم ٥٩٩٦ من
فهرست المكتبة (انظر ص ٤١ - ٤٣ منها) و نصّ العبارة فيها هكذا :

« از محمد قلی سلیم طهرانی

طوطی کلکم که بمرغ چمن	تازگی آموخت ز طرز سخن
گفت که : روزی پی سامان کار	قافله ای جمع شد از هر دیار
قافله ای مردمِ او با صواب	گشته جهان را همه چون آفتاب
نقد خرد هابه بازارشان	جنسِ هنر بود همه بارشان

از رخِ شان نورِ سعادت عیان
شاد و شکفته همه با یکدگر
خیمه زده هر که سزاوار خود
غیر جرس هیچ دلی در جهان
مهر چو سر بر سرِ کهسار برد
گشت روان از پی هم کاروان
هر جرسی زمزمه آغاز کرد
کف بلب از مستی بسیار داشت
رفت بتعجیل ز آرامگاه
دهر شد از ظلمتِ شب ناگهان
تیره شبی همچو سرِ زلف یار
رفته خود از عالم و از مرگ او
چرخ سیه دل همه دم از شهاب
گشته زبس ظلمتِ شب روی ماه
در طلبِ راه ز نزدیک و دور
دست و دل جمله چو از کار شد
روی نهادند دوان بی قرار
بر اثرِ شعله در آن روی دشت

بر سرِ شان بالِ هما سایه بان
خنده هریک چو گل از روی زر
همچو شکو [فه] بسرِ بارِ خود
ناله نمیکرد در آن کاروان
قافله دستی ز پی بار برد
همچو سرشک از مژه عاشقان
گمشدگان را بره آواز کرد
ناقه ندانم که چه در بار داشت
قافله چون یک دوسه فرسنگ راه
سرمه کش دیده سیارگان
گم شده در ظلمتِ او روزگار
گشته سیه پوش جهانِ دورو
تیر فکنده ز پی آفتاب
همچو رخِ کاغذِ مشقی سیاه
گشته سراسیمه تر از خیل مور
آتشی از دور نمودار شد
جانبِ آتش همه پروانه وار

یک دوسه فرسنگ چو پیموده گشت

سنگ بنایش همه از کوه طور
کعبه شده حلقه بگوش درش
داده بدشمن سر خود بارها
چون دل عاشق همه وقف کسان

روضه ای آمد بنظر همچو نور
دیده زبس فیض بهر منظرش
شمع درو گشته علم در سخا
جمله قنادیل وی و شمعدان

فیض ز کثرت شده ظاهر درو
 جانبِ آن روضه کسی در زمان
 گفت باو شخصی از آن سرزمین
 روی ازین مژده سوی راه کرد
 بارگشودند در آن خوش مکان
 بیهده گوئی ز میانِ گروه
 قافله ما شده مهمانِ تو
 زود پی مائده تدبیر کن
 بود هنوز این سخنش بر زبان
 گفت: که خورد آن شتر برق تاز
 این سخنش کرد چه در گوش راه
 گفت ببرید سرش را ز تن
 گفت که: ای حاتم صاحب کرم
 طوفِ مزار تو مرا شوم شد
 یافتم اکنون که چه سان بوده است
 حیف زنی لافِ کرم چون حباب
 او شده در طعنه زدن بی قرار
 گشته خوی افشان ز خجالت براه
 صبح که این ناقه گیتی نورد
 صاحب جمّازه پی کارِ خود
 بود سراسیمه که از یک کتار
 اندکی آن گرد چو شد جلوه گر
 بار شتر اطعمه بیکران

جود و سخا گشته مجاور درو
 رفت که پرسد خبری زان مکان
 مقبره حاتم طائست این
 قافله را زین سخن آگاه کرد
 بر درِ او حلقه شده کاروان
 گفت که: ای حاتم دریا شکوه
 چشم نهاده همه بر خوانِ تو
 قافله گرسنه را سیر کن
 کز پی سر گریه کنان ساریان
 مهره بدل از فلک حقه باز
 جست سراسیمه چو از سینه آه
 تا که شود مائده انجمن
 خواستم از جود تو فیضی برم
 همتِ تو بر همه معلوم شد
 جودِ تواز خوانِ کسان بوده است
 به که ببخشی و گر از بجر آب
 روح کرم پیشه ازو شرمسار
 همچو تهیدست برِ قرضخواه
 از طرفِ دشت برانگیخت گرد
 گشت فرومانده تر از بار خود
 خاست غباری چو خط از روی بار
 ناقه سواری شد ازو جلوه گر
 ناقه دیگر بردیفش روان

ناقه^۱ صرصر روشی خوش تکی
 از اثر تندی آن خوش نشان
 گفتی از آن سان که سبکناز بود
 سالکی آزاده ز سامان راه
 از خورش مائده^۲ روزگار
 کف بلب آورده زمستی و هوش
 بیم وی از دوری منزل نبود
 کرد نمایان جل رنگین بناز
 راند بسرعت شتر آن نوجوان
 رفت سوی روضه نخستین چوباد
 پس بسر قافله^۳ بی شمار
 مردم آن قافله را جابجا
 سفره ای از مائده ترتیب داد
 سفره ای از مائده آراسته
 سفره چو برداشته شد از میان
 قاعده^۴ مهر و کرم تازه کرد
 گفت: گلی از چمن حاتم
 دوش ز اندیشه چو خوابم ربود
 گفت که: امشب ز قضا ناگهان
 مقدم شان گرچه خوش آهنگ بود
 یک شتر اکنون ز همان کاروان
 خیز که هنگام خور و خواب نیست
 ملأده ای در خور احسان من

کوه پشت وی و کوهان یکی
 خاک برفتار چو ریگ روان
 همچو شتر مرغ پرواز بود
 سینه خود در بغلش نان راه
 شعله صفت کرده قناعت بخار
 بر صفت صوفی پشمینه پوش
 گرده شتر بود شتر دل نبود
 همچو عروسی که نماید جهاز
 گشت چون نزدیک بآن خوش مکان
 کرد طوافی ز سر اعتقاد
 بار فکن گشت چو ابر بهار
 داد سوی تربت حاتم صلا
 جانب آن قافله برد و گشاد
 یافته دل هر چه درو خواسته
 عذر طلب کرد ازیشان جوان
 رو بسوی صاحب جمآزه کرد
 همچو زبان بر سخن حاتم
 شعله صفت گرم به چشم نمود
 قافله ای گشت مرا میهمان
 وقت چو دست و دل من تنگ بود
 قرض گرفتم پی ترتیب خوان
 در لحدم از غم این خواب نیست
 آنچه تو دیدی بسر خوان من

همره يك ناقة رهوار زود
چون رسی آنجا كه بود كاروان
معذرت من همه را تازه ده
مردم آن قافله را اين سخن
هر كسی از بهر مرادی چو باد
صاحب جمّازه هم آواز كرد
گفت كه: ای شمع شبستانِ جود
بی ادبی كرده ام از حد بدر
چون زدمت دست بدامن چو خار
همچو دلت روح تو مسرور باد
ای چو گل افكنده هوسهای تو
داری اگر اصل چو درّ يتيم

جانب آن قافله بر همچو دود
پیش رو و مانده را بگذران
ناقه بآن صاحب جمّازه ده
شور بر آورد ز جان و ز تن
رو بسوی تربت حاتم نهاد
پیش كسان معذرت آغاز كرد
وی كف تو ابر گلستانِ جود
تو ز ادب كردن من درگذر
دامن خود جمع مكن غنچه وار
همچو رخت خاك تو پر نور باد
بر سر زر لرزه هر اعضای تو
روی مگردان زكرم چون سليم

تمت .

قال المصنف (ره): «ورويتم عن الشعبي أنّ الحجاج بن

يوسف سأله عن أمّ وأختٍ وجدٍ»

(انظر ص ۳۴۲ - ۳۴۵):

و نقلنا في ذيل الصفحة ما طلعنا عليه ألا أننى وقفت بعد ذلك على مورد آخر

ينبغي أن نذكره هنا وهو هذا: قال المسعودي في مروج الذهب تحت عنوان

« ذكر طرف من أخبار الحجاج و خطبه و ما كان منه في بعض أفعاله » ضمن ما ذكر

(انظر ج ۳ من النسخة المصححة بتصحيح محمد محي الدين عبد الحميد) مانصّه:

«حدثنا المنقرى عن جعفر بن عمرو الحرصى عن مجدى بن رجاء قال: سمعت

عمران بن مسلم بن أبي بكرٍ الهذلي يقول : سمعت الشعبي يقول :
 أني بي الحجاج موثقاً ، فلما دخلت عليه استقبلني يزيد بن مسلم فقال : انا لله
 يا شعبي على ما بين دفتيك من العلم ؛ وليس بيوم شفاعتي ، بؤ للأمر بالشرك وبالنفاق
 على نفسك ؛ فبالحرى أن تنجو منه ؛ فلما دخلت عليه استقبلني محمد بن الحجاج
 فقال لي مثل مقالة يزيد ، فلما مثلت بين يدي الحجاج قال : وأنت يا شعبي فيمن
 خرج علينا وكثر ؟ قلت : نعم ؛ أصلح الله الأمير ، أحزن بنا المبرك وأجذب بنا الجناب
 وضاق المسلك و اكتحلنا السهاد واستحلنا الخوف و وقعنا في فتنه لم نكن فيها
 بررة أتقياء ولا فجرة أقوياء ، قال : صدق والله ما برؤا بخروجهم علينا ولا قووا اذ فجروا ؛
 أطلقوا عنه .

قال الشعبي : ثم احتاج الى فريضة فقال :

مانقول في أخت وأُم وجد ؟ قلت : اختلف فيها خمسة من أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه [وآله] وسلم ؛ عبدالله وزيدٌ وعليٌّ و عثمان و ابن عباس ، قال :
 فماذا قال فيها ابن عباس ؟ فلقد كان متقياً ، قلت : جعل الجدّ أباً وأعطى الأمّ الثلث
 ولم يعط الاخت شيئاً ، قال : فماذا قال فيها عبدالله ؟ قلت : جعلها من ستة ؛ فأعطى
 الاخت النصف ، وأعطى الأمّ السدس ، وأعطى الجدّ الثلث ، قال : فما قال فيها
 زيد ؟ قلت : جعلها من تسعة ؛ فأعطى الأمّ ثلاثة ، وأعطى الاخت سهمين ، وأعطى
 الجدّ أربعة ، قال : فما قال فيها أمير المؤمنين عثمان ؟ قلت : جعلها أثلاثاً ، قال : فما
 قال فيها أبو تراب ؟ - قلت : جعلها من ستة ؛ أعطى الاخت النصف ، وأعطى الأمّ
 الثلث ، وأعطى الجدّ السدس ، قال : فضرب بيده على أنفه وقال : انه المرء لا يرغب
 عن قوله ، ثم قال للقاضي : أمرها على مذهب أمير المؤمنين عثمان .

أقول : انما استدركنا هذا المطاب هنا لبعض ما فيه من اختلاف اللفظ مع مانقلناه
 في ذيل الصفحة آنفاً .

قال المصنّف (ره) في سند حديث خاصف النعل مانصّه :

(راجع ص ٤٥١ ؛ س ٤)

« و روى محمد بن الفضل و أبو زهير عبدالرحمن بن المغراء قالاً (الى آخر

ما قال) » .

أقول : كانت كلمة « المغراء » في النسخ مشوشةً جدّاً بحيث كانت الإشارة إليها

في ذيل الصفحة غير ممكنة رأينا أن نبحت عنها هنا فنقول :

قال الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال : « عبدالرحمن بن مغراء بفتح الميم

أوّل و اسكان المعجمة آخره راء الدّوسىّ أبو زهير الكوفىّ نزيل الرّىّ عن ابن اسحاق

و اسماعيل بن أبى خالد وعنه يوسف بن موسى و سهل بن زنجلة وثقه أبو خالد الأحمر

و ابن حبان وقال أبو زرعة : صدوق ، وقال ابن عدى : يكتب حديثه ، له عن الأعمش

أحاديث لا يتابعه عليها أحد » :

قال ابن حجر في تقريب التهذيب : « عبدالرحمن بن معن صوابه ابن مغراء و

هو الذى بعده » و يريد بقوله : « وهو الذى بعده » ما ذكره بعده بلافاصلة بقوله :

« عبدالرحمن بن مغراء بفتح الميم و سكون المعجمة ثم راء مقصوراً الدّوسىّ

أبو نصير الكوفىّ نزيل الرّىّ صدوق تكلم فى حديثه عن الأعمش من كبار التاسعة مات

سنة بضع و ستين / بخ ع » .

وقال فى تهذيب التهذيب : « عبدالرحمن بن معن عن الأعمش صوابه بن

مغراء و هو الاتى » .

و قال بعده بلافاصلة مانصّه :

« عبدالرحمن بن مغراء بن عياض بن الحارث بن عبدالله بن وهب الدّوسىّ

أبو زهير الكوفىّ سكن الرّىّ و لى قضاء الأردن روى عن أخيه خالد و أبى بردة بن

عبدالله بن أبى بردة بن أبى موسى و الأعمش و ابن اسحاق و الفضل بن مبشر و عبيدالله

بن عمر و حجاج بن أبي عثمان و مجالد بن سعيد و محمد بن عمرو بن علقمة و محمد ابن سوقة و يحيى بن سعيد الأنصاري و صالح بن صالح بن حي و غيرهم ، و عنه ابراهيم بن موسى الفراء و ابراهيم بن مخلد الطالقاني و الحسين بن منصور بن جعفر و سهل بن زنجلة و محمد بن حميد و الفضل بن غانم و اسحاق بن الفيز الاسبهاني و يوسف بن موسى القطان و أبو جعفر مخلد بن مالك و محمد بن عبدالله بن حماد القطان و موسى بن نصر بن دينار الرازي خاتمة أصحابه قال عيسى بن يوسف : كان طلبة و قال عثمان بن أبي شيبة : رأيت أبا خالد الأحمر يحسن الثناء عليه و قال : طلب الحديث قبلنا و بعدنا و كذا قال وكيع ، و قال أبو زرعة : صدوق و قال أبو خالد الأحمر أيضاً ثقة و قال علي بن المديني : ليس بشيء كان يروى عن الأعمش ستمائة حديث تركناه لم يكن بذاك ، قال ابن عدي : و هو كما قال علي : إنما أنكرت علي أبي زهير هذا أحاديث يرووها عن الأعمش لا يتابعه عليها الثقات و له عن غير الأعمش و هو من جملة الضعفاء الذين يكتب حديثهم و قال أبو جعفر محمد بن مهران : كان صاحب سمر و قال الحاكم أبو أحمد : حدث بأحاديث لم يتابع عليها و ذكره ابن حبان في الثقات ، قلت : و وثقه الخليلي و قال الساجي : من أهل الصدق فيه ضعف .

أقول : يحتمل أن يكون كنية حميد بن المشي العجلي أبي المعز الكوفي الذي هو من رواة الشيعة أيضاً « أبا مغري » فلا بأس بالإشارة الى شيء من أقوال علمائنا في ضبط الكلمة فنقول : قال المامقاني (ره) في تنقيح المقال في باب الميم من فصل الكنى :

« أبو المعز هو حميد بن المشي العجلي الكوفي الصيرفي الثقة و عن الخليل ان المعز يضم الميم و سكون المعجمة و المهملة و المد أبو المغرا الخصاف (الى آخر ما قال) » .

و قال في ترجمة حميد المشار اليه مانصه :

« حميد بن المشي العجلي أبو المعز الكوفي الضبط المشي بالميم المضمومة و

الثاء المثناة المفتوحة والنون المشددة والياء المقلوقة ألفاً مقصورة والمعزى بكسر الميم وسكون العين وفتح الزاي بعدها الف بمعنى المعز وهو خلاف الضأن وقد جعلها العلامة (ره) في ايضاح الاشتباه بالقصر وابن طائوس وتلميذه ابن داود والسيد الداماد بالمدّة والفرق بينهما أن الممدود يكتب بالالف كصفرأ والمقصور يكتب بالياء كحبلى و ظاهر القاموس وغيره أن القياس هو القصر لانه ذكره بالياء ثم قال : ويمدّ وبالجمله فالموجود ثبثاً في كتب اللغة بالقصر وثبت كتب الرجال لا عبرة به وليس فيها ما هو خط مصنفه ولو وجد فالغالب على المصنفين في غير اللغة عدم مطابقة كتابتهم لقواعد الكتابة وعدم موافقتها للغة كما لا يخفى (الى آخر ماقال) .

أقول : من أراد التحقيق فليخض فيه فإنّ المقام لا يقتضى أكثر من ذلك وما ذكرناه احتمالاً محضاً والسلام على من اتبع الهدى .

قال المصنّف (ره) في أواخر كتابه

(ص ٤٧٧ ؛ س ٦)

« و روى شريك وغيره أنّ عمر أراد بيع أهل السواد (الى آخر ماقال) . »
أقول : قد ذكرت في ذيل العبارة ما هو شافٍ وافٍ لا يضاج المطلب وكافٍ في بيان المقصود ألا أنّي اطّلت بعد ذلك على تحقيق في ذلك الموضوع أحببت أن أشير اليه هنا وهو :

قال فضل الله بن روزبهان الاصبهاني في كتاب سلوك الملوك

مانصّه بالفارسيّة

(انظر الباب السادس ؛ الفصل الثاني من النسخة المطبوعة ؛ ص ٢٧٧) :

« بدان آيدك الله تعالى كه اختلافست ميان أصحاب مذهبين در تعيين اراضي
عشرى و خراجى ؛ اما در مذهب حنفيه در محيط گويد : خراج اراضى دونوع است

خراج وظیفه و خراج مقاسمه :

خراج مقاسمه صورتش آنست که امام فتح کند بعضی از بلاد اهل حرب را بقهر و زور و منت نهد بر ایشان بآنکه گردنهای ایشان را و زمینهای ایشان را ببخشد و مقاسمت کند با ایشان در زراعتهای زمینهای ایشان و میوههای تاکهای ایشان بر نصف یا ثلث یا ربع ، و این نوع از خراج بفعل پیغمبر - صلی الله علیه [وآله] و سلم ثابت شده که چون آن حضرت فتح خیبر فرمود بعضی از زمینها را میان غانمان قسمت کرد و منت نهاد ببعضی برایشان مناصفه کرد با ایشان در زروع آنچه منت نهاده بود بر آن تا رزق ایشان گردد .

و خراج وظیفه صورت آن چنانست که فتح کند امام بلده را از بلاد حرب بعنوه و زور ، و منت نهد بر ایشان برقاب و اراضی ایشان و توظیف کند بر اراضی مقداری معلوم از دراهم و دنانیر یا قفیزی چند معلوم از طعام ، و این نوع از خراج بقضای امیرالمؤمنین عمر - رضی الله عنه - معلوم شده ؛ زیرا که او چون فتح سواد عراق کرد خواست که این نوع خراج بر سواد عراق نهد صحابه بر آن راضی شدند و انقیاد کردند مگر اندکی از ایشان و ایشان هم آخر برآی او باز گشتند امیرالمؤمنین عمر - رضی الله عنه - حذیفه بن الیمان و عثمان بن حنیف را فرستاد تا زمین را مساحت کردند و امر کرد ایشان را که وظیفه کنند بر هر جریبی از جریبهای زراعت یک درهم ، و بر هر جریبی از جریبهای زمین ناله ده درهم ، و بر هر جریبی از زمین اسپست پنج درهم ، ایشان مساحت کردند و بدستوری که امیرالمؤمنین عمر فرموده بود عمل کردند ، چون باز گشتند امیرالمؤمنین عمر گفت با ایشان : شاید که شما حمل کرده باشید زمین را آن چیزی که طاقت آن نداشته باشد آن زمین ؟ پس ایشان گفتند : بلکه ما زمین را چیزی بار کرده ایم که طاقت آن دارد و اگر زیادت می کردیم هم طاقت داشت ، پس امیرالمؤمنین عمر ساکت شد و بر آن قرارداد در زمان صحابه و حضور ایشان .

و روایت کرده اند که امیرالمؤمنین عمر از آن پشیمان شد و خواست که زیادت

گرداند ایشان را نوبتی دیگر فرستاد که در هر جریبی از زمین زراعت بادرهمی قفیزی از گندم زیادت کنند و در روایتی آمده که قفیزی از زرع آن زمین زیادت کنند، و نیز امر کرد که بر هر زمینی از زمین تالك با ده درهم ده قفیز گندم بنهند و این از باب مقادیر است و مقادیر بقیاس ثابت نمی گردد و ثبوت او بسماع می تواند بود و آن با امیر المؤمنین عمر رسیده از حدیث ابوهریره - رضی الله عنه - اینست سخن محیط .

و از آنجا مستفاد شد که خراج بدو نوع می باشد خراج مقاسمه و خراج وظیفه
(الی ان قال فی ص ۲۸۴)

و اما زمین و آب خراجی و عشری در مذهب شافعی ؛ در انوار شافعیّه
گورید که :

هر مملکتی که امام آن را فتح کرده بقهر و زور املاک و عمارات آن تمامی غنیمت مسلمانانست و ملک ایشان می گردد بعد از قسمت ، و سواد عراق مفتوح شده عنوةً و قسمت کرده شده میان غانمان ؛ بعد از آن امیر المؤمنین عمر - رضی الله عنه - غانمان را استطابه خاطر کرد و ایشان را از ملکیت فرو آورد و وقف ساخت سواد عراق را بر مسلمانان و بساکنان آنجا اجارت داد و خراجی که بر سواد عراق ختم کرده اند اجر تیسست منجمه که هر ساله ادا کنند و صرف کنند در مصالح مسلمانان آنچه اهمّ باشد ؛ و جایز است صرف کردن آن بفقرا و اغنیا از اهل فیه و غیر ایشان .
و سواد عراق از عبّادان است تا بحدیثه موصول بطول ، و از قادیسه است تا بحلوان بعرض ، و بغداد و نواحی آن از جمله سواد عراق است ، و طول او صد و شش فرسخ است و عرض او هشتاد فرسخ است ، و گاهی که وقف کند واقف قریه را بر قومی جایز است در آنجا ساختن مسجد و مقبره و سقایه ، اینست حکم سواد عراق و او تمامی خراجیست .

أقول : من أراد جمع ما ذكره الفاضل المذكور من تحقیقه التّفیس فی هذا الموضوع فلیراجع الفصل الثّانی من الباب السادس من الكتاب المشار الیه أعنی سلوك الملوك

(انظر ص ٢٧٧ - ٢٨٧ من الطبعة الاولى بحيدرآباد دكن سنة ١٣٨٦ هـ ق).

مطلب مهم

فليعلم أن مطاوى الكتاب كانت تقتضى أن نشير الى مطالب نفيسة قد حققت ونقحت فى كتب علمائنا الأعلام - رضى الله عنهم وأرضاهم وجعل الجنة مسكنهم ومثواهم - وذلك ككتب حامل لواء الشيعة وحافظ ناموس الشريعة السيد السند الجليل والحبر المعتمد النبيل مير حامد حسين النيسابورى الهندى - قدس الله تربته - فانه قد حقق المباحث المربوطة بأمر الامامة فى كتابيه عبقات الأنوار فى اثبات امامة الائمة الاطهار، واستقصاء الافحام واستيفاء الانتقام فى نقض منتهى الكلام؛ بما لا مزيد عليه مع أننا لم نشر الى تلك المباحث، وكذا الحال فى سائر كتب علمائنا وذلك لنكات لايسع المقام ذكرها؛ وقد أشرت الى نكتة منها عند الاعتذار من عدم النقل فى هذه التعليقات عن كتاب بعض مثالب النواصب فى نقض بعض فضائح الروافض المعروف بكتاب النقض للشيخ المتكلم المتبحر الجليل عبدالجليل الرازى القزوينى - طيب الله مضجعه - (انظر ص ٨) فمن أراد التحقيق فى هذه المطالب فليراجع مظانها فانا قد اكتفينا فى هذه التعليقات بما هو المهم بل الأهم.

هذا آخر ما وفقنا الله له من تدوين تعليقات الكتاب وقد بقى منها شيء كثير لم نوفق له مع أننا قد أشرنا فى ذيل الصفحات كراراً الى أننا سوف نذكره فى تعليقات آخر الكتاب إلا أن العوائق عاقتنا والشواغل منعنا أن نخوض فى البحث عنها وننجز ما وعدنا للقارئ لهذا الكتاب؛ والسلام على من اتبع الهدى.

وكان الفراغ من هذه التعليقات ليلة السبت من غرة شهر شوال المكرم (أعنى ليلة عيد الفطر) من السنة الحادية والتسعين بعد ألف وثلاثمائة من الهجرة النبوية - (٢٩ آبان سنة ١٣٥٠ بالتاريخ الهجرى الشمسى)

مير جلال الدين الحسينى الأرموى

المحدث

كلمة

ثناء و دعاء

تشمّل

على ذكر جميل وشكر جزيل

لما كان تصحيح بعض كراريس الكتاب و أجزاءه ، و استخراج فهارسه التسعة
كلّها و تنظيمها و ترتيبها باهتمام ولدى الأعزّ النّبيه علىّ المحدث - لازال كجده و
أبيه خادماً للعلم و بنيه و محباً للفضل و ذويه - أحببت أن أذكر اسمه هنا حتّى يكون
ذلك جزاءً لخدمته و ثناءً على همته ، و ذريعةً لتحريضه على معالى الامور و وسيلةً
الى ترغيبه فى مصالح الجمهور ؛ التى تخلّد ذكر الانسان فى صفحة الدهر الى يوم النشور .
اللهم اشكر سعيه و أحسن رعيه ، و اشرح صدره و ارفع قدره ، و انظر اليه
نظر من ناديته فأجابك و استعملته بمعونتك فأطاعك ، و اجعله متجرّداً لطلب العلم
و تحصيله و جاهداً فى اتباع الدّين مجاهداً فى سبيله ، و وفقه للعمل فى يومه لغده
من قبل أن يخرج الأمر من يده ، و ثبت له قدم صدقٍ عندك فيما تحبّ و ترضى ، و أحبه
حياة محمدٍ و ذريته و أمته على دينه و ملتته و منهاج الأئمة الأوصياء من عترته .
اللهم أجب دعوتى و أنجح مُنيّتى ، و اسمع ندائى و تقبل دعائى ، و حقّق
بفضلك أملى و رجائى ؛ انك على كلّ شيءٍ قدير و بالاجابة جدير .

مير جلال الدّين الحسينيّ الأرموى

المحدث

فهرس الفهارس

- ١- فهرس الموضوعات
- ٢- فهرس الآيات
- ٣- فهرس الأحاديث وكلمات الأكابر
- ٤- فهرس الأشعار
- ٥- فهرس أعلام الأشخاص
- ٦- فهرس القبائل والمذاهب والفرق
- ٧- فهرس الامكنة والبقاع
- ٨- فهرس الأزمنة والأيام
- ٩- فهرس كتب المتن ومصادر الهوامش ومراجع التحقيق

الفهارس

١ - فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
خطبة الكتاب	١	ومنهم أبو موسى الأشعريّ	٦١
النظر في اختلاف الأُمّة	٣	ومنهم المغيرة بن شعبة	٦٤
أقاويل الجهميّة	٤	ومنهم سمرة بن جندب	٦٦
أقاويل المعتزلة	٥	ومنهم خالد بن عرفطة	٦٩
أقاويل الجبريّة	٦	ومنهم عبدالله بن عمر	٧١
أقاويل أصحاب الحديث	٧	ذكر عائشة اُمّ المؤمنين	٧٥
أقاويل المرجئة	٤٤	ذكر عمرو بن العاص	٨٤
أقاويل الخوارج	٤٨	ذكر الحكم بن أبي العاص	٨٨
أقاويل أهل الحجاز والعراق	٥٠	ذكر بعض علمائهم وفقهائهم	٩١
القول في الحسين وزيدٍ ومن قتلها	٥٣	منهم المنصور بن المعتمر وسعيد بن جبير	٩١
القول في عليٍّ ومعاوية	٥٣	في فتاوى عجيبةٍ منها : لو أنّ رجلاً	
القول في عليٍّ وطلحة والزبير	٥٤	لفّ ذكره بحريّةٍ ثمّ أدخله فرج	
القول في عليٍّ وعثمان	٥٤	امراً لم يكن زانياً (و نظيره في	
ذكر العلماء من أصحاب الحديث	٥٦	ص ٢٩٩ ، س ٥)	
منهم عبدالله بن مسعود الصّحابيّ	٥٦	وفي يزيد بن هارون الواسطيّ	٩٢
ومنهم حذيفة بن اليمان	٥٧	الاحتجاج عاينهم من عوامهم	٩٣
ومنهم أبو هريرة الدّوسيّ	٦٠	(احتجاجات جرت بين الشيعة والمرجئة)	

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
الاحتجاج على الكثرة و الجماعة	١٢٥	من ولد اسماعيل	١٧٥
في أن الأمة لم يكن الله ليجمعها		قطع أبي بكر يسار الأقطع	١٧٧
على ضلال	١٢٦	نقل أبي بكر سهم ذي القربى من الخمس	
خطبة أبي بكر حين ولي الناس	١٢٩	الى الكراع	١٧٩
في قوله : لا أوثر في أشعاركم وأبشاركم	١٣٠	في قول عمر : لا يدري عمر أصاب أم	
قتال أهل الردّة و قتل خالد مالك		أخطأ ؟	١٨١
بن نويرة	١٣٢	في قول أبي بكر : لو منعوني عقالا	١٨٣
في أنه : كانت بيعة أبي بكر فائتة	١٣٤	سؤال نجدة الحرورى ابن عباس	
فيما نقل من عمر في أبي بكر	١٣٥	عن أشياء	١٨٥
فيما نقل من عزم خالد على قتل علي	١٥٥	ما صنع عمر في الخلافة غير ما صنع	
ندامة أبي بكر على أشياء عند وفاته	١٥٩	رسول الله و أبو بكر	١٨٩
رجوعه عن حكمه السابق في حق قوم		رجوع عمر الى قول علي في الأحكام	١٩٠
زفرة عمر للتشفقة على الأمة	١٦٣	في قول عمر : كل أحد أفقه من عمر	١٩٥
قدح عمر في أهل الثورى	١٦٥	تعليم علي عمر كيف يحذ قدامة	١٩٦
سؤاله عن ابن عباس : من أشعر الشعراء		زعموا أن عمر زاد في صاع رسول الله	
فيما جرى من المشاجرة بينهما	١٦٧	ومده	١٩٨
في كلام آخر جرى بينهما	١٦٩	في إجماعهم على أن النبي لم يوص	١٩٩
في قول عمر بأن علياً أحق بالخلافة	١٧١	الاذان و ما طرح منه عمر	٢٠١
من غيره	١٧٣	في غسل الرجلين والمسح على الخفين	٢٠٤
جواب عمر لمن نذر أن يعتق نسمة		في إجماعهم على السجدة في الفرائض	٢٠٥
		في الصلوة على النبي (ص) في الصلوة	٢٠٦
		في قراءة الجنب القرآن في الحمام	٢٠٦

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
في ذبائح أهل الكتاب	٢٠٧	الصحابة	٢٣٤
في أن الحبوب من الطعام	٢٠٩	في قول النبي : الاثمثة من قريش	٢٣٥
ذكر ما ذهب من القرآن	٢٠٩	في قدح عمر في أصحاب الشورى	٢٣٦
فيما قيل في كيفية جمع القرآن	٢١٠	بحث مفصل في أمر الطلاق	٢٣٨
فيما قيل : ان شاة أكلت صحيفة من		تناقض أحكام الشيخين	٢٤٩
القرآن	٢١١	في أن عمر أول من دون الدواوين	٢٥٠
فيما قيل بالنسبة الى صدر سورة		تفضيله بعض الناس على بعض في	
براءة	٢١٣	الأعطيات	٢٥١
فيما نقل عن عمر حين قتل جماعة من		مشاجرة وقعت بين عائشة و حفصة	
القرءاء بالهامة	٢١٥	و عثمان	٢٥٧
ما قيل في الشيخ والشيخة اذازنيا	٢١٨	أول من سمي عثمان نعتلاً عائشة	٢٦٣
ما قيل في لو كان لابن آدم واديان	٢٢١	خروج عائشة الى مكة وهي غضبي	
ما قيل في سورة الاحزاب و سورة		على عثمان	٢٦٥
لم يكن	٢٢١	في قول عمر : لواجتمع أهل صنعاء	٢٦٦
بعض ماورد عن النبي في أبي و		في أن النبي لم يشرب المسكر قط	٢٦٩
ابن مسعود	٢٢٣	في أن عمر كان يحب النبيذ و يشربه	٢٧١
ما قيل في وجه أخذ الناس بقراءة زيد	٢٢٦	في حد عمر ابنه في شرب المسكر	٢٧٣
ما قيل في سورتي المعوذتين	٢٢٩	في أن المحنود من أبناء عمر اثنان	٢٧٥
في مخالفة عمر لسائر أصحاب الرسول	٢٢٩	في أن النبي وعلياً لم يشربا الخمر	
اخبار النبي عن ارتداد قوم من		قط	٢٧٨
الصحابة	٢٣٢	اعتراض المصنف على بعض الفتاوى	٢٧٩
شيء مما وقع من القتل واللعن بين		نهي عمر أن يتزوج العجم في العرب	٢٨١

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
تفضيل عمر العرب على العجم	٢٨٣	بيان المسئلة الأكدرية	٣١٨
نسوية علي بين العرب والعجم	٢٨٥	ماقال به زيد في ذكر الأخت والجد	٣٢٢
بعض أحكام الطلاق و المملوكة		في أن عمر ماكان يعرف الكلالة	٣٢٥
المتزوجة	٢٨٦	في امرأة تركت زوجها وأُمها و	
ذكر القنوت و بيان أنه ليس ببدعة	٢٨٩	أختاً لأبيها وأُمها	٣٢٩
في الاعتراض على أحكام شتى	٢٩٦	في زوج وأُم وأخوة وأخوات	
تكذيب ما نسب الى النبي من الحكم بقتل		لاب وأُم وأخوة وأخوات	
الرافضة	٣٠١	للأُم	٣٣١
تفضيل علي على الشيخين لا يوجب		في امرأة تركت زوجها وأُمها و	
الشرك	٣٠٣	أختاً لأبيها وأُمها	٣٣٣
في البحث عن طلاق أبي كنف لامرأته	٣٠٤	ماقال به زيد في امرأة وأبوين	٣٣٤
في أن السكينة تنطق على لسان عمر	٣٠٧	ماقال به زيد في ثلاث أخوات	
ذكر ما لم يوجد في كتاب الله	٣٠٩	متفرقات	٣٣٥
لا يجوز للمسلم أن يسأل أهل الكتاب		ماقال به زيد في أختين لأب وأخت	
عن شيء	٣١١	لأب وأُم وجد	٢٣٦
أمر النبي بعرض الحديث على القرآن	٣١٢	ماقال به زيد في ثلاث أخوات	
ذكر المواريث	٣١٢	لأب وأُم وأخت لأُم وجد	٢٣٦
في أن زيد أفرضكم ، وعلى		ماقال زيد في جد وأخ	٢٣٧
أقضاكم ، وأبي أقرؤكم ، و معاذ		ماقال زيد في ابنة وجد	٢٣٧
أعلمكم ، وفي البحث عن معناه	٣١٤	ماقال زيد في ابن ابن وجد	٣٣٩
ماقال به زيد في ابنة وأخت	٣١٥	ماقال زيد في خنثى وأبوين	٣٤٠
		ماقال زيد في خنثى وأخ وأخت	٣٤٠

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
الاعتراض على المخالفين في تسمية		فيما يترتب من الفساد على قول من	
هذه الموارث فرائض	٣٤١	يصوب الرأي والقياس	٣٥٧
ما جرى بين الحجاج والشعبي في		في قول عمر : ان الرسول قد هجر	٣٥٩
ميراث اُخت و اُمّ و جدّة	٣٤٣	في تخلف أبي بكر و عمر عن جيش	
الاختلاف بين الصحابة في ميراث		اُسامة	٣٦١
اُخت و اُمّ و جدّة	٣٤٥	جنابة المغيرة و منع أبي بكر الأنصار	
الاختلاف بين أهل العراق و أهل		من أن يقتصروا منه	٣٦٣
الحجاز في بعض صور الطلاق	٣٤٦	كيفية أخذ البيعة من عليّ لأبي بكر	٣٦٧
ذكر صلوة أبي بكر بالناس	٣٤٧	ندامة عبدالله بن عمر في مرض موته	
هل صلوة أبي بكر بالناس دليل على		على تركه قتال الفئة الباغية	٣٦٩
الخلافة ام لا ؟	٣٤٨	براءة عبدالله بن مسعود من عثمان	٣٧٠
في مخطئة العامة ابراهيم (ع)	٣٤٩	بعض ما نقل في فضيلة عبدالله بن	
في مخطئتهم يوسف و نوحاً -		مسعود	٣٧١
عليهما السلام	٣٥١	في ان عروة بن الزبير كان ينال من	
في قولهم : ان موسى لطم ملك الموت		عليّ	٣٧٢
فأعوره	٣٥٢	بعض ما نقل في ترجمة أبي بن كعب	٣٧٣
في قولهم : ان يوسف قعد من امرأة		ما نقل عن أبي بن كعب	٣٧٦
العزير مقعد الخائن	٣٥٣	نكير أبي بن كعب على عثمان	٣٧٧
في قولهم : ان الشيطان قعد في مجلس		في موت أبي بن كعب و أنه كان	
سليمان	٣٥٤	يسمى سيّد المسلمين	٣٧٨
في قول العامة : ان للخلفاء في خطأهم		في ذكر الرجعة و أنها من عقائد	
اُسوة بالأنبياء	٣٥٥	الامامية	٣٨١

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
في تكلّم زيد بن خارجه بعد موته	٣٨٣	فيما نقل من العذاب في حقّ أبي لؤلؤ	
في تكلّم ربيع بن حراش بعد الموت	٣٩١	و ابن ملجم	٤٢٧
في مجيء النبيّ (ص) الى خشبة		ذكر نهى عمر عن متعة النساء	٤٣٢
كان زيد مصلوباً عليها	٣٩٧	البحث عن متعة النساء على سبيل	
قصة عجيبة و حكاية غريبة	٤٠١	التفصيل	٤٣٥
رؤية عبدالله بن عمر خروج رجل		ذكر متعة الحجّ (سقط معظم المبحث	
من قبره	٤٠٤	من الكتاب)	٤٤٧
فيما جرى بين عبدالله بن عمرو وبين		في أنّه هل كان قتال على بعد	
من خرج من القبر	٤٠٧	من الرسول	٤٤٩
ضيافة حاتم الطائيّ للوافدين على		في حديث خاصف النعل	٤٥١
قبره	٤٠٩	في الاشارة الى قتل ذى الشدبة	٤٥٣
أشعار حاتم في أبي الخير	٤١١	في خبر الحدائق السبع التي رآها	
أشعار ابن دارة في مدح عدى بن		على (ع) في المدينة	٤٥٤
حاتم	٤١٢	فيما نقل عن سلمان حين بويج أبوبكر	
حياة رجل بعد موته و اخباره عمّا		من قوله: «كرديد و نكرديد»	٤٥٧
جرى عايه	٤١٤	هل عند أهل البيت شيء سوى الوحي؟	٤٥٩
فيما نقل عن الشعبيّ من تحويل الموت		في الصحيفة التي عند آل محمد	
عن رجل الى آخر	٤١٦	عليهم السلام	٤٦١
فيما نقل من حياة حمار بعد موته		في أنّ عليّاً (ع) كان عنده علم بجم	٤٦٥
بدعاء رجل	٤٢٠	تزييف ما نقل من أنّ الحسين كانا	
في اخبار النبيّ (ص) عن وقوع الرجعة		ياخذ ان العلم عن الحارث الأعور	٤٦٩
في هذه الأمة	٤٢٦	تزييف أنّ عليّ بن الحسين كان يأخذ	

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
العلم عن سعيد بن جبيرة	٤٧٠	لطمه في علي	٤٩٦
تزييف ما قبل : ان توبة الرافضي		تعييب عمر رؤوس قريش ومن عده	
لاتقبل	٤٧٣	النبي (ص) من أهل الجنة	٤٩٧
في ارادة عمر قسمة السواد وبيع أهله	٤٧٧	وقية المخالفين في خيار أصحاب	
في وضع عمر الخراج على أهل السواد	٤٨١	الرسول ورميهم الشيعة بذلك	٥٠١
في البحث عن حكم عمر في أهل		خاتمة الكتاب وعبارات وأخر النسخ	٥٠٣
السواد	٤٨٣	تعليقات الكتاب	٥٠٥
مقادير الجزية على حسب اختلاف		نقل كلام عن ابن أبي الحديد في ترجمة	
الطبقات	٤٨٥	المغيرة	٥٠٦
في قول عمر : من كان عليه دين وله		كلام نفيس لبعض الزيدية في حق	
جار من أهل السواد فليبعه	٤٨٧	الصحابة	٥٠٧
في بحث مختصر عن الطلاق و أمر		ماقال صاحب تشييد المطاعن في	
نقم به على عمر	٤٨٨	حق هذا الكلام	٥٢٧
في قول النبي : المدينة حرم ما بين		تزييف ماروي : ان الله خلق الملائكة	
غير الى ثور	٤٩٠	من شعر ذراعيه و صدره	٥٢٨
في قول أبي هريرة : وأشهد أن علياً		تزييف مارووا أن الفأرة يهودية وما	
قد أحدث فيها	٤٩١	يشبهها	٥٢٩
في بيان جزاء من أحدث حدثاً في		تشييد مبنى ما قبل : ما من أحد إلا	
المدينة او آوى محدثاً فيها	٤٩٣	وماخوذ من كلامه ومردود عليه	
في تزييف ماقال أبو هريرة : ان علياً		(الى آخره)	٥٣٣
أحدث بالمدينة	٤٩٥	فيما نقل من أن النبي (ص) مال الى	
اكرام معاوية بأهريرة و توليته المدينة		سباطة قوم فبال قائماً	٥٣٤

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
فى شىء مما يستطرف من قدح أبى هريرة	٥٣٥	ضيافة حاتم للوافدين على قبره	٥٥٧
نبذة من ترجمة سمرة بن جندب	٥٤٢	ماجرى بين الشعبي والحجاج فى	
ترجمة زياد بن أبيه و اخوته	٥٤٤	مسئلة ميراث أم وأخت و جلة	٥٦١
قصة زنا المغيرة وشهادة زياد و		فى ترجمة عبدالرحمن بن مغراء الراوى	٥٦٣
اخوته عليه	٥٥٣	فى نقل كلام عن سلوك الملوك فى خراج	
ماجرى بين علي وعائشة يوم الجمل	٥٥٥	المقاسمة	٥٦٥
نظم سليم الطهراني بالفارسية قصة		فى أن المصحح قد اكتفى فى التعليقات	
		بالمهم بل الأهم	٥٦٨

٢ - فهرس الآيات القرآنية^١

اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ٢٠٤	ان تقولوا انما أنزل الكتاب ٢
ادعوهم لآبائهم هو أقسط ٣٥١	انظر كيف يفترون على الله الكذب ٢٨٨
اذ تبرا الذين اتبعوا ٩٨	ان ابراهيم كانت أمة قانتاً ٢٨٩
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ٩٥	ان ابني من أهلي ٣٥١
أفحكم الجاهلية يبغون ١١٠، ٢	ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم ٩٨
أفمن يهدي الى الحق ١٠١	ان الذين يجادلون في آيات الله ٢٩٢
أففى قلوبهم مرض أم ارتابوا ١٢١	ان الله مبتليكم بنهر فمن ١٢٦
أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ٣٣٥	ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات ٢٨٨، ٩٥
ألا انهم هم المفسدون ولكن ٩٧	انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق ١١٧، ١١٠، ٢
ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين ١١٠	انا اوحينا اليك كما أوحينا ١
ألا له الخلق والأمر ١١٠	انا لله وانا اليه راجعون ٤٠١
الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله ٩٨	انكم لسارقون ٣٥١
الذين يجادلون في آيات الله ٢٩٦	انما كان قول المؤمنين اذا دعوا ٢٤١، ١٢٢
ألم تر الى الذين يزكون أنفسهم ٢٨٨	انما وليكم الله ورسوله والذين ١٩٩
الله يستهزئ بهم ويمدهم في ٢٠٥، ٩٧	اننى أنا الله لا اله الا انا ٥
اليوم احل لكم الطيبات ٢٨١	انى أنا الله رب العالمين ٥
اليوم اكملت لكم دينكم ١١٨، ١٠٥	انى أنا ربك ٥
ان امرؤ هلك ليس له ولد ٣٤٠	انى سقيم ٣٤٩

١ - حيث انا ذكرنا أعداد الايات و أسماء السور في ذيل الصفحات لذا اكتفينا هنا

بذكر الصنحات فقط.

- انى وجهت وجهى للذى فطر ٢٠٥
 او تقولوا انما أشرك آباؤنا ١٠٦
 او تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب ٢
 اولئك الذين اشتروا الضلالة ٩٧
 أيشركون ما لا يخلق شيئاً ٢٤١
 بسم الله الرحمن الرحيم ١، ٢٠٦، ٢١٣، ٣٨٣
 بشر المنافقين بأن لهم ٩٨
 بل فعله كبيرهم هذا ٣٤٩
 ثانى عطفه ليضل عن سبيل الله ٩٧
 حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم ٢٨٥
 الحمد لله الذى خلق السماوات ١
 درجات منه ومغفرة ورحمة ١٠٠
 ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله ١٦٩
 ذلك بما قدمت يداك ٩٧
 ذلك يوعظ به من كان منكم ٢٤٤
 ذلكم بأنه اذا دعى الله وحده ١١٤
 ذلكم يوعظ به من كان يؤمن ٢٤٣
 رسلا مبشرين وناذرين ١
 شرع لكم من الدين ما وصى به ٢٨٠
 صم بكم عى فهم لا يرجعون ٩٧
 ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة ٢٦٢
 الطلاق مرتان فاساك ٢٤٦
 فاذا بلغن أجلهن فأمسكوهن ٢٣٨
 فاذا قضيت الصلوة فانتشروا ٢٤٢
 فاسألوا أهل الذكر ان كنتم ١٠١، ٩٥، ٤٥٦
 فاصبر لحكم ربك فانك بأعيننا ١٢١
 فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم ١١٠
 فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب ١٢١
 فان آمن بعضكم بعضاً فليؤد ٢٤٣
 فان كان له اخوة فلأه ٣٢٢
 فان لم يكن له ولد وورثه ٣٣٥، ٢٢٢
 فبشر عباد[ى] الذين يستمعون ٢٠٥
 فخلف من بعدهم خلف ١١٦، ٢٨٧
 ففهمناها سليمان وكلا ١١٥
 فلا أقسم بالخنس ٤٣
 فلما آتاها صالحاً جلاله ٣٧
 فلما تجلى ربه للجبل جعله ١٤
 فلها نصف ماترك ٣٢٤
 فما استمتعتم به منهن الى ٤٤٢
 فمن بدله بعد ما سمعه ٢٠٠
 فمن تمتع بالعمرة الى الحج ٤٤٨
 فمن خاف من موص جنتاً ٢٠٠
 فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا ١١٧
 فى قلوبهم مرض فزادهم الله ٩٧
 قل أرأيتم ما أنزل الله لكم ١٢٧
 قل ان صلوتى ونسكى و ٢٠٥
 قل ان ضللت فانما اضل ١١٦
 قل انما اتبع ما يوحى الى من ٣٤٩، ١١٦
 قل انما حرم ربي الفواحش ١١٥
 قل انى على بينة من ربي ٢

- قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ١١٩
 قل: ما يعظيكم ربى لولا... ٢٩٠
 كان الناس امة واحدة ١١٢
 كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ١٩٩
 كتب عليه أنه من تولاه ٩٧
 كذلك كدنا لىوسف ما كان ٣٥١
 كم من فئة قليلة غلبت فئة ١٢٦
 لاشريك له وبذلك أمرت ٢٠٥
 لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم ٢٤٥
 لا يأتيه الباطل من بين يديه ١
 لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء ٩٨
 لا يستوى القاعدون من المؤمنين ١٠٠
 لتجدن أشد الناس عداوة ٢٠٧
 للرجال نصيب مما ترك الوالدان ٣١٣
 لله الامر من قبل ومن بعد ٣١٣
 له الحكم واليه ترجعون ١١٠
 ليس على الذين آمنوا و عملوا ١٩٦
 ليس كمثلهم شىء ٥
 ما فرطنا فى الكتاب من شىء ١٢١
 ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ٣٥١
 ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله ١٢١
 متاع قليل ولهم عذاب اليم ١٢٧، ١١٥
 مثلهم كمثل الذى استوقد ٩٧
 النفس بالنفس والحر بالحر ٢٦٧
 هذا كتاب أنزلناه مبارك ٢
 هل أتى على الانسان حين ١٨٢
 هل يستوى الذين يعلمون ١٠١
 هو الذى أنزل عليك القرآن ٢٤٤
 هو الذى خلقكم من نفس واحدة ٣٧
 واتل ما وحي اليك من كتاب ١١٠
 واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات ٩٥
 واذا تولى سعى فى الارض ليفسد ٩٨
 واذا حلتهم فاصطادوا ٢٤٣، ٢٤٢
 واذا أخذ ربك من بنى آدم ١٠٦
 واذا دعوا الى الله ورسوله ١٢١
 واذا قيل له اتق الله أخذته ٩٨
 واذا قيل لهم لا تفسدوا فى الارض ٩٧
 واذا لقوا الذين آمنوا قالوا ٢٠٥، ٩٧
 واستغفر الله ان الله كان ١١٠
 وأشهدوا اذا تباعتم ٢٤٢
 واعتصموا بحبل الله جميعاً ٥٠٢
 واعلموا انما غنمتم من شىء ١٧٩
 والذين يمسكون بالكتاب ٢٨٧، ١١٦
 وان احكم بينهم بما أنزل الله ١١٦، ١٠٩، ٢
 وان اردتم استبدال زوج ١٩٤
 وان تدعهم الى الهدى فلن ١٠٦
 وان كان رجل يورث كلالة ٣٤٠، ٣٢٩
 وان كنتم على سفر ولم تجدوا ١١٩
 وان يكن لهم الحق يأتوا ١٢١
 وان كثيراً ليضلون بأهوائهم ١٢٥
 وان كثيراً من الخلطاء ليبقى ١٢٦
 وانه تعالى جد ربنا ما اتخذ ٢٠٥
 وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم ٣٤٩
 وتلك حدود الله ومن يتعد ٢٤٣

وجعلنا على قلوبهم أكنة ١٠٨	ولو كان من عند غير الله ٣٣٣
وحمله وقضاله ثلاثون ١٩١	وما آمن معه الا قليل ١٢٦
وداود وسليمان اذ يحكمان ١١٥	وما اختلفتم فيه من شيء ١١٠، ١٢
ورسلا قد قصصناهم عليك ١	وما أنزلنا عليك الكتاب الا ٢
ورفعنا لك ذكرك ٢٨٩	وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم ٢٨٠
وطعام الذين اوتوا الكتاب ٢٠٩، ٢٠٧	وما يؤمن اكثرهم بالله ١٢٥
وقال الذين اتبعوا لو أن ٩٧	وما ينطق عن الهوى ١١١
وقال ربكم ادعوني أستجب ٢٩٠	والمحصنات من النساء الا ٢٨٦، ٢٨٥
وقل للمؤمنات يغضضن من ١١٩	والمطلقات يتربصن بأنفسهن ٢٤٥
وقليل من عبادى الشكور ١٢٦	ومن حولكم من الاعراب منافقون ٩٨
وقوموا لله قانتين ٢٨٩، ٢٩٥	ومن أحسن من الله حكماً ١٢١، ١١٤
وكذلك تفصل الايات ١	ومن أظلم ممن افترى على الله ١١١
ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم ٢٠٧	ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الظالمون
ولا تجادل عن الذين يختانون ١١٠	١١٤
ولا تجد اكثرهم شاكرين ١٢٦	ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الفاسقون
ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم ١٢٧، ١١٥	١١٤
ولا تكونوا كالذين تفرقوا ٥٠٢، ٤٠	ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون
ولا يزالون مختلفين ١١٢	١١٤
ولا يشرك فى حكمه احداً ١١٠	ومن الناس من يتخذ من دون الله ٩٧
ولكل جعلنا موالى مما ٣١٣	ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى
ولكم نصف ما ترك ازواجكم ٣٢١، ٣٢٠	٩٧
ولكن اختلفوا فمنهم من ٤٠	ومن الناس من يجادل نى الله بغير علم ويتبع
ولكن اكثر الناس لا يعلمون ١٢٦	كل ٩٧
ولهن مثل الذى عليهن ٢٤٧	ومن الناس من يعبد الله ٩٧
ولو أنا كتبنا عليهم ان اقتلوا ١٢٦	ومن الناس من يعجبك ٩٨

- ومن الناس من يقول آمنا ٩٧
ومنهم الذين يؤذون النبي ٩٨
ومن يتعد حدود الله فأولئك ٢٤٤
ومن يتعد حدود الله فقد ظلم ٢٤٤
ومن يتول الله ورسوله ١٩٩
ومن يطع الله ورسوله ٢٤١، ١٢٢
ومن يكسب خطيئة او ٢٩٨
وهو الذي يقبل التوبة عن ٤٧٤
وهو يرثها ان لم يكن لها ٣٣٠
والوالدات يرضعن اولادهن ١٩١
ويدعون الى السجود ٢٣
ويقولون آمنا بالله وبالرسل ٢٤١، ١٢١
يا ايها الذين آمنوا اذا تدابرتم ٢٤٢، ١١٨
يا ايها النبي اذا طلقتم النساء ٢٣٨
- يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم ١٠١
يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة ٢٤٢
يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا الذين ١٩٩
يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا الكافرين ٩٨
يا ايها الذين آمنوا لاتقدموا بين ١٢٧
يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم ١٢٠
يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم ١٩٩
يا داود انا جعلناك خليفة ١١٥-١١٦
يا مريم اقنتي لربك واسجدي ٢٨٩
يخادعون الله والذين آمنوا ٩٧
يريد الله ليبين لكم ويهديكم ٢٨٦
يستفتونك قل الله يفتيكم ٣٣٠، ٢٢٢، ٣١٦
٣٤٠
يوم يكشف عن ساق ٢٥

٣ - فهرس الاحاديث النبوية

وكلمات أكابر الصحابة

- آخركم موتاً في النار ٦٦
الائمة من قريش ٢٣٥
ابى بن كعب أقرؤكم (وأقرؤكم أبى) ٢٢٣،
٢٣٠، ٢٣١، ٢١٤
أتانى ربي الليلة فوضع يده بين كتفي حتى وجدت
برد أنامله على صدري... ٢٦
اجراكم على الجذ اجراكم على النار (قول
عمر) ٢٣٧، ٢٥٦
اخترت لكم ستة نفر مضى رسول الله (ص) وهو
عنهم راض (قول عمر) ٢٣٦
اختلاف اصحابي رحمة ٣٩
اختلاف استى رحمة... ٣٩، ١٠٤
الاختلاف رحمة ٢٨٠
إذا أنا فرغت من صلوة الفجر وسلمت فاضرب
عنق على (قول ابى بكر) ١٥٥-١٥٦
إذا بايعت استى رجلين فاقتلوا الثانى كائناً من
كان ٣٦٦
إذا جاءكم الحديث عنى فرائضوه مضياً ليس
بذى تجاوز ولا تقاوم فهو عنى ٣١٢
- إذا رايتكم أشربتم فاكسروها بالماء ٢٦٩
أنا ترك أمة محمد كالنمل الخلق ؟ (قول
ابى بكر) ١٩٠
أكذب الاحياء على رسول الله (ص) ابو هريرة
الدوسى (قول على) ٦٠
ألا بعداً لاسحقاً لمن بدل بعدى ٢٣٣
ألا لأعلم رجلاً تزوج على أكثر من أربعاء
درهم الا أنه كنهه عقوبة (قول عمر) ١٩٤
اللهم العن معاوية باذننا وعمر بن العاص
ثانياً وأبا الاعور السلمى ثالثاً وأبا موسى
الاشعري رابعاً (قول على) ٦٣-٦٤
اللهم ان كان ما جاء محمد حقاً فاحسف بى و
بفرسى (قول عمرو بن العاص) ٨٥
اللهم اناستعينك ونستغفرك ونؤمن بك..
(قول عمر) ٢٩١
اما ان لكم عندنا يا معشر الخوارج ثلاثاً
لا نمنعكم مساجد الله... (قول على) ٤٧٤
أمرنا أن نقاتل الناس حتى يقولوا «لا اله الا
الله» ٤٦

- انا فرطكم على الحوض وليرفعن الى قوم من اصحابي... ٢٢٢
- انتم أشبه شيء ببنى اسرائيل والله ليكونن فيكم ماكان فيهم ٤٢٦
- انا معاشر الانبياء لانورث... ٢٥٩
- ان آدم كلم موسى في القدر فحجه ٢٨
- ان آدم وحواء كفرا بالله وأشركا ٣٧
- ان ابا بكر كلم عمر في القدر فحجه ٢٨
- ان ابراهيم الخليل (ع) كذب ثلاث كذبات ٣١
- ان اصحاب الجمل ملمونون على لسان النبي.. (قول ام هاني) ٨٤
- ان الله اختارني واختار لي منهم اصحاباً... ٢٣٤
- ان الله تبارك وتعالى هكذا يجلس (قول كعب الاحبار) ٢٦
- ان الله عز وجل بجيء عشية عرفة على جمل أحمر عليه رداء هش ١٥-١٦
- ان الله عز وجل لوق العرش له أطيط كأطيط الرحل بالراكب ١٧
- ان الله خلق الملائكة من شعر ذراعيه ١١
- ان الله خلق نفسه من عرق الخيل ١١
- ان بنى اسرائيل افرقوا حتى يمشوا حكمين ضالين مضلين وسيكون ذلك في أمتي ٦٣
- ان جبرئيل كلم ميكائيل في القدر فحجه ٢٨
- ان الحديث سيفشوعني فاعرضوه على القرآن فما ليس يوافق القرآن فليس عني ٣١٢
- ان داود (ع) قدم اوريا بن حنان امام التابوت ليقتل فيزوج امراته ٢٢، ٢٥٣
- ان زيدا أرضكم، وعلى أفضاكم ٣١٣-٣١٤
- ان الزهرة مسخت وانها كانت امرأة فزنت ٤٠
- ان سهيلا كان عشراً باليمن فمسخ كوكباً ٤٠
- ان الشارب اذا شرب سكر، واذا سكر هذا.. (قول علي) ١٩٦
- ان الشيطان قعد في مجلس سليمان بن داود وكان يأتي نساءه... ٣٥، ٣٥٤
- ان الفأرة يهودية ٤٤
- ان قوماً ينتحلون حبك يقال لهم الرافضة فان لقيتهم فاقتلهم فانهم مشركون... ٤٧٦
- انكن صويجات يوسف ٣٤٦
- انما مثل اصحابي فيكم مثل النجوم بأبهم اتديتم اتديتم ١٠٤، ١٢٢
- ان الملائكة تحمل ربه وانها تعرف غضبه من رضاه وتعرف غضبه بنقله على كواهلها ٢٦
- ان موسى بن عمران لطم ملك الموت فأعوره ٢٩، ٣٥١
- ان النار لما استعرت وضع الله قدمه فيها فقالت : قطي قطي ١٣

ان النبي (ص) حمل أشياء بعينها بغير نامخ و	ان النبي (ص) حمل أشياء بعينها بغير نامخ و
منسوخ ٣٨	منسوخ ٣٨
ان النبي (ص) لعن الزائد في القرآن ٥٧	ان النبي (ص) لعن الزائد في القرآن ٥٧
انه يأتي من بعدى قوم لهم نبيقال لهم الراضية	انه يأتي من بعدى قوم لهم نبيقال لهم الراضية
فاذا لقيتهم فاقتلهم فانهم مشركون...	فاذا لقيتهم فاقتلهم فانهم مشركون...
٣٠٢-٣٠١	٣٠٢-٣٠١
ان الولد للفراش ٢٤٨	ان الولد للفراش ٢٤٨
ان يوسف الصديق حل تكته وقعد من امرأة	ان يوسف الصديق حل تكته وقعد من امرأة
العزير مقعد الخائن ٣٢٢، ٣٥٣	العزير مقعد الخائن ٣٢٢، ٣٥٣
ايتوني بصحيفة ودواة اكتب لكم كتاباً لا -	ايتوني بصحيفة ودواة اكتب لكم كتاباً لا -
تضلوا بعدى... ٣٥٩	تضلوا بعدى... ٣٥٩
ايسر الرياء شرك ٢٨٧	ايسر الرياء شرك ٢٨٧
ايها الناس أستم تعلمون أنى أولى بكم من	ايها الناس أستم تعلمون أنى أولى بكم من
أنفسكم... ٩٩	أنفسكم... ٩٩
ايها الناس قد وليتكم ولست بخيركم فاذا..	ايها الناس قد وليتكم ولست بخيركم فاذا..
(قول ابي بكر) ١٢٩	(قول ابي بكر) ١٢٩
ايها الناس لاتسألوا أهل الكتاب عن شيء فانهم	ايها الناس لاتسألوا أهل الكتاب عن شيء فانهم
لن يهدوكم... ٣١١	لن يهدوكم... ٣١١
ايها الناعى خالد بن عرفة كذبت والله مامات	ايها الناعى خالد بن عرفة كذبت والله مامات
خالد... (قول على) ٧٠	خالد... (قول على) ٧٠
بل هو (ابوبكر) كان أغش وأظلم... (قول	بل هو (ابوبكر) كان أغش وأظلم... (قول
عمر) ١٤٨	عمر) ١٤٨
بم تقضى يا معاذ... ١٠٤	بم تقضى يا معاذ... ١٠٤
بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله	بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله
٤٧	٤٧
ثلاث وددت أن رسول الله (ص) بينها لنا؛	ثلاث وددت أن رسول الله (ص) بينها لنا؛
الكلالة والخلافة... (قول عمر)	الكلالة والخلافة... (قول عمر)
٣٢٦	٣٢٦
حسب آل عمر منها تحمل رجل منهم الخلافة	حسب آل عمر منها تحمل رجل منهم الخلافة
(قول عمر) ٤٩٧	(قول عمر) ٤٩٧
الحمد لله الذى وفق رسول رسول الله لما يوجب	الحمد لله الذى وفق رسول رسول الله لما يوجب
١٠٤	١٠٤
دخلت العمرة فى الحج هكذا الى يوم القيامة	دخلت العمرة فى الحج هكذا الى يوم القيامة
٤٤٨	٤٤٨
رأيت رب العالمين فى قبة حمراء ورأيت رجلاً	رأيت رب العالمين فى قبة حمراء ورأيت رجلاً
١٥	١٥
رأيت ربي فى روضة خضراء فرأيت جعداً قططاً	رأيت ربي فى روضة خضراء فرأيت جعداً قططاً
١٩	١٩
رأيت ربي وفى رجليه نعلان من ذهب ٢١	رأيت ربي وفى رجليه نعلان من ذهب ٢١
رضيت لامتى بما رضى لها ابن ام عبد	رضيت لامتى بما رضى لها ابن ام عبد
٢٢٤، ٥٧	٢٢٤، ٥٧
رفع القلم عن ثلاث ؛ عن النائم حتى يستيقظ	رفع القلم عن ثلاث ؛ عن النائم حتى يستيقظ
١٩٤	١٩٤
زيد بن ثابت أفرضكم ٢٣٠، ٢١٤، ٢٣٣،	زيد بن ثابت أفرضكم ٢٣٠، ٢١٤، ٢٣٣،
٣٣٦	٣٣٦
ستعلم فاطمة (ع) أنى ابن عم لها اليوم (قول	ستعلم فاطمة (ع) أنى ابن عم لها اليوم (قول
عشان) ٢٥٩	عشان) ٢٥٩
ستفترق امتى على ثلاث فرق... ٩٢	ستفترق امتى على ثلاث فرق... ٩٢
سيخرج منكم قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز	سيخرج منكم قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز
تراقيمهم يمرقون من الاسلام ٤٨ - ٥٠	تراقيمهم يمرقون من الاسلام ٤٨ - ٥٠
الشرك أخفى فى امتى من ديب النمل فى ليلة	الشرك أخفى فى امتى من ديب النمل فى ليلة
ظلماء على صفاة سوداء ٢٨٧	ظلماء على صفاة سوداء ٢٨٧

- الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة ..
(نقلها عمر بعنوان أنها قد كانت آية من
القرآن) ٢١٨
- شيعة على هم الفائزون .. ٤٧٦
- الصلوة جائزة خلف كل بر وفاجر ٣٠٠ ،
٣٤٨
- الصلوة عماد الدين ٣٠٠
- صنفان من امتي ليس لهما في الاسلام نصيب ؛
القدرية والمرجئة ٤٥
- عبدالرحمن بن عوف قارون هذه الامة (قول
عمر) ٥٠١ ، ٥٠٠
- على أفضاكم ٣١٤ ، ٢٣١ ، ٢٢٠
- عليكم بهذه الثلاثة الاشياء أنفذوها بعدى
أنفذوا جيش أسامة .. ٣٦٠ - ٣٥٩
- فوالله ما زالت هذه الامة مكبوبة على وجهها
منذ يوم قبض رسول الله (ص) ... (قول
ابى بن كعب) ٣٧٦
- قتل عثمان مظلوماً (قول عائشة) ٢٦٤
- قد خلفت فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا ؛
كتاب الله وعترتي اهل بيتي .. ٣٣٤
- كان أسامة أحب الى رسول الله منك .. (قول
عمر) وكذا قول على (ع) بلفظ : «لانه
كان» ٢٥٥ ، ٢٥٤
- كان (ابوبكر) والله أحسد قريش كلها .. (قول
عمر) ١٤٨
- كرديد ونكرديد أما والله لقد فعلتم فعلة
- أطعمتم فيها الطلقاء (قول سلمان)
٤٥٧
- كل أحد أفقه من عمر (قول عمر) ١٩٥
- كل مسكر حرام .. ٢٧٣ ، ٢٧٧
- كل مسكر خمر ٢٧٧
- كنت والله أسأل فأعطى وأسكت فأبتدى وبين
الجوانح منى علم جم فاسألونى (قول على)
٤٦٦
- لا أفهمها ابدأ لقول النبي (ص) : ما أراك
تفهمها ابدأ (قول عمر) ٣٢٥
- لا تأذنوا للوزع لعنة الله عليه .. ٨٩
- لا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب
بعض بالسيف ٢٣٥
- لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر ١٨٢ ، ٩
- لا تسبوا الريح فانها من نفس الرحمن ١٤
- لا حكم الا لله (قول الخوارج) ٤٧٤
- لا تمنن فروجهن الا من الاكفاء (قول عمر)
٢٨٠
- لئن لم ينته المغيرة لاعودن عليه بالحجارة
(قول عمر) ٦٦
- لا يحل دم امرء مسلم الا فى احدى ثلاث ،
المرتد عن الاسلام .. ٣٠٤
- لا يخرج احداً من الايمان الا الجحود بالله و
برسوله .. ١٨٢
- لا يزنى الزانى وهو مؤمن ٢٩٨
- لا يسرق السارق وهو مؤمن ٢٩٨
- لا يقتل القاتل وهو مؤمن ٢٩٨

- لست للمؤمنين بأمر ، هوذاك وأنا والله أحق بها منه (قول العباس) ١٧٣
- لعن رسول الله (ص) الحكم وما ولد الى يوم القيامة (قول أبي هريرة) ٨٨
- لعن الله سمرة بن جندب .. (قول عمر) ٦٧
- لعن الله عمرو بن العاص ما أكذبه .. (قول عائشة) ٨٦
- لعن الله من سب أصحابي ٢٣٤
- لقد قتل باليماة قوم يقرؤون قرآنًا كثيراً لا يقرؤه غيرهم .. (قول عمر) ٢١٥-٢١٦
- لما مات عمر ذهب تسعة أعشار العلم معه ٣٠٧
- لن تنتهوا يا معاشر قريش حتى يبعث الله عليكم رجلاً .. ٤٥١
- لن يرى أحد عورتى الاعمى ٥٨
- لو اجتمع اهل صنعاء على قتل رجل لقتلتهم به (قول عمر) ٢٦٥
- لو ان سالماً مولى أبى حذيفة وأبا عبيدة حين لما تخالجنى فيهما شك (قول عمر) ٢٣٦
- لو تقدست فى متعة النساء لرجمت فيها (قول عمر) ٤٤٤
- لو قد قام قائمنا بدأ بالذى يتتحلون حبنا فيضرب أعناقهم (قول أبي جعفر) ٤٧٥
- لو كان لابن آدم واديان من ذهب لا بتنى اليهما ثالثاً .. ٢٢١
- لو كنت مستخلفاً أحد أعين غير مشورة لاستخلفت ابن ام عبد ٢٢٣
- لولا أن تبطروا لاخبرتكم بما وعد الله من يقتل هؤلاء .. (قول على) ٤٥٣
- لولا ان عمر نهى عن المتعة ما زنى فتيانكم هؤلاء (قول على) ٤٤٣ ، ٤٤٥
- لولا على لهلك عمر (قول عمر) ١٩٢ ، ١٩١
- لو ولو لها الاجلح لا قامهم على كتاب الله وسنة نبيه (قول عمر) ٢٣٦
- لو ولو لها الاجلح لا قامهم على المحجة (قول عمر) ٢٣٧
- ليت شعرى ايتكن صاحبة الجمل الاديب فتنبعها كلاب الحوالب .. ٧٥-٧٦
- ما آسى على شيء الا أن أكون قاتلت الفئدة الباغية .. (قول ابن عمر) ٣٦٩
- ما أبالى اياه مسست أو أنفى ٥١
- ما أحسن هذه الحديقة يا رسول الله (قول على) ٤٥٤
- ما أسكر كثيره لقليله حرام ٢٧٧
- ما بال أقوام يزعمون أنى أقيدهم من المغيرة (قول أبي بكر) ٣٦٣
- ما رأيت مصارع شيوخ أضيع من يومنا هذا (قول طلحة) ٨٤
- ما عندنا الا ما فى كتاب الله أو ما فى الصحيفة (قول على) ٤٦١
- ما عهد الى رسول الله (ص) شيئاً اخبر الناس

- ٤٥٠ به الاكتاباً فى قراب سفى (قول على)
ما كنا نبعد اصحاب محمد أن السكىنة تنطق
على لسان عمر.. (قول ابن مسعود)
٣٠٩ - ٣٠٧
ما وجدت الا السيف او الكفر بما أنزل على
محمد (ص) (قول على) ٤٥١
المؤمن اذا غضب لم يخرج به غضبه من الحق
١٣١
متعتان كانتا على عهد رسول الله أنا أنهى عنهما
و أعاقب عليهما.. (قول عمر) ٤٤٣ ،
٤٤٥
المرجئة يهود هذه الامة (قول سعيد بن جبیر)
٤٧
المسلمون اخوة تتكافؤ دماؤهم ويسعى آخرهم
بذمة أولهم ٢٥٣
معاوية فرعون هذه الامة وعمر بن العاص
هامانها (قول على) ٨٧
من أراد أن يقرأ القرآن غضاً كما أنزل فليقرأه
على قراءة ابن ام عبد ٢٣٢، ٢٣٣
منا امير ومنكم امير (قول الانصار) ٢٣٦
من جحد آية من كتاب الله عز وجل فهو كافر
بالله ٢٢٩
من كان منكم عليه دين ولم يجد ما يقضى
دينه وله جار من اهل السواد.. (قول
عمر) ٤٨٥
من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار
٣١٥، ٣٠٢، ٢٠٠
من كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم وال من والاه
٩٩
من مات وليس عليه امام فميتة جاهلية
٧٥
ندمت على أن سألت رسول الله (ص) عن ثلاث..
(قول أبى بكر) ٤٢٨، ٤٢٩
ندمت أن لا أكون سألت رسول الله عن ثلاث
(قول أبى بكر) ١٥٩
هامان هذه الامة الصغيرة بن شعبة ٦٦
هذا جبرئيل يخبرنى أن أسركم : من لم يسق
الهدى.. ٤٤٨
هو (على بن ابي طالب) ابن عمى ١٧٧
والله لتظهرن على هذه القرية ولتقتلن هذين
الرجلين.. (قول على) ٤٥٢
والله لو منعونى عقالا أو عناقاً لقاتلتهم عليه
(قول ابى بكر) ١٨٣
وأما أنا فقد أسرنى رسول الله (ص) عليكما فمن
أمركما على؟ (قول أسامة) ٣٦١
وددت انى وعثمان (واياك) برسل عالج يحثو
أحدنا.. (قول ابن مسعود) ٣٧٠، ٤٥٧
وما يدريكم؟ فوالله ما يدري عمر أصاب أم
أخطأ (قول عمر) ١٨١
يا أبابكر صل بالناس ٣٤٦
يا اصحاب رسول الله أنشدكم الله هل سمعتم
النبي.. (قول ابن مسعود) ٥٧
يا ايها الناس ان بيعة أبى بكر كانت فلتة وقى الله

يا علي أنت وشيعتك في الجنة ٤٧٦	شرها .. (قول عمر) ١٣٨
يا نعمتل والله لقد شبهك رسول الله بنعمتل اليهودي	يا ايها الناس لا تمسكوا على بشيء يخالف
(قول عائشة وحفصة) ٢٦٠-٢٦٢	القرآن .. ٣١٢
يرحم الله عمر ما كانت المتعة الا رحمة من الله	يا رسول الله لو وليت علينا ابا بكر (قول اصحاب
رحم بها امة محمد .. (قول ابن عباس)	النبي) ٢٢٧
٤٣٨	يا زيد ... خذ لك وقتلوك وصلبك ؟ ...
يطلع عليكم رجل من أهل النار ٨٨	ليخذلهم الله و.. ٣٩٦
يوم الخميس وما يوم الخميس ؟ .. (قول	يا عثمان قميص رسول الله لم يبل وقد غيرت
ابن عباس) ٣٥٩	سنته (قول عائشة) ٢٦٤

٤ - فهرس الابيات

- | | | |
|-----|--|------------------------------|
| ٤١١ | ظلوم العشيرة شتأماها
(مع ثلاث ابيات اخر)
« لحاتم الطائي » | أبا الخيرى و أنت امرؤ |
| ٤١٢ | لذن شبّ حتى مات فى الخير راغبا
(مع بيتين آخرين)
« لابن دارة العبسى » | ابوك أبو سفانة الخير لم يزل |
| ٤١٠ | فسوف أبى سائلى ثناكا
« لابی الخيرى » | عجلّ أبا سفانة قراكا |
| ١٤٦ | أولا فأفضل ما استودعت اسراراً
(مع بيت آخر)
« لكعب بن زهير » | لا نفس سرّك الا عند ذى ثقةٍ |
| ١٦٨ | قوم بأولهم او مجدهم فعدوا
(مع ثلاث ابيات اخر)
« لزهير بن أبى سلمى » | لو كان يقعد فوق الشمس من كرم |

٥ - فهرس أعلام الأشخاص

الالف	
آدم (ع) ١٧٠،٣٧،٢٨	ابن سيرين ٤٥٢،٢٠٨
ابراهيم (ع) ٣٤٩،٢٨٩،٢٨٠،٢٠٥،٩٥،١	ابن شبرمة ٣٥٧
ابراهيم بن داود ١٧٨	ابن عباس = عبدالله بن عباس
ابراهيم بن موسى الفراء ٣٨٢	ابن عبد القدوس ٣٧١
ابراهيم بن يزيد التيمي ١٧١،٤٤	ابن عمر = عبدالله بن عمر
ابراهيم النخعي ١٩٠،٤٤	ابن عوف ٤٥٢
ابن أبي زائدة ٤٣٧	ابن عيينه ٨٧
ابن أبي شريح ٣٦٦	ابن قيس = ابو موسى الاشعري ١٤٤
ابن أبي ليلي ٣٥٧	ابن الكواء ٤٧٤،٤٥٠
ابن اسحاق ٣٧٢	ابن المبارك ٣٨٢،٤٥
ابن ام عبد = عبدالله بن مسعود ٢٣٢،٢٢٣	ابن مسعود = عبدالله بن مسعود
ابن بدر ٣٤١	ابن مسعود بن كرام ٣١١
ابن بريدة ٨٥	ابو ادريس ٤٥٢
ابن تيم بن مرة ١٣٧	ابو اسحاق ٣٧٢،٣١١
ابن جريج ٤٤١،٤٣٨،٤٣٦،٤٣٥،٤٣٤	ابو الاعور السامي ٢٣٤،٦٤
ابن حي ١٥٧	ابو البختري الطائي ٨١
ابن خالد ٦٦	ابوبكر بن أبي قحافة ١٢٩،٩٦،٩٣،٢٨
ابن خثيم ٤٣٦	١٣٨،١٣٥،١٣٤،١٣٣،١٣٢،١٣١
ابن دارة العبسي ٤١٢	١٤٧،١٤٣،١٤٢،١٤١،١٤٠،١٣٩
	١٥٩،١٥٨،١٥٥،١٥٣،١٥١،١٤٨

ابوسعيد ٣٦٦	١٨٣، ١٨٢، ١٧٨، ١٧٧، ١٦٢، ١٦١
ابوسفانة = حاتم بن طلى	٢٠٦، ٢٠٤، ٢٠١، ١٩٠، ١٨٩، ١٨٤
ابوسلمة الحارثى ٤١٤	٢٤٩، ٢٣٧، ٢٣١، ٢٢٢، ٢٠٩، ٢٠٨
ابوصالح ٨٧، ١٦	٣٠٢، ٣٠٠، ٢٩٨، ٢٩٧، ٢٩٠، ٢٥٩
ابوالضحى ٣٥٥	٣٣٢، ٣٢٨، ٣٢٥، ٣٢٣، ٣٠٤، ٣٠٣
ابوعاصم ٤٠٢	٣٤٦، ٣٤١، ٣٣٩، ٣٣٦، ٣٣٥، ٣٣٣
ابوعبدالرحمن = عبدالله بن عمر	٤٣٥، ٣٩٠، ٣٨٨، ٣٦٧، ٣٦٣، ٣٦١
ابوعبدالله ٤١٥	٤٧٦، ٤٥٨، ٤٥٧، ٤٥١، ٤٤٦، ٤٤٤
ابوعبيدة ٢٣٧، ٢٣٦	٥٠٢، ٤٧٧
ابوعبيدة السلماني ٤٥٤	ابوبكر بن عياش ١٧٧، ١٥٥
ابوالعجلان ٦٨	ابوبكرة ٦٨، ٦٤
ابوعلى ١٧٨	ابوبكر الهذلى ٤٥٠
أبو عمر ٦٧	ابوتراب = على (ع)
ابوالفضيل ٨٢	ابونور ٤٤٢
ابوتحانة ١٥٢	ابوجحيفة ٤٥٨
ابوقلاية ٤٤٣	ابوجعفر ٨٧، ٦٦
ابوكلثوم ٤٥١	ابو حرب بن ابي الاسود ٣٦٧
ابوكنف العبدى ٣٠٤	ابوالحسن = على (ع)
ابومعاوية ٨٧، ٨١	ابوحنيفة ٣٥٧، ٢٦١، ٢٠١
ابوالمعلى الجريرى ٤٩٧	ابو خالد الاحمر ٨٦
ابوالمفضل ٦٣	ابو خالد الوائلى ٦٠
ابوموسى الاشعري ١٤٠، ٦٤، ٦٣، ٦٢، ٦١	ابوالخبيرى ٤١٢، ٤١١، ٤٠٨
٢٥٠، ٢٣٤، ٢١٩، ١٤٧، ١٤٣، ١٤١	ابوالدرداه ٢٦
٣٧١	أبوذر ٦٦
ابوالمهزم ٨٨	ابوالزبير ٤٤١، ٤٣٥، ٤٣٤
ابونضرة ٤٤١، ٣٦٦	ابوالزبير المكى ١٨٥
ابونعيم ٨٤، ٦٠	

ابو نعيم الاحول ٧٥	الاسود ٣٠١
ابو هريرة ٤٩٤، ٨٨، ٦٧، ٦٦، ٦٠، ١٨، ١٦	الاشعث ١٩٢، ١٦١، ١٥٣، ١٥٢
٤٩٧، ٤٩٦	الاعمش ٣٠٠، ١٣٣، ٨٧، ٨١، ٦٤، ٦١، ٥٨
ابووائل = شقيق بن سلمة ٣٠٠	٤٤٢
ابو واقد البكري ٤٣٥، ٤٣٤	امراة العزيز ٣٥٣، ٣٢
ابو يوسف القاضي ٣٥٥، ٣٠٩، ٢٠١، ١٥٨	ام حكيم بنت عمرو الخولية ٦٩
أبي بن كعب ٢٠، ٢٢٣، ٦٤، ٢٢٦، ٢٢٥	ام سلمة (زوج النبي) ٤٧٦
٢٢٧، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٣١٤، ٣١٥	ام الطفيل امرأة ابي بن كعب ٢٠
٣٧٤، ٤٧٥، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠	ام عبدالله بنت ابي هاشم ٣٨٣
٤٤٠	ام فروة بنت ابي قحافة ١٥٢
الاجلح ٤٥١	ام هاني بنت ابي طالب ٨٢
أسامة ٣٦١، ٣٦٠، ٢٥٥، ٢٥٣، ١٦١	أنس بن مالك ٤٥٤، ٣٩٠، ٣٨٩، ٦٠
اسحاق (ع) ١	اوريا بن حنان ٣٥٤، ٣٣
اسحاق ٣٧٣	اياس بن قبيصة الاسدي ١٥٩
اسحاق بن ابراهيم ٣٦٧	أيوب (ع) ١
اسحاق بن اسماعيل ٤٥٢	أيوب ٤٤٣
اسد بن عمر القاضي ٤٨٥	أيوب السخيتاني ١٧٩
اسرائيل بن سباط ٧٧	ب
اسماء بنت عميس ١٧٨	بريدة ٨٥
اسماعيل (ع) ١	بشر ٣١٢
اسماعيل بن أبي خالد ٣٩١، ٣٨٢، ٣٦١	بشر بن المفضل ٤٤٣، ٤٤١
٤٣٧، ٤٢٢، ٤٢٠، ٤١٦	بشر المريسي ٣٠٩
اسماعيل بن أبي عبدالله ٤٠٨	بلال ٣٤٦
اسماعيل بن أمية ١٧٩	ث
اسماعيل بن سالم ٤٥٢	ثابت ٤٤٩
اسماعيل بن قيس ٣٧٠	ج
	جابر بن عبدالله الانصاري ٤٤٦، ٤٤١، ٤٣٥

- جبرئيل (سلک الوحى) ٤٤٨، ٤٦٦، ٢٨
جرير ٢٩٠، ٨٤
جرير بن عبد الحميد ٣٩٨، ٣٩٦
جرير بن عبد الحميد الضبى ١٨٢، ١٣٣، ٦١
٣٦١
جرير بن عبدالله ٨
جرير بن عبدالله البجلي ٣٦٧، ٢٥
جرير بن عبدالله الضبى ٥٧
جرير بن المغيرة ١٩٠
ح
حاتم بن طى ٤١١، ٤١٠، ٤٠٩
الحارث الاعور ٤٧٠، ٤٦٩، ٣١١
الحارث بن كلدة الثقفى ٤٩٧
حارثة بن قدامة ٤٤٩
حبیب بن ابى ثابت ٣٦٩
الحجاج بن يوسف ٣٠١، ٣٠٠، ٩١، ٧٣
٣٤٥، ٣٤٢
حذيفة بن اليمان ٣٧١، ٨١، ٦٦، ٥٩، ٥٨، ٥٧
حراش بن حوشب ٣٩٧
حريز بن عثمان ١٧٤
الحسن البصرى ٤٥٠، ٤٤٩، ١٣٤، ٨٤، ٦٦
الحسن بن الحسن بن على ٤٧٤، ٤٧٣
٤٧٥
الحسن بن دينار ٨٤
الحسن بن صالح بن حى ١٥٥
الحسن بن على (ع) ٤٦٨، ١٩٢، ١٧٥، ٧٩
الحسن بن عمر العوفى ٣٧٣
الحسن بن قحطبة ٩٢
الحسن الحريرى ٨٨
الحسن اللؤلؤى ١٧٨، ١٧٧
الحسين بن على (ع) ٩١، ٨٧، ٧٩، ٥٥، ٥٣
٤٦٨، ١٧٥، ١٠٦
الحسين بن واقد ٨٥
الحطيفة الشاعر ١٣٦
حفصة بنت عمر بن الخطاب ٣٢٥، ٢٥٧، ٢٢٣
الحكم بن أبى العاص ٨٨
حماد الابح ٤٥٢
حماد بن زيد
حماد بن سلمة ٤٤٩، ٨٨، ٦٨، ٦٦
حماد بن العوام ٦٣
حميد الطويل ٦٠
الحميدى ٣٥٩
حواء ٣٧
خ
خارجة ٣٨٧
خالد بن كبدالله الواسطى ٢٠٨
خالد بن عرقطة ٧٠، ٦٩
خالد بن الوليد ١٥٧، ١٥٦، ١٥٥، ١٣٣
١٨٤، ١٨٣، ١٨٢، ١٦١، ١٥٩، ١٥٨
خضر (ع) ١٨٥
خضير بن عبد الرحمن ٦٣
خلف بن خليفة ٨٦
خيصة ١٣٣

زيد بن الخطاب ١٤٨	٥
زيد بن علي ٤٠٠، ٣٩٩، ٣٩٦، ٥٥٠، ٥٣	داود (ع) ٣٥٣، ١١٦، ١١٥، ٣٤١، ٣٣١
زيد بن وهب ٣٧١	داود بن ابي هند ٤٤٣، ٤٤١
زيلا بن بويه ٦١	ذ
س	ذوالثدية ٨٦، ٥٠
سالم (مولى ابي حذيفة) ٢٣٧، ٢٣٦	ر
سالم بن ابي الجعد ٦٦	ربيع بن حراش ٤٥١، ٣٩٣، ٣٩١
سالم بن ابي حفصة ٤٥١	ربيع بن خراش ٣٩٢
سالم بن عبدالله بن عمر ٤٠٧، ٤٠٤	ربيع بن حراش ٣٩٤، ٣٩٣، ٣٩١
السري بن يحيى ٤٠٤	ز
سعد بن ابي وقاص ٥٠٠، ٤٩٨، ٣٨٧، ١٦٦	الزبرقان بن بدر السعدي ١٥٣
٥٠١	الزبير ١٦٦، ١٦٥، ١٢٤، ١٢٣، ٥٥، ٥٤
سعد بن عبادة ٢٣٦	١٥٠، ١٥١، ٤٩٨، ٤٥٢، ٢٣٤، ١٨٢
سعيد ٤١٤	زفر ٣٥٧
سعيد بن جبير ٤٣٦، ٣٥٩، ١٣٥، ٩١، ٤٧	الزهرة ٤٣، ٤١، ٤٠
٤٧١، ٤٧٠، ٤٤٦، ٤٤٥، ٤٤٢، ٤٣٧	زهير بن ابي سلمى ١٦٧
سعيد بن زيد ٤٩٨، ٨٨	زهاد ٦٩، ٦٤
سعيد بن قتادة ١٩٤	زهاد البكائي ١٦٢، ١٥٩
سعيد بن المسيب ٤٤٣، ٣٥٦	زيد بن اسلم ٤٠١
سفيان ١٥٧	زيد بن ثابت ٣١٤، ٢٣٠، ٢٢٦، ٢٢٥، ١٢٩
سفيان بن عبدالله الثقفي ١٨١	٣٣١، ٣٢٩، ٣٢٥، ٣٢٠، ٣١٨، ٣١٥
سفيان بن عيينة ٣٧٠، ٣٥٩، ١٥٥، ٨٧، ٦٦	٣٢٩، ٣٣٧، ٣٢٦، ٣٣٥، ٣٣٤، ٣٣٣
سفيان الثوري ٤٥٤، ٧	٣٤٥، ٣٤٠
سلمان الفارسي ٤٥٨، ٤٥٧، ٦١	زيد بن حارثة ٣٥١
سلمة ٣٧٣، ٣٧٢	زيد بن خارجة ٣٨٦، ٣٨٥، ٣٨٤، ٣٨٣
سلمة بن الفضل ٣٦٧	٣٨٩

زيد بن الخطاب ١٤٨	٥
زيد بن علي ٤٠٠، ٣٩٩، ٣٩٦، ٥٥٠، ٥٣	داود (ع) ٣٥٣، ١١٦، ١١٥، ٣٤١، ٣٣١
زيد بن وهب ٣٧١	داود بن ابي هند ٤٤٣، ٤٤١
زيلا بن بويه ٦١	ذ
س	ذوالثدية ٨٦، ٥٠
سالم (مولى ابي حذيفة) ٢٣٧، ٢٣٦	و
سالم بن ابي الجعد ٦٦	ربيع بن حراش ٤٥١، ٣٩٣، ٣٩١
سالم بن ابي حفصة ٤٥١	ربيع بن خراش ٣٩٢
سالم بن عبدالله بن عمر ٤٠٧، ٤٠٤	ربيع بن حراش ٣٩٤، ٣٩٣، ٣٩١
السري بن يحيى ٤٠٤	ز
سعد بن ابي وقاص ٥٠٠، ٤٩٨، ٣٨٧، ١٦٦	الزبرقان بن بدر السعدي ١٥٣
٥٠١	الزبير ١٦٦، ١٦٥، ١٢٤، ١٢٣، ٥٥٠، ٥٤
سعد بن عبادة ٢٣٦	٥٥١، ٥٥٠، ٤٩٨، ٤٥٢، ٢٣٤، ١٨٢
سعيد ٤١٤	زفر ٣٥٧
سعيد بن جبير ٤٣٦، ٣٥٩، ١٣٥، ٩١، ٤٧	الزهرة ٤٣٤، ١٤٠
٤٧١، ٤٧٠، ٤٤٦، ٤٤٥، ٤٤٢، ٤٣٧	زهير بن ابي سلمى ١٦٧
سعيد بن زيد ٤٩٨، ٨٨	زهاد ٦٩، ٦٤
سعيد بن قتادة ١٩٤	زيد البكائي ١٦٢، ١٥٩
سعيد بن المسيب ٤٤٣، ٣٥٦	زيد بن أسلم ٤٠١
سفيان ١٥٧	زيد بن ثابت ٣١٤، ٢٣٠، ٢٢٦، ٢٢٥، ١٢٩
سفيان بن عبدالله الثقفي ١٨١	٣٣١، ٣٢٩، ٣٢٥، ٣٢٠، ٣١٨، ٣١٥
سفيان بن عيينة ٣٧٠، ٣٥٩، ١٥٥، ٨٧، ٦٦	٣٣٩، ٣٣٧، ٣٣٦، ٣٣٥، ٣٣٤، ٣٣٣
سفيان الثوري ٤٥٤، ٧	٣٤٥، ٣٤٠
سلمان الفارسي ٤٥٨، ٤٥٧، ٦١	زيد بن حارثة ٣٥١
سلمة ٣٧٣، ٣٧٢	زيد بن خارجة ٣٨٦، ٣٨٥، ٣٨٤، ٣٨٣
سلمة بن الفضل ٣٦٧	٣٨٩

٣٧٠ ، ٣٤٥ ، ٣٤١ ، ٣٠١ ، ٢٦٤

٤٤٥ ، ٤٤٢ ، ٤٤٠ ، ٤٣٨ ، ٤٣٥ ، ٣٥٩

٥٠١ ، ٤٩٨ ، ٤٩٧ ، ٣٩٠ ، ٣٨٥

٤٥٢ ، ٤٤٦

٥٠٢

عبدالله بن عباس الهمداني ١٣٥

هدى بن ثابت ٨٤

عبدالله بن عبدالقدوس ٧٩

عدي بن حاتم ٤١٢

عبدالله بن عمر ١٣٥ ، ١٢٤ ، ١٢٣ ، ٧١

عروة ٧٧

٣٨٧ ، ٣٦٩ ، ٢٥٣ ، ٢٣٧ ، ١٣٨

عروة بن الزبير ٣٧٢ ، ١٦٢

٤٥٨ ، ٤٥٧ ، ٤٥٦ ، ٤٤٤ ، ٤٠٦

عصام بن قدامة ٧٥

٥٠٠ ، ٤٩٧ ، ٤٦٠

عبدالله بن قيس ٦٢

عطاء ٤٤٦ ، ٤٤٥ ، ٤٤٠ ، ٤٣٩ ، ٤٣٨

عبدالله بن المبارك ٤٠٤

عكرمة ٥٧ ، ١٥

عكرمة بن خالد المخزومي ١٨٠

عبدالله بن سمعد ٧٧ ، ٥٧ ، ٥٦ ، ٢١

علي بن ابيطالب (ع) ٥٤ ، ٥٣ ، ٥٠ ، ٤٨

١٣٩ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧

٦٩ ، ٦٦ ، ٦٣ ، ٦٠ ، ٥٨ ، ٥٧ ، ٥٥

٣٠٧ ، ٣٠١ ، ٢٧٨ ، ٢٣٢ ، ٢٢٩

٩٢ ، ٨٧ ، ٧٩ ، ٧٨ ، ٧٣ ، ٧٢ ، ٧١

٣٧٠ ، ٣٤٥ ، ٣٤٢ ، ٣٤١ ، ٣١٥

١٠٣ ، ١٠٢ ، ١٠١ ، ١٠٠ ، ٩٩

٤٤٦ ، ٤٣٨ ، ٤٣٧ ، ٣٧١

١٥٨ ، ١٥٧ ، ١٥٦ ، ١٢٤ ، ١٢٣

عبدالله بن موسى ٨٤

١٧٣ ، ١٧٢ ، ١٦٦ ، ١٦٤ ، ١٥٩

عبدالملك بن أعين ٣٦٧

١٩١ ، ١٩٠ ، ١٨٣ ، ١٧٦ ، ١٧٤

عبدالملك بن عمير ٣٩١

١٩٩ ، ١٩٦ ، ١٩٤ ، ١٩٣ ، ١٩٢

عبدالملك بن مروان ٧٤

٢٣٧ ، ٢٣٤ ، ٢٣١ ، ٢٣٠ ، ٢٢٢

عبدالوهاب ٤٤٣

٢٩٠ ، ٢٧٩ ، ٢٧٨ ، ٢٦٧ ، ٢٥٩

عبيد بن اسحاق العطار ٤٠١

٣٠٤ ، ٣٠٣ ، ٣٠١ ، ٢٩٨ ، ٢٩٧

عبيدة ٥٤

٣٤٠ ، ٣٣٩ ، ٣٣٥ ، ٣١٤ ، ٣١٢

عبيدة السلماني ٤٥٢

٣٦٩ ، ٣٦٧ ، ٣٥٥ ، ٣٤٧ ، ٣٤٥

عثمان بن عفان ٥٧ ، ٥٦ ، ٥٥ ، ٥٤ ، ٤٨

٤٤٩ ، ٤٤٦ ، ٤٤٥ ، ٤٤٣ ، ٣٧٢

٢٢٢ ، ٢١١ ، ١٦٤ ، ١٢٤ ، ٧٩ ، ٧٨

٤٥٨ ، ٤٥٤ ، ٤٥٢ ، ٤٥١ ، ٤٥٠

٢٦٣ ، ٢٥٩ ، ٢٥٧ ، ٢٥٦ ، ٢٢٤

٢٩١، ٢٩٠، ٢٨٦، ٢٨٥، ٢٨٠	٤٦٩، ٤٦٥، ٤٦٢، ٤٦١، ٤٦٠
٣٠٤، ٣٠٣، ٣٠٢، ٢٩٨، ٢٩٧	٤٧٧، ٤٧٦، ٤٧٥، ٤٧٤، ٤٧٣
٣٢٥، ٣١١، ٣١٠، ٣٠٧، ٣٠٦	٤٩٨، ٤٩٧، ٤٩٦، ٤٩٥، ٤٩١
٣٣٥، ٣٣٣، ٣٣٢، ٣٣١، ٣٢٦	٥٠١
٣٤٢، ٣٤١، ٣٣٩، ٣٣٨، ٣٣٧	على بن اخط الطنافسى ٤١٥
٣٦٧، ٣٦١، ٣٥٩، ٣٥٦، ٣٥٥	على بن الحسين (ع) ٤٧٢، ٤٧١، ٤٧٠
٤٤٣٤، ٤٤٣٢، ٤٤٠١، ٣٩٠، ٣٨٥	على بن حفص ٧٩
٤٤٤٣، ٤٤٤١، ٤٤٣٨، ٤٤٣٦، ٤٤٣٥	على بن الحكم اليماني ٨٨
٤٤٤٩، ٤٤٤٨، ٤٤٤٦، ٤٤٤٥، ٤٤٤٤	على بن زيد ٦٦
٥٠٢، ٤٩٧، ٤٨٥، ٤٧٧، ٤٧٦	على بن عاصم ٤٥
عمر بن مرة ٤٤٢	على بن عياطى الحريرى ٣٦٦
عمر بن هارون ٣٥٦	عمار بن ياسر ٢٥٠، ١٢٣، ٧٨
عمرو بن ابي قيس ٤٥٢	عمر بن الخطاب ٢٨، ٦٠، ٦٤، ٦٦، ٦٧
عمرو بن حريث ٤٤١، ٤٣٥	٩٣، ٩٦، ١٢٩، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥
عمرو بن دينار ٦٦، ٨٧، ١٢، ٤٠٤، ٤٠٧	١٣٦، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢
عمرو بن العاص ٦٤، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧	١٤٣، ١٤٥، ١٤٧، ١٤٨، ١٥٠
١٢٣، ١٢٤، ٢٣٤	١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٦٢، ١٦٦
عمرو بن عبيد ٣٧٣	١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧٢
عمرو بن مرة ٨١، ٨٨	١٧٣، ١٧٤، ١٨١، ١٨٣، ١٨٤
العوام بن حوشب ١٧١، ٣٩٨	١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٤
عوف بن مالك الزبالي ١٧٤	١٩٥، ١٩٦، ١٩٨، ٢٠٢، ٢٠٣
عيسى (ع) ٢٠٧، ٢٠٩، ٢٨٠	٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٩
عيسى بن عبد الرحمن ٨٤	٢١٥، ٢١٦، ٢٢٠، ٢٢٥، ٢٢٩
عيسى الفاري ٤٤٢	٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٦، ٢٣٧
عينه بن حصين ١٦١	٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥٣، ٢٥٥، ٢٥٦
ف	٢٥٧، ٢٥٨، ٢٦٥، ٢٦٩، ٢٧٠
فاطمة (ع) ١٦١، ٢٥٥، ٢٥٩	

فراس ٤١٦	مالك بن أوس بن الحدثان ١٨٠
فرعون ٨٧	مالك بن الحويرث بن الحدثان ٢٥٩
فضال بن الحسن ٢٦١	مالك بن دينار ٤٠٧
الفضل ٣٧٨	مالك بن نويرة ١٦١، ١٣٢
الفضل بن دكين ٣٧٠، ٣٦٩	مجالد ١٤٠، ٨٦
الفضل بن عباس ٢٤٨	مجالد بن سعيد ٣٠٩، ١٣٩
الفضل بن موسى الشيباني ٨٥	مجالد بن عمر ٨٤
الفضيل بن مرزوق ٤٧٣	محمد (رسول الله) - صلى الله عليه وآله وسلم -
فطر بن خليفة ٦٠	في أكثر الصفحات
ق	
القائم (ع) ٤٧٦	محمد بن ابراهيم العمري ٤٠١
قارون ٥٠١، ٥٠٠	محمد بن ابي الفضل ٤٥١
القاسم بن عبد الرحمن ٣٨٣	محمد بن اسحاق ٣٦٧
القاسم بن محمد بن ابي بكر ٣٤١	محمد بن جابر ٥٧
قبصة بن عقبة ٤٥٠، ٤٤٩	محمد بن جعفر بن الزبير ٣٧٢
قدامة بن مظعون ١٩٥	محمد بن الحسن ٢٥٧، ٢٠١
قيس بن ابي حازم ٤٣٧، ٣٦١	محمد بن الحسين بن المختار ٤١٥
قيس بن عبادة ٤٥٠، ٤٤٩	محمد بن سعيد ٣٥٥
قيس بن مسلم ٤٥١	محمد بن عبيد الطنافسي ٤٢٢، ٤٢٠
ك	محمد بن علي ٣١٢
كعب الاحبار ٨٧، ٢٥	محمد بن علي بن الحسين (ع) ٤٧٥، ٤٥٨
كعب بن زهير ١٤٥	محمد بن عمر بن مرة ١٤٠
ل	محمد بن الفضل ٤٥١، ٤٤٦
لوط (ع) ٢٦٢	محمد بن الفضيل ٤١٦
م	محمد بن قيس الاسدي ٦٧
مازن العائدي ٤٥١	محمد السماوي ٥٠٤
	مروان بن الحكم ٤٥٨، ٢٦٤، ٨٤، ٥٤
	مروان بن زهيل ٨٧

المريسي ٣٥٧	موسى (ع) ٣١١، ٢٨٠، ٢٩، ٢٨، ٥٠، ١
مريم (ع) ٢٨٩	٣٥٢، ٣٥١
مسروق ٣٥٥، ٨٦	ميسرة النهدي ٤٥٢
المسيح = عيسى بن مريم	ميكائيل (ملك) ٤٦، ٢٨
مطرف الواسطي ٤١٤	ميمون بن مهران ٤٩٧
معاذ بن جبل ١١١، ١١٠، ١٠٩، ١٠٤	ميناء ٤٥٥
١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١٢٩	ن
٣١٥، ٣١٤	نافع ٤٤٤
معاوية ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٦٣، ٨٧، ٨٨	نجدة الحروري ١٨٥
١٢٣، ١٢٤، ١٨٣، ٢٣٤، ٢٩٠	نعلث ٢٦٢، ٢٦٠
٤٩٦، ٤٩٥	النعمان بن بشير ٣٨٣
معبد بن امية ٤٣٥	نكير (ملك) ٥
المعتمر بن سليمان ١٣٤	نوح (ع) ٣٤١، ٢٨٠، ٢٦٢، ٤١
معر ٤٤٢	ه
المغيرة بن سعيد ٤٦	هارون (ع) ١
المغيرة بن شعبة ٦٤، ٦٥، ٦٦، ١٤١	هامان ٨٧، ٦٦
١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٨، ١٤٩	هشام ٤٤١، ٤٣٨، ٤٣٦، ٤٣٥، ٤٥
١٥٠، ٣٤١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤	هشام بن عبدالله ٥٧
المفضل ٣٧٢، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩	هشام بن عبد الملك ٩١
مقاتل بن حيان ٧٩	هشام بن عروة ١٦٢
مقـ ٤٧	هشام بن يوسف الصنعاني ٤٣٥، ٤٣٤
ملك الموت ٤٢٠	٤٤٢
منصور بن زاذان ٨٧	هشام الكلبي ٤٠٨
منصور بن المعتمر ٩١، ٦٦	هشيم ٣٤١، ١٧٧
منكر (ملك) ٥	هشيم بن بشير ٤٥٢
المنهال بن عمرو الاسدي ٤٥٢	الهشيم بن عدي ١٣٩، ١٣٥

و

يزيد بن هارون ١٧٤٠١٧١٠٩٢٠٦٠٠٨

وكيع ٤٧٣٠٤٤٢٠٣١١٠١٥٧٠٤٥

٤٩٧٠٤٤٤٠٢٠٨٠١٩٢

وكيع بن الجراح ٨

يعقوب (ع) ٣٥١٠١

الوليد بن عقبة ٣٠١

يعلى بن منية ١٧٨٠١٦٢

ي

يوسف (ع) ٣٥٣٠٣٥١٠٢٩١٠٣٢

يعحى بن سعيد ٤٤٤٠٣٨٩٠٣٤١

يوسف (رجل من اليهود) ٤٥٦

يعحى بن يعلى الحاشري ٤٥٤

يوسف بن عمر ٣٩٧

يزيد بن ابي داود ٨٤

يونس (ع) ١

يزيد بن ابي زياد ٢٩٠٠٨٢

يونس ١٣٤

يزيد بن الحباب ٣٨٩

يونس بن ارقم ٦١

يزيد بن معاوية ١٠٦٠١٠٥٠٩١

يونس بن خباب ٤٥٤

يزيد بن النعمان بن بشير ٣٨٣

يونس بن النعمان ٦٩

٦- القبائل والمذاهب والفرق

٥٠١،٤٣٨،٤٢٦،٣٧٨،١٠٤	الالف
٢٥٧،٢٥٦،٢٥٣	آل أبي معيط ١٦٤
الانبياء ٢، ١١٢، ٢٥٩، ٣٥١، ٣٥٥	آل عمر ٥٠١،٤٩٧،٢٣٨
٣٨٧	آل محمد (ص) ٤٤٧٠،٤٦١،٤٦٠،٤٢٦
انس ١٦٨	٤٧٦،٤٧٥
الانصار ١٤٠، ٢٢٢، ٢٣٤، ٢٣٦، ٢٥١	ائمة الشيعة (ع) ١٠٨،٩٣
٢٥٣، ٣٦٢، ٣٦١، ٣٤١	الاسباط ١
٣٨٩	اصحاب ابن عباس ٤٤٥
اهل الاصنام ٢٢	اصحاب ابي الخيرى ٤١١
اهل الاوثان ٢٢	اصحاب الجمل ٨٤
اهل الباطل ١٢٦	اصحاب الحديث ٢٢٩،٥٦٤،٤٣،٤٢٧
اهل بدر ٢٣٤	اصحاب السبت ٢٤٨
اهل بيت محمد (ص) ١٢٨،٩٣،٩٢،٦٢	اصحاب السنة ٢٠٣
٤٧٥،٣٣٤،٢٩٩	اصحاب طلحة والزبير ١٢٤
اهل الجماعة ١٢٥	اصحاب العقبة ٥٩
اهل الجنة ٥٠١،٤٩٧،٤٧٠	اصحاب على (ع) ١٣٤،١٢٤
اهل العجاز ٢٩٨،٢٩٦،٥٢،٥١،٥٠	اصحاب عمار بن ياسر ٢٥٠
٣٥٥،٣٤٦	اصحاب القبور ٤٩٧
اهل حضرموت ١٦٢	اصحاب محمد (ص) = الصحابة
اهل الحق ٢٠٥	اصحاب معاوية ٢٩٠
اهل الخلاف ٢٣١	الاعراب ٩٨
اهل الذمة ٢٦٩	امة محمد (ص) ٦٣،٦٢،٤٥،٣٩،٢٤

اهل الرأي ٢٢٩	بنى تيم بن مرة ١٤٨
اهل الردة ١٨٣، ١٣٤، ١٣٢	بنى عبدالله بن غطفان ١٦٧
اهل السنة ٢٤٨، ٢٠٦، ٢٠٤، ١٢١، ٩٣	بنى هاشم ١٧٠، ١٦٨
٢٩٦، ٢٩٨، ٢٣٠، ٣٣٦، ٣٥٨	ت
٥٠٣، ٤٧٠	التابعين ١٢٨، ١١٧، ١١٤، ٩٤، ٥١، ٤٤
اهل السواد ٤٨٦، ٤٧٧	٤٤٦، ٤٣٣، ٣١٣، ٢٣٤
اهل الشام ١٧٣	ج
اهل صنعاء ٢٦٥	الجبرية ٦
اهل العراق ٣٤٦، ٣٤٥، ٥٢، ٥١، ٥٠	جن ١٦٨
٤٧٠	الجهية ٥٠٣، ٦، ٤٤
اهل القبلة ٣	جهينة ٤١٦
اهل قزوين ٣٥٥	جيش اسامة بن زيد ٣٦١، ٣٦٠
اهل الكتاب ٣٢٩، ٣١١، ٢٠٨، ٢٠٧	ح
اهل الكوفة ٩٢	الحشوية ٤٢، ٣٦
اهل المدينة ٩٢، ٩٨، ١٥٨، ٣٤٥	خ
٣٨٣	الخاصة ٩٥
اهل مكة ٩٢	الخلفاء ٢٩٥، ٢٢٢
اهل النهروان ٤٥٣	الخوارج ٤٧٤، ٤٧٣، ٤٤٩، ٤٤٨
اهل اليمامة ١٨٣، ١٣٢	ز
اهل اليمن ١٦٢	الرافضة ٤٧٦، ٤٧٥، ٤٧٣، ٣٠٣، ٣٠١
اولاد رسول الله ٢٥٣	الروم ٩١
اولوا الاسر ٣٥٨، ٢٨٨، ٩٥	ش
ب	الشعراء ١٦٧
البشر ٢٦	الشياطين ٢٠٧، ٣٦
بنى اسرائيل ٤٢٦، ٦٣، ٤٣	الشيعة ١٠٥، ١٠٣، ١٠١، ٩٣، ٩٢، ٣
بنى امية ٥٢	١٠٦، ١٠٩، ١٢٩، ١٥٩، ١٦١
بنى تميم ٤٥٢	١٧٩، ١٨٤، ١٨٦، ١٩٧، ٢٠٠

عسكر على بن ابي طالب ٤٥٥	٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٩، ٢٢٩، ٢٣٠
العلماء ٤٧٠، ٤٤٩، ٣٠١، ٤٨	٢٣١، ٢٣٧، ٢٨٧، ٢٩٨، ٢٩٩
علماء اهل السنة ٣٨١، ٣١٣، ١٩٠	٣٠٣، ٣٣٣، ٣٣٦، ٣٣٩، ٣٦٤
٤٤٩، ٤٤٤، ٤٣٣، ٤٢٦	٤١٣، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٣٢، ٤٦٠
علماء الشيعة ٩٣	٥٠١، ٤٦١
عوف ٤١١	شيعية على (ع) ٤٧٦
ف	ص
الفئة الباغية ٣٦٩	الصحابة ٤٤، ٣٨، ٣٩، ٥١، ٥٥، ٦١، ٦٤
الفقهاء ٤٤٩، ٣٠١، ٢٧٩، ١٠٤	٤٨٤، ٩٤، ٩٦، ١٠٠، ١٠١، ١٠٤
فقهاء اهل السنة ٤٢٠، ٤١٣، ١٥٥	١٠٥، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧
٤٥٦، ٤٤٩، ٤٣٣	١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٨، ١٧٩
فقهاء اهل المدينة ١٦٦	١٨٤، ٢٠٠، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١
ق	٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٧، ٢٣٨
القدرية ٥٠٣، ٤٥	٢٤٩، ٣٠٣، ٣٠٧، ٣١٣، ٣١٥
قريش ٨٧، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٧	٣١٦، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣٦، ٣٤٠
١٤٨، ١٦٦، ١٦٩، ٢٣٥، ٢٣٦	٣٤١، ٣٤٥، ٣٦٥، ٣٧٣، ٤٣٣
٤٩٧، ٤٥١، ٤٣٤، ٢٥٣	٤٣٤، ٤٤١، ٤٤٥، ٤٤٨، ٤٤٩
م	٤٥٢، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٧٥، ٤٨٦
المؤلفة قلوبهم ٣٥٧، ١٨٩	٤٩٧، ٥٠١، ٥٠٢
المجوس ١٢٤، ٦	صويحبات يوسف ٣٤٦
المرجئة ١٠١، ٩٤، ٩٣، ٥٧، ٤٥، ٤٤	ط
١٠٣، ١٠٧، ١٠٩، ١١٣، ١٢٨	الطلاق ٤٥٨
٥٠٣	ع
المسلمون ١٨٩، ٧٩، ٥٧، ٤٨، ٤٤	العامة ٩٥، ١٧٥
٣٠١، ٢٠٥، ١٩٥	المعجم ٢٨٠
المعتزلة ٥	عذرة ١٦٦
المفسرون ٢٨٩	العرب ١٦٤، ١٨٤، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣
الملا الاعلى ٢٦	٢٨٠، ٤٠٩

الملائكة ١١، ٢٢، ٢٦، ٢٣٤، ٢٦٠،	نساء النبيين ٣٦
٤٩٤، ٤٩٠، ٣٥٨، ٣٥٧	التصاري ١١، ١٠٦، ١٢٤، ٢٠٧، ٢٠٩،
الملحدون ١١٥، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٩٠،	٤٥٦، ٢٨٦
المهاجرون ١٤٠، ١٨٣، ٢٣٤، ٢٥٠،	و
٢٥٣، ٢٥١	ولد اسماعيل ١٧٤
الموالي ٢٥١، ٢٥٢، ٢٨٠، ٢٨٦،	ي
ن	اليهود ١٠، ١٠٦، ١٢٤، ٢٠٧، ٢٠٩،
نساء محمد (ص) ٧٥	٤٥٦، ٢٨٦
النيون = الانبياء	

٧ - فهرس الامكنة و البقاع

ح	الالف
حرواء ٤٧٤	احد ٣٨٧
حضرموت ١٦٢	ارض بنالك ٧٠
الحواب ٧٦	ارض الشرك ٢٥٠
د	ب
دارالفضل ٣٧٨	باب الفيل ٧٠
الدقنة ٤٢١، ٤٢٠	بدر ٢٣٤
ذ	البصرة ١٨٢، ٨٤، ٢٢٠، ٢٢١، ٤٥٠، ٤٥٢
ذوقار ٤٥٢	٤٥٢
س	بغداد ١٥٨
السقفة ١٤٩	البقيع (بيع الغرقد) ٤٠١، ١٦٥
ش	بنالك = ارض بنالك ٧٠
الشام ٤٤٩، ١٨٣، ١٧٣، ٦٠	البيت (بيت الله) ٤٤٨، ١٤٢
ص	بيت فاطمة ١٦١
الصفا ٤٤٨	
صنعاء ٢٦٥	ت
ع	تستر ٢٥٠
العراق ٣٤٦، ٣٤٥، ٥٢، ٥١، ٥٠، ٤١	ث
العرش ٢٢، ١٧	ثور ٤٩٠
عرض ٤٠١	ج
عير ٤٩٠	الجاية ١٧١
غ	جزيرة العرب ٣٦٠
غدير خم ٩٩	جهنم ٢٩٠، ١١٢

المدائن ٤٧٧، ٤٥١	ف	الفرات ٣٩٨
المدينة ١٣٣، ١٢٣، ٩٨، ٩٢، ٧٩، ٦٠	ق	القادسية ١٥٩
١٧٣، ١٦٦، ١٦٢، ١٥٨، ١٥٢		قبر حاتم بن طيء ٤١١، ٤٠٩
٤٩٦، ٤٥٤، ٤٠٤، ٣٨٥، ٣٤٥		قزوين ٣٥٥
مسجد حية ١٣٩	ك	
مسجد النبي ٣٧٣		الكعبة ٤٥٦، ٤٥٤، ١٠٢، ٧٨، ٤٦
مصر ٨٦		الكناسة ٤٢٢
مكة ٤٤٨، ٤٣٦، ٤٠٤، ١٤١		الكوفة ٤٠٢، ٣٠١، ٢٢٦، ٢٢٥، ٩٢
ن		٤٧٤
النهروان ٤٧٤، ٤٥٣، ٥٠	م	
ي		مجلس سليمان (ع) ٣٥٤، ٣٥
اليامة ٢١٥، ١٨٣، ١٨٢، ١٣٢		
اليمن ١٧٨، ١٦٢، ١٠٤، ٤٠		

٨- فهرس الأزمنة والأيام

يوم الجمعة ٣٧٦،٢٤٤	ز
يوم الجمل ٨٤،٧٧	زمن ابي بكر ٢٠٤
يوم الحساب ١١٦	زمن الحجاج ٢٧٩،٩١
يوم الخميس ٣٥٩	زمن عمر ٢٠٤
يوم خيبر ٤٤٥	ش
يوم الدار ٥٥	شهر رمضان ٤٧
يوم السبت ٢٤٨	ع
يوم السقيفة ٢٤٦،١٤٩	عهد ابي بكر ٤٤٦،٤٤٤،٤٣٥،٢٠١
يوم الشورى ٢٣٧،٢٣٦	عهد رسول الله (ص) ٢٢١-٢١٨،٢٠١
يوم غدیر خم ٩٩	٤٤٦،٤٤٤،٤٤٣،٤٣٥،٢٧٩
يوم الفتح ٤٤٥	ي
يوم القيامة ٢٣٤،١٠٦،٩٧،٨٨،٢٢	يوم أحد ٣٨٧
٤٤٨	يوم الاربعاء ٣٨٧
يوم النهروان ٤٧٤،٥٠	

٩ - فهرس الكتب الواردة في المتن

و مصادر الهوامش و مراجع التّحقيق^١

الالف	الارشاد ٧١،٧٠
آثار البلاد ٤٠٩	ارشاد السارى ٢٧٦
آلام الرحمن ٢٩٣،٢٠٠	ارشاد القلوب ١٥٩،١٥٨
ابطال الباطل ٤٨١،١٩٧	اساس البلاغة ٤١٧،٤١١،٣٢١،١٣٤
(كتاب) ابي هريرة ٣٥٢،٣٥١،٦٠	٤٥٥،٤١٨
الاتقان ٢٩١،٢١٨	الاستغناء ٢٣٠،١٦٦،١٦١،١٥٨،١٥٧
اثبات الترجمة ٣٨٢	٣٠٨،٢٨٠،٢٧٧،٢٥٢
احاديث ام المؤمنين عائشة ٢١٧	استقصاء الافهام ٥٦٨
الاحتجاج ٥٥٦،٤٥٧،١٥٦،٨٧،٨٦	الاستيعاب ١٦٣،٨٧،٧٢،٦٧،٦٦
احقاق الحق ١٩٧،١٦٦،١٥٧،١٧	١٦٤،١٨١،١٩٤،٢٣٦،٢٢٢
٤٨١،٤٥٥،٣٢٦،٢٣١	٣٧٩،٣١٤،٢٧٤،٢٧٢،٢٥٣
احكام القرآن ٣٥٦،٢٧١	٥٢٧،٣٩٤،٣٨٣،٣٨١
الاحكام السلطانية ٤٨١	اسد الغاية ١٨١،٧٣،٦٧،٦٦،٢١
اخبار البصرة ٥٥٤	١٩٥،٢٧٤،٣٧٤،٣٧٩،٣٨٠
الاختصاص ٣٠٥،٢٨٢،٢٦٧،٧١،٧٠	٤٥٩،٣٨٥
٤٠٧،٣٦٨،٣٠٦	الاصابة ٢٧٤
اختلاف الحديث ٤٦٨	الاصول الاصيلية ١١٣،١٠٩،١٠٣،٤٠٣
ادب الكاتب ٤٦٧،٤٦٩	١٢٢

١- بما أننا ذكرنا المصادر والمدارك وأعوام طبعتها ومحالها وأسماء المؤلفين في مواضعها من التعليقات مفصلة اكتفينا هنا بذكر أسماء الكتب فقط.

ايضاح المكنون ٣١٩	الاصول الستة ٣٩١، ٣٨٢، ٣٥٥، ٢٦٠
الايقاظ من الهجعة ٣٨٢، ٤٠٣، ٤٠٧	٤١٦، ٤٤٦، ٤٥٩، ٤٧٢
٤٣٠	الاعتقادات ٤٢٨
الايمان والرجعة ٣٨٢	اعلام الموقعين ٣٢٧
ب	اعلام الوري ٧٠
بحار الانوار ١٣، ٢٠، ٢١، ٢٨، ٣٧، ٤٠	الاغاني ١٦٧، ٤٠٨، ٥٠٦، ٥٠٧
٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥٦، ٦٢، ٦٣، ٦٥	الافراد ٢٣
٦٧، ٧٦، ٧٨، ٧٩، ٨٢، ٨٦	الاكمال ١٧٦
٩٦، ٩٩، ١٣١، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧	ألف ليلة وليلة ٤١٠
١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣	أنفية ابن مالك ٤٠، ٢٠٠
١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩	الامالي (لثعلب) ٤٩٨
١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤	أمالى المرتضى = غرر الفرائد
١٥٥، ١٥٦، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠	أمالى المفيد = المجالس ٦١، ٦٢، ٢٥٨
١٦٣، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٩، ١٧٣	٢٦٢، ٢٨٥
١٧٤، ١٨٨، ١٨٩، ١٩١، ١٩٢	الامالي والنوادر ٤٠٩
١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧	الاماسة والسياسة ١٣٠، ١٦٠، ١٦١
١٩٨، ٢٠٣، ٢٠٨، ٢٣٠، ٢٣٣	٢٢٨، ٤٩٧
٢٣٥، ٢٣٦، ٢٥٣، ٢٥٥، ٢٥٦	الام ٢٦٥، ٣٦٦
٢٥٧، ٢٥٨، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢	الاموال ١٨٧، ٣٢٨
٢٦٤، ٢٧٧، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٤	الانوار الشافعية ٥٦٧
٢٩٤، ٢٩٥، ٣٠٦، ٣٢٦، ٣٣٤	الايضاح ٢٩، ٣٨٦، ٤٠٥
٣٤٦، ٣٤٨، ٣٦٠، ٣٦٧، ٣٦٨	٣، ٢٠، ٦٠، ١١٣، ١٤٥، ٢٠٩
٣٧٢، ٣٧٥، ٣٨٢، ٤٠٣، ٤٠٧	٢١٠، ٢١١، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧
٤٣٠، ٤٣٥، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٥١	٢٢٨، ٢٥٦، ٣١٥، ٣٣١، ٣٣٥
٤٥٣، ٤٥٨، ٤٦٢، ٤٦٥، ٤٦٦	٤٠٨، ٤٢٦، ٤٣٣، ٤٤٠، ٤٤١
٤٨١، ٤٩٢، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٨	٤٧٧، ٥٠٥، ٥٣١
٥٥٦	ايضاح الاشتباه ٥٦٥

٣٨٩،٢٢١،٤٥ تاريخ البخارى	البداية (لشهاد الثاني) ٢٠١
٣١٠،٢٧٥ تاريخ بغداد	البداية والنهاية ٣٨٢،٢١١،٢٧٤،١٣٠
٢٣٦ تاريخ البلاذرى	٤٢١، ٤٠٩، ٣٩٩، ٣٨٧، ٣٨٤
٢٦٤، ٢٥٨، ٢٥٧، ٢٥٦ تاريخ الثقفى	٤٢٢
٣٧٥	بشارة المصطفى ١٩٦، ١٩٣، ١٩٢، ١٩١
٤٠٢ تاريخ الحاكم النيسابورى	٢٣٠
١٦ تاريخ الخطيب	٤٦٥، ٤٦٢، ٤٠٧، ٧١
٣٠٨، ٣٠٧، ١٣٠ تاريخ الخلفاء	البعث ٣٨٩، ٣٨٨، ٢٥
٢٧٤ تاريخ الخميس	بعض فضائح الروافض ٤٢٧، ٣٠٢، ٢١٧
٢٥٧، ٢٥٦، ١٦٩، ٩١، ٦٨ تاريخ الطبرى	بعض مثالب النواصب ٣٥٠، ٣٠٢، ٢١٧
٥٤٣، ٤٨٣، ٣٩٧، ٣٢٨، ٢٧٣	٤٢٧
٢٥٨ تاريخ الواقدي	(كتاب) بغداد ٤٨٦
٣٩٩ تاريخ اليعقوبى	بغية الباحث ٣١٩
٣٣٨، ٢٩٥، ٢١٣ تأويل مختلف الحديث	بلوغ الارب ٤٠٩
٥٣٤، ٥٣٢، ٥٢٨، ٤٦٩، ٣٣٩	البيان ١٢
٣١، ٢٦، ٢٠، ١٤، ١١، ٧ تبصرة العوام	بيت الاحزان ٢٥٧
٣٠٩، ٢٧٦، ٤٠، ٣٧، ٣٢	ت
٢٦٣ التبصير	التاج ٥٠
١٢ تبين المفتى	تاج العروس ١٦٦، ١٦٥، ١٥٩، ١٣٤
٣٠٥ التجريد	٤١٤، ٣٩٥، ٣١٨، ٢٧٥، ٢٠٤
٤٨١، ٣٢٤، ٢٣١ تجريد العقائد	٤٣٤
٢٥٧، ٢٥٦ التذكرة (لسبط ابن الجوزى)	تاريخ ابن الاثير ٣٩٧، ٢٧٤
٢٩٤، ٢٩٣، ٢٨٤ التذكرة (للعامة)	تاريخ ابن عساكر ٤٠٠، ٣٤٤، ٣٢٨
٢٩٥	٤١٢، ٤٠٩
٢٦٦ ترجمة الباب	تاريخ ابن كثير ٣٨٩، ٣٨٧، ٣٨٥، ٣٨٣
٥٩ تسهيل المنافع	تاريخ ابن النجار ٤٣١
١٣١، ٦٥ تشييد المطاعم وكشف الضغائن	تاريخ بحيرة ٤١٠

١٥٢، ١٥١، ١٥٠، ١٤٩، ١٤٧	١٩٥، ١٩٤، ١٦٦، ١٥٧، ١٣٨
٤٨٠، ٣٠٨، ١٨٩، ١٥٥، ١٥٤	٣٢٨، ٣٢٦، ٢٦٠، ١٩٨، ١٩٧
تنزيه الانبياء ٣٥٠، ٤٢، ٣٨، ٣٥	٥٢٧، ٤٤٨، ٤٣٦، ٤٣٣، ٣٦٠
تنقيح المقال ٤٠٠، ٣٠٢، ٧٥، ٦٩، ٦٠	تعليقات الايضاح ٨٠، ٦٧، ٦٥، ٦٠
٥٦٤، ٥٤٣، ٥٤٠	١٥٦، ١٣٦، ٩٦، ٨٧، ٨٦، ٨٤
تنوير الحوالك ٢٦٥	٤١٠، ٣٧٦، ١٨١، ١٧٢، ١٦٦
تهذيب التهذيب ٨٨، ٨١، ٦٩، ٦٦، ٤٧	٥٥٧، ٤١٢
١٨٢، ١٨١، ١٨٠، ١٧١، ١٣٣، ٨٩	تفسير ابن كثير ٣٢٧
٣٦٧، ٣٦٦، ٣٥٥، ٣٠٠، ٢٩٠	تفسير ابي الفتح الرازي ٣٢، ٣٠، ١٢، ٨
٤٣٤، ٤٢٢، ٤١٦، ٣٧٩، ٣٦٩	٣٤٩، ٤٣، ٣٨، ٣٧، ٣٤
٤٤٩، ٤٤٤، ٤٤٢، ٤٣٧، ٤٣٦	تفسير البرهان ١٨٩
٤٩٧، ٤٧٣، ٤٧٢، ٤٥٤، ٤٥٠	تفسير الثعلبي ٩
٥٦٣	تفسير الجرجاني = جلاء الاذهان ٢٧، ٩
التوحيد (للجاحظ) ٥٤١، ٥٢٤	تفسير الخازن ٣٢٧
التوحيد (للمصدق) ٢١	تفسير الطبري ٣٢٧
التوراة ٣٥٣، ٢٨	تفسير علي بن ابراهيم ١٥٦، ٢٨
ث	تفسير العياشي ٣٦٨، ١٨٩، ١٨٨، ٣٩، ١٣
ثمار القلوب ٣٥٤	تفسير منهج الصادقين ٣٧
ثواب الاعمال ١٧٧	تقريب التهذيب ١٦٢، ١٥٩، ٨١، ٦٩
ج	١٨٥، ١٨٢، ١٨١، ١٨٠، ١٧٨
الجامع (لسعيد بن جبير) ٩٢	٣٥٩، ٣٥٥، ٣٠٥، ٢٦٠، ٢٠٨
الجامع (لعبد الرزاق) ٢٦٥	٣٨٣، ٣٨٢، ٣٦٩، ٣٦٧، ٣٦٦
جامع الاصول ٣٤٦، ٢٣٣، ٢٠٣، ٤٩	٤٣٧، ٤٣٤، ٤٢٢، ٤١٦، ٣٩١
٤٣٨، ٤٣٥	٤٥٤، ٤٥٢، ٤٥٠، ٤٤٩، ٤٤٢
الجامعة ٤٦٩، ٤٦٧، ٤٦٦	٥٦٣، ٤٩٧، ٤٥٨، ٤٥٥
جامع الترمذي ٤٧	تلخيص الشافعي ١٣٩، ١٣٧، ١٣٥، ١٣٠
	١٤٦، ١٤٥، ١٤٢، ١٤١، ١٤٠

الجامع الصغير ٤٩، ٤٥، ٤٧، ٤٨، ٥١	الخارج ٤٨٠
٢٠٢، ٢٢١، ٢٣٥، ٢٧٧، ٢٨٧	خزانة الادب ٤٠٩
٣٣٨	الخصائص ٧٠
الجامع الكبير ٣٢٧	الخصال ٢٧، ١٨٦، ١٨٨
جامع مسانيد ابي حنيفة ٢٧٠، ٢٧١، ٣٠٥	خلاصة تذهيب الكمال ٤٥، ٤٦، ٤٧
الجمديات ٣٠٨	٦٠، ٦١، ٨١، ٨٨، ١٣٣، ١٦٢
الجفر ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩	١٧١، ١٨٠، ٣٠٠، ٣٠٥، ٣٥٩
جلاء الازدهان ٣٧، ٣٩	٤٠٤، ٤٤٢، ٤٥٢، ٥٦٣
الجمع بين الصحيحين ٣٥٩	خلاصة الوفاء ٤٩١، ٤٩٢
جمع الجوامع (للسيوطي) ٣٦٥، ٣٢٨	الخلاف ٢٦٧
الجميل ٧٥	٥
جمهرة أنساب العرب ١٧٦	دائرة المعارف (للبستاني) ٤١٠
جمهرة النسب ٥٥٢	دارالسلام ٤٠٨، ٤١١، ٤١٢
الجهاد والسير ٣٦٠	الدر المنثور ١٣، ١٤، ٢٣، ٢٥، ٢٧، ٤٠
جوامع الجامع (للطبرسي) ٣٤٦	١٨٦، ٢١٢، ٢٢٠، ٢٧٨، ٢٩٢
ح	٢٩٣، ٣٢٣، ٣٢٥، ٣٢٦، ٤٣٨
حياة الحيوان ٨٢، ٩٠، ١٥٠، ٢١٢، ٢٧٥	٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٥٦
٤٢٣، ٤٢٥، ٤٦٧، ٥٢٩، ٥٣٠	الدعاء ٢٩١
٥٣١	دعائم الاسلام ٢٩٤، ٣٣٢، ٤٨٥
حياة الحيوان الكبرى ٤٦٨	الدلائل ٣٠٨
حياة القلوب ٣٧	دلائل النبوة ٣٩٣، ٤٠٣، ٤٢٣
حذو النعل بالنعل ٣٨٢	ذ
حق اليقين ٣٨٢	ذخائر العقبى ٣٥٧
حلية الاولياء ٢٧٨، ٣٠٨، ٣٣٨، ٣٤٢	الذريعة (للشيخ آقا بزرگ) ٤٠٨
٣٧٩، ٣٩٢، ٤١٧، ٤٧٠	الذريعة (للمرتضى) ٥٢٦
خ	ر
الخرائج والجرائع ٣٨٢، ٤٢٩، ٤٣٠	(كتاب) الرؤية ١٤، ٢٥

- ربيع الابرار ٥٣٧، ٢٥٥
رجال الشيخ الطوسي ٦٩
الرجعة (للفضل بن شاذان) ٣٨٢
كتاب الرحمة ٥٩
الرسالة (لشافعي) ٢٠٢
رسالة الرجعة (للمجلسي) ٣٨٢
الرسالة الحاتمية ٤١٠
الرسالة العزيزة ٢٠١
الرسالة القشيرية ٤٢٥، ٤٢٠، ٤٠٣
كتاب الرهبان ٤٣١
الروضة ٤٠٥
روض الرياحين ٤٢٤، ٤٠٣
رياض السالكين ٤٠٠
الرياض النضرة ٣٥٧، ٢٧٥
ز
زبور ١
زلة الانبياء ٣٥١، ٣٥٠
س
السرائر ٧٧
سعد السعود ٥٥٥، ٤٠٣، ٤٠٢، ٧٨، ٧٧
سفينة البحار ٢٥٩، ٢٥٨، ٢٥٦، ٨٠، ٧٤
٢٨٤، ٤٥١، ٤٥٥، ٤٥٩، ٤٦٨
٥٤٢، ٥٣٨، ٥٣٦
سفينة النجاة ١١٣، ١٠٩، ٤٤، ٤٣
كتاب السقيفة ٢٢٨
سلوك الملوك ٥٦٧، ٥٦٥
السنة ٢٢، ١٤
السنة (للاكائي) ٤٠٥
سنن ابن ماجة ٢٧٧، ٢١٢، ٥١، ٤٥
سنن ابي داود ٢٧٧، ٥١، ١٩
السنن الاربعة ٢١٢
سنن السيقي ٣٠٦، ٢٦٦، ٢٦٥، ١٨٦
٣٦٦، ٣٥٦، ٣٤٤، ٣٣٧، ٣٢٣
سنن الترمذي ٢٧٧، ٢٢١، ٤٨، ٤٥
سنن سعيد بن منصور ٣٣٨
سنن الدارسي ٣٢٧
السنن الكبرى ٣٥٧، ٣٢٧، ٢٧٦، ٢٧٠
٣٦٥
سنن النسائي ٤٦٠، ٢٧٧، ٢٧١، ٥١، ٤٨
سيرة عمر ٢٧٦
ش
الشافعي ١٣٧، ١٣٥، ١٣٠، ٦٥، ٥٦
١٤٢، ١٤١، ١٤٠، ١٣٩، ١٣٨
١٤٨، ١٤٧، ١٤٦، ١٤٥، ١٤٣
١٥٣، ١٥٢، ١٥١، ١٥٠، ١٤٩
٢٣٦، ١٩٧، ١٨٩، ١٥٥، ١٥٤
٤٨٠، ٣٤٧، ٣٠٨
شذرات الذهب ٣٩٨
شرح الاربعين ٤٦٦
شرح التصريف ١٣٥
شرح تجريد العقائد (للعلمة الحلبي) ٢٣١
شرح تجريد الاعتقاد (للفاضل القوشجي)
٣٢٤
شرح ديوان حاتم ٤٠٨

شرح ديوان زهير بن ابي سلمى ١٦٨، ١٦٧	الشعر والشعراء ٤٠٨
شرح ديوان كعب بن زهير ١٤٦	شفاء الصدور ٩٠
شرح الشفاء للشهاب (= شرح شفاء القاضي عياض لشهاب الدين احمد الخفاجي) ١٨٠	شمع اليقين ١٣٥
شرح شواهد المغنى ٤٠٩، ١٦٧	الشهاب (للقاضى القضائى) ٣٣٨
شرح الصدور ٤٠٣، ٣٩٠، ٣٨٩، ٣٨٥	شيخ المضيرة ابوهريرة ٣٥٤، ٦٠
٤٣٢، ٤٣٠، ٤١٥، ٤١٤، ٤٠٤	ص
شرح قصيدة الحميرى ٨٢	الصافى ٢٠٧، ٢٧
شرح الكافية ١٩٢	الضحاح (للجوهرى) ٣٩١، ٣١٨، ١٦٢
شرح المائة كلمة لامير المؤمنين ٧١	٥٠١، ٤٥٨، ٤١٩
شرح مقامات الحريرى ٤٠٨	الصحاح الست ٣٦٩، ٣٢٩
شرح المواقف ٤٦٧، ٤٦٦	صحيح ابن حبان ٢٧٧، ٥١
شرح النووى (على صحيح مسلم) ٤٣٦	صحيح البخارى ١٩٤، ٤٩، ٤٨، ٤٧
شرح نهج البلاغه (لاين ابي الحديد) ٥٠	٤٥٩، ٢٧٧، ٢٣٥، ٢٣٣، ٢٢١
١٣١، ٨٦، ٨٤، ٧١، ٦٥، ٦٣، ٦٠	٤٦١
١٤٠، ١٣٩، ١٣٧، ١٣٦، ١٣٥	صحيح الترمذى (السنن للترمذى) ٤٣٥
١٤٥، ١٤٤، ١٤٣، ١٤٢، ١٤١	صحيح مسلم ٢٢١، ٢١٢، ١٨٧، ٤٨٩، ٤٨٠
١٥٠، ١٤٩، ١٤٨، ١٤٧، ١٤٦	٢٣٣، ٢٣٥، ٢٧٧، ٣٤٨، ٤٣٥
١٥٥، ١٥٤، ١٥٣، ١٥٢، ١٥١	٥٣٨، ٤٣٨، ٤٣٦
١٨٩، ١٧٤، ١٦٩، ١٦٧، ١٦٠	الصحيحين ٤٩٢، ٤٩١، ٣٥٢، ٢٢٠
٢٧٢، ٢٦٣، ٢٦٠، ٢٥٠، ١٩٧	صحيفة آل محمد ٤٦٣، ٤٦٢، ٤٦١، ٤٥٩
٤٧٩، ٤٥٣، ٣٧٦، ٣٢٨، ٢٧٥	٤٦٦، ٤٦٥، ٤٦٤
٥٤٠، ٥٣٧، ٥٠٥، ٤٩٨، ٤٩٤	الصراط المستقيم ١٣٥
٥٤١	صفة الصفوة ٣٩٤، ٣٧٨، ٣٧١، ٢٢٣
شرح وجيزة الشيخ البهائى ٢٠١	(كتاب) صفين ٤٥٣، ٨٦
شروح التجريد ٤٨١، ٣٢٦	كتاب الصلوة ٢٧
الشرعة ٢٥	الصواعق المحرقة ٢٣٤، ٣٠١، ٣٠٧
	٤٧٦

ط	ف
الطبقات ٣٧٧، ٣٧٩، ٣٧٤، ٣٧١، ٣٠٥	الفائق ٥٣٧، ٢٣٧، ١٦٦، ١٦٣
٤٧٠، ٤١٧، ٢٩٣، ٣٨٠، ٣٧٩	الفتح ٢٠٢
الطرائف ١٦٦، ٢٨	الفتوح ٢٦٥، ٢٦٣
ع	فتوح البلدان ٤٨٤، ٤٧٩
عبارات الانوار ٥٦٨، ٩٩	الفخرى ٤٦٩
العدد القوية ١٦٣	الفرائض (للفضل بن شاذان) ٣٨٢
العرائس ٣٤٩، ٣٣، ٣٢، ٣١، ٢٩، ٩، ٨	فرحة الفرى ٢٩٤
المقد الفريد ٢٧٤، ٢٧٣، ٢٧٠، ١٦٧	فصل الخطاب ٢٢٦، ٢٢٥، ٢١١، ٢٠٩
٤٩٣، ٤٠٨، ٣٢٩	٢٩٣، ٢٩٢، ٢٩١، ٢٢٨، ٢٢٧
علل الشرائع ٤٩٣، ١٥٦، ٤١، ٣٩	٤٤٢، ٤٤١، ٤٤٠، ٤٣٥، ٣١٥
كتاب العلم ٣٥٧	٤٧٧
عمدة القارى ٢٠٢	الفصول المختارة ٢٤٦، ٢٦٠، ٢٦١
العواصم من القواصم ٨٣، ٨٢	٣٣٣، ٣١٧، ٢٩٨
عوالى اللثالى ٤١٩	الفصول المهمة ٤٦٨
عينية ابن ابى الحديد ٢٧٩	فضائل الصحابة ٣٢٨
غ	الفيق ٨٢
الغارات ٤٥٣، ٣٧٢، ٧١	الفهرست (لابن النديم) ٥٥٢
غاية المرام ١٤٠، ١٣٩، ١٣٧، ١٣٥، ٩٩	الفهرست (للمشيخ الطوسى) ٣٨٢
٤٥٥، ٤٥١، ٣٣٤، ١٥٦	فهرست كتابخانه مجلس شوراى مى ٥٥٧
الغدير ٩٩، ٢٧٠، ٢٧٥، ٢٧٦، ٣٢٦	فيض القدير ٢٠٢
٣٦٥، ٣٥٥، ٣٢٨، ٣٢٧	ق
غرر الخصائص الواضحة ١٤٦	القاموس ٢٠٤، ٢٠٠، ١٥٩، ٦٩، ٤٨
غرر الفرائد = الامالى للسيد المرتضى ٣٩، ٩	٣٢١، ٣١٨، ٣٠٥، ٢٧٥، ٢٥٣
غريب الحديث ٥١	٥٠١، ٤٢١، ٤١٨، ٤١١، ٣٩١
الغريبين ٧٧	٥٣٧
	كتاب القبور ٤٠٥

٣٦٥، ٣٣٧	القراءات ٢١٠
٣٣٨	القرآن = كتاب الله المجيد في كثير من الصفحات كنوز الحقائق
٣٢	قرب الاسناد ٤٩٢، ٢٦٤، ٢٥٦
كلزار قدس ٧٤	قصص العلماء ١١٧
ل	قواعد التحديث ٢٠٣، ٢٠٢
الثالث المصنوعة ١١، ١٢، ١٤، ١٥، ١٦، ١٧	ك
٢٢	الكافي ٤٦٧، ٤٦٦، ٢٨٣، ٢٠٨، ١٩٦
اللباب ٤٣٤، ٣٥٩، ٣١١، ١٨٠	٤٨٤
لزوميات أبي العلاء المعري ٤٦٩	الكافية ٧٦
لسان العرب ٦٩، ٢٣٩، ٣١٨، ٣٧٣	الكامل (لابن الاثير) ٣٩٩، ٣٩٨، ١٦٩
٤٧٨	٥٤٣
لسان الميزان ٣١٠	الكامل (لابن عدي) ١٤
لغت نامه دهخدا ٤١٠	الكامل (للمبرد) ٣٢٨، ١٦٠
م	الكبير ٣٨٦، ٣٨٥، ٣٢٨، ٢٢٠
المجالس (للمصدق) ٤١	كتاب أحمد بن مردويه ٦٢
المجالس (للمفيد) = الامالي	كتاب أخطب خوارزم ٦٢
المجلى ١٥٦، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٩، ٢٨١	كتاب سليم بن قيس ٢٨٣، ١٥٦
٤٨١	الكرماء ٤١٠
مجمع الامثال ٣٧٠، ١٥٠	الكشاف ٢١٦
مجمع البحرين ١٣٧، ١٦٢، ١٨٦، ١٩٦	كشف الحق ٤٨١، ١٧
٢٠٠، ٢٩٩، ٣٦٢، ٣٧٠، ٣٨١	كشف الغمة ٤٨، ٤٩، ٢٥٥، ٢٦٢، ٢٩٤
٣٩٥، ٤١٧، ٤١٨، ٤٣٩، ٤٦١	كشف الكربة ٢٣١
٤٧٧	كشف اليقين ١٧٣، ٦٢
مجمع البيان ٢٧، ٣٦، ٣٨	الكشكول فيما جرى على آل الرسول ١٥٤
مجمع الزوائد ٢٨، ٥١، ١٧٦، ٢٢٣	كفاية المتحفظ ٥٩
٢٢٤، ٢٩١، ٣٠٩، ٣٣٨، ٣٤٤	الكنى والالقب ٥٣٧، ٧٤، ٦٠
٣٦٣، ٣٨٦، ٤٤٥، ٥٥٥	كنز العمال ٢٧٠، ٣٠٦، ٣٠٨، ٣٢٨

مستدرك الوسائل ٢٧٧ ، ٢٩٤ ، ٣٠٦	مجلد اللغة ٧٧
٤٣٣ ، ٤١٩ ، ٣٣٥ ، ٣٣٢ ، ٣٣١	مجموع المتون العربية ٣١٩
٤٤١ ، ٤٤٠ ، ٤٣٩ ، ٤٣٦ ، ٤٣٥	المعائن والاضداد ٤٠٨
٤٤٦ ، ٤٤٥ ، ٤٤٤ ، ٤٤٣ ، ٤٤٢	المعائن والساوى ٤٠٩
٤٨٥ ، ٤٤٧	المعاضرات ٢١٢ ، ٢٧٠ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣
المسترشد ٩٠٠ ، ٧٤٦ ، ٥٣ ، ٩٢ ، ٩١	٢٩٤
١٤٠ ، ١٣٩ ، ١٣٨ ، ١٣٧ ، ١٣٥	محااضرة الابرار ٤٠٩
١٧١ ، ١٥٦ ، ١٥٣ ، ١٥٢ ، ١٤١	المحكم ١٦٥
٢٥١ ، ٢٤٩ ، ١٧٩ ، ١٧٥ ، ١٧٣	المحيط ٥٦٥
٣٧٠ ، ٣٦٨ ، ٣٦٧ ، ٢٨٠ ، ٢٥٨	محيط المحيط ١١١ ، ٢٠٤ ، ٣١٦ ، ٣١٨
٤٨٩ ، ٤٧١ ، ٣٧٨ ، ٣٧٤ ، ٣٧٣	٤١٨ ، ٣٤٥ ، ٣٢١
٥٣٤	المختارة ٣٢٨
المستطرف ٤١٠	مختصر تذكرة القرطبي ٤٠٤
مسكن الفؤاد ٤٠٣	مختصر كنز العمال ٤١٩
مسند ابى داود ٥١	مدينة المعاجز ٧٢ ، ٣٠٤
مسند احمد بن حنبل ٤٧ ، ٥١ ، ١٧٦	مرآة الجنان ٣٩٧
٢٧٧ ، ٢٦٥ ، ٢٣٥ ، ٢٢١ ، ٢١٢	مرآة الزمان ٣٢٨
٤٦٠ ، ٤١٩ ، ٣٣٨	مرآة العقول ٢٨٣ ، ٤٦٦
مسند اسحاق بن راهويه ٢٥	مراصد الاطلاع ٧٠
مسند الترمذى ٥١	مروج الذهب ٧٤ ، ٢٧٤ ، ٣٢٨ ، ٤٠٩
مشارك الانوار ٤٠٤	٥٦١
المشكوة ٤٣٨	المزار (المشهد) ٢٩٤
المصاحف (لابن ابى داود) ٤٤١	المزار الكبير ٢٩٣ ، ٢٩٤
المصاحف (لابن الانبارى) ٤٠٠	المستجد ٤٠٨
المصباح المنير ٢٣٩ ، ٣١٨ ، ٣٦١ ، ٣٧٣	المستدرك (للحاكم) ٨٩ ، ٩٠ ، ٢١٩
٥٠٢ ، ٤٨٨ ، ٤١١ ، ٣٩٧ ، ٣٩٦	٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٧١ ، ٢٨٧
مصنف فاطمة ٤٦٦	٣٧٢ ، ٣٧٤ ، ٣٧٧ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩
	٣٨٠

المصنف ١٨٦	النائب (للغوارزمي) ٤٣٠، ٤٢٨، ٣٥٧
المطول ٤١	منتخب كنز العمال ١٧٦، ٢٦٥، ٣٢٨
المعارف ٤٩٦، ٢٧٤	٣٣٧
معالم الزلفي ٤٠٧	منتهى المطلب ٤٨١
معاني الاخبار ٧٦، ٣٩٩، ٢٧، ٢٦	من عاش بعد الموت ٤٠٥، ٣٨٧
معجم البلدان ٤٢٠، ٣١٠، ١٧١، ٨٣	المنطق ٢٧٥
٤٧٤، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٤، ٤٨٨	منهاج الكرامة ١٩٧، ١٧
٤٩٠	المهذب ٥٥٤
معلقة زهير (قصيدة) ٣٣٢	المواقات ٣٥٧
معلقة عنترة بن شداد (قصيدة) ١٠٠	موافقة صريح المعقول ١٩
معيار اللغة ٣١٨	الموضوعات ٢٠٣، ٢٠٢
المغرب ٢٨٣، ١٣٧	الموطأ ٢٦٦، ٢٦٥، ٢٠٣
المغنى ٤٩٧، ٦٩	الميزان (للذهبي) ٣٤٤، ٣٠٥، ٢٢، ١٢
المغنى (للقاضي عبد الجبار) ٤٨٠، ١٩٧، ٦٥	٤٣١
مغنى اللبيب ٢٤٠، ١٣	الميزان (لشعراني) ٥٣٣
المفاخرات ٨٥	ن
مفتاح الفردوس ٢٩٤	ناسخ التواريخ ١٣٥
مقاتل الطالبين ٤٠٠، ٣٩٩، ٧٢	الناسخ والمنسوخ ٢٢٠
مقالات الاسلاميين ٢٦، ١٨	نزهة النظر ٢٠٢
مقباس الهداية ٣٠٢، ٢٠١	نصاب الصبيان ٤١٤
مقدمة النقض ٤٢٨	النصائح الكافية ٤٧٢
الملل والنحل ١٨٥، ١٩٠، ٧	نفس الرحمن ٢٨٤، ٢٨٢
النائب (لابن شهر آشوب) ٦٧، ٦٣، ٦٢	النقض (لعبد الجليل) ٥٦٨، ٤٣٢، ٢١٧، ٤٤٤، ٨
١٩٣، ١٩٢، ١٧٦، ٧٩، ٧٦، ٧١	النقض على الاسكافي ٣٨٢
٥٣٦، ١٩٦	النهاية ٥٨، ٥١، ٤٩، ٢٨، ٢٦، ١٥، ١٣
النائب (لاحمد بن مردويه) ١٧٣	٥١٣٣، ١٣٢، ٨٩، ٨٦، ٨٤، ٧٧، ٧٦
النائب (لاحمد بن موسى) ٤٥٥	

نهج البلاغة ٥٤٠، ٤٦٧، ٣٧٦	١٨٣، ١٧٩، ١٦٥، ٢٤١، ١٣٤
نهج الحق وكشف الصدق ٤٥٥، ١٩٧	٢٠٠، ١٩٢، ١٨٦، ١٨٥، ١٨٤
نور الابصار ٤٦٨، ٢٧٥	٢٣٩، ٢٣٦، ٢٣٢، ٢٢٤، ٢٠٣
و	٢٦٧، ٢٦٣، ٢٥٣، ٢٥٠، ٢٤٨
وسائل الشيعة ٤٨٤، ٢٧٧	٣٠٧، ٣٠٣، ٣٠١، ٢٩٩، ٢٧٩
وصول الاخيار ٢٠١	٣٦٤، ٣٦٣، ٣٦٢، ٣٦١، ٣٣٢
ولاء الولاء ٤٩١	٣٨١، ٣٨٠، ٣٧٣، ٣٧٠، ٣٦٨
وفيات الاعيان ٥٤٤، ٤١٧، ٣١٠	٤٢١، ٤٢٠، ٤١٧، ٤١١، ٣٩٦
ي	٤٥٣، ٤٤٨، ٤٤٥، ٤٣٩، ٤٢٦
يراقبت التيجان ٨	٥٠١، ٤٩٨، ٤٩٢، ٤٩٠، ٤٦١
	٥٣٦، ٥٢٨

وافق الفراغ من تصحيح هذه الفهارس التسعة يوم الاحد

١٣ جمادى الاولى من شهرة ١٣٩٢ هـ

٤ تير ١٣٥١ هـ ش

فهرس اجمالى لما انطوت عليه المقدمة

- ١- تعريف المؤلف و الكتاب و الغرض منه .
- ١- ترجمة الفضل عن ربحانة الادب .
- ٢- ترجمة الفضل عن مجالس المؤمنين .
- ٧- ترجمة الفضل عن گنج دانش .
- ٨- ترجمة الفضل عن تحفة الاحباب .
- ٩- ادراك الفضل أربعة من الائمة عليهم السلام
- ٩- فى أن الفضل أزدى نسباً .
- ١٠- فى أن «المسترشد» مأخوذ من «الايضاح» .
- ١٠- فى أن روايات الكتاب من كتب العامة فقط .
- ١١- ظن أن الفضل مترجم حاله فى تاريخ الحاكم .
- ١١- هل الفضل سمي كتابه بالايضاح أم الناس ؟
- ١١- احتمال التصحيف بين «الايضاح» و «الديباج» .
- ١٤- تبين جلالة الفضل من كتب الشيعة .
- ١٦- ترجمة الفضل نقلا عن رجال الكشى .
- ٢٠- ترجمة الفضل نقلا عن فهرست الطوسى .
- ٢٢- ترجمة الفضل نقلا عن رجال النجاشى .
- ٢٣- ترجمة الفضل نقلا عن الخلاصة للعلامة الحلى .
- ٢٣- ترجمة الفضل نقلا عن رجال ابن داود .
- ٢٤- الجواب عما نقل من الذم فى حق الفضل .
- ٢٨- ترجمة الفضل نقلا عن تأسيس الشيعة .
- ٢٩- مقال ابن النديم فى الفهرست فى حق الفضل .
- ٣٠- رواية الفضل عن على بن موسى الرضا (ع) .
- ٣٢- جلالة قدر الفضل عند الشيعة الامامية .
- ٣٤- نقل ترجمة الفضل عن كتب الميرزا محمد الاخبارى .
- ٣٧- ترجمة الفضل نقلا عن كتب الفيض القاسانى .
- ٣٩- ترجمة الفضل نقلا عن كتب المحدث النورى .
- ٤٠- ترجمة الفضل نقلا عن كتب المحدث القمى .
- ٤٢- ترجمة ايضاح الفضل نقلا عن الذريعة .

- ٤٣- التنبيه على اشتباه وقع فى كلام صاحب الذريعة .
- ٤٤- فى أن «شاذان» هل هو لقب الخليل أم اسم ابنه ؟
- ٤٨- قبر الفضل بن شاذان وما يتعلق به .
- ٥٢- الاعتراض على كلام قاله دهخدا (ره) فى لغت نامه .
- ٥٣- فى أن «المسترشد» مأخوذ من «الايضاح» .
- ٥٣- فى أن روايات «الايضاح» من كتب العامة فقط .
- ٥٤- هل الفضل صمى الكتاب بالايضاح أم الناس ؟
- ٥٥- فى أن الفضل أزدى نسباً .
- ٥٦- فى أن «الازد» من شيعة على (ع) .
- ٥٧- الاعتذار عما وقع فى طبع الكتاب من الخطأ .
- ٥٨- حدى أن الفضل مشروح حاله فى تاريخ نيسابور .
- ٥٨- تشابه الاسلوب بين عبارات الكتاب وكلمات الرضا(ع) .
- ٦١- تعريف النسخ الموجودة من الكتاب .
- ٦٢- كيفية نسخة المكتبة الرضوية فى المشهد .
- ٦٣- كيفية نسخة مكتبة آية الله الحكيم فى النجف .
- ٦٤- كيفية نسخة مكتبة مجلس الشورى بطهران .
- ٦٤- كيفية نسخة مكتبة مدرسة اسبهنسالار بطهران .
- ٦٧- كيفية نسخة مكتبة الحاج سيد جوادى بقزوين .
- ٦٧- كيفية نسخة مكتبة مصحح الكتاب .
- ٦٨- كيفية نسخة اخرى تتعلق بمكتبة المصحح .
- ٦٩- سبب طبع الكتاب .
- ٧٠- نقل مكتوب يشتمل على فوائد مهمة شتى .
- ٨٤- فى أن القول بتعريف القرآن غير صحيح .
- ٨٤- استدراك لبعض ما فات .
- ٨٦- نقل كلام عن صاحب الذريعة فى حق الفضل .
- ٨٨- نقل كلام آخر أيضاً له فى حق الفضل .
- ٨٩- رواية المصحح الايضاح عن صاحب الذريعة .
- ٩٠- بيان موضوع يرجع الى كيفية التحقيق فيما يتعلق بالكتاب و تعليق الحواشى عليه .
- ٩١- تصوير صفحات من نسخ الكتاب .
- ١٠٣- منظر بقعة الفضل وقبة مدفنه .